



وزارة اوقاف وامنائى امور، كويت



موسوعة فقہیہ

جلد - ۷

إنشاء - أیمر

موسوعة فقهية

منايع كرو

وزارة اوقاف و اسلامي امور، كويت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگلابانی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرہٹی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

-----Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقہیہ

اردو ترجمہ

جلد - ۷

إنشاء — — — — —
ایم

مجمع الفقہ الإسلامی الہند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ
جلد - ۷

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۸-۳۷	إنشاء	۳-۱
۳۷	تعریف	۱
۳۷	إنشاء کی قسمیں	۲
۳۸	أشغال الذمہ	
	دیکھئے: ذمہ	
۴۲-۳۹	أنصاب	۸-۱
۳۹	تعریف	۱
۳۹	متعلقہ الفاظ: انعام اور نوبان، تماثل	۲
۴۰	أنصاب حرم	۳
۴۰	بتوں پر جانور ذبح کرنے کا حکم	۵
۴۱	بت گری، بت کی خرید و فروخت اور اسے رکھنے کا حکم	۶
۴۲	أنصاب وغیرہ کے برباد کرنے پر ضمان کا حکم	۸
۴۴-۴۳	إنصات	۴-۱
۴۳	تعریف	۱
۴۳	متعلقہ الفاظ: استماع، سماع	۲
۴۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۴۶-۴۴	أنضباط	۶-۱
۴۴	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۴	اجمالی حکم	۲
۴۵	مسلم فیکا انضباط	۳
۴۵	قصاص میں انضباط	۴
۴۵	مدعی کے دعویٰ کردہ سامان میں انضباط	۵
۴۶	بحث کے مقامات	۶
۴۶	انظار	
	دیکھئے: اہمال	
۴۸-۴۶	انعام	۲-۱
۴۶	تعریف	۱
۴۷	انعام سے متعلق شرعی احکام اور بحث کے مقامات	۲
۴۹-۴۸	انعزال	۲-۱
۴۸	تعریف	۱
۴۸	اجمالی حکم	۲
۵۱-۴۹	انعقاد	۴-۱
۴۹	تعریف	۱
۴۹	متعلقہ الفاظ: صحت	۲
۵۰	وہ امور جن سے انعقاد متحقق ہوتا ہے	۳
۵۱	بحث کے مقامات	۴
۵۳-۵۲	انعکاس	۳-۱
۵۲	تعریف	۱
۵۲	بحث کے مقامات	۳
۵۵-۵۴	انف	۷-۱
۵۴	تعریف	۱

فقرہ	عنوان	صفحہ
۶-۲	ہاک سے متعلق احکام	۵۳
۷	بحث کے مقامات	۵۵
	انفاق	۵۵
	دیکھئے: نفقہ	
۹-۱	انفال	۵۵-۵۷
۱	تعریف	۵۵
۸	متعلقہ الفاظ: ربح	۵۶
۹	اجمالی حکم	۵۷
۱۳-۱	انفراد	۶۳-۵۷
-۱	تعریف	۵۷
۲-۲	متعلقہ الفاظ: استبدال، استبدال، استراک	۵۷
۵	انفراد کے احکام	۵۸
۵	نماز میں انفراد	۵۸
۱۳-۶	تصرفات میں انفراد	۵۸
۳۵-۱	انفساخ	۸۱-۶۳
۱	تعریف	۶۳
۷-۲	متعلقہ الفاظ: اجماع، اجتہاد، بطلان، فساد، فسخ	۶۳
۸	محل انفساخ	۶۶
۹	اسباب انفساخ	۶۷
۱۱-۱۰	اختیاری اسباب: فسخ، اجماع	۶۷
۱۲	انفساخ کے غیر اختیاری اسباب	۶۷
۱۲	اول: معتوق و غلیہ کا تلف ہونا	۶۷
۱۵	دوم: عائدین میں سے کسی ایک یا دونوں کی موت	۶۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۰	عقود لا زمہ کا فسخ ہونا	۱۶
۷۱	عقود غیر لا زمہ میں موت کی وجہ سے فسخ ہونا	۱۷
۷۲	عقد کفالت کے فسخ ہونے میں موت کا اثر	۱۸
۷۳	عقد رہن کے فسخ ہونے میں موت کا اثر	۱۹
۷۳	عقود کے فسخ ہونے میں اہلیت کی تبدیلی کا اثر	۲۰
۷۵	عقد کے نفاذ کے دشواریاں ممکن ہونے کا اثر	۲۳
۷۵	فسخ ہونے میں استحقاق کا اثر	۲۴
۷۶	سوم و غصب	۲۵
۷۷	جز میں فسخ ہونے کا کل میں اثر	۲۷
۷۹	فسخ ہونے کے اثرات	۲۵-۲۹
۸۲-۸۳	انفصال	۸-۱
۸۲	تعریف	۱
۸۲	متعلقہ الفاظ: بینیت	۲
۸۲	اجرائی حکم اور بحث کے مقامات	۵-۳
۸۳	سقط (ماتام بچہ) کا انفصال	۶
۸۷-۸۸	انقراض	۵-۱
۸۸	تعریف	۱
۸۸	متعلقہ احکام	۲
۸۸	اول: وقف کے ملبہ میں تصرف کا حکم	۲
۸۵	دوم: کھڑی عمارتوں کے توڑنے کا حکم	۲
۸۵	انسان کی اپنی ملکیت میں بنائی ہوئی عمارت	۳
۸۵	انسان کی دوسرے کی ملکیت میں بنائی ہوئی عمارت	۴
۸۷	بحث کے مقامات	۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۸۸-۸۷	انقرض	۳-۱
۸۷	تعریف	۱
۸۷	اجمالی حکم	۲
۹۳-۸۸	انقضاء	۱۵-۱
۸۸	تعریف	۱
۸۸	متعلقہ الفاظ: امضاء، اجتناء	۲-۲
۸۹	اجمالی حکم	۴
۸۹	انقضاء کے اسباب اور اس کے اثرات	۴
۸۹	اول: عقود	۵
۸۹	عقد کا مقصد ختم ہونا: عقد اجارہ، عقد وکالت	۵
۹۰	عقد کا قاسد ہونا	۶
۹۰	صاحب حق کا اپنے حق کو ختم کرنا	۷
۹۰	الف: عقود جائزہ غیر لازمہ	۷
۹۱	ب: اقالہ	۷
۹۱	ج: عقد نکاح	۷
۹۱	د: موقوف عقود	۷
۹۱	ممنوعہ کا محال ہونا	۸
۹۱	دوم: عدت	۹
۹۱	سوم: ضمانت و کفالت	۱۰
۹۲	چہارم: ایلاء	۱۱
۹۲	پنجم: مسح علی الخیصین	۱۲
۹۳	ششم: مسافر کی نماز	۱۳
۹۳	ہفتم: اجل (مقرر مدت) کا پورا ہونا	۱۴
۹۳	انقضاء کے بارے میں اختلاف	۱۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۹۴-۹۵	انقطاع	۵-۱
۹۴	تعریف	۱
۹۴	متعلقہ الفاظ: انقراض	۲
۹۴	اہمائی حکم	۳
۹۴	مغارت کی نیت سے اقتداء کا انقطاع	۴
۹۵	بحث کے مقامات	۵
۹۵	انقصاب عین	
	دیکھئے: تحول	
۹۶-۱۰۹	انکار	۲۸-۱
۹۶	تعریف	۱
۹۶	اہل: انکار بمعنی: جحد	۲
۹۶	اس معنی میں انکار اور جحد جن دو کے درمیان موازنہ	۲
۹۶	متعلقہ الفاظ: نفی، بکول، رجوع، استدکار	۲-۳
۹۷	محو سے میں انکار سے متعلق شرعی احکام	۷
۹۸	انکار کا ثبوت کیسے ہوگا	۸
۹۸	اہل: زبانی	۸
۹۸	دوم: اقرار و انکار سے گریز کرنا	۹
۹۸	سوم: سکوت (خاموشی)	۱۰
۹۹	انکار کے بعد مدعا علیہ کا غائب ہونا	۱۳
۹۹	منکر کا حکم	۱۴
۱۰۰	منکر سے حلف لینے کی شرط	۱۵
۱۰۱	دو مقامات جن میں منکر سے قسم لی جائے گی اور جن میں قسم نہیں لی جائے گی	۱۶
۱۰۲	جھوٹے انکار کا حکم	۱۷
۱۰۳	کسی کے انکار حق کی وجہ سے اس کے حق کا غلط طور پر انکار کرنا	۱۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۳	حدود میں انکار کے لئے قاضی کی طرف سے اشارہ	۱۹
۱۰۴	حق کے انکار کے بعد ضمان	۲۰
۱۰۵	عارضیت کے منکر کا ہاتھ کاٹنا	۲۰
۱۰۵	قرار کے بعد انکار	۲۱
۱۰۶	مانع: حق خداوندی کے قرار کے بعد انکار	۲۲
۱۰۶	ب: بندوں کے حق میں قرار کے بعد انکار	۲۳
۱۰۷	عقود کے فسخ ہونے میں ان کے انکار کا اثر	۲۴
۱۰۷	رزق سے توبہ کے حاصل ہونے میں رزق کے انکار کا اثر	۲۵
۱۰۸	انکار کے ساتھ صلح	۲۶
۱۰۸	کسی دینی امر کا انکار	۲۷
۱۰۹	دوم: منکرات (خلاف شرع امور) کا انکار	۲۸
۱۱۰-۱۱۸	إنماء	۱۸-۱
۱۱۰	تعریف	۱
۱۱۰	متعلقہ اقامات: تعمیر اور استعمار، تجارت، اکتساب، زیادہ، کنز، تعصیل، قلیہ، ذخار	۲-۹
۱۱۴	اول: إنماء (بمعنی زیادتی مل)	۱۰
۱۱۴	مل کے انماء کا حکم	۱۰
۱۱۴	مل کی ذات اور اس میں تصرف کے مالک کے تعلق سے إنماء کا حکم، اس کی مشروعیت	۱۱
۱۱۴	مشروعیت کی حکمت	۱۲
۱۱۴	انسان کی نیت کے اعتبار سے مل کا إنماء	۱۳
۱۱۵	ایسے شخص کے ”إنماء“ کا حکم جو مالک نہ ہونے کے باوجود تصرف کا حق رکھتا ہو	۱۴
۱۱۶	اس شخص کے ”إنماء“ کا حکم جو مالک ہونے کے باوجود تصرف کا حق نہ رکھتا ہو	۱۴
۱۱۷	اس شخص کے ”إنماء“ کا حکم جو نہ مالک ہو اور نہ تصرف کا حق رکھتا ہو	۱۵
۱۱۷	إنماء کے جائز و ناجائز وسائل	۱۶
۱۱۷	إنماء سے متعلق احکام	۱۷
۱۱۸	دوم: إنماء (بمعنی تیر لگنے کے بعد شکار کا غائب ہونا)	۱۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۱۹-۱۲۰	انموذج	۱-۲
۱۱۹	تعریف	۱
۱۱۹	متعلقہ الفاظ: ہرج، رقم	۲
۱۱۹	اجمالی حکم	۳
۱۲۱-۱۲۱	انباء	۱
۱۲۱	تعریف	۱
۱۲۱-۱۵۰	انوثیت	۱-۳۲
۱۲۱	تعریف	۱
۱۲۱	متعلقہ الفاظ: خنوث	۲
۱۲۲	احکام انوثیت: آدمی میں امی	۳
۱۲۲	اہل: امی کے لئے اسلامی احراز	۳
۱۲۲	بچی کی ولادت کے وقت اس کا بہتر استقبال	۳
۱۲۳	بچی کا عقیدہ	۴
۱۲۳	لڑکی کا اچھا نام رکھنا	۵
۱۲۴	میراث میں عورت کا حق	۶
۱۲۵	بچپن میں لڑکی کی مجاہدہ: کس اور لڑکے کو اس پر فوقیت نہ دینا	۷
۱۲۶	عورت کا بحیثیت بیوی احراز	۸
۱۲۷	دوم: وہ حقوق جن میں عورت مرد کے برابر ہے	۹
۱۲۷	الف: حق تعلیم	۹
۱۲۹	ب: عورت کا احکام شریعہ کا اہل ہونا	۱۱
۱۳۰	ج: عورت کے ارادہ کا احترام	۱۲
۱۳۴	د: عورت کا مالی ذمہ	۱۳
۱۳۴	ه: کام کرنے کا حق	۱۴
۱۳۷	سوم: عورت سے متعلق احکام	۱۶

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۳۷	دودھ پیتی بچی کا پیٹاب جس نے ابھی کھانا نہیں کھایا	۱۶
۱۳۸	عورت کے مخصوص حالات: حیض و حمل کے احکام	۱۷
۱۳۸	عورت کا دودھ	۱۸
۱۳۸	عورت کے لئے خصالِ طہرت (مسنون اعمال)	۱۹
۱۳۸	عورت کے قائل پر دواغشاء	۲۰
۱۳۹	عورت کے چھونے سے وضو کا ٹوٹنا	۲۱
۱۴۰	عام غسل خانوں میں عورت کے جانے کا حکم	۲۲
۱۴۰	نسوانیت کی علامات کا تحفظ	۲۳
۱۴۱	پردہ کا: جو ب اور اجنبی مردوں کے ساتھ اختلاط نہ ہوا	۲۴
۱۴۲	عبادت سے متعلق عورت کے خصوصی احکام	۲۵
۱۴۳	عورت کا طریقہ نماز	۲۶
۱۴۴	حج	۲۷
۱۴۵	زکوة سے نکلنا	۲۸
۱۴۶	حج - نفلی عبادات	۲۹
۱۴۷	عورتوں کے مناسب پر قائل ہونے سے متعلق احکام	۳۰
۱۴۹	عورت کے متعلق احکام جنایات	۳۱
۱۴۹	مادہ جانور	۳۲
۱۴۹	انف: بہنت کی زکاة	۳۲
۱۵۰	ب: قربانی میں	۳۲
۱۵۰	ن: بدیت	۳۲
۱۵۰ - ۱۵۴	باب	۱ - ۱۴
۱۵۰	تعریف	۱
۱۵۰	اہل سے متعلق احکام	۲
۱۵۰	انف: شریقی طور پر مذکور جانور کا چمڑا	۲
۱۵۱	ب: مردار کی کھال	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۵۳	کھال کی خاطر غیر مالکوں اللہم جانور کو ذبح کرنا	۱۱
۱۵۳	کھال کی خاطر جانور کو زبردستی کرنا	۱۲
۱۵۳	ذبیحہ کی کھال اتارنا	۱۳
۱۵۳	ترباقی وغیرہ کی کھال کو زبردستی کرنا	۱۴
۱۵۵-۱۵۶	ایمانت	۱-۵
۱۵۵	تعریف	۱
۱۵۵	اجمالی حکم	۲
۱۵۶	بحث کے مقامات	۵
۱۵۶	ایمانت	
۱۵۶	دیکھئے: ۱۵۶	
۱۵۶	اکل	
	دیکھئے: آل	
۱۵۷-۱۶۱	اکل ایہواء	۱-۱۱
۱۵۷	تعریف	۱
۱۵۷	متعلقہ الفاظ: مبتدع، مانعہ	۲
۱۵۷	اکل ایہواء سے منظرہ اور ان کے شبہات کا ازالہ	۳
۱۵۸	اکل ایہواء سے قطع تعلق	۵
۱۵۸	اکل ایہواء کی نوچ	۶
۱۵۹	اکل ایہواء کی سزا	۸
۱۵۹	اکل ایہواء کی کوئی	۹
۱۶۰	اکل ایہواء کی روایت حدیث	۱۰
۱۶۰	نماز میں اکل ایہواء کی امامت	۱۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۱	اہل بیت	
	دیکھئے آل	
۱۶۱-۱۷۴	اہل حرب	۲۴-۱
۱۶۱	تعریف	۱
۱۶۱	متعلقہ الفاظ: اہل ذمہ، اہل شی، اہل عہد، مستامن	۲-۵
۱۶۲	ذمی یا معاہدہ یا مستامن کا حربی بن جانا	۶
۱۶۳	حربی کا ذمی بن جانا	۷
۱۶۳	مستامن کا حربی بن جانا	۸
۱۶۳	حربی کا مستامن بن جانا	۱۱
۱۶۳	حربی کا بلا امان دار الاسلام میں داخل ہونا	۱۰
۱۶۵	اہل حرب کی جان و مال	۱۱
۱۶۶	اہل: مسلمان یا ذمی کا کسی حربی کو قتل کرنا	۱۲
	وہم: مسلمان یا ذمی کا حربی شخص کے مال کا کچھ حصہ ایسے معاملہ کے ذریعہ	۱۳
۱۶۷	حاصل کر لینا جسے اسلام نے حرام قرار دیا ہے	
۱۶۸	سوم: اہل حرب کی ملاک کو برباد کرنا	۱۳
۱۶۸	الف: ان یا معاہدہ کی حالت میں	۱۳
۱۶۸	ب: عہد عہد یا عدم امان کی حالت میں	۱۵
۱۶۹	ایسا کام جس سے اہل حرب کو قائد اور تقویت ملے	۱۶
۱۶۹	الف: اہل حرب کے لئے وصیت	۱۶
۱۷۰	ب: اہل حرب کے لئے وقف	۱۷
۱۷۰	ج: اہل حرب پر صدقہ و خیرات	۱۸
۱۷۱	وہ ذمی و حربی کے مابین وراثت کا جاری ہونا	۱۹
۱۷۱	وہ: مسلمان حربی کا وارث ہو اور حربی مسلمان کا وارث ہو	۲۰
۱۷۱	وہ: اہل حرب کے ساتھ تجارت	۲۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۲	کتابیہ: حربیہ سے مسلمان کا نکاح	۲۲
۱۷۳	حربیہ: بیوی اور رشتہ داروں کا نفقہ	۲۳
۱۷۳	اولیٰ: حربیہ: بیوی کا نفقہ	۲۳
۱۷۳	دوم: حربیہ: رشتہ داروں کا نفقہ	۲۴
۱۷۲-۱۷۴	اہل حل و عقد	۷-۱
۱۷۴	تعریف	۱
۱۷۴	متعلقہ اناطہ: اہل اختیار، اہل شوری	۲
۱۷۵	ارباب حل و عقد کے اوصاف	۳
۱۷۵	ارباب حل و عقد میں سے اہل انتخاب کی تعیین	۵
۱۷۶	ارباب حل و عقد کی ذمہ داریاں	۶
۱۷۶	ارباب حل و عقد کی دو تعداد: جن سے ناسمت ثابت ہوتی ہے	۷
۱۷۷	اہل خبرہ	
	دیکھئے: خبرہ	
۱۷۷	اہل خطہ	
	دیکھئے: اہل محلہ	
۱۷۷-۱۸۰	اہل دیوان	۶-۱
۱۷۷	تعریف	۱
۱۷۸	سب سے پہلے دیوان کس نے ہو رکیوں کا نام کیا	۲
۱۷۸	اہل دیوان کی اقسام	۳
۱۷۹	مصارف کے بارے میں اصولی ضابطہ	۴
۱۷۹	اہل دیوان کے وظائف میں کمی بیشی	۵
۱۸۰	اہل دیوان کے ”عائقہ“ ہونے کا رشتہ	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۰-۲۰۱	اہل ذمہ	۱-۲۲
۱۸۰	تعریف	۱
۱۸۰	متعلقہ الفاظ: اہل کتاب، اہل امان، اہل حرب	۲
۱۸۱	غیر مسلم ذمی کیسے بنتا ہے	۵
۱۸۱	اہل ذمہ کا ذمہ	۶
۱۸۲	عقد ذمہ کون کرے	۷
۱۸۲	عقد ذمہ کس کے لئے درست ہے	۸
۱۸۳	عقد ذمہ کی شرائط	۹
۱۸۵	دوم: مقررین کے ذریعہ ”ذمہ“ حاصل ہوا	۱۲
۱۸۵	الف: دارالاسلام میں اقامت اختیار کرنا	۱۲
۱۸۵	ب: حربہ: عورت کا مسلمان یا ذمی سے شادی کرنا	۱۳
۱۸۶	ج: شرابی زمینوں کی خرید و فروخت	۱۴
۱۸۶	سوم: تابع ہونے کی وجہ سے ذمی بن جانا	۱۵
۱۸۶	الف: مابین اولاد اور بیوی	۱۶
۱۸۷	ب: لقیہ (انجیا ہوا نو مولود بچہ)	۱۷
۱۸۷	چہارم: غلبہ اور فتح کی وجہ سے ذمہ	۱۸
۱۸۷	اہل ذمہ کے حقوق	۱۹
۱۸۸	اہل حکومت کی طرف سے ان کی حفاظت	۲۰
۱۸۸	دوم: اقامت اور منتقل ہونے کا حق	۲۱
۱۸۹	سوم: ان کے عقیدہ و عبادت میں ان سے تعرض نہ کرنا	۲۳
۱۹۰	الف: اہل ذمہ کی عبادت گاہیں	۲۴
۱۹۱	ب: ان کی عبادتوں کو جاری رکھنا	۲۵
۱۹۱	چہارم: عمل کا انتخاب	۲۶
۱۹۲	ذمیوں کے مالی معاملات	۲۷
۱۹۲	الف: شراب اور خنزیر کا معاملہ	۲۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۹۳	ب: ضائع کرنے کا تاوان	۲۹
۱۹۳	ج: ذمی کا کسی مسلمان کو خدمت کے لئے حیر رکھنا	۳۰
۱۹۳	د: مسلمان عورت کے نکاح میں ذمی کا وکیل ہونا	۳۱
۱۹۴	ه: ذمی کو قرآن اور حدیث کی کتابوں کی خریداری سے روکنا	۳۲
۱۹۴	و: اہل ذمہ کی کوئی	۳۳
۱۹۴	اہل ذمہ کے نکاح اور ان سے متعلق احکام	۳۴
۱۹۵	اہل ذمہ کی مالی ذمہ داریاں	۳۵
۱۹۵	الف: جز یہ	۳۵
۱۹۵	ب: خراج	۳۵
۱۹۵	ج: ہشتر	۳۵
۱۹۶	جن چیزوں سے اہل ذمہ کو روکا جانے کا	۳۶
۱۹۶	اہل ذمہ کے چند ائمہ اور ان کی مزاہمیں	۳۷
۱۹۶	اول: حدود میں اہل ذمہ کی خصوصیات	۳۷
۱۹۷	دوم: قصاص میں اہل ذمہ کی خصوصیات	۳۸
۱۹۸	سوم: تعزیرات	۳۹
۱۹۸	اہل ذمہ کا قتلہ کی عمومی بالادستی کے تابع ہونا	۴۰
۱۹۹	کن تہہ وہ سے عہد ذمہ ٹوٹ جاتا ہے	۴۲
۲۰۰	معاہدہ توڑنے والے ذمی کا حکم	۴۳
۲۰۱	اہل شوری	
	دیکھئے: مشورہ	
۲۰۲-۲۱۰	اہل کتاب	۱-۱۷
۲۰۲	تعریف	۱
۲۰۳	محتاجہ القاطنہ: کفار، اہل ذمہ	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۰۳	اہل کتاب میں باہمی فرق	۴
۲۰۴	اہل کتاب کے لئے عقد ذمہ	۵
۲۰۵	اہل کتاب کا ذبیحہ	۶
۲۰۶	اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح	۷
۲۰۶	اہل کتاب کے برتنوں کا استعمال	۸
۲۰۶	اہل کتاب کی وصیت	۹
۲۰۶	اہل کتاب سے جہاد	۱۰
۲۰۷	جنگ میں اہل کتاب سے مدد لینا	۱۱
۲۰۸	اہل کتاب کو ان کے دین پر چھوڑنا	۱۲
۲۰۸	اہل کتاب اور مشرکین کے درمیان مشترک احکام	۱۳
۲۰۹	مسلمانوں پر اہل کتاب کی بلاعت و اختیار	۱۴
۲۰۹	مسلمان عورتوں کے ساتھ اہل کتاب کے نکاح کا باطل ہونا	۱۵
۲۱۰	مسلمان اور کتابی بیویوں کے درمیان عدل	۱۶
۲۱۰	اہل کتاب کے ساتھ معاملہ کا حکم	۱۷
۲۱۱-۲۱۲	اہل محلہ	۱-۳
۲۱۱	تعریف	۱
۲۱۱	متعلقہ اقامت: عاقلہ قبیلہ، اہل خط، اہل سکہ (گلی)	۲
۲۱۱	اہل محلہ کے احکام	۳
۲۱۳-۲۱۴	اہل نسب	۱-۳
۲۱۳	تعریف	۱
۲۱۳	اجمالی حکم	۲
۲۱۴	بحث کے مقامات	۳
۲۱۴-۲۱۶	اہل لہل	۱-۶
۲۱۴	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۱۴	اجتہاد سے اس کا تعلق	۲
۲۱۴	اجمالی حکم	۳
۲۱۶	بحث کے مقامات	۶
۲۱۶-۲۳۳	اہلیت	۴۳-۱
۲۱۶	تعریف	۱
۲۱۶	متعلقہ اناطہ: تکلیف ذمہ	۲
۲۱۷	اہلیت کا مکمل	۴
۲۱۷	اہلیت کی انواع و اقسام	۵
۲۱۷	اول: اہلیت وجوب	۶
۲۱۸	اہلیت وجوب کی انواع	۷
۲۱۸	دوم: اہلیت اداء	۸
۲۱۸	اہلیت اداء کی انواع	۹
۲۲۰	تصرقات میں اہلیت کا اثر	۱۰
۲۲۰	دوم: اصل ذہن سے انسان گذرنا ہے	۱۱
۲۲۰	پہلا مرحلہ: جنین	۱۲
۲۲۱	دوم: مرحلہ: طفولیت	۱۳
۲۲۲	اول: حقوق العباد	۱۵
۲۲۲	دوم: حقوق اللہ	۱۶
۲۲۳	سوم: بچے کے قول و افعال	۱۷
۲۲۳	تیسرا مرحلہ: تمیز	۱۸
۲۲۴	تمیز بچے کے تصرقات	۱۹
۲۲۴	انف: حقوق اللہ	۲۰
۲۲۴	ب: حقوق العباد	۲۱
۲۲۵	چوتھا مرحلہ: بلوغ	۲۳
۲۲۶	پانچواں مرحلہ: رشد	۲۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۷	عوارض اہلیت	۲۵
۲۲۷	عوارض اہلیت کی انواع	۲۶
۲۲۸	عوارض سماوی	۲۷
۲۲۸	اول: جنون	۲۷
۲۲۸	دوم: مہمہ	۲۸
۲۲۸	سوم: نسیان	۲۹
۲۲۹	چہارم: غم	۳۰
۲۲۹	پنجم: انفاء	۳۱
۲۳۰	ششم: رق	۳۲
۲۳۰	ہشتم: مرض	۳۳
۲۳۰	ہشتم: حیض و نفاس	۳۴
۲۳۱	نہم: موت	۳۵
۲۳۱	عوارض ملکتبہ	۳۶
۲۳۱	اول: انسان کی طرف سے آنے والے عوارض ملکتبہ	۳۶
۲۳۱	الف: جہالت	۳۷
۲۳۱	ب: سکر (نشہ)	۳۸
۲۳۱	ج: ہزل (مزاج)	۳۹
۲۳۲	د: سفہ	۴۰
۲۳۲	ه: سفر	۴۱
۲۳۳	و: غلطی	۴۲
۲۳۳	دوم: دوسرے کی طرف سے پیش آنے والے عوارض ملکتبہ	۴۳
۲۳۶-۲۳۴	راجمال	۳-۱
۲۳۴	تعریف	۱
۲۳۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۳۵	کلام کو بامعنی بنانا اس کو بے معنی رکھنے سے بہتر ہے	۳

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۳۷	اوزان	دیکھئے: مقادیر
۲۳۷	اوسق	دیکھئے: مقادیر
۲۳۷	اوصاف	دیکھئے: صفت
۲۳۷-۲۶۲	اوقات صلاۃ	۴۱-۱
۲۳۷	تعریف	۱
۲۳۷	مقررہ اوقات و اہل نمازوں کی اقسام	۲
۲۳۸	فرض نمازوں کے اوقات	۳
۲۳۸	ان اوقات کی مشروعیت کی دلیل	۳
۲۳۹	فرض نمازوں کے اوقات کی تعداد	۴
۲۳۹	ہر وقت کی ابتدا و انتہاء	۵
۲۳۹	وقت صبح کی ابتدا و انتہاء	۵
۲۴۰	وقت ظہر کی ابتدا و انتہاء	۸
۲۴۲	وقت عصر کی ابتدا و انتہاء	۹
۲۴۳	وقت مغرب کی ابتدا و انتہاء	۱۱
۲۴۳	وقت عشاء کی ابتدا و انتہاء	۱۲
۲۴۵	وقت کا وسیع اور تنگ ہونا اور نفوس و جوب اور وجوب اداء کے وقت کا بیان	۱۳
۲۴۵	فرض نمازوں کے مستحب اوقات	۱۵
۲۴۵	فجر کا مستحب وقت	۱۵
۲۴۶	ظہر کا مستحب وقت	۱۶
۲۴۷	عصر کا مستحب وقت	۱۷
۲۴۷	مغرب کا مستحب وقت	۱۸

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۴۷	عشاء کا مستحب وقت	۱۹
۲۴۸	واجب اور مستنون نمازوں کے اوقات	۲۰
۲۵۰	مکروہ اوقات	۲۳
۲۵۰	اول: مکروہ اوقات جن کا سبب خود وقت میں ہے	۲۳
۲۵۰	مکروہ اوقات کی تعداد	۲۳
۲۵۲	دوم: وہ اوقات جن کی کراہت خارجی امر کی وجہ سے ہو	۲۶
۲۵۲	پہلا وقت: نماز صبح سے قبل	۲۷
۲۵۳	دوم: وقت: نماز صبح کے بعد	۲۸
۲۵۳	تیسرا وقت: نماز عصر کے بعد	۲۹
۲۵۴	چوتھا وقت: نماز مغرب سے قبل	۳۰
۲۵۴	پانچواں وقت: خطیب کے نکلنے کے وقت سے نماز سے فارغ ہونے تک	۳۱
۲۵۵	چھٹا وقت: اقامت کے وقت	۳۲
۲۵۶	ساتواں وقت: نماز عید کے پہلے ابراہاں کے بعد	۳۳
۲۵۶	آٹھواں وقت: عرفہ جز دلف میں ایک ساتھ پڑھنی جانے والی دو نمازوں کے درمیان	۳۴
۲۵۷	نواں وقت: جب فرض نماز کا وقت تک ہو	۳۵
۲۵۷	بے وقت نماز کا حکم	۳۶
۲۵۷	بلاعذر نماز کو مؤخر کرنا	۳۶
۲۵۹	جن کو پانچوں اوقات میں سے بعض اوقات نہ ملیں	۳۱
۲۶۲	اوقات کراہیت	
	دیکھئے: اوقات صلاۃ	
۲۶۲	اوقات	
	دیکھئے: اوقات صلاۃ	
۲۶۶-۲۶۲	اوقاص	۹-۱
۲۶۲	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۶۲	متعلقہ الفاظ: اشراق، بھو	۲
۲۶۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۲۶۳	اوقاف: اعلیٰ	۴
۲۶۳	اوقاف: بقر	۵
۲۶۳	اوقاف: غنم	۶
۲۶۳	اوقاف: اعلیٰ کی زکاۃ	۷
۲۶۵	گائے بیل کے اوقاف کی زکاۃ	۸
۲۶۶	بھیر بکری کے اوقاف کی زکاۃ	۹
۲۶۷	اوقاف	
	دیکھئے: وقف	
۲۶۷	اوقاف	
	دیکھئے: مقادیر	
۲۶۷-۲۶۹	اولویت	۷-۱
۲۶۷	تعریف	۱
۲۶۷	اجمالی حکم	۲
۲۶۷	اول: بلکے درجہ کا انتخاب	۲
۲۶۸	دوم: ترک مندوب کے لئے خلاف اولیٰ کا استعمال	۳
۲۶۸	سوم: دلالت اور نفوی	۳
۲۶۸	چہارم: قیاس اولیٰ	۵
۲۶۹	پنجم: اولویت کے معنی میں ”لاباس“ کا استعمال	۶
۲۶۹	بحث کے مقامات	۷
۲۶۹	اولیاء	
	دیکھئے: ولایت	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۶-۲۶۹	ایاس	۱-۱۳
۲۶۹	تعریف	۱
۲۷۰	اول: ایاس بمعنی کبرئی کی وجہ سے سلسلہ جنس ختم ہو جانا	۲
۲۷۰	متعلقہ الفاظ: قعود، قعودِ مہم (باجھ پن)، اعتدال طہر	۳-۵
۲۷۱	سن ایاس	۶
۲۷۲	ایاس کا حکم لگانے سے پہلے ایک مدت تک خون بند ہونے کی شرط	۷
۲۷۳	جس عورت کو حیض نہ آیا ہو اس کا سن ایاس	۸
۲۷۳	آیہ کی طلاق میں سنت و بدعت کا طریقہ	۹
۲۷۳	آیہ عورت کی عدت طلاق	۱۰
۲۷۳	آیہ کے حکم میں آنے والی عورتیں	۱۱
۲۷۴	آیہ سے متعلق لباس اور نظر وغیرہ کے احکام	۱۲
۲۷۴	دوم: ایاس بمعنی امید منقطع ہو جانا	۱۳
۲۷۷	ایامی	
	دیکھئے: کالے	
۲۷۷	ایتار	
	دیکھئے: ہتر	
۲۷۷	ایستمان	
	دیکھئے: امانت	
۲۷۹-۲۷۷	ایجاب	۱-۶
۲۷۷	تعریف	۱
۲۷۸	متعلقہ الفاظ: فرض، وجوب مندب	۲
۲۷۸	ایجاب شرقی کی اصل	۳
۲۷۸	معاذات میں ایجاب	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۸	عقود میں ایجاب کے صحیح ہونے کی شرائط	۵
۲۷۸	ایجاب میں رجوع کرنا	۶
۲۷۹-۲۸۰	ایبجار	۳-۱
۲۷۹	تعریف	۱
۲۸۰	اہمالی حکم	۲
۲۸۰	بحث کے مقامات	۳
۲۸۰	ایداغ	
	دیکھئے: وریعت	
۲۸۱-۲۹۸	ایصاء	۱۸-۱
۲۸۱	تعریف	۱
۲۸۱	متعلقہ الفاظ: وصیت، ولایت، بکالت	۲
۲۸۲	مقد ایصاء کے وجود میں آنے کا طریقہ	۵
۲۸۳	خود وصی بنانے کا حکم	۶
۲۸۳	موصی کے بارے میں ایصاء کا حکم	۷
۲۸۳	مقد ایصاء کا اثر ہم اور عدم اثر ہم	۸
۲۸۵	وصی کی تقرری کا حق دار کون ہے	۹
۲۸۷	کن لوگوں پر وصی بنایا جائے گا	۱۰
۲۸۷	شرائط وصی	۱۱
۲۸۸	موصی ایلیہ میں شرائط پائے جانے کے لئے معتبر وقت	۱۲
۲۸۹	وصی کا اختیار	۱۳
۲۹۰	وصی کے عقود اور تصرفات کا حکم	۱۴
۲۹۳	وصی کا نگران اور اس کی ذمہ داری	۱۵
۲۹۳	ایصاء کا متعدد ہونا	۱۶
۲۹۵	وصایت پر اجرت	۱۷

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۹۶	وصایت کی اجنباء	۱۸
۲۹۸	ایفاء	
	دیکھئے: وفاء	
۲۹۹-۲۹۸	ایضا	۳-۱
۲۹۸	تعریف	۱
۲۹۸	اجمالی حکم	۲
۲۹۹	بحث کے مقامات	۳
۲۹۹	ایضاف	
	دیکھئے: وقف	
۳۰۰-۳۰۱	ایلاء	۲۷-۱
۳۰۰	تعریف	۱
۳۰۱	رکن ایلاء	۳
۳۰۲	شرائط ایلاء	۴
۳۰۲	الف: شرائط رکن	۵
۳۰۵	صیغہ ایلاء کے احوال	۱۰
۳۰۷	ب: مرد و عورت میں اجتماعی طور پر شرائط	۱۱
۳۰۹	ج: ایلاء کرنے والے میں شرائط	۱۳
۳۱۰	د: مدت حلف کے بارے میں شرائط	۱۴
۳۱۱	انعتقاد ایلاء کے بعد اس کا اثر	۱۶
۳۱۱	الف: اسرار کی حالت	۱۷
۳۱۳	ایلاء کے نتیجہ میں واقع ہونے والی طلاق کی نوعیت	۱۸
۳۱۴	ب: حالت حلف یا فی	۱۹
۳۱۴	ایلاء کا ٹوٹنا (ختم ہو جانا)	۲۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۱۴	حالت فی	۲۰
۳۱۵	الف: فی کا اصلی طریقہ: فعل کے ذریعہ فی	۲۱
۳۱۵	ب: فی کا استثنائی طریقہ: قول کے ذریعہ فی	۲۳
۳۱۶	قول کے ذریعہ فی کے صحیح ہونے کی شرائط	۲۴
۳۱۷	وقت فی	۲۵
۳۱۸	حالت طلاق	۲۶
۳۱۸	اول: طلاق ثلاث	۲۶
۳۱۹	دوم: تین طلاق سے کم کے ذریعہ حیثیت کے بعد ایلا، کاباقی رہنا	۲۷
۳۲۱	ایلا ج	
	دیکھئے: بطنی	
۳۲۱	ایلا و	
	دیکھئے: استیلا و، ام بلد	
۳۲۲-۳۲۱	ایلام	۸-۱
۳۲۱	تعریف	۱
۳۲۱	متعلقہ الفاظ: عذاب، وجع	۲
۳۲۱	ایلام کی اقسام	۳
۳۲۲	ایلام پر مرتب ہونے والے اثرات	۵
۳۲۲	الف: اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنے والا ایلام	۵
۳۲۲	ب: بندوں کی طرف سے آنے والا ایلام	۶
۳۲۳-۳۲۲	ایماء	۹-۱
۳۲۳	تعریف	۱
۳۲۳	متعلقہ الفاظ: اشارہ، دلالت	۳
۳۲۳	اجمالی حکم	۵

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۲۲	اول: نقباء کے نزدیک	۵
۳۲۵	دوم: علماء اصول کے نزدیک	۶
۳۲۵	ایماء کی قسمیں	۷
۳۲۶	نظیر کے ذکر کے ذریعہ ایماء	۸
۳۲۷	ایماء کے مراتب	۹
۳۰۸-۳۲۸	ایمان	۱-۱۷
۳۲۸	تعریف	۱
۳۲۸	اشراف کی حکمت	۲
۳۲۸	یہین کی تقسیمات	۳
۳۲۸	اول: یہین کے عمومی مقصد کے اعتبار سے اس کی تقسیم	۳
۳۳۰	دوم: عمومی صیغہ کے لحاظ سے یہین کی تقسیم	۶
۳۳۱	قسم کی صورت میں تعلق	۸
۳۳۱	جواب انتہائی کے ضمن میں خبر	۹
۳۳۱	مروقات یہین	۱۰
۳۳۲	ایمان خاصہ	۱۳-۱۹
۳۳۲	الف: ایلاء	۱۳
۳۳۳	ب: لعان	۱۴
۳۳۳	ج: قسامت	۱۵
۳۳۴	د: یہین مغلطہ	۱۶
۳۳۴	ه: ایمان بیعت	۱۷
۳۳۵	و: ایمان مسلمین	۱۸
۳۳۵	ز: ایمان اثبات و انکار	۱۹
۳۳۶	انتہاء یہین اور اس کی شرائط	۲۰
۳۳۶	انتہاء قسم اور اس کی شرائط	۲۱
۳۳۶	الف: فعل قسم	۲۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۷	ب: حرف قسم	۲۴
۳۳۸	حرف قسم کا حذف کرنا	۲۵
۳۳۹	ج: ”مقسم بہ“ کو بتانے والا لفظ	۲۶
۳۴۱	قرآن اور حق کا حلف	۳۰
۳۴۱	الف: قرآن یا مصحف کا حلف	۳۰
۳۴۱	ب: حق یا حق اللہ کا حلف	۳۱
۳۴۲	”مقسم بہ“ کا حذف	۳۳
۳۴۲	”مقسم علیہ“ کو بتانے والا لفظ	۳۴
۳۴۳	حرف قسم اور مقسم بہ سے خالی سینے	۳۵
۳۴۳	الف: لعمر اللہ	۳۶
۳۴۳	ب: وایمن اللہ	۳۷
۳۴۳	ج: ”علی نذر“ یا ”نذر اللہ“	۳۸
۳۴۴	د: ”علی یمین“ یا ”یمین اللہ“	۳۹
۳۴۵	ه: ”علی عہد اللہ“ یا ”میثاق اللہ“ یا ”ذمہ اللہ“	۴۰
۳۴۶	و: ”علی کفارة یمین“	۴۱
۳۴۶	ز: ”علی کفارة نذر“	۴۲
۳۴۶	ح: ”علی کفارة“	۴۳
۳۴۶	ط: کسی چیز یا کسی عمل کو اپنے اوپر حرام قرار دینا	۴۴
۳۴۹	لفظ ”نعم“ (ہاں) کے ذریعہ تصدیق کا یحین کے کام مقام ہوا	۴۶
۳۴۹	حرف قسم اور اس کے قائم مقام کے ذریعہ غیر اللہ کا حلف	۴۷
۳۵۱	غیر اللہ کے حلف کا اثر	۵۰
۳۵۲	شرائط قسم	۵۱-۶۹
۳۵۲	اول: حائف (قسم کمانے والا) سے متعلق شرائط	۵۱
۳۵۳	حائف میں رضا مندی اور ارادہ کا ہونا	۵۲
۳۵۴	حائف میں ”جد“ کا شرط نہ ہونا	۵۵

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۵۴	معنی کا قصد اور اس کا علم	۵۶
۳۵۵	یمن میں تاویل کا اثر	۵۷
۳۵۵	دوم بخلاف علیہ سے متعلق شرائط	۵۸
۳۵۷	دوسرے کے فعل پر خلاف	۶۲
۳۵۷	سوم: صیغہ سے متعلق شرائط	۶۳
۳۵۸	مطلق یمن کا صیغہ	۶۴
۳۵۸	الف: صیغہ کے جزاء، ادوات شرط، جملہ شرط، جملہ تزا	۶۹-۶۵
۳۵۹	ب: مطلق یمن کی اقسام	۷۰
۳۵۹	طلاق کی تعلیق	۷۱
۳۶۰	الترہ و تربت کی تعلیق	۷۳
۳۶۱	کفر کی تعلیق	۷۶
۳۶۲	شرط پر مطلق کفر کی مثالیں	۷۷
۳۶۳	ظہار کی تعلیق	۷۹
۳۶۳	حرام کی تعلیق	۸۰
۳۶۳	مطلق یمن کی شرائط	۸۱
۳۶۳	تعلیق کرنے والے (حالف) کی شرائط	۸۲
۳۶۴	جملہ شرط کی شرائط	۸۳
۳۶۵	جملہ جزاء کی شرائط	۸۸
۳۶۵	وہ تعلیق جو شرعاً یمن نہیں شمار کی جاتی	۸۹
۳۶۶	چھ کے علاوہ کی تعلیق	۹۰
۳۶۶	استثناء کا مفہیم	۹۱
۳۶۶	استطاعت پر تعلیق	۹۲
۳۶۷	استثناء کا اثر اور محل تاثیر	۹۳
۳۶۸	استثناء کی صحت کی شرائط	۹۵
۳۷۱	یمن کے احکام	۱۰۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۷۱	یمین قسمیہ کی انواع	۱۰۲
۳۷۱	یمین غموس	۱۰۲
۳۷۱	یمین لغو	۱۰۳
۳۷۲	یمین معقودہ	۱۰۶
۳۷۵	ایمان قسمیہ کے احکام	۱۰۸
۳۷۵	یمین غموس کا حکم	۱۰۸
۳۷۵	یمین غموس کو عمل میں لانے کا حکم	۱۰۸
۳۷۶	مجبوری کی وجہ سے یمین غموس کی رخصت	۱۱۰
۳۷۸	یمین غموس کے مکمل ہونے پر اس کا حکم	۱۱۲
۳۷۹	یمین لغو کا حکم	۱۱۵
۳۸۰	یمین معقودہ کے احکام	۱۱۶
۳۸۰	الف: اس کی قسم کھانے کا حکم	۱۱۶
۳۸۲	ب: اس کو پورا کرنے اور اس میں حانث ہونے کا حکم	۱۱۸
۳۸۳	دوسرے پر قسم کھانا اور قسم پوری کرانے کا مستحب ہونا	۱۱۹
۳۸۴	ث: وزیر اور دنٹ پر مرتب ہونے والا حکم	۱۲۰
۳۸۵	یمین میں حانث ہونے کا مفہوم اور اس کی صورت	۱۲۳
۳۸۷	شرائط حث	۱۳۱
۳۹۱	کنارہ کا بیان	۱۳۸
۳۹۱	کیا تعدد یمین سے کنارہ متعدد ہوتا ہے	۱۳۹
۳۹۲	تعلیق یمین کے احکام	۱۴۰
۳۹۲	تعلیق کفر کا حکم	۱۴۰
۳۹۲	تعلیق کفر پر قہر ام کرنے کا حکم	۱۴۱
۳۹۴	بقیہ مذاہب میں تعلیق کفر پر قہر ام کا حکم	۱۴۳
۳۹۴	اس قسم کو پورا کرنے اور توڑنے کا حکم	۱۴۴
۳۹۵	اس میں حث کا نتیجہ	۱۴۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۹۵	طلاق، ظہار، حرام اور ایتر اقربت کی تطبیق کے احکام	۱۴۶
۳۹۵	ان میں اور یمنین باللہ میں سوازنہ	۱۴۶
۳۹۵	اس پر قدم کا حکم	۱۴۷
۳۹۶	اس میں ”بد“ اور ”حش“ کا حکم	۱۴۸
۳۹۶	اس میں حش کے اثرات	۱۴۹
۳۹۶	یمنین کا اتم ہو جانا	۱۵۰
۳۹۸	جامع ایمان	۱۵۲
۳۹۸	اتفاظ ایمان میں ملحوظ رکھے جانے والے امور	۱۵۲
۳۹۸	پہلا قاعدہ: حلف دلانے والے کی نیت کی رعایت	۱۵۳
۴۰۰	دوسرا قاعدہ: حلف کی نیت کی رعایت	۱۵۸
۴۰۲	تیسرا قاعدہ: فور، بساط یا سبب کے قرینہ کی رعایت	۱۶۲
۴۰۴	چوتھا قاعدہ: فعلی، قوی، اور شرعی عرف اور معنی لغوی کی رعایت	۱۶۷
۴۰۸-۴۱۱	ایمان	۸-۱
۴۰۸	تعریف	۱
۴۰۹	اسلام اور ایمان میں فرق	۲
۴۱۰	اجمالی حکم	۳-۷
۴۱۱	ایمان کے شعبے	۸
۴۱۳-۴۱۴	ایمان	۵-۱
۴۱۴	تعریف	۱
۴۱۴	متعلقہ اتفاظ: نش، تدلیس، غرر	۲-۴
۴۱۴	اجمالی حکم	۵
۴۱۴-۴۱۵	ایمان	۴-۱
۴۱۴	تعریف	۱
۴۱۴	عمومی حکم اور بحث کے مقامات	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۶-۴۱۵	ایام بیض	۳-۱
۴۱۵	تعریف	۱
۴۱۵	متعلقہ اناطہ: ایام سود	۲
۴۱۵	اجمالی حکم	۳
۴۲۳-۴۱۶	ایام تشریق	۱۳-۱
۴۱۶	تعریف	۱
۴۱۶	متعلقہ اناطہ: ایام معدودات، ایام معلومات، ایام نحر، ایام منی	۲
۴۱۷	ایام تشریق سے متعلق احکام	۶
۴۱۷	الف: ایام تشریق میں ری جمار	۶
۴۱۸	ب: ایام تشریق میں بدی و قربانی کا جانور ذبح کرنا	۷
۴۱۹	ج: ایام تشریق میں عمرہ کا احرام	۸
۴۱۹	د: ایام تشریق میں عید الاضحیٰ کی نماز	۹
۴۲۰	ه: ایام تشریق میں رمزو	۱۰
۴۲۰	و: ایام تشریق میں خطبہ حج	۱۱
۴۲۱	ز: ایام تشریق کی راتوں میں منی میں رات گزارنا	۱۲
۴۲۲	ح: ایام تشریق میں بکیر	۱۳
۴۲۳-۴۲۳	ایام منی	۲-۱
۴۲۳	تعریف	۱
۴۲۳	اجمالی حکم	۲
۴۲۴	ایم	
	دیکھئے: کتاب	
۴۴۶-۴۴۷	تراجم فقہاء	



موسوعه فقهيہ

اہلِ بلاغت اور اہلِ اصول کی اصطلاح میں انشاء کلام کی ایک قسم ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک کلام کی دو قسمیں ہیں: خبر اور انشاء۔

خبر اس کلام کو کہیں گے جس میں بالذات صدق و کذب کا احتمال ہو جیسے ”قام زید“ (زید کھڑا ہوا) ”انت انھی“ (تم میرے بھائی ہو)، اور انشاء ایسے کلام کو کہتے ہیں جس میں صدق و کذب کا احتمال نہ ہو، کیونکہ انشاء کے اندر خارق میں کسی ایسی نسبت کا وجود نہیں ہوا کرتا جس کی کلام سے مطابقت یا عدم مطابقت کا سوال پیدا ہوتا ہو۔ انشاء کو انشاء ہی لئے کہا جاتا ہے کہ آپ ہی نے اسے وجود بخشا ہے، کیونکہ خارق میں اس کا کوئی وجود اس سے پہلے نہیں تھا۔

۲- انشاء کی دو قسمیں ہیں:

۱- اول: انشاء ظلی: اس کو صرف طلب بھی کہتے ہیں، اور اس سے وہ انشاء مراد ہے جس سے وضع کے اعتبار سے طلب سمجھا جائے، چنانچہ جو چیز خارق میں موجود نہ ہو اس کے ذریعہ اس کا حاصل کرنا مطلوب ہوتا ہے، اور اگر مطلوب ماہیت کا ذکر کرنا ہو تو وہ استفہام ہے، اور مطلوب ماہیت کا ایجاد ہو تو مراد، اور مطلوب ماہیت سے روکنا ہو تو نفی ہے، علیٰ ہذا القیاس۔

دوم: انشاء غیر ظلی۔

بعض اہلِ اصول کے نزدیک کلام کی تین قسمیں ہیں: خبر، طلب اور انشاء۔ ان حضرات نے اسی کو طلب کہا ہے جس کو دوسرے حضرات انشاء ظلی کہتے ہیں اور انشاء اس کے علاوہ ہے، جیسے عقود کے الفاظ ”بعت“ (میں نے بیچا)، ”اشتریت“ (میں نے خریدا) وغیرہ۔ (محمد علی) تھانوی فرماتے ہیں: محققین کے نزدیک ”طلب“ انشاء میں داخل ہے، مثلاً: ”اضرب“ کا معنی ”ضرب“ کی طلب ہے جو کہ لفظ میں شامل ہے، جہاں تک اس ”ضرب“ کا تعلق ہے جو اس کے بعد واقع ہوتی ہے وہ طلب سے متعلق (اور اس کا نتیجہ) ہے، خود طلب نہیں ہے۔

انشاء

تعریف:

۱- لغت میں انشاء کا معنی کسی شئی کو شروع کرنا، بلند کرنا اور اوپر اٹھانا ہے، جیسے قرآن پاک کی اس آیت میں وارد ہے: ”وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ“^(۱) (اور وہی (اللہ) تو ہے جس نے باغ پیدا کئے (نمیوں پر) چڑھائے ہوئے اور بغیر چڑھائے ہوئے)۔

انشاء سے فعل مجرد ”انشأ“ استعمال ہوتا ہے، اہل عرب بولتے ہیں: ”انشأ السحاب نشوءً ونشوءاً“ جب حنائی اٹھے اور ظاہر ہو جائے، فرمان باری ہے: ”وَلَوْ أَنَّهُ الْغَوَاةُ الْمُنشَأَاتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ“^(۲) (اور اسی کے اختیار میں ہیں جہاز جو سمندر میں پہاڑوں کی طرح اونچے کھڑے ہیں)۔

زجاج اور فراء کا قول ہے کہ ”منشآت“ ایسی کشتیوں کو کہا جاتا ہے جن کے بادبان کافی بلند اور اونچے ہوں^(۳)۔

قلقندی کہتے ہیں کہ اہلِ ادب کے نزدیک انشاء سے مراد یہ ایسی تحریر ہے جس میں کلام کی تالیف اور معانی کی ترتیب ملحوظ ہو^(۴)۔

(۱) سورۃ النعام ۴۱۔

(۲) سورۃ الرحمن ۲۳۔

(۳) لسان العرب۔

(۴) معجم لامع فی مناقب وانشاء ۵۲، طبع در المکتب المعرب۔

انشاء ۳۰، اشغال الذمہ

علاوہ ازیں امر، نہی، استفہام، تمنیٰ اور نہاء انشاء ظلی میں داخل ہیں اور افعال مدح و ذم اور تعجب و قسم کے افعال انشاء غیر ظلی میں داخل ہیں۔

۳۰۔ فقہاء اور اہل اصول کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے کہ الفاظ مقننہ جیسے ”بعت“ اور ”اشتریت“ اور ایسی ہی الفاظ فسخ (جنہیں معاملات کو توڑنے اور ختم کرنے کے لئے استعمال کیا جاتا ہے) جیسے ”طلقت“، ”اعتقت“ اور ”ظاہرت“ وغیرہ، نیز فسخی اور حج کے فیصلوں کے سامنے مثلاً ”حکمت بکذا“ (میں نے یہ فیصلہ صادر کیا) آیا یہ سارے الفاظ خبر ہیں یا انشاء؟ اختلاف کا محل وہ الفاظ نہیں ہیں جن کا مقصود سابق عقد یا سابق تصرف کی خبر دینا ہو جیسے کوئی کہے: ”اعتقت عبداً امس“ (میں نے گزشتہ کل اپنے غلام کو آزاد کر دیا) اور ”ولقت داراً الیوم“ (میں نے آج اپنا گھر وقف کر دیا) بلکہ محل اختلاف وہ الفاظ ہیں جن کا مقصد عقد یا تصرف کو جو میں لا رہا ہوں، یعنی وہ الفاظ جو عقد یا تصرف کا سبب ہوں، اور وہ عقد میں ایجاب و قبول ہیں، مثلاً ”بعت“ اور ”اشتریت“ (کہ یہ انشاء ہیں یا خبر؟)۔ ثنائیہ کا خیال ہے کہ یہ انشاء ہیں، اس لئے کہ مثلاً لفظ ”بعت“ کی دلالت اس معنی پر جو بیع کو واجب کرنے والا ہے اور جو معاملہ بیع کے وقت بائع کے ذہن میں پیدا ہوتا ہے، ”عبارة النص“ کی دلالت ہے، پس وہ خبری معنی سے انشاء کے لئے عرفاً منتقل کر لیا گیا ہے۔ ثنائیہ اپنے مدعا کے اثبات میں کہتے ہیں کہ اگر یہ الفاظ ”خبر“ ہوتے تو ان میں صدق و کذب کا احتمال ہوتا، لیکن یہ احتمال ان الفاظ میں نہیں پایا جاتا، نیز یہ کہ اگر یہ الفاظ ”خبر“ ہوتے تو ان کے لئے خارجی نسبت بھی درکار ہوتی جس کے ساتھ وہ خبر مطابقت یا غیر مطابقت ہوتی ہے۔

خفیہ کے یہاں یہ ”خبر“ ہیں، کیونکہ انشاء کا معنی ”اقتضاء المحس“ سے نکلتا ہے، نہ کہ ”عبارة المحس“ سے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ ”بعت“ و ”اشتریت“ کے الفاظ حصول بیع کی حکایت کا معنی دیتے ہیں اور حصول بیع کی حکایت اس وقت صحیح ہوگی جب بیع کو واجب کرنے والا معنی پہلے سے موجود ہو، لہذا بیع کو ثابت کرنے والا معنی لازم اور مقدم ہوتا ہے اور عبارت کے ذریعہ اس معنی کی خبر دی جاتی ہے۔ اس کی دلیل خفیہ یہ دیتے ہیں کہ یہ الفاظ اخبار کے لئے وضع کئے گئے ہیں اور اخبار سے انشاء کی طرف منقول ہونا ثابت نہیں ہے۔

قانونی نے خفی ہونے کے باوجود اس مسئلہ میں ثنائیہ کے قول کو ترجیح دی ہے، وہ علما نے بیان و بلاغت کی رائے بھی یہی ہے (۱)۔ اس مسئلہ کی متعلقہ تفصیل اصولی ضمیمہ میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

اشغال الذمہ

دیکھئے: ”ذمہ“۔

(۱) کشف اصطلاحات الفقہ: ۱۵۸ (خبر: ۱۵۸) ۲/ ۱۴، ۱۳۶۰ طبع الہند
شرح مسلم المصنوع ۲/ ۱۰۳، ۱۰۶، تصدق علی مختصر ابن الحاجب ۱/ ۲۲۲، شروع تحقیق بفتح مع حواشی ۲/ ۲۲۳ طبع سیاحی، تعریضات للبحر جانی۔

ایک قول یہ ہے کہ صنم چاندی، پیتل یا لکڑی کا بنا ہوا مجسمہ ہے جسے اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کے لئے لوگ پوجتے تھے۔
 اور ایک قول ہے کہ : صنم سے وحدت مراد ہے جو کسی جانور کی شکل میں ہو۔

ہو ایک قول یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا جسے بھی پوجا جائے وہ منہم ہے^(۱)۔

انساب اور اقسام میں فرق یہ ہے کہ صنم سے مراد وہ مورتی ہوتی ہے جس میں نقش و نگار کے ساتھ ساتھ کسی کی شبیہ بھی ہوا کرتی ہے، جب کہ انساب ایسے نہیں ہوتے ہیں، اس لئے کہ وہ نصب کردہ پتھر میں (۲)۔

امام جصاص کی کتاب "احکام القرآن" میں ہے کہ: **وَمِنْ أَوْثَانِهِ** اور نصب ایک ہی چیز ہے، اور اس امر کی دلیل کہ لفظ "وَمِنْ" سے مراد وہ مجسم ہے جس میں کسی کی تصویر نہ بنائی گئی ہو، اس واقعہ میں ہے کہ حضرت عدی بن حاتم جس وقت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں تشریف لائے تھے، اس وقت ان کی گردن میں صلیب لٹک رہی تھی تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: **أَلْقِ هَذَا الْوَثْنَ مِنْ عُنُقِكَ** (۳) (اپنی گردن سے یہ وثن نکال دو)، اس روایت میں نبی کریم ﷺ نے صلیب کو وثن کا نام دیا، اس میں اس بات کی واضح دلیل ہے کہ نصب اور وثن ہر اس چیز کا نام ہے جسے عبادت کے لئے نصب کیا جائے

انصاب

تعریف:

۱ - انساب: نصب کی جمع ہے، ایک قول یہ ہے کہ نصب جمع ہے جس کا واحد نساب ہے، اور نصب و دتیز ہے جو بطور غلامت کھڑی کی جانے، ایک رائے یہ ہے کہ نصب سے بت مراد ہیں، ایک خیل یہ بھی ہے کہ لغت کے سوانح چیزوں کی بھی پوچا کی جاتی ہے وہ سبھی نصب کا مصداق ہیں۔ اسی وجہ سے علماء کہتے ہیں کہ نصب سے مراد گویا کہ پتھر کے بنے ہوئے وہ معبود ہیں جن کی پرستش کی جاتی ہے۔

اُنساب و دپتھر ہیں جو کعب کے گرد نصب کئے جاتے تھے۔ پھر وہاں غیر اللہ کا نام لیا جاتا تھا اور جانور ذبح کئے جاتے تھے جیسا کہ مجاہد، قتادہ اور ابن جریر سے مروی ہے کہ نصب سے مراد پتھروں کے نصب شدہ وہ بت ہیں جن کی پوجا مشرکین کرتے تھے، اور ان کی تربت حاصل کرنے کے لئے جانور بھی ذبح کرتے تھے^(۱)۔

مرتبطہ الفاظ:

اصنام اور اوثان:

۲- اَصنامِ منم کی جمع ہے، ایک قول یہ ہے کہ منم پتھر یا لکڑی کا بنا ہوا بت ہے، قول حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔

(۱) لبنان العرب، المصباح المير، المفردات لطرافب، المذهب ۸۳/۲ طبع دار المعرفه

(۲) احکام القرآن للجصاص ۲/۸۰، تفسیر طبری ۹/۵۰۸، طبع دار المعارف۔

(۳) حدیث: ”اَللّٰہِ ہَلَا الْوَلَدِیْنَ مِنْ عُلُوْکَ.....“ کی روایت ترمذی (تحتہ) وا حوٰی ۸/۲۹۲ طبع مکتبہ سلطیہ) نے کی ہے اور ترمذی نے اس حدیث کو غریب کہا ہے کیونکہ اس کی سند میں ایک دعوٰی ”تھلیف بن اعمین“ ہیں جو حدیث کے سلسلہ میں غیر معروف ہیں۔

(١) لسان العرب، المصباح المنير، المفردات للراغب طبعه الطبع من ٨٥١ طبع
دار المطابع العام أحكام القرآن للجصاص ٢/ ٣٨٠ طبع المطبعة المصرية، تفسير
القرطبي ١٦/ ٥٤ طبع دار الكتب بفتح المصنف ١/ ٢٤٤٦ طبع دار
المعروف ٢٣/ ٣٨٤ -

انصاب ۳-۵

انصاب حرم اور انصاب کفار کے درمیان فرق یہ ہے کہ انصاب حرم و علامات ہیں جن سے حرم کی حدود معلوم ہوتی ہیں، نہ وہ مقدس سمجھے جاتے ہیں اور نہ ان کی عبادت کی جاتی ہے، جب کہ کفار کے انصاب (پتھروں کے بت ان کی ٹکا ہوں میں) نہایت مقدس ہوا کرتے تھے، ان کے ذریعہ غیر اللہ کا تقرب حاصل کیا جاتا تھا اور جانوروں کو ان کے پاس ذبح کیا جاتا تھا۔

بتوں پر جانور ذبح کرنے کا حکم:

۵- دور جاہلیت کے لوگوں کی بری عادتوں میں سے ایک عادت بتوں پر جانوروں کے ذبح کرنے کی تھی، کیونکہ یہ لوگ خود پتھروں کو نصب کرتے، ان کے لئے انتہائی عقیدت و احترام کا جذبہ رکھتے اور ان کا تقرب حاصل کرنے کے لئے ذبیحوں کے نذرانے پیش کرتے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے بتایا ہے کہ یہ ذبیحے حلال نہیں ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْمَنَةُ وَالَّذِمُّ وَلَحْمُ الْخَنَازِيرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيخَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذَبَحَ عَلَى النَّصَبِ" (۱) (تم پر حرام کئے گئے ہیں مردار اور خون اور خنزیر کا گوشت اور جو (جانور) کہ غیر اللہ کے نام زد کر دیا گیا ہو اور جو گلا گھٹنے سے مر جائے اور جو کسی ضرب سے مر جائے اور اونچے سے جو گر کر مر جائے اور جو کسی کے سینک سے مر جائے اور جس کو درندے کھانے لگیں سوا اس صورت کے کہ تم اسے ذبح کر ڈالو، اور جو (جانور) پرستش گاہوں پر ذبح کیا جاوے)۔

ابن تیمیہ فرماتے ہیں: "وما ذبح على النصب" کے مفہوم

(۱) سورۃ المائدہ ۳

اگرچہ اس میں تصویر اور نقش و نگار نہ ہو۔ اس رائے کی بنیاد پر انصاب اور اوثان غیر مصور ہونے میں یکساں ہوں گے (۱)، لیکن پہلی رائے کی بنیاد پر انصاب اور اوثان میں فرق یہ ہوگا کہ انصاب بغیر شکل و صورت والے پتھر ہیں، اور اوثان شکل و صورت والے پتھر ہیں۔

تماثل (مجسمے):

۳- تماثل تماثل کی جمع ہے، اس سے پتھر یا غیر پتھر کا بنا ہوا مجسمہ مراد ہوتا ہے، خود اللہ کو چھوڑ کر اس کی پوجا کی جائے یا نہ کی جائے (۲)۔

انصاب حرم (حدود حرم پر دالالت کرنے والے علامتی پتھر):

۴- حرم مکہ سے مراد مکہ کے اطراف و اکناف کے وہ علاقے ہیں جو مکہ کا احاطہ کئے ہوئے ہیں اور جنہیں اللہ تعالیٰ نے تقدس و احترام کا وہی رتبہ عطا فرمایا ہے جو مکہ مکرمہ کو حاصل ہے۔ حدود حرم کی تعیین کے لئے واضح علامتیں لگے ہوئے پتھروں کی شکل میں حرم مکہ کے ہر طرف موجود ہیں۔

ایک قول ہے کہ ان پتھروں کو سب سے پہلے حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تہریل امن کی رہنمائی میں نصب فرمایا تھا، جب کہ ایک قول یہ ہے کہ انہیں اسماعیل علیہ السلام نے نصب فرمایا تھا، پھر یہ پتھریں عی باقی رہ گئیں یہاں تک کہ نبی کریم ﷺ نے فتح مکہ کے سال انہیں نصب فرمایا، آپ ﷺ کے بعد خاندان راشدین نے یہ سنت قائم رکھی (۳) (دیکھئے: اعلام الحرام)۔

(۱) احکام القرآن للجماعہ ص ۸۰ ر ۲۸۰ مفردات للراغب۔

(۲) لسان العرب، المجلد الوسیط، لمصباح المیر۔

(۳) شفاء القرامطی، خلد المجلد الحرام ۴۱ ر ۵۳ طبع عین الجلس۔

انصاب ۶

میں بت کی تعظیم کی نیت ہوتی ہے۔

ابن زید کا قول ہے: ”ما ذبح علی النصب“ اور ”ما اہل بہ لغیر اللہ“ دونوں کی مراد ایک ہے۔

اور ابن عطاء کتبے ہیں: ”ما ذبح علی النصب“ ما اہل بہ لغیر اللہ کا جزء ہے، لیکن ثانی المذکر کے تذکرہ کے بعد اول المذکر کا تذکرہ محض اس کی شہرت کی بنا پر ہے (۱)۔

بت گرمی، بت کی خرید و فروخت اور اسے رکھنے کا حکم:

۶۔ وہ چیز جو اللہ کے سوا پوجنے کی غرض سے بنائی ہو انصاب کہلاتی ہے، انصاب اپنے اس عمومی اور ہمہ گیر مفہوم کے اعتبار سے ”رجس من عمل الشیطان“ کا مصداق ہے جیسا کہ قرآن کریم کی اس آیت میں وارد ہے: ”انما الخمر والمیسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشیطان فاجتنبوه“ (۲) (بات یہی ہے کہ شراب اور جو اور بت (غیرہ) اور قرعہ کے تیر (یہ سب) گندے شیطان کی کام ہیں، سو ان سے بالکل الگ رہو)۔

اور قاعدہ کلیہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جن چیزوں کو حرام کر دیا ہے، ان کو بنانا، بیچنا، خریدنا اور ان کو رکھنا بھی حرام ہیں۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ کسی انسان یا کسی جاندار کا مجسمہ بنانا، خواہ پتھر یا لکڑی یا مٹی وغیرہ کا ہو، اس کے بنانے والے کے حق میں حرام ہے، کیونکہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”الذین یصنعون هذه الصور یعذبون یوم القيامة، یقال لهم: احيوا ما خلقتم“ (۳) (جو لوگ یہ تصویریں بناتے ہیں، انہیں قیامت کے روز عذاب دیا جائے گا اور ان

(۱) تفسیر قرطبی ۵/۲۱ طبع دارالکتب۔

(۲) سورہ مائدہ ۹۰۔

(۳) حدیث: ”ان الذین یصنعون هذه الصور“۔ کی روایت بخاری (۲/۱۰ طبع المستقیم) نے کی ہے۔

سے کہا جائے گا کہ اپنی اس تخلیق میں جان ڈالو)۔ نیز حضرت مسروق ایک روایت میں کہتے ہیں کہ ہم عبد اللہ کے ساتھ ایک شخص کے گھر میں داخل ہوئے جس میں کچھ ڈیسے رکھے ہوئے ملے، حضرت عبد اللہ نے ان مجسموں میں سے ایک کے بارے میں پوچھا کہ یہ کس کا مجسمہ ہے؟ لوگوں نے جواب دیا کہ یہ حضرت مریم کا مجسمہ ہے، تو حضرت عبد اللہ نے کہا کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا ہے: ”ان انشد الناس عذابا یوم القيامة المصرون“ (۱) (لوگوں میں سب سے زیادہ سخت عذاب قیامت کے دن تصویر بنانے والوں کو دیا جائے گا)، جس طرح تصویر خود بنانا حرام ہے ایسے ہی دوسرے کو بنانے کا حکم دینا بھی حرام ہے (۲) بلکہ مذکورہ بالا تصاویر کے بنانے کی اہمیت ایسا بھی ناجائز ہے، یہ حکم مل کا طلاق ان تمام تصاویر میں جاری ہوگا جو مجسم ہوں لیکن حرمت میں مزید شدت اس وقت آجائے گی جب کہ یہ تصاویر وہ ہوں جنہیں ماسویٰ اللہ پوجنے کی غرض سے بنایا گیا ہو۔

اختلافی اہلند یہ ہیں کہ اگر کسی نے کسی کو بت تراشی کے لئے اہمیت پر رکھا تو وہ اہمیت کا مستحق نہیں ہوگا (۳)، کیونکہ گناہ کے کاموں پر اجارہ درست نہیں (۴)۔

بعض فقہاء کہتے ہیں کہ بت اور صلیب کی چوری میں چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، اس لئے کہ معدیت کو ختم کرنے کی کوشش ایک مستحسن فعل ہے، لہذا اس میں شبہ ہے کہ یہ مہرۃ ہے یا معدیت کا ازالہ؟ (اور شبہ سے حدود ساقط ہو جاتی ہیں)، اس کی نظیر کسی کی

(۱) حدیث: ”من کشف الناس عذابا یوم القيامة المصرون“ کی روایت بخاری (۲/۱۰ طبع المستقیم) نے کی ہے۔

(۲) اختی ۷/۲۷ مخ الجلیل ۱۶۶/۳-۱۶۷، المہذب ۶۶/۴، بدائع المنافع ۵/۱۲۶ طبع البیروت، التلویح ۳/۳۷ طبع بیروت۔

(۳) اختی ۷/۲۷ مخ الجلیل ۱۶۶/۳-۱۶۷، المہذب ۶۶/۴، بدائع المنافع ۵/۱۲۶ طبع البیروت، التلویح ۳/۳۷ طبع بیروت۔

(۴) ابن ماجہ ۵/۳۵ طبع سوم۔

انصاب ۷-۸

شراب کو بہا دینا ہے^(۱) (دیکھئے: ”سرقہ“ کی اصطلاح)۔

۷۔ جس طرح مذکورہ بالا اشیاء کا بننا حرام ہے، ایسے ہی ان کا کاروبار کرنا اور ان کو اپنے لئے بطور خاص رکھنا بھی حرام ہے، چنانچہ صحیحین میں حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: ”إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخَنْزِيرِ وَالْأَصْنَامِ“^(۲) (بے شک اللہ اور اس کے رسول نے شراب، مردار جانور، خنزیر اور بتوں کی خرید و فروخت کو حرام قرار دیا ہے)۔

علامہ ابن القیمؒ فرماتے ہیں: ہر وہ آدمی جو کسی بھی طریقہ سے شرک کے لئے بنایا گیا ہو اور کسی بھی نوعیت کا ہو، خود و دھورقی ہو یا زمین یا صلیب، اس کی خرید و فروخت اس حدیث کی رو سے حرام ہے، یہ سب ایسی چیزیں ہیں جنہیں تم کرنا اور دوسرے کو واجب ہے، ان کی خرید و فروخت ان کے رکھنے اور ان کے بنانے کا ایک ذریعہ ہے، اس لئے ان کی خرید و فروخت حرام ہے^(۳)۔

بلکہ وہ پتھر، ٹکڑی یا کوئی اور مادہ جن سے بیتھریں بنائی جاتی ہیں (اگرچہ وہ مال ہوں اور ان سے قائمہ انھایا جاتا ہو) ان کی بیع ایک ایسے شخص کے ہاتھ جو انہیں چیزوں کے بنانے کے واسطے انہیں خرید رہا ہو، ناجائز ہے، جیسے جمہور فقہاء کے نزدیک شراب بنانے والے سے انگور کی بیع صحیح نہیں ہے، اسی طرح جو اسے متعلق ساز مسلمان کی بیع کسی مکان کو اگر جاگھر بنائے جانے کے واسطے فروخت کرنا، صلیب

بنانے والے سے ٹکڑی فروخت کرنا اور پتھر کو بتوں بنانے والے کے ہاتھ فروخت کرنا بھی صحیح نہیں ہے، الغرض ہر ایسی چیز کی بیع جس کے بارے میں یہ معلوم ہو کہ مشتری اسے ناجائز طور پر استعمال کرے گا، ناجائز ہوگی^(۱)۔

امام سرخسیؒ نے ”المبسوط“ کے ”باب لا شرية“ میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول نقل فرمایا ہے: ”إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسُورُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ دَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ“^(۲) (بات یہیں ہے کہ) شراب اور جوا اور بت (وغیرہ) اور قرعہ کے تیر (یہ سب) گندے شیطان کا کام ہیں، سو ان سے بالکل الگ رہو، اس کے بعد وہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں واضح فرمادیا کہ یہ ساری چیزیں ”رجس“ (گندگی) ہیں اور ”رجس“ حرام لعینہ اور شیطان کا عمل ہے^(۳)۔

انصاب وغیرہ کے برباد کرنے پر ضمان کا حکم:

۸۔ بعض فقہاء کی رائے ہے کہ اگر کسی نے کوئی صلیب یا بت توڑ دیا تو اس پر کوئی تاوان عائد نہ ہوگا، کیونکہ ان چیزوں کی خرید و فروخت کا ناجائز ہونا حضور ﷺ کے اس فرمان سے ثابت ہے: ”إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْأَصْنَامِ“^(۴) (بے شک اللہ اور اس کے رسول نے شراب، مردار جانور، خنزیر اور بتوں کی خرید و فروخت کو حرام قرار دیا ہے)۔ (ملاحظہ ہو: ضمان کی اصطلاح)۔

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ۲/۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱

انصات ۱-۲

اور دھیان دے کر اس سے استفادہ کرنا استماع ہے، اس لئے ”ان
اللہ یسمع“ کو صحیح نہ ہوگا (۱)۔

ب- سماع:

۳- سماع سمع کا مصدر ہے، سماع کے اندر مسموع کا قصد و ارادہ
شرط نہیں ہوا کرتا جبکہ انصات کے اندر مسموع کا قصد شرط
ہے (۲)۔

اجمانی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- فقہاء کے یہاں انصات کی بحث چند مقامات پر ملتی ہے، بعض
حسب ذیل ہیں:

خطبہ جمعہ کے دوران انصات: جمہور فقہاء کے نزدیک خطبہ جمعہ
کے موقع پر موجود شخص کے لئے انصات واجب ہے، اس میں
اختلاف بھی ہے اور تفصیل بھی (۳)۔ اس کے لئے ”استماع“ کی
اصطلاح ملاحظہ کی جائے۔

خطبہ عیدین میں انصات: اس کا حکم بھی خطبہ جمعہ کے انصات
جی جیسا ہے، جس کی سراست حنفیہ اور شافعیہ نے کی ہے، مالکیہ کے
ز نزدیک انصات مندوب ہے (۴)۔

نام کی جبری قراءت کے وقت نماز میں انصات، اسی طرح نماز

انصات

تعریف:

۱- انصات کا لغوی اور اصطلاحی معنی ہے: بغور سننے کے لئے خاموش
رہنا (۱) جب کہ بعض حضرات نے ”انصات“ کی تعریف صرف
سکوت سے کی ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- استماع:

۲- استماع: کسی بات کے سمجھنے کے ارادے سے یا اس سے استفادہ
کی غرض سے سننے کا قصد کرنا استماع ہے اور انصات صرف بغور سننے
کی خاطر خاموش رہنا ہے (۳)۔

الفروق فی اللغة میں ہے: کسی بات کو سمجھنے کی خاطر پوری توجہ

= اور حدیث: ”ان الله ورسوله حرم بيع الخمر“ کی تخریج فقہ نمبر ۷
میں گذر چکی ہے۔

(۱) المغرب، المصباح لمیرلسان العرب: مادہ (سمت) احکام القرآن
للجصاص ۳/۳۹ طبع مہیہ، تفسیر اردی ۱۵/۱۰۳ طبع مہیہ، اعظم
المصباح ہاشم لمیرلسان العرب ۸/۸۱ طبع کردہ دار المعرفۃ القطیفی ۱/۲۸۰ طبع
المجلد۔

(۲) روح المعانی ۹/۱۵۰ طبع منیرہ المجموع ۳/۵۲۳ طبع المستقیم البدیع
۱/۲۶۳ طبع اول۔

(۳) مفردات الراغب، المغنی ۹/۷۳ طبع المریض المصباح لمیر، الفروق
فی اللہ ص ۸ طبع دار الفکر، المجموع ۳/۵۳۳۔

(۱) الفروق فی اللہ ص ۸۔

(۲) خود ساقی۔

(۳) المجموع ۳/۵۲۳، ۵۲۵ طبع لمیرلسان العرب ۱/۳۶۶، المغنی ۲/۳۲۵، ۳۲۰۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۳۶۶ شرح الروض ۱/۲۸۰، جوہر الاکلیل ۱/۵۰، ۱۰۳
طبع کردہ مکتبہ المکرمہ، خطاب ۲/۱۹۶ طبع لیبیا، المغنی ۲/۳۸۷، کشاف
الغنی ۱/۳۲۳ طبع مصر المجدد، احکام القرآن للجصاص ۳/۵۱۔

انضباط ۱-۲

کے باہر قرآن مجید کی تلاوت کے وقت انسان شرعاً مطلوب ہے، اس لئے کہ اللہ کا ارشاد ہے: "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَجِبُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا" (۱) (اور جب قرآن پڑھا جایا کرے تو اس کی طرف کان لگایا کرو اور خاموش رہا کرو)۔

اس بحث کی مکمل تفصیل "استماع" کی اصطلاح میں

موجود ہے۔

انضباط

تعریف:

۱- ہمارے پاس موجود قدیم عربی ڈکشنریوں میں "انضباط" کا لفظ نہیں ملا، جب کہ اس کا فعل جدید عربی لغت "انجم الوسیط" میں یوں ملا ہے: "انضبط" "ضبط" کا فعل مضارع ہے، اور ضبط کا مفہوم ہے: کسی چیز کی ہوشیاری سے حفاظت کرنا اور حفظ "ضابطہ" کا معنی ہے: کامدہ، اس کی جمع "نصواب" ہے (۱)۔

انضباط کا اصطلاحی معنی ہے: ضابطہ یعنی کلی حکم کے تحت داخل ہونا (۲) اور اس سے کوئی چیز معلوم ہوتی ہے (۳)۔

اجمالی حکم:

۲- اہل اصول کی رائے یہ ہے کہ علت کے جملہ شرائط میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ علت ایسا صنف ہو جو حکمت کو منہضبط کرنے والا ہو، محض حکمت نہ ہو، اس لئے کہ حکمت منہضبط نہیں ہوتی ہے اور اس کی مثال "مشقت" ہے، اس لئے کہ یہ بالکل واضح ہے کہ مشقت کی ہر مقدار معتبر نہیں ہے، بلکہ ایک مقدار معتبر ہے اور وہ اپنی ذات میں منہضبط نہیں ہے، لہذا اس کے جب کے ذریعہ اس کو منہضبط کیا گیا اور وہ سفر ہے۔



(۱) تاج المعروس "ضبط"۔

(۲) المرجع للعربی۔

(۳) نہایۃ الحاج ۱۹۶۳۔

(۱) سورۃ اعراف ۲۰۳، ماحضہ بن علی بن ۳۶۶، ۷۷۳۳ الآداب

الشرعیہ ۲۸/۲۴۸ الفخر الرازی ۱۵/۱۰۲۔

انضباط ۳-۵

اول: مسامحہ کا انضباط:

۳- مسامحہ کا یہ معنی ہے جو صنعت کاری کے نتیجے میں دوسرے مال کے ساتھ مخلوط اور ختم ہو جائیں بشرطیکہ وہ اجزائے مقصود و ذمہ سے مسلم فیہ بنایا گیا ہے اس صنعت کے ماہرین کے نزدیک منضبط ہوں، اس کی ایک مثال عتابی (دھاگا) ہے جو روئی اور ریشم سے تیار ہوتا ہے، اور دوسری مثال خز ہے جو ریشم، اہت کے کمال اور لون سے مل کر تیار ہوتا ہے، ایسی صورت میں متعاقبین (بائع و مشتری) میں سے ہر ایک کو ان اجزاء کے اوڑان کی صحیح معرفت نہایت ضروری ہوگی، اس لئے کہ ان اجزاء کے فرق کی وجہ سے قیمتوں اور اخراجات میں بہت زیادہ فرق ہو جاتا ہے، تو اگر ان امور کا انضباط نہ ہو تو اس سے جھگڑا پیدا ہوگا، اور خاص کر اس صورت میں جھگڑا ہی زیادہ ہی قرین قیاس ہے جب کہ ان کا انضباط ممکن نہ ہو (۱)۔

دوم: قصاص میں انضباط:

۴- جان سے کم درجہ کے قصاص کی صورت میں جنایت کا منضبط اور متعین ہونا شرط ہے مثلاً جوڑ کے پاس سے کاٹنا، اور اگر جنایت کا انضباط ممکن نہ ہو مثلاً پیٹ کے اندر پہنچنے والا زخم تو اس میں قصاص واجب نہیں ہوگا، برخلاف جان کے قصاص کے، کہ اس صورت میں اس زخم میں انضباط شرط نہیں ہے جو موت کا سبب بنا ہے (۲)۔

سوم: مدعی کے دعویٰ کردہ سامان میں انضباط:

۵- مدعی اگر کسی ایسی شئی کا دعویٰ کرے جو منضبط اور متعین ہو سکتی ہو تو اسے اس مطلوب سامان کے اوصاف ایسے ہی بیان کرنے

اگر حکمت منضبط صورت میں پائی جاری ہو تو کسی مانع کے نہ ہونے کی وجہ سے حکم کا ارتباط اس حکمت سے کیا جانا جائز بلکہ واجب ہے، کیونکہ حکمت ہی درحقیقت مناسب اور مؤثر ذریعہ ہوا کرتی ہے، لیکن اس سلسلے میں دوسرا قول بھی ہے کہ حکمت کے منضبط ہونے کے باوجود حکم کو حکمت سے مربوط کرنا جائز اور درست نہیں (۱)۔ اس مسئلہ سے متعلق مکمل گفتگو کا مقام اصولی ضمیمہ ہے۔

مذکورہ بالا بحث کے پس منظر میں حکمت کی مناسبت کے قائلین پر بایں طور اعتراض کیا گیا ہے کہ مناسب غیر منضبط وصف ہے مثلاً حرق، زخم، وغیرہ کہ اس کے الگ الگ درجات ہیں اور اس کے افراد کی ہر مقدار معتبر نہیں ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ وصف مناسب تو منضبط و تحدید کے دائرے میں آنے والی چیز ہے، اس کے انضباط کی کل تین شکلیں ہوا کرتی ہیں:

اول: یہ کہ وہ خود منضبط ہو بایں طور کے مطلق وصف کا اعتبار کیا جائے جیسے ایمان اگر کہا جائے کہ یقین کے بہت سے درجات ہیں تو معتبر مطلق یقین ہوگا، اپنے مختلف افراد میں سے کسی بھی فرد میں پایا جائے۔

دوم: یہ کہ وصف عرفاً منضبط ہو جیسے منفعت اور محضرت کہ ان دونوں کے اندر انضباط عرف کے اعتبار سے ہوتا ہے۔

سوم: یہ کہ وصف کا انضباط خود شریعت نے غالب گمان کے ذریعہ کر دیا ہو جیسے سفر کہ حرق کا درجہ صرف سفر سے متعین ہوتا ہے، اور جیسے حد کہ اس کے ذریعہ زخم اور توبخ کی مقدار متعین ہوتی ہے (۲)۔

فقہاء کے یہاں ”انضباط“ کی کچھ مثالیں:

(۱) نہایہ الحج ۳۱۵، ۱۹۶۔

(۲) اقلیولی ۳۱۳۔

(۱) نواعی الرجوت ۳۳۳۔

(۲) نواعی الرجوت ۳۳۱۔

انضباط ۶، برنظار، انعام ۱

ہوں گے جیسے بیع سلم میں مسلم قبیلہ کے اوصاف بیان ہوتے ہیں، خواہ وہ سامان مثلی ہو جیسے نلہ، یا ذوات الیم میں سے ہو جیسے جانور، اس میں اختلاف و تفصیل ہے جسے ”باب السلم“ میں ملاحظہ کیا جائے^(۱)۔

انعام

بحث کے مقامات:

۶- اہل اصول کے یہاں ”انضباط“ کا ذکر دو مقامات پر ملتا ہے: ایک تو قیاس کی نلے سے متعلق ننگلو کے دوران، دوسرے آداب مناظرہ کے بیان کے موقع پر بھی ہوتا ہے جب کہ ان اعتراضات سے بحث ہوتی ہے جو قیاس پر عام طور سے کئے جاتے ہیں۔

اور فقہاء کے یہاں اس کا تذکرہ ”بیع سلم“ اور ”قباس“ اور ”دعویٰ“ کی شرطوں پر کلام کے دوران ملتا ہے^(۲)۔

تعریف:

۱- لغت میں انعام جمع ہے، اس کا واحد نعم ہے، انعام سے مراد کھر اور ناپ والے جانور ہیں یعنی ابن، گائے اور بکری وغیرہ، لیکن زیادہ تر لفظ ”نعم“ کا اطلاق ابن ہی پر ہوتا ہے۔ لفظ ”نعم“ مذکر مستعمل ہے جیسے ”نعم وارد“، اور انعام کا لفظ مذکر و مؤنث دونوں طرح مستعمل ہے۔ امام نووی نے واحدی سے اہل لغت کا اجماع نقل کیا ہے کہ انعام کا اطلاق ابن، گائے اور بکری پر ہوتا ہے، اور دوسرے قول ہے کہ انعام کا اطلاق ان تینوں یعنی ابن، گائے اور بکری پر تو ہوتا ہی ہے لیکن اگر صرف ابن ہو تو وہ ”نعم“ ہے، اور اگر اونٹ چھوڑ کر صرف گائے اور بکری ہوں تو انہیں ”نعم“ نہیں کہتے^(۱)۔

فقہاء کے یہاں انعام سے ابن، گائے اور بکری تینوں مراد ہوا کرتے ہیں^(۲)۔ ان کا نام ”نعم“ اس لئے رکھا گیا ہے کہ یہ جانور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے بندوں کے اوپر بے پایاں احسانات و انعامات کا مظہر ہوا کرتے ہیں، کیونکہ ایک طرف ان کی وجہ سے مال میں نمو اور بڑھوتری ہوتی ہے تو دوسری طرف ان کی افزائش نسل موجب خیر و برکت ہے، نیز ان کا دودھ، اون اور بال و دیگر عمومی منفعییں، یہ سب اللہ تعالیٰ کے انعامات کے مظاہر ہیں^(۳)۔

برنظار

دیکھئے ”امبال“۔

(۱) المصباح البیر، اصحاب مادہ (نعم) مکیو بی و میرہ ۲/ ۳ طبع بی بی اعلیٰ۔

(۲) اعلیو بی ۲/ ۳۳۳ ۲۰۳۔

(۳) جوہر و اعلیٰ ۱/ ۱۱۸ طبع کتب دار الماز۔

(۱) اعلیو بی ۳۳۶ ۳۳۔

(۲) حوالہ سابق۔

انعام ۲

انعام سے متعلق شرعی احکام اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر نصاب کے بقدر کسی کے پاس انعام ہوں تو ان میں زکاۃ واجب ہوگی (۱)۔ حضرت ابوذر غفاریؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”ما من صاحب ابل ولا بقر ولا غنم لا يؤدى زكاتها الا جاء ت يوم القيامة اعظم ما كانت واسمن تنطحه بقرونها وتطوؤه باخفافها، كلما نفدت احوالها عادت عليه اولاهما حتى يقضى بين الناس“ (۲) (جو شخص، اونٹ، گائے اور بکریوں کا مالک رہا ہو اور وہ ان کی زکاۃ نہ ادا کرتا ہو تو قیامت میں اس کے یہ جانور خوب بڑے اور موٹے ہو کر آئیں گے اور اس مالک کو اپنے سینٹوں سے ماریں گے اور اپنے کھروں سے روندیں گے، جب آخری جانور اسے اس طرح کر لے گا تو پھر پہلا جانور لوٹے گا یہاں تک کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ ہو جائے)۔

انعام کے تینوں انواع اونٹ، گائے اور بکری کے نصاب اور ان میں واجب مقدار زکاۃ کی تفصیلات کے لئے ”زکاۃ“ کی اصطلاح ملاحظہ فرمائی جائے۔

قربانی کا جانور جو حرم میں بھیجا جائے نیز قربانی اور عقیقہ وغیرہ میں ذبح کئے جانے والے جانور جو شرعاً مطلوب ہیں، ان سب میں انعام ہی کے انواع میں سے جانور کا ہونا ضروری ہے، کیونکہ فرمان باری

(۱) ابن ماجہ ج ۲ ص ۹۰، طبع بول بلاق، جوہر لا کلید ۱۸، قلیوبی وغیرہ علی المجلد ۲ ص ۸۰، ۸۱، ۸۲، المغنی ۳ ص ۵۷۷، ۵۹۱، ۵۹۲، طبع ریاض۔

(۲) حضرت ابوذر کی حدیث: ”ما من صاحب ابل ولا بقر ولا غنم لا يؤدى زكاتها الا جاء ت يوم القيامة اعظم ما كانت واسمن تنطحه بقرونها وتطوؤه باخفافها، كلما نفدت احوالها عادت عليه اولاهما حتى يقضى بين الناس“ (فتح الباری ۳ ص ۳۳۳ طبع انتقید) اور احمد (۵ ص ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰ طبع المصیبه) نے کی ہے الفاظ امام احمد کے ہیں۔

نیز دیکھئے: ابن ماجہ ج ۲ ص ۹۰، المجلد مع حاشی قلیوبی وغیرہ ۸ ص ۸۰، جوہر لا کلید ۱۸ ص ۸۰، ۸۱، ۸۲، المغنی ۳ ص ۵۷۷۔

ہے: ”يُؤَيِّدُكُمُ وَاللَّهُ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ“ (۱) (اور تاکہ ایام معلوم میں اللہ کا نام لیں ان چوپایوں پر جو اللہ نے ان کو عطا کئے ہیں، پس تم بھی اس میں سے کھاؤ اور مصیبت زد و محتاج کو بھی کھاؤ)۔

بدی یعنی قربانی کے دو جانور جو حرم میں بھیجے جاتے ہیں ان میں افضل ترین اونٹ ہے، اس کے بعد گائے، پھر بکری کا درجہ ہے (۲)، اس لئے کہ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب بئنة، ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة، ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً قرناً، ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة، ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة“ (۳) (جو شخص جمعہ کے دن غسل جنابت کرے پھر مسجد میں (اہل ساعت میں) حاضر ہو تو گویا اس نے ایک بدنہ (اونٹ) کی قربانی کی اور جو شخص دھری ساعت میں پہنچے تو گویا اس نے ایک گائے کی قربانی کی اور جو تیسری ساعت میں پہنچے تو گویا اس نے سینگ والے ایک میتدھے کی قربانی کی اور جو چوتھی ساعت میں پہنچے تو اس نے گویا ایک مرغی قربانی کی اور جو پانچویں ساعت میں پہنچے تو اس نے گویا ایک انڈے کی قربانی کی)۔

اور انعام جنہیں بطور ہدی یا عقیقہ یا قربانی استعمال میں لایا جاتا

(۱) سورہ حج ۲۸۔

(۲) المغنی مع الشرح الکبیر ۳ ص ۵۷۷، ۵۹۱، ۵۹۲، طبع بول الباز۔

(۳) حدیث: ”من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب بئنة، ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة، ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً قرناً، ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة، ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة“ (فتح الباری ۳ ص ۳۳۳ طبع انتقید) اور مسلم (۳ ص ۵۸۲، ۵۸۳ طبع المجلد) نے کی ہے۔

انزال ۱-۲

ہے ان سے متعلق مخصوص احکام ہیں جن کو متعلقہ اصطلاحات میں دیکھا جاسکتا ہے۔

انعام کو ذبح کرنا اور ان کا کھانا حل و حرم میں اور حالت احرام میں جائز ہے، ہاں! شکار کئے ہوئے وحشی جانور حرام ہیں، نیز انعام میں سے مردار وغیرہ حرام ہیں، ان کی تفصیل ”أطول“ کی اصطلاح میں مذکور ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”أَحَلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةَ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُنْتَلَىٰ عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحْلَىٰ الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ“^(۱) (تمہارے لئے چوپائے مویشی جائز کئے گئے ہیں بجز ان چیزوں کے) جن کا ذکر (آگے) تم سے کیا جاتا ہے، ہاں شکار اس حال میں کہ تم احرام میں ہو، جائز نہیں۔

انعام کے شرعی طریقہ ذبح کے معاملہ میں افضل یہ ہے کہ اہنت میں نحر اور گائے اور بکری میں ذبح کے معروف طریقہ کو بروئے کار لایا جائے۔

اس کے علاوہ فقہاء صدقات کی تقسیم پر گفتگو کرتے وقت صدقہ کے اہنت کے دائرے کی بحث کرتے ہیں^(۲)، اسی طرح تصریہ^(۳) کی وجہ سے خیار رد کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے وہ فقہاء ذکر کرتے ہیں جو اس کے قائل ہیں، پھر جو حضرات خیار رد کے قائل بھی ہیں تو ان میں سے بعض علماء اس خیار کو صرف ”نعم“ کے ساتھ مخصوص قرار دیتے ہیں جبکہ بعض دوسرے حضرات کے یہاں علی طلاق نعم وغیرہ تصریحات خیار رد میں حاصل ہوتا ہے۔ مسئلہ کا تفصیلی بیان فقہاء ”خیار عیب“ کے ذیل میں فرماتے ہیں^(۴)۔

(۱) سورۃ مائدہ ۱۔

(۲) تفسیر قرطبی ۲ آغاز سورۃ مائدہ۔

(۳) تصریہ کا مفہوم یہ ہے کہ بکری کے دو دھ کو چند دنوں تک گھس اس لئے دوہتا پھوڑ دیا جائے کہ گھن میں دو دھ پھر سا اکٹھا ہو جائے۔

(۴) اعلیٰ بی ۲/۲۱۰۔

انزال

تعریف:

۱- انزال حزل سے باب افعال کا مصدر ہے، اور حزل کا مفہوم یہ ہے کہ کسی شے کو دوسری شے سے الگ کر دیا جائے، ”عزلت الشيء عن الشيء“ اس وقت بولتے ہیں جبکہ ایک شے کو دوسری شے سے الگ کر دیتے ہیں، اور اسی معنی میں ”عزلت النائب أو الوكيل“ ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ میں نے اپنے نائب یا وکیل کو اس کے اختیارات سے سبکدوش کر دیا^(۱)۔

فقہاء کے یہاں لفظ ”انزال“ کے استعمالات دیکھنے سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک اس کا مفہوم ہے: کسی با اختیار شخص کا اپنے حق تصرف سے ملاحدگی اختیار کر لینا۔
انزال کبھی تو کسی کے معزول کرنے سے ہوتا ہے اور کبھی صرف ختم ہوا کرتا ہے جیسے مرتہ اور مجنون کا انزال^(۲)۔

اجمالی حکم:

۲- اصل یہ ہے کہ جس شخص کو کسی مخصوص صلاحیت و لیاقت یا مخصوص شرائط کی بنا پر کوئی ذمہ داری سونپی گئی ہو، بعد ازاں اس کی وہ صلاحیت و لیاقت یا بنیادی شرائط (نہ کہ شرائط اولویت) اس میں سے

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر ”عزل“۔

(۲) المہیر لعزل ۲/۳۳۸، ۳۳۹۔

ختم ہو جائیں تو اب یہ شخص خود بخود بغیر کسی کے معزول کئے اپنی سابقہ ذمہ داری سے سبکدوش ہو جائے گا، یہ حکم فی الجملہ ہے۔

اس ضابطہ کی تطبیقات میں تفصیلات ہیں جنہیں متعلقہ عناوین و اصطلاحات میں دیکھا جاسکتا ہے مثلاً امامت، قضاء، وقف کی تولیت اور ایسے ہی قیم وغیرہ پر ولایت کے مسائل۔

اس موقع پر یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ انوار ال (خود بخود معزول) اور استحقاق عزل (معزول کئے جانے کا مستحق ہونا) ان دونوں میں واضح فرق ہے، کیونکہ انوار ال کی صورت میں عزل کی ضرورت نہیں ہوا کرتی اور معزول شخص کا کوئی بھی تصرف نافذ نہیں ہوا کرتا۔ استحقاق عزل کی صورت یوں ہوا کرتی ہے کہ کوئی منصب دار شخص کسی ایسے امر کا ارتکاب کر بیٹھے جس کی بنا پر وہی امر یا تعمیل پر اسے معزول کرنا واجب ہو مثلاً قاضی کا فسق و فحشاء یا مقدمات کے فیصلہ میں من مانی کرنا اور اس کی رشوت ستانی (کہ ان اسباب کے ہوتے ہوئے ولی امر پر اس کو معزول کرنا واجب ہے) (۱)۔

اعتقاد

تعریف:

۱- لغت میں اعتقاد انحلال کی ضد ہے، اور اسی معنی میں "اعتقاد الجہل" ہے، لفظ "اعتقاد" کا معنی وجوب، ارتباط اور تہا کد بھی ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں موضوع کے اعتبار سے لفظ اعتقاد کی مراد الگ الگ ہوا کرتی ہے مثلاً نماز اور روزہ جیسی عبادات میں اعتقاد کا مفہوم ان عبادتوں کے آغاز کا صحیح اور درست ہونا ہے (۲)، اور اعتقاد الولد کا معنی ماں کا حاملہ ہونا ہے (۳)، اور جو عقود ایجاب و قبول پر موقوف ہوتے ہیں ان کے اعتقاد کا معنی شریعت میں معتبر طریقہ کے مطابق ایجاب و قبول کا ارتباط ہے (۴)۔

متعلقہ الفاظ:

صحت:

۲- جمہور فقہاء کسی عمل کے صحیح ہونے کو اعتقاد کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں، مثلاً ان کا یہ قول: "تعتقد الصلاة بقراءة الآية"



(۱) لسان العرب، لحيطة، المصباح، تهذيب و ما يوافق الفات: مادة (عقد)۔

(۲) اقليدہ ۱/۱۲۱، ۵۹۳ طبع مصنفی المجلس۔

(۳) اقليدہ ۱/۱۷۷۔

(۴) الکفاہ علی الہدایہ مع شرح فتح القدير ۵/ ۵۶۴، تاریخ کردہ دار احیاء التراث العربی۔

(۱) ابن عابدین ۳۳۳، جامع الفصولین ۱/ ۷۷، بدائع الصنائع ۳/ ۳۳۳، اشرح المنیر ۳/ ۱۹۱، طحاویۃ الدرر ۳/ ۹۶، اقلیدہ ۱/ ۱۷۷، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷

(آہیت کی قراءت کرنے سے نماز منعقد ہوتی ہے) اس سے فقہاء کی مراد یہ ہوتی ہے کہ آہیت کی قراءت سے نماز صحیح ہو کر قی ہے، لیکن انعتاد اور صحت کے الفاظ پر غور و فکر کرنے سے ان کے درمیان فرق کا پتہ چلتا ہے، کیونکہ صحت کا حصول ارکان و شرائط کی تکمیل کے بعد ہی ہوا کرتا ہے جبکہ انعتاد میں یہ بات نہیں، کیونکہ یہ بسا اوقات شروع کی تکمیل کے بغیر بھی پایا جاتا ہے^(۱)۔

وہ امور جن سے انعتاد متحقق ہوتا ہے:

۳- معاملات کا انعتاد کبھی تو قول سے ہوتا ہے اور کبھی فعل سے قول سے مراد مثلاً شرعاً عقود کے معتبر صیغوں کے ذریعہ حاصل ہونے والا ارتباط ہے جیسے نکاح وغیرہ^(۲)، اور فعل سے مراد پیشہ فقہاء کے نزدیک بیع تعاطی ہے۔ اس کی تفصیل عقود کے صیغوں میں فقہاء بیان کرتے ہیں۔

بہت سے معاملات کا انعتاد کبھی تو کئی الفاظ کے ذریعہ اس وقت ہوتا ہے جب کہ نیت بھی پائی جائے اور کبھی انعتاد کے لئے لفظ صریح کی شرط ہو کر قی ہے۔

اول الذکر صورت میں وہ معاملات داخل ہوں گے جن کو انسان تنہا کر سکتا ہے مثلاً طلاق، عتاق اور ابراء^(۳) کہ ان امور کا انعتاد کنایہ کی صورت میں بھی ہوا کرتا ہے بشرطیکہ نیت بھی موجود ہو، اور یہی حکم ان معاملات کا بھی ہے جن کو انسان تنہا نہیں کر سکتا لیکن وہ معاملہ تعلیق کو قبول کرتا ہے جیسے عقد کتابت اور غلغ کا معاملہ، اور اگر وہ

معاملہ تعلیق کو قبول نہیں کرتا تو اس کے انعتاد میں اختلاف ہے، فقہاء اس کا تفصیلی ذکر عقود کے صیغوں میں کرتے ہیں^(۴)۔

جو عبادت اور عقد وغیرہ باطل ہو وہ منعقد نہیں ہوتا ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، جب کہ عقود فاسدہ کے انعتاد میں اختلاف رائے ہے، بیشتر فقہاء عقد فاسد کو بھی منعقد نہیں مانتے، حنفیہ کے نزدیک عقد فاسد منعقد تو ہوتا ہے، البتہ غیر صحیح رہتا ہے، اس لئے کہ وہ اپنی اصل کے اعتبار سے شروع ہوتا ہے، اور نصف کے اعتبار سے شروع نہیں ہوتا ہے (گویا اصل کا اعتبار کرتے ہوئے منعقد قرار پاتا ہے، اور نصف کے غیر شروع ہونے کی وجہ سے فاسد ہوتا ہے)^(۵)۔

بعض تصرفات، ہزل اور مذاق کی صورت میں بھی منعقد ہو جایا کرتے ہیں، جیسے نکاح و طلاق، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے: ”ثلاث جملہن جد وھزلھن جد: النکاح والطلاق والرجعة“^(۶) (تین امور ایسے ہیں جو سنجیدگی سے جس طرح منعقد ہوتے ہیں مذاق سے بھی منعقد ہو جایا کرتے ہیں، وہ تین امور نکاح، طلاق اور رجعت ہیں)، جبکہ بعض دیگر تصرفات ہزل کی صورت میں منعقد نہیں ہوتے ہیں جیسے بیع وغیرہ^(۷)۔

بیع نکاح اور طلاق وغیرہ جیسے اکثر و بیشتر عقود فموض کا انعتاد کوٹکا کے اشارہ سے ہو جایا کرتا ہے^(۸)۔

(۱) المجموع ۸/۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴

لیکن نطق و گویائی پر تادیر شخص کے اشارہ سے جمہور فقہاء کے نزدیک فی الجملہ انعتاد مکمل نہیں ہوتا ہے، کیونکہ عبارت و کلام سے اشارہ کی طرف عدول عذر معقول کے بغیر صحیح اور درست نہیں ہوتا (۱)۔ مالک کیہ کے یہاں گوئی کے علاوہ اشارہ تمام عقود میں مستحب ہوا کرتا ہے (۲)۔

امامت کبریٰ کا انعتاد ارباب حل و عقد کے انتخاب سے ہوتا ہے، تاہم بیعت امام کے انعتاد کے لئے ارباب حل و عقد کی کم از کم کئی تعداد ہونی ضروری ہے، اس کی تعیین میں فقہاء کا اختلاف ہے جسے ”امامت کبریٰ“ کی اصطلاح میں دیکھا جاسکتا ہے (۳)۔

امامت کبریٰ کے انعتاد کی دوسری صورت یہ ہے کہ موجودہ امام اور خلیفہ المسلمین اپنے بعد ہونے والے شخص کو عہدہ سونپ دے اور ساتھ ہی ساتھ ارباب حل و عقد بحیثیت خلیفہ اس کے ہاتھ پر بیعت بھی کر لیں، مسلمانوں کا اجماع ہے کہ امامت کا عہدہ سونپا دہ وجود سے صحیح ہے:

اول: حضرت ابو بکر صدیقؓ نے بذات خود امامت کبریٰ کا عہدہ حضرت عمرؓ کو سونپ دیا۔

دوم: یہ کہ حضرت عمرؓ نے امامت کبریٰ کا عہدہ اہل شوری کے سپرد کیا، مسلمانوں نے ان ارکان شوری کی کارروائی کو جو اپنے وقت کے اعیان اور سربراہان و سربراہان تھے برضا و رغبت قبول اور تسلیم کر لیا تھا، کیونکہ ان کے خیال میں امامت کا عہدہ سونپا درست تھا تو امامت کے

انعتاد میں اس کے ولی عہد بنانے پر اجماع ہو گیا (۱)۔

لیکن انتخاب یا ولی عہد بنانے بغیر امامت کا انعتاد جمہور فقہاء کے نزدیک نہیں ہوتا ہے، ارباب حل و عقد کو ایسی ماذک صورتحال میں اس کے ہاتھ پر امامت کی بیعت کر لینی چاہئے لیکن بعض فقہاء کی رائے ہے کہ اگر وہ شخص لوگوں پر غلبہ اور تسلط حاصل کرنے میں کامیاب ہو چکا ہو تو اس کی امامت خود بخود منعقد ہو جائے گی۔ مسئلہ کی مزید تفصیل ”امامت کبریٰ“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے (۲)۔

مختلف قسم کی ولایتوں کا انعتاد ولی کی موجودگی میں اس کے بالمشافہ کلام اور وہید و تنگی سے ہوا کرتا ہے جب کہ اس کی عدم موجودگی میں مراسلت اور خط و کتابت سے بھی یہ معاملہ طے ہو سکتا ہے۔ ہر قسم کی ولایت کے انعتاد کی کیفیت اپنے اپنے مقام پر ذکر کی جانے لگی۔ فقہاء اکثر و بیشتر یہ بحث سیاست شریعہ اور احکام سلطانیہ جیسی متعلقہ کتابوں میں کرتے ہیں (۳)۔

بحث کے مقامات:

۴- فقہاء یحییٰ کے انعتاد کو ایمان کے باب میں ذکر فرماتے ہیں، اور دوسرے امور کے انعتاد کے مواقع کو پوری طرح بیان کرنا انتہائی دشوار ہے، اس لئے ہر قسم کی عبادات اور مختلف قسم کے تصرفات کے انعتاد و عدم انعتاد کی وضاحت کے لئے ان کے مقامات کی طرف رجوع کیا جائے (۴)۔

= ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵،

ہونے کی وجہ سے حکم کی نگی ہو جائے جیسے شراب کی حرمت اس کے سکر کے ختم ہو جانے سے ختم ہو جاتی ہے (۱)۔

انعکاس کی ضد اطراؤ ہے جیسے "عکس" کی ضد "طرد" ہے (ما اذ حفظہ ہو: "اطراؤ" کی اصطلاح)۔

۲۔ جمہور اہل اصول کا مذہب یہ ہے کہ ”انعکاس“ ”اگراد“ کے ساتھ مل کر فلسفہ کے جاننے پہچاننے اور معلوم کرنے کے ذرائع میں سے ایک ذریعہ اور جیلہ ہے جب کہ حقیقہ اور بہت سے اشعار و مثلاً نام غزلی اور آدی جیسے لوگوں کے یہاں یہ فلسفہ کے معلوم کرنے کا ذریعہ نہیں ہے (۲)۔

بعض اہل اصول کی رائے یہ ہے کہ ”افکاس“ غلط کی شرائط میں سے ایک شرط ہے جب کہ دوسرے اصولی حضرات غلط کے لئے ”افکاس“ کو شرط قرار نہیں دیتے (۳)۔

اس کی مکمل بحث کا مقام اصولی ضمیمہ ہے۔

بحث کے مقامات:

۳۔ اہل اصول کے یہاں ”انعکاس“ کا تذکرہ چند مواقع پر ملتا ہے، مثلاً قیاس کے باب میں غلط سے متعلق شروط اور مسالک کی بحث کے دوران جہاں یہ تذکرہ ہوتا ہے کہ آیا انعکاس غلط کی شرائط میں سے ہے یا نہیں، نیز یہ کہ ”انعکاس“ غلط کے معلوم کرنے کا ذریعہ ہے یا نہیں؟

ایسی طرح اس کو قیاسات کے درمیان ترجیح کا ایک طریقہ ہونے کی

(١) كشاف اصطلاحات الفنون (طرد)، المجلد ٣، ٣٠٤، ٣٠٨، فواتح
الرحمت ٢٨٢/٣ -

(۲) مسلم الثبوت ۳۴۰۲، زاد المعاد ۱۰۱، ج ۱، ص ۲۲۰ طبع مکتفی الخیر۔

(۳) فواتح الرحموت ۲/۸۲ شرح جمیع الجوامع ۲/۳۳۳ طبع مصنفی المجلس۔

انعکاس

تعریف:

۱۔ لغت میں انعکاس "انعکس" کا مصدر ہے، جو "عکس" فعل کا مطاوع ہے (۱)۔ اور "عکس" کا مفہوم یہ ہے کہ ہل شئی کو آفرینی بنادیا جائے۔ عربی زبان میں عکسہ بعکسہ عکسا باب ضرب سے استعمال ہوتا ہے (۲)۔ اہل اصول کے یہاں "قیاس انعکس" اسی لفظ سے ماخوذ ہے، جس کا مفہوم ہے کہ کسی شئی کے حکم کی ضد اور عکس، اسی جیسی چیز کے لئے اس لئے ثابت کیا جائے کہ دونوں ملت میں ایک دوسرے کے برعکس اور ضد ہیں جس کی مثال مسلم شریف کی حدیث میں ہے: "یقینی نحلنا شہوتہ ویکون لہ فیہا نجر؟ قال: اوفیتہم لو وضعہا فی حرام اکان علیہ فیہا وزر" (۳) (ایک صحابی نے حضور اکرم ﷺ سے پوچھا: ہم میں کا کوئی شخص بیوی سے اپنی شہوت بھی پوری کرے اور اس کو اس پر اچھا ڈھاب بھی ملے؟ (یہ کیسے ہو سکتا ہے) تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا: تاؤ تو کسی کو اگر جو شخص یہ فعل حرام طریقہ پر کرتا تو کیا اسے اس کا گناہ نہ ہو؟)۔

اہل اصول کے نزدیک ”انوکاس“ کا مفہیم یہ ہے کہ غلطی کے ذ

(۱) تاج المروس "عکس"۔

(۳) المصاحح "عكس"۔

(۳) حدیث: "ایمانی اُحدیلا شہوتہ..." کی روایت سے مسلم (۸۹۶/۴) طبع
الحکماء نے کی ہے۔

حیثیت سے قیاسی ترجیحات کی بحث میں ذکر کرتے ہیں^(۱)، ایسے ہی حکمت و منطقہ پر گفتگو کے دوران بھی یہ لفظ زیر بحث آتا ہے اور اس موقع پر بھی کہ منطقہ حکمت میں ”طرد“ و ”عکس“ واجب نہیں ہوا کرتا^(۲)، نیز منطقہ کے نقائص کے ذکر کے موقع پر بھی ”انفکاس“ سے متعلق گفتگو ہوا کرتی ہے^(۳)۔

اُنف

تعریف:

۱- اُنف کا معنی ماک ہے جو کہ معروف ہے، اس کی جمع اُناف اور اُنوف آتی ہے^(۱)۔

ماک سے متعلق احکام:

مقام کے اعتبار سے ماک سے متعلق احکام الگ الگ ہیں، ان میں سے بعض یہ ہیں:

الف- بھسو میں:

۲- ماک کے اندرونی حصہ کا دھوا (استنشق) سنت ہے جب کہ ماک کے ظاہری حصہ کا دھوا چھوٹے کا جز ہونے کی بنا پر فرض ہے، اس کی تفصیل ”بھسو“ کی اصطلاح میں ہے۔

ب- غسل میں:

۳- غسل میں ماک کے ظاہری حصہ کا دھوا تمام فقہاء کے نزدیک فرض ہے اور ماک کے اندرونی حصہ کا دھوا (یعنی استنشق) حنفی کے یہاں فرض ہے اور دیگر ائمہ کے نزدیک سنت ہے۔ اس کی تفصیل ”غسل“ کی اصطلاح میں ہے۔



(۱) نواتح الرحوت ۴/ ۳۸۳

(۲) نواتح الرحوت ۴/ ۳۷۳

(۳) شرح جمع الجوامع ۴/ ۳۰۵ طبع مصطفیٰ اہلسنہ۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر۔

ج- نماز میں ناک پر سجدہ کرنا:

۴- پیشانی کے ساتھ ناک کو بھی زمین پر جمانا اور ٹیکنا جمہور فقہاء کے نزدیک سنت ہے، کیونکہ ابو حمیدؒ سے مروی ہے کہ "ان النبي ﷺ سجد و مكن جبهته و انفه على الارض" (۱) (نبی کریم ﷺ نے سجدہ فرماتے وقت اپنی پیشانی اور ناک زمین پر ٹیک دی)۔

حنفیہ کے نزدیک ناک کو زمین پر جمانا اور ٹیکنا واجب ہے، حنابلہ سے بھی ایک روایت یہی ہے، نیز مالکیہ کے یہاں یہ قول مرجوح ہے، حنفیہ کی دلیل حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی یہ روایت ہے: "ان النبي ﷺ قال: امرت ان أسجد على سبعة أعظم: الجبهة - وأشار بيده إلى أنفه - واليمين والركبتين وأطراف القدمين" (نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مجھے سات ہڈیوں پر سجدہ کا حکم ہوا ہے جو یہ ہیں: پیشانی (اور ہاتھ سے اپنی ناک کی طرف بھی اشارہ فرمایا)، دونوں ہاتھ، دونوں گھٹنے اور دونوں پیروں کے اطراف) (۲) ناک کی طرف آپ ﷺ کا اشارہ فرمانا اس بات کی دلیل ہے کہ ناک بھی ان اعضاء میں شامل ہے جن پر سجدہ ہونا چاہئے (۳)۔

(۱) حدیث: "ان النبي ﷺ سجد....." کی روایت ابو داؤد (۱/۲۷۱ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور ابن خزیمہ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (۱/۲۲۳ طبع المکتب الاسلامی)۔

(۲) حدیث: "أمرت أن أسجد على سبعة أعظم....." کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۲۹۷ طبع المنقح) اور مسلم (۱/۲۵۲ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۳) المنہج ۱/۵۱۶ طبع الریاض المہذب ۱/۸۳ طبع دار المعرفۃ البیروت ۲۰۸ طبع الجہاد، منہج الجلیل ۱/۱۵۱ طبع انوار البیان۔

د- روزہ دار کے پیٹ میں ناک کے راستے سے کسی چیز کا پہنچنا:

۵- اگر روزہ دار ناک میں دوا ڈالے جو اس کے پیٹ یا حلق یا دماغ تک پہنچ جائے تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا اور اس کی تضا اس پر لازم ہوگی، مالکیہ کے نزدیک ناک میں دوا ڈالنے سے روزہ دار کا روزہ صرف اتنی صورت میں فاسد ہوگا جب کہ وہ دوا اس کے پیٹ یا حلق میں پہنچ جائے، اور اگر روزہ دار ناک میں پانی ڈالے جو اس کے پیٹ میں یا حلق میں پہنچ جائے تو مالکیہ کے نزدیک اور شافعیہ کے ایک قول کے مطابق اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا۔

اگر روزہ دار ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ سے کام لے جس کے نتیجے میں پانی اس کے حلق یا پیٹ تک پہنچ جائے تو اس صورت میں حنابلہ اور شافعیہ کی دو رائیں ہیں: ایک رائے ہے کہ روزہ فاسد ہو جائے گا اور دوسری رائے ہے کہ فاسد نہیں ہوگا (۱)۔

ھ- ناک پر جنابت کرنا:

۶- کسی کی ناک پر عمدہ جنابت موجب قصاص ہو اگر قتی ہے لیکن یہ اسی جہت ہوگا جب کہ قصاص لینے میں بغیر کسی ظلم و تعدی کے مماثلت کا پورا پورا امکان موجود ہو۔

ناک سے متعلق قصاص کے وجوب کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے: "والأنف بالأنف" (۲) (و ناک ناک کے بدلے)۔

اگر ناک کا قصاص لینے جانے میں پوری مماثلت ممکن نہ ہو یا جنابت کا ارتکاب خطاً ہوا ہو تو ان دونوں صورتوں میں دیت واجب

(۱) مختصر لا دولت ۱/۲۲۷ طبع دار الفکر المنہج ۳/۱۰۸، المہذب ۱/۸۹، منہج الجلیل ۱/۵۹۹، ۲/۵۰۰، ۳/۱۵۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔
(۲) سورۃ المائدہ ۵۵۔

ہوگی، اور اگر صرف قوت شامہ ختم اور مہربا دیوئی تو بھی دیت واجب ہوگی، اور اگر قوت شامہ اور ناک کا بانسہ دونوں ہی مہربا دیو جائیں تو دو دیتیں واجب ہوں گی، اور اگر ناک کا کچھ حصہ کاٹ لیا تو ابی کے حساب سے دیت واجب ہوگی (۱)۔

اس سلسلے میں تفصیلات بہت ہیں (اس کے لئے ”جناہت“، ”دیت“، ”اھراف“ اور ”جراح“ کی اصطلاحات دیکھی جائیں)۔

انفال

تعریف:

۱- نفل (فا کی حرکت کے ساتھ) کا معنی ہے غنیمت، قرآن کریم میں ہے: **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ** (۱) (یہ لوگ آپ سے غنیمتوں کے بارے میں سوال کرتے ہیں)، صحابہ کرام نے غنیمت کے سلسلے میں آنحضور ﷺ سے استفسار صرف اس لئے فرمایا تھا کہ یہ چیز ان سے پہلے کی قوم پر حرام تھی، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اسے امت محمدیہ کے لئے حلال قرار دیا۔ انفال ”نفل“ (فا کے جزم کے ساتھ) سے ماخوذ ہے جس کا اصل معنی زیادتی ہے (۲)۔

انفال کے اصطلاحی معنی میں پانچ مختلف احوال ہیں جو حسب

ذیل ہیں:

۲- پہلا قول: اس سے مراد مال غنیمت ہے، یہ قول ایک روایت میں ابن عباس کا، ایک روایت میں مجاہد کا، نیز ضحاک، قتادہ و کرمہ کا اور ایک روایت میں عطاء کا ہے۔

۳- دوسرا قول: اس سے مراد فتنی ہے، حضرت ابن عباس اور عطاء دونوں کی یہ دوسری روایت ہے، اور بغیر قتل و قتال کے مشرکین کا جو مال مسلمانوں کو مل جائے وہ فتنی کہلاتا ہے، اسے صرف کرنے کا کلی

دیکھئے ”نفقہ“۔

انفاق

(۱) منتہی الارادات ۳۹۳، ۳۱۷، المہذب ۱۸۰/۲-۴۰۳، مخ الجلیل ۳۹۳، ۳۱۷، ۳۰۸، المہذب ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵

انفال ۴-۸

نفل کا معنی زیادتی ہے، اس میں مال غنیمت بھی داخل ہے، اور غنیمت سے دو مال مراد ہوتا ہے جو کفار سے جنگ کے نتیجے میں حاصل ہو۔

اور فنی اس مال کو کہتے ہیں جو بغیر جنگ کے حاصل ہو۔ اس مال کا نام فنی اس لئے ہے کہ یہ اپنے اس مقام کی طرف لوٹ کر آیا ہے جس کا وہ مستحق ہے، یعنی ایمان رکھنے والے بندہ کا اس مال سے انشاء کا مقام^(۱)۔

نیز فنی کا اطلاق اس مال پر بھی ہوتا ہے جو کفار کی طرف سے مسلمانوں کو عرف اس لئے دیا جاتا ہے کہ وہ ان سے قتال نہ کریں، اور وہ مال جو کفار میں سے انہیں خونزدہ اور ہراساں کئے بغیر حاصل ہو وہ بھی فنی شمار ہوتا ہے، مثلاً جزیرہ، جزیرہ، مشر اور مرتد کا مال، نیز ایسے کافر کا مال جس کے مرنے کے بعد اس کا کوئی وارث موجود نہ ہو^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

رُح:

۸- رُح کا معنی معمولی عطیہ ہے۔ اور اصطلاح میں مال غنیمت کا وہ حصہ جو مجاہدین کے ایک حصہ سے زائد نہ ہو رُح کہلاتا ہے۔ اس کی مقدار مقرر کرنے کا اختیار امیر یا اس کے نائب کو ہوتا ہے، مثلاً فوج کا پہلا ران عورتوں اور بچوں وغیرہ کو غنیمت میں سے معمولی حصہ عطا کر دے جو معرکہ کارزار میں حاضر ہو کر مجاہدین کا تعاون کریں۔ ایسے ہی ان ذمیوں اور غلاموں کو ان کی جدوجہد اور مشقت کو سامنے رکھ کر عطیہ دیا جاسکتا ہے جو انہوں نے دشمنوں

اختیار آنحضور ﷺ کو حاصل تھا، آپ ﷺ اسے جس مد میں چاہتے خرچ فرماتے۔

۴- تیسرے قول: اس سے مراد ٹرس ہے، یہ مجاہد سے دوسری روایت ہے۔
۵- چوتھا قول: انفال سے مراد تفیل ہے، اور اس سے مراد دو مال ہوا کرتا ہے جو دارالاسلام میں غنیمت کے منتقل کرنے اور اس کی تقسیم سے پہلے کسی کو امام کی طرف سے حاصل ہو، لیکن اس کے بعد تفیل صرف ٹرس میں جائز رہ جاتی ہے^(۱)۔ اس کی مزید تفصیل ”تفیل“ کی اصطلاح میں دیکھی جاسکتی ہے۔

۶- پانچواں قول: اس سے مراد ”سلب“ (مقتول کا ساز و سامان) ہے، مال غنیمت کے حصہ سے زائد مال جو مجاہد کو اس کے جذبہ جہاد کے ابھارنے کے پیش نظر دیا جاتا ہے وہ سلب کہلاتا ہے، مثلاً حاکم وقت یہ اعلان کر دے کہ من قتل قتیلًا فله سلبہ (جو شخص کسی دشمن کو قتل کرے گا تو اس کا ساز و سامان اسی کو ملے گا)، یا فوج میں یہ اعلان کر دیا جائے کہ ما نصبتکم فہو لکم (جو کچھ تم لوگوں کے ہاتھ لگ جائے وہ تمہارا ہوگا)، یا بایں الفاظ امام کہے فلیکم نصفہ او ثلثہ او ربعہ (یعنی جو کچھ تم لوگوں کو ملے اس میں سے آدھا یا تہائی یا چوتھائی حصہ تم لوگوں کا ہوگا)^(۲) (تو یہ ساری صورتیں ”سلب“ کا مصداق ہوں گی)۔

۷- مذکورہ بالا اقوال کی روشنی میں انفال کا اطلاق اہل حرب کے ایسے مال پر ہوتا ہے جو قتال یا بدوین قتل مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائے، اس لئے غنیمت اور فنی انفال میں داخل ہیں۔ ابن العربی کہتے ہیں کہ ہمارے علماء سے منقول ہے کہ اس موقع پر تین اسماء کا اطلاق ہوا کرتا ہے: انفال، غنائم اور فنی۔

(۱) احکام القرآن لابن عمری ۲/۸۲۵۔

(۲) الوجیز ۱/۲۸۸، الموسط ۱۰/۷۷، البدوی علی الخرش ۳/۱۲۸، المصباح للمیر فی لہاف۔

(۱) احکام القرآن للجصاص ۵/۵۵۳۔

(۲) انظر الرازی ۱۵/۱۱۵ طبع مول۔

انتقال ۹، افراد ۱-۳

اور مریشوں کی تیمار داری، علاج و معالجہ اور مجاہدین کی رہنمائی وغیرہ کے سلسلے میں برواشت کی ہو^(۱)۔

اجمالی حکم:

۹- گزرے ہوئے مفرد الفاظ یعنی: قیمت، فنی، سلب، رشح اور تنفیل کے مفہیم کو مد نظر رکھتے ہوئے انتقال کا حکم الگ الگ ہے، اس لئے ان میں سے ہر ایک کا حکم اس کی متعلقہ اصطلاح میں ملاحظہ کیا جائے^(۲)۔

افراد

تعریف:

- ۱- افراد لغت میں ”انفرد“ کا مصدر ہے اور انفرد ”تفرد“ (تباہی ہونے) کے معنی میں ہے^(۱)۔
- فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال ہی لغوی معنی میں ہے^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- استبداد:

- ۲- استبدان ”استبد“ کا مصدر ہے۔ عربی میں جب ”فلان استبد“ بالامر“ بولا جاتا ہے تو اس کا مفہوم یہ ہوتا ہے کہ فلان شخص بلا شرکت غیر سے اس معاملہ میں ہر چیز کا مالک ہے^(۳)۔

ب- اشتغال:

- ۳- اشتغال کا ایک معنی ”اعتماد علی النفس“ اور ”استبداد بالامر“ (کسی معاملہ میں خود مختار ہونا) ہے، اور اس معنی کے لحاظ سے لفظ اشتغال افراد کے مترادف ہے، لہذا اشتغال افراد کے دیگر لغوی



(۱) المصوب ۱/۱۶، فتح القدیر ۳/۳۶۱، الیوم ۱/۵۹۰، المغنی ۸/۳۱۵ طبع الریاض، القواعد لابن رجب ۳/۳۱ طبع دار المعرف المکونہ ۳/۳۳ طبع دار صادر۔

(۲) ابن عابدین ۳/۳۳۸، فتح القدیر ۳/۳۳۳، حاشیہ الدسوقی ۲/۱۹۰ طبع دار الفکر، معنی المحتاج ۳/۱۰۲ طبع مصطفیٰ الحلیم، المغنی ۸/۳۷۸ طبع الریاض۔

(۱) لسان العرب، المحیط بخوارصکار، المصباح المہیر: مادہ ”فرد“۔
(۲) شرح فتح القدیر ۱/۸۹ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۳/۹۲، المہذب ۱/۵۳، کشف القناع ۵/۵۰۰ اور اس کے بعد کے صفحات۔
(۳) لسان العرب مادہ ”فرد“، کشف القناع ۵/۵۰۰، حاشیہ الدسوقی ۳/۵۲، المہذب ۱/۵۳۔

استعمالات میں اس کے خلاف ہے، چنانچہ کبھی یہ قلت کا مفہوم دیتا ہے تو کبھی ارتقاء کے مفہوم میں استعمال ہوتا ہے^(۱)۔

ج- اشتراک:

۴- اشتراک انفرادی ضد ہے۔

انفراد کے احکام:

نماز میں انفراد:

۵- منفرد (اکیلے شخص) کی نماز بغیر عذر بھی جائز ہے۔ جمہور علماء کے نزدیک پانچوں نمازوں کے صحیح ہونے کے لئے جماعت شرط نہیں ہے۔ (ہاں جمعہ کی نماز میں باتفاق فقہاء اور عیدین میں علی اختلاف اھلباء جماعت شرط ہے) منفرد کی نماز میں ایک اثہ ہے، کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت میں ہے کہ آنحضور ﷺ نے فرمایا ہے: "إن صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة" (جماعت کی نماز اکیلے کی نماز سے ستائیس گنا فضیلت رکھتی ہے) (۲)۔ ایک دوسری روایت میں ہے: "بمخمس وعشرين درجة" (۳) (پچیس گنا زیادہ فضیلت رکھتی ہے)، کیونکہ حدیث پاک کے اندر دونوں نمازوں (تہا و جماعت و ملی) کے درمیان متعین تناسب بیان کیا جاتا ہے بات کی واضح اور جہن دلیل ہے کہ ان دونوں ہی کے اندر اثر و ثواب ثابت ہے، ورنہ کوئی

(۱) لسان العرب، الصحاح، تاج المروس: مادہ "قلل" تھوڑے تصرف اور تہلیل کے ساتھ۔

(۲) حدیث: "صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة" کی روایت بخاری (فتح المباری ۳/۱۳ طبع انتقاری) اور مسلم (۲/۵۰۱ طبع المکتبی) نے حضرت ابن عمر سے کی ہے۔

(۳) دوسری حدیث کی روایت بخاری (فتح المباری ۳/۱۳) اور مسلم (۲/۵۰۱) نے حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے۔

تناسب نہیں رو جائے گا۔

بحالت نذر تہا نماز پڑھنے والے کے اثر و ثواب میں کچھ بھی کمی واقع نہیں ہوا کرتی، کیونکہ آنحضور ﷺ نے فرمایا ہے: "إذا عرض العبد أو سافر كتب الله له ما كان يعمل صحيحاً مقيماً" (۱) (جب بندہ مرض یا مسافر ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو اس عمل کا ثواب دیتا ہے جو وہ تندرستی اور اقامت کی حالت میں کرتا تھا) اور تہا فرض ادا کرنے والے پر اس کا اعادہ واجب نہیں ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک جماعت سے نماز پڑھنا مردوں کے حق میں سنت مؤکدہ ہے۔ ایک قول ہے کہ وہ واجب ہے، البتہ جمعہ کی نماز میں جماعت شرط ہے، ایسے ہی جو لوگ عید کی نماز کے وجوب کے قائل ہیں ان کے نزدیک بھی عید کی نماز میں جماعت شرط ہے (۲)۔

دیکھئے اصطلاح "صلاة الجماعة"۔

تصرفات میں انفراد:

الف- اولیاء میں سے کسی ایک کا تہا شادی کرانا:

۶- جہت قرابت، رتبہ اور قوت کے لحاظ سے مساوی اولیاء مثلاً سبکے بھائی یا باپ یا چچا جیسے لوگوں میں سے دو یا دو سے زائد اولیاء اکٹھا ہوں

(۱) حدیث: "إذا مرض العبد أو سافر....." کی روایت بخاری (فتح المباری ۳/۱۳ طبع انتقاری) نے کی ہے۔

(۲) رد المحتار ۱/۳۶۸، ۳۶۷، ۳۶۶، ۳۶۵، ۳۶۴، ۳۶۳، ۳۶۲، ۳۶۱، ۳۶۰، ۳۵۹، ۳۵۸، ۳۵۷، ۳۵۶، ۳۵۵، ۳۵۴، ۳۵۳، ۳۵۲، ۳۵۱، ۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸، ۳۴۷، ۳۴۶، ۳۴۵، ۳۴۴، ۳۴۳، ۳۴۲، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴،

انفرادے

اور ان میں سے ہر ایک، دوسرے پر غالب آنے کی سعی اور اس بات کی پوری کوشش کر رہا ہو کہ عقد نکاح کو وہی انجام دے تو ایسی صورت میں شافیہ اور حنا بلہ کا مسلک یہ ہے کہ قطع نزاع کے لئے ان میں قرعہ اندازی کی جائے گی، کیونکہ ان اولیاء کے حقوق یکساں بھی ہیں اور بظاہر اتفاق کی کوئی صورت ممکن نظر نہیں آتی۔ اب قرعہ اندازی میں جس کے نام کا قرعہ نکل آئے وہی شادی کرانے کا حق دار ہوگا۔ اگر جس کے نام قرعہ نکلا اس کے بجائے دوسرے نے پہل کی اور شادی کرادی اور لڑکی کہے کہ میں نے ان میں سے ہر ایک کو اجازت دی ہے تو یہ نکاح کرنا صحیح ہوگا، اس لئے کہ یہ شادی کرانے کا کام ایک ایسے شخص نے انجام دیا ہے جس کی ولایت کامل ہے، مزید یہ کہ لڑکی کی طرف سے اجازت بھی ہے۔ اس صورت میں لڑکی کی شادی ایسے ہی درست مانی جائے گی جیسے کہ اگر وہ لڑکی کا تنہا ولی ہوتا، شادی کے درست ہونے کی دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ قرعہ اندازی کی مشروعیت تو صرف اس لئے تھی کہ رفع نزاع ہو جائے، قرعہ اندازی کی مشروعیت سلب ولایت کے لئے نہیں ہے^(۱)۔

مالکیہ کے نزدیک جب کہ سارے اولیاء جہت قرابت کے اعتبار سے مساوی اور درجہ و رتبہ کے لحاظ سے یکساں ہوں تو حاکم وقت کو یہ حق حاصل ہوگا کہ وہ شادی کرانے کے سلسلے میں جسے زیادہ بہتر محسوس کرے، معاملہ اس کے سپرد کر دے^(۲)۔

حنفیہ کے نزدیک اگر نکاح کا پیغام دینے والا شخص ایسا ہے تو ان مساوی درجہ کے اولیاء میں سے ہر ایک لڑکی کی شادی کر دینے میں حق

(۱) ولی سے مراد وہ شخص ہے جو مائل بالغ و وارث ہو، ملاحظہ ہو ابن ماجہ ص ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴

مسئلہ کی مزید تفصیل ”کاح“ اور ”ولایت“ کی اصطلاحات میں ملاحظہ کی جائے۔

دے تو اس کو اس کا حق نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس کو اس کی اجازت نہیں ہے^(۱)۔

حنفیہ کے نزدیک دو کیلوں میں سے کوئی ایک اس معاملہ میں تنہا تصرف کر سکتا ہے جس میں دونوں کے اتفاق رائے کی ضرورت نہ ہو، مثلاً مؤکل نے دو آدمیوں کو ”وکیل فی الخصومة“ بنایا تو ان دونوں کا متفق ہونا شرط نہیں ہوگا، کیونکہ معاملہ خصومت میں ان کا اتفاق رائے کرنا مجلس قضا کے اندر شور و غلب کا باعث ہوگا اور مجلس قضا کو شور و غلب سے محفوظ رکھنا انتہائی ضروری ہے، کیونکہ یہ جگہ اظہار حق کے لئے ہوتی ہے، نہ کہ شور و غلب مچانے کے لئے۔ یہی وجہ ہے کہ دونوں کیلوں میں سے ہر ایک دوسرے کی موجودگی کے بغیر اگر بیرونی کرے تو عام مشائخ حنفیہ کے نزدیک یہ جائز ہے، لیکن بعض دوسرے حنفی مشائخ کا خیال ہے کہ ایک وکیل کی بیرونی کے دوران دوسرے کی موجودگی شرط ہے۔ اسی طرح اگر مؤکل دو کیلوں میں سے ہر ایک کو اپنی بیوی کو بغیر عوض طلاق دینے یا اپنے غلام کو بغیر عوض آزاد کرنے یا اپنے پاس موجود امانت کو لوٹانے یا اپنے اوپر واجب الادا دین کے ادا کرنے کا وکیل بنائے (تو دونوں میں سے جو بھی مذکور ہوا بلا امور میں تصرف کرے گا اس کا تصرف درست اور صحیح ہوگا)، کیونکہ ان تمام امور میں وکالت کی ادائیگی کا مطلب صرف اتنا ہی ہے کہ وکیل اپنے مؤکل کے کام کی محض ترجمانی کر دے اور پس۔ اس لئے مؤکل کے کام کی ترجمانی کوئی ایک کر دے یا دونوں مل کر کریں براہ ہے، اس لئے کہ معنی میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

ہاں جن امور میں رائے لینے کی ضرورت ہوا کرتی ہے، مثلاً بیع و شراء اور شادی بیاہ کے معاملات تو ان تمام امور میں دونوں کیلوں کا

ب۔ صغیر کے مال میں کسی ایک ولی کا تنہا تصرف کرنا:
۸۔ فقہائے مالکیہ کا قول ہے کہ اگر کوئی شخص چھوٹے چھوٹے بچوں کو چھوڑ کر مر جائے اور ان پر کسی کو وصی نہ بنائے، لیکن مصلحتاً بچوں کے چچا یا بڑے بھائیوں میں سے کسی نے ان کے مال میں تصرف کیا تو اس کا تصرف مانع ہوگا، کیونکہ مذکورہ بالا امر ادا کا باپ کے قائم مقام ہونا عادتاً مشہور و معروف ہے^(۱)۔

اگر اولیاء متعدد ہوں اور ان میں سے ایک مال میں تنہا تصرف کرے تو اس سلسلہ میں امام مالک کا جو مذہب ابھی ذکر کیا گیا اس کے علاوہ کوئی مسئلہ نہیں ملا۔

اگر اولیاء یا وصی متعدد ہوں تو اگر یہ سب کسی معاملہ تصرف میں باہم متفق ہوں مسئلہ کا حکم بالکل واضح ہے اور اگر ان میں اختلاف ہو تو معاملہ حاکم وقت کے پاس لے جایا جائے گا۔ مسئلہ میں مزید تفصیل بھی ہے اور فقہائے کرام کا اختلاف بھی۔ اس کے لئے ”ایضاً“ اور ”ولایت“ کی اصطلاحات دیکھی جائیں۔

ج۔ دو کیلوں میں سے ایک کا تنہا تصرف کرنا:

۹۔ اگر کوئی مؤکل اپنے دو کیلوں میں سے ہر ایک کو تنہا تصرف کرنے کا اختیار دے دے تو ہر ایک کو تنہا تصرف کرنے کا حق حاصل ہوگا، حنا بلہ اور ثنافیہ اسی کے قائل ہیں، کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک وکیل کو تصرف کی اجازت ہے، اور اگر ہر ایک کو تنہا تصرف کا اختیار نہ

(۱) المہذب ۱/۵۸۸ حاشیہ اشروانی علی تحفہ المحتاج بشرح المنہاج ۵/۳۳۲
کشاف المحتاج ۵/۷۳ حاشیہ ۹۶۔

(۱) حاشیہ الدسوقی علی مشرح الکبیر ۳/۲۵۶، ۲/۲۵۲ طبع عیسیٰ الخلی مصر،
جوہر لا کلیل ۲/۹۹۔

اتفاق رائے سے تصرف کرنا ضروری ہوگا^(۱)۔

مالکیہ نے کہا: مال اور اس جیسی چیز کے دو کیلوں میں سے ایک کے لئے جائز ہے کہ اپنے مؤکل کی طرف سے دوسرے وکیل کی اطلاع کے بغیر تبا کوئی کام کرے، الا یہ کہ مؤکل شرط لگا دے کہ دونوں میں سے کوئی یا فلاں شخص تبا کوئی کام نہ کرے تو اس صورت میں ان میں سے کسی کے لئے بھی تبا کوئی کام کرنا جائز نہیں، اور مذکورہ بالا تمام چیزوں کا حکم ایک ہے، خواہ ان دونوں کی وکالت آگے پیچھے ہو، ان میں سے ایک کو دوسرے کا ظلم ہو یا نہ ہو یا دونوں کو ایک ساتھ وکیل بنایا گیا ہو۔

مال کا وکیل بنانے کی مثال یہ ہے کہ ان دونوں کو بیع یا شرا یا دین کی ادائیگی کا وکیل بنائے، اور مال جیسی چیز کی مثل: طلاق، بیہ اور وقف وغیرہ ہے^(۲)۔ تفصیل اصطلاح ”وکالت“ میں ہے۔

د۔ مستحقین شفعہ میں سے کسی ایک کا تبا شفعہ کا مطالبہ کرنا:
۱۰۔ اگر مستحقین شفعہ میں سے کوئی ایک حاضر ہو یا سفر سے آئے، اور بعض مستحقین غائب ہوں، اور حاضر شخص شفعہ کا مطالبہ کرے تو اسے پورا لیا ہوگا یا سارا ترک کرنا ہوگا، کیونکہ اس وقت اس کے علاوہ کوئی شفعہ کا طالب معلوم نہیں، نیز اس لئے کہ بعض کے لینے میں مشتری کے سودے کو ٹکڑے ٹکڑے کرنا ہے، اور ایسا کرنا اس کے لئے ناجائز ہے۔ اور اس کے حق کو اس کے شرکاء کی آمد تک مؤخر کرنا بھی ممکن نہیں، کیونکہ تاخیر میں مشتری کو نقصان پہنچتا ہے۔

اگر سارے مستحقین شفعہ غائب ہوں تو عذر کی وجہ سے شفعہ ساقط نہیں ہوگا، اور اگر موجود شخص نے شفعہ والے پورے قلعہ کو لے لیا،

(۱) شرح فتح القدیر ۸۹۶-۹۱، جلد ۳، ۱۳۸۔

(۲) حاشیہ الدسوقی ۳۴۴، ج ۱، ج ۲، ج ۳، ج ۴، ج ۵، ج ۶، ج ۷، ج ۸، ج ۹، ج ۱۰، ج ۱۱، ج ۱۲، ج ۱۳، ج ۱۴، ج ۱۵، ج ۱۶، ج ۱۷، ج ۱۸، ج ۱۹، ج ۲۰، ج ۲۱، ج ۲۲، ج ۲۳، ج ۲۴، ج ۲۵، ج ۲۶، ج ۲۷، ج ۲۸، ج ۲۹، ج ۳۰۔

پھر دوسرا شریک حاضر ہو گیا تو اگر یہ چاہے تو پہلے شفعہ سے حصہ کو تقسیم کرالے، اس لئے کہ مطالبہ ان دونوں کی طرف ہی سے پایا گیا، لیکن اگر وہ معاف کر دے تو وہ قطعہ پہلے شخص کے لئے رو جائے گا۔ اور اگر دوسرے نے تقسیم کر لیا، پھر تیسرا آ گیا تو ان دونوں سے تقسیم کرالے اگر شفعہ میں لیا چاہے اور پہلی تقسیم باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ یہ معلوم ہو گیا کہ ان دونوں کا ایک اور شریک ہے جس نے اپنا حصہ تقسیم نہیں کر لیا، اور نہ ہی تقسیم اول اس کی اجازت سے ہوئی، اور اگر تیسرے نے حق شفعہ معاف کر دیا تو وہ قطعہ پہلے دونوں مستحقین کے پاس رو جائے گا، اس لئے کہ ان دونوں کا کوئی اور شریک نہیں، یہ جمہور فقہاء کے نزدیک ہے^(۱)۔ تفصیل ”شفعہ“ کی اصطلاح میں آنے گی۔

ح۔ شریکین میں سے کسی ایک کا تبا کوئی تصرف کرنا:

۱۱۔ اگر شرکت طہیت کی شرکت ہو، مثلاً کچھ لوگوں کو وراثت میں گھر ملا، اور انہوں نے اس کو تقسیم نہیں کیا تو شرکاء میں کسی کے لئے تبا پورے گھر میں تصرف کرنا جائز نہیں الا یہ کہ آپسی رضامندی یا مہایات (مکان سے فائدہ اٹھانے میں باری مقرر کرنا) کے ذریعہ ہو۔

رعی عقد کی شرکتیں، تو شرکت عنان^(۲) میں اطلاق کے وقت کسی

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱۳۱/۵، اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ الدسوقی ۳۹۰، ج ۱، ج ۲، ج ۳، ج ۴، ج ۵، ج ۶، ج ۷، ج ۸، ج ۹، ج ۱۰، ج ۱۱، ج ۱۲، ج ۱۳، ج ۱۴، ج ۱۵، ج ۱۶، ج ۱۷، ج ۱۸، ج ۱۹، ج ۲۰، ج ۲۱، ج ۲۲، ج ۲۳، ج ۲۴، ج ۲۵، ج ۲۶، ج ۲۷، ج ۲۸، ج ۲۹، ج ۳۰، ج ۳۱، ج ۳۲، ج ۳۳، ج ۳۴، ج ۳۵، ج ۳۶، ج ۳۷، ج ۳۸، ج ۳۹، ج ۴۰، ج ۴۱، ج ۴۲، ج ۴۳، ج ۴۴، ج ۴۵، ج ۴۶، ج ۴۷، ج ۴۸، ج ۴۹، ج ۵۰، ج ۵۱، ج ۵۲، ج ۵۳، ج ۵۴، ج ۵۵، ج ۵۶، ج ۵۷، ج ۵۸، ج ۵۹، ج ۶۰، ج ۶۱، ج ۶۲، ج ۶۳، ج ۶۴، ج ۶۵، ج ۶۶، ج ۶۷، ج ۶۸، ج ۶۹، ج ۷۰، ج ۷۱، ج ۷۲، ج ۷۳، ج ۷۴، ج ۷۵، ج ۷۶، ج ۷۷، ج ۷۸، ج ۷۹، ج ۸۰، ج ۸۱، ج ۸۲، ج ۸۳، ج ۸۴، ج ۸۵، ج ۸۶، ج ۸۷، ج ۸۸، ج ۸۹، ج ۹۰، ج ۹۱، ج ۹۲، ج ۹۳، ج ۹۴، ج ۹۵، ج ۹۶، ج ۹۷، ج ۹۸، ج ۹۹، ج ۱۰۰، ج ۱۰۱، ج ۱۰۲، ج ۱۰۳، ج ۱۰۴، ج ۱۰۵، ج ۱۰۶، ج ۱۰۷، ج ۱۰۸، ج ۱۰۹، ج ۱۱۰، ج ۱۱۱، ج ۱۱۲، ج ۱۱۳، ج ۱۱۴، ج ۱۱۵، ج ۱۱۶، ج ۱۱۷، ج ۱۱۸، ج ۱۱۹، ج ۱۲۰، ج ۱۲۱، ج ۱۲۲، ج ۱۲۳، ج ۱۲۴، ج ۱۲۵، ج ۱۲۶، ج ۱۲۷، ج ۱۲۸، ج ۱۲۹، ج ۱۳۰، ج ۱۳۱، ج ۱۳۲، ج ۱۳۳، ج ۱۳۴، ج ۱۳۵، ج ۱۳۶، ج ۱۳۷، ج ۱۳۸، ج ۱۳۹، ج ۱۴۰، ج ۱۴۱، ج ۱۴۲، ج ۱۴۳، ج ۱۴۴، ج ۱۴۵، ج ۱۴۶، ج ۱۴۷، ج ۱۴۸، ج ۱۴۹، ج ۱۵۰، ج ۱۵۱، ج ۱۵۲، ج ۱۵۳، ج ۱۵۴، ج ۱۵۵، ج ۱۵۶، ج ۱۵۷، ج ۱۵۸، ج ۱۵۹، ج ۱۶۰، ج ۱۶۱، ج ۱۶۲، ج ۱۶۳، ج ۱۶۴، ج ۱۶۵، ج ۱۶۶، ج ۱۶۷، ج ۱۶۸، ج ۱۶۹، ج ۱۷۰، ج ۱۷۱، ج ۱۷۲، ج ۱۷۳، ج ۱۷۴، ج ۱۷۵، ج ۱۷۶، ج ۱۷۷، ج ۱۷۸، ج ۱۷۹، ج ۱۸۰، ج ۱۸۱، ج ۱۸۲، ج ۱۸۳، ج ۱۸۴، ج ۱۸۵، ج ۱۸۶، ج ۱۸۷، ج ۱۸۸، ج ۱۸۹، ج ۱۹۰، ج ۱۹۱، ج ۱۹۲، ج ۱۹۳، ج ۱۹۴، ج ۱۹۵، ج ۱۹۶، ج ۱۹۷، ج ۱۹۸، ج ۱۹۹، ج ۲۰۰، ج ۲۰۱، ج ۲۰۲، ج ۲۰۳، ج ۲۰۴، ج ۲۰۵، ج ۲۰۶، ج ۲۰۷، ج ۲۰۸، ج ۲۰۹، ج ۲۱۰، ج ۲۱۱، ج ۲۱۲، ج ۲۱۳، ج ۲۱۴، ج ۲۱۵، ج ۲۱۶، ج ۲۱۷، ج ۲۱۸، ج ۲۱۹، ج ۲۲۰، ج ۲۲۱، ج ۲۲۲، ج ۲۲۳، ج ۲۲۴، ج ۲۲۵، ج ۲۲۶، ج ۲۲۷، ج ۲۲۸، ج ۲۲۹، ج ۲۳۰، ج ۲۳۱، ج ۲۳۲، ج ۲۳۳، ج ۲۳۴، ج ۲۳۵، ج ۲۳۶، ج ۲۳۷، ج ۲۳۸، ج ۲۳۹، ج ۲۴۰، ج ۲۴۱، ج ۲۴۲، ج ۲۴۳، ج ۲۴۴، ج ۲۴۵، ج ۲۴۶، ج ۲۴۷، ج ۲۴۸، ج ۲۴۹، ج ۲۵۰، ج ۲۵۱، ج ۲۵۲، ج ۲۵۳، ج ۲۵۴، ج ۲۵۵، ج ۲۵۶، ج ۲۵۷، ج ۲۵۸، ج ۲۵۹، ج ۲۶۰، ج ۲۶۱، ج ۲۶۲، ج ۲۶۳، ج ۲۶۴، ج ۲۶۵، ج ۲۶۶، ج ۲۶۷، ج ۲۶۸، ج ۲۶۹، ج ۲۷۰، ج ۲۷۱، ج ۲۷۲، ج ۲۷۳، ج ۲۷۴، ج ۲۷۵، ج ۲۷۶، ج ۲۷۷، ج ۲۷۸، ج ۲۷۹، ج ۲۸۰، ج ۲۸۱، ج ۲۸۲، ج ۲۸۳، ج ۲۸۴، ج ۲۸۵، ج ۲۸۶، ج ۲۸۷، ج ۲۸۸، ج ۲۸۹، ج ۲۹۰، ج ۲۹۱، ج ۲۹۲، ج ۲۹۳، ج ۲۹۴، ج ۲۹۵، ج ۲۹۶، ج ۲۹۷، ج ۲۹۸، ج ۲۹۹، ج ۳۰۰، ج ۳۰۱، ج ۳۰۲، ج ۳۰۳، ج ۳۰۴، ج ۳۰۵، ج ۳۰۶، ج ۳۰۷، ج ۳۰۸، ج ۳۰۹، ج ۳۱۰، ج ۳۱۱، ج ۳۱۲، ج ۳۱۳، ج ۳۱۴، ج ۳۱۵، ج ۳۱۶، ج ۳۱۷، ج ۳۱۸، ج ۳۱۹، ج ۳۲۰، ج ۳۲۱، ج ۳۲۲، ج ۳۲۳، ج ۳۲۴، ج ۳۲۵، ج ۳۲۶، ج ۳۲۷، ج ۳۲۸، ج ۳۲۹، ج ۳۳۰، ج ۳۳۱، ج ۳۳۲، ج ۳۳۳، ج ۳۳۴، ج ۳۳۵، ج ۳۳۶، ج ۳۳۷، ج ۳۳۸، ج ۳۳۹، ج ۳۴۰، ج ۳۴۱، ج ۳۴۲، ج ۳۴۳، ج ۳۴۴، ج ۳۴۵، ج ۳۴۶، ج ۳۴۷، ج ۳۴۸، ج ۳۴۹، ج ۳۵۰، ج ۳۵۱، ج ۳۵۲، ج ۳۵۳، ج ۳۵۴، ج ۳۵۵، ج ۳۵۶، ج ۳۵۷، ج ۳۵۸، ج ۳۵۹، ج ۳۶۰، ج ۳۶۱، ج ۳۶۲، ج ۳۶۳، ج ۳۶۴، ج ۳۶۵، ج ۳۶۶، ج ۳۶۷، ج ۳۶۸، ج ۳۶۹، ج ۳۷۰، ج ۳۷۱، ج ۳۷۲، ج ۳۷۳، ج ۳۷۴، ج ۳۷۵، ج ۳۷۶، ج ۳۷۷، ج ۳۷۸، ج ۳۷۹، ج ۳۸۰، ج ۳۸۱، ج ۳۸۲، ج ۳۸۳، ج ۳۸۴، ج ۳۸۵، ج ۳۸۶، ج ۳۸۷، ج ۳۸۸، ج ۳۸۹، ج ۳۹۰، ج ۳۹۱، ج ۳۹۲، ج ۳۹۳، ج ۳۹۴، ج ۳۹۵، ج ۳۹۶، ج ۳۹۷، ج ۳۹۸، ج ۳۹۹، ج ۴۰۰، ج ۴۰۱، ج ۴۰۲، ج ۴۰۳، ج ۴۰۴، ج ۴۰۵، ج ۴۰۶، ج ۴۰۷، ج ۴۰۸، ج ۴۰۹، ج ۴۱۰، ج ۴۱۱، ج ۴۱۲، ج ۴۱۳، ج ۴۱۴، ج ۴۱۵، ج ۴۱۶، ج ۴۱۷، ج ۴۱۸، ج ۴۱۹، ج ۴۲۰، ج ۴۲۱، ج ۴۲۲، ج ۴۲۳، ج ۴۲۴، ج ۴۲۵، ج ۴۲۶، ج ۴۲۷، ج ۴۲۸، ج ۴۲۹، ج ۴۳۰، ج ۴۳۱، ج ۴۳۲، ج ۴۳۳، ج ۴۳۴، ج ۴۳۵، ج ۴۳۶، ج ۴۳۷، ج ۴۳۸، ج ۴۳۹، ج ۴۴۰، ج ۴۴۱، ج ۴۴۲، ج ۴۴۳، ج ۴۴۴، ج ۴۴۵، ج ۴۴۶، ج ۴۴۷، ج ۴۴۸، ج ۴۴۹، ج ۴۵۰، ج ۴۵۱، ج ۴۵۲، ج ۴۵۳، ج ۴۵۴، ج ۴۵۵، ج ۴۵۶، ج ۴۵۷، ج ۴۵۸، ج ۴۵۹، ج ۴۶۰، ج ۴۶۱، ج ۴۶۲، ج ۴۶۳، ج ۴۶۴، ج ۴۶۵، ج ۴۶۶، ج ۴۶۷، ج ۴۶۸، ج ۴۶۹، ج ۴۷۰، ج ۴۷۱، ج ۴۷۲، ج ۴۷۳، ج ۴۷۴، ج ۴۷۵، ج ۴۷۶، ج ۴۷۷، ج ۴۷۸، ج ۴۷۹، ج ۴۸۰، ج ۴۸۱، ج ۴۸۲، ج ۴۸۳، ج ۴۸۴، ج ۴۸۵، ج ۴۸۶، ج ۴۸۷، ج ۴۸۸، ج ۴۸۹، ج ۴۹۰، ج ۴۹۱، ج ۴۹۲، ج ۴۹۳، ج ۴۹۴، ج ۴۹۵، ج ۴۹۶، ج ۴۹۷، ج ۴۹۸، ج ۴۹۹، ج ۵۰۰، ج ۵۰۱، ج ۵۰۲، ج ۵۰۳، ج ۵۰۴، ج ۵۰۵، ج ۵۰۶، ج ۵۰۷، ج ۵۰۸، ج ۵۰۹، ج ۵۱۰، ج ۵۱۱، ج ۵۱۲، ج ۵۱۳، ج ۵۱۴، ج ۵۱۵، ج ۵۱۶، ج ۵۱۷، ج ۵۱۸، ج ۵۱۹، ج ۵۲۰، ج ۵۲۱، ج ۵۲۲، ج ۵۲۳، ج ۵۲۴، ج ۵۲۵، ج ۵۲۶، ج ۵۲۷، ج ۵۲۸، ج ۵۲۹، ج ۵۳۰، ج ۵۳۱، ج ۵۳۲، ج ۵۳۳، ج ۵۳۴، ج ۵۳۵، ج ۵۳۶، ج ۵۳۷، ج ۵۳۸، ج ۵۳۹، ج ۵۴۰، ج ۵۴۱، ج ۵۴۲، ج ۵۴۳، ج ۵۴۴، ج ۵۴۵، ج ۵۴۶، ج ۵۴۷، ج ۵۴۸، ج ۵۴۹، ج ۵۵۰، ج ۵۵۱، ج ۵۵۲، ج ۵۵۳، ج ۵۵۴، ج ۵۵۵، ج ۵۵۶، ج ۵۵۷، ج ۵۵۸، ج ۵۵۹، ج ۵۶۰، ج ۵۶۱، ج ۵۶۲، ج ۵۶۳، ج ۵۶۴، ج ۵۶۵، ج ۵۶۶، ج ۵۶۷، ج ۵۶۸، ج ۵۶۹، ج ۵۷۰، ج ۵۷۱، ج ۵۷۲، ج ۵۷۳، ج ۵۷۴، ج ۵۷۵، ج ۵۷۶، ج ۵۷۷، ج ۵۷۸، ج ۵۷۹، ج ۵۸۰، ج ۵۸۱، ج ۵۸۲، ج ۵۸۳، ج ۵۸۴، ج ۵۸۵، ج ۵۸۶، ج ۵۸۷، ج ۵۸۸، ج ۵۸۹، ج ۵۹۰، ج ۵۹۱، ج ۵۹۲، ج ۵۹۳، ج ۵۹۴، ج ۵۹۵، ج ۵۹۶، ج ۵۹۷، ج ۵۹۸، ج ۵۹۹، ج ۶۰۰، ج ۶۰۱، ج ۶۰۲، ج ۶۰۳، ج ۶۰۴، ج ۶۰۵، ج ۶۰۶، ج ۶۰۷، ج ۶۰۸، ج ۶۰۹، ج ۶۱۰، ج ۶۱۱، ج ۶۱۲، ج ۶۱۳، ج ۶۱۴، ج ۶۱۵، ج ۶۱۶، ج ۶۱۷، ج ۶۱۸، ج ۶۱۹، ج ۶۲۰، ج ۶۲۱، ج ۶۲۲، ج ۶۲۳، ج ۶۲۴، ج ۶۲۵، ج ۶۲۶، ج ۶۲۷، ج ۶۲۸، ج ۶۲۹، ج ۶۳۰، ج ۶۳۱، ج ۶۳۲، ج ۶۳۳، ج ۶۳۴، ج ۶۳۵، ج ۶۳۶، ج ۶۳۷، ج ۶۳۸، ج ۶۳۹، ج ۶۴۰، ج ۶۴۱، ج ۶۴۲، ج ۶۴۳، ج ۶۴۴، ج ۶۴۵، ج ۶۴۶، ج ۶۴۷، ج ۶۴۸، ج ۶۴۹، ج ۶۵۰، ج ۶۵۱، ج ۶۵۲، ج ۶۵۳، ج ۶۵۴، ج ۶۵۵، ج ۶۵۶، ج ۶۵۷، ج ۶۵۸، ج ۶۵۹، ج ۶۶۰، ج ۶۶۱، ج ۶۶۲، ج ۶۶۳، ج ۶۶۴، ج ۶۶۵، ج ۶۶۶، ج ۶۶۷، ج ۶۶۸، ج ۶۶۹، ج ۶۷۰، ج ۶۷۱، ج ۶۷۲، ج ۶۷۳، ج ۶۷۴، ج ۶۷۵، ج ۶۷۶، ج ۶۷۷، ج ۶۷۸، ج ۶۷۹، ج ۶۸۰، ج ۶۸۱، ج ۶۸۲، ج ۶۸۳، ج ۶۸۴، ج ۶۸۵، ج ۶۸۶، ج ۶۸۷، ج ۶۸۸، ج ۶۸۹، ج ۶۹۰، ج ۶۹۱، ج ۶۹۲، ج ۶۹۳، ج ۶۹۴، ج ۶۹۵، ج ۶۹۶، ج ۶۹۷، ج ۶۹۸، ج ۶۹۹، ج ۷۰۰، ج ۷۰۱، ج ۷۰۲، ج ۷۰۳، ج ۷۰۴، ج ۷۰۵، ج ۷۰۶، ج ۷۰۷، ج ۷۰۸، ج ۷۰۹، ج ۷۱۰، ج ۷۱۱، ج ۷۱۲، ج ۷۱۳، ج ۷۱۴، ج ۷۱۵، ج ۷۱۶، ج ۷۱۷، ج ۷۱۸، ج ۷۱۹، ج ۷۲۰، ج ۷۲۱، ج ۷۲۲، ج ۷۲۳، ج ۷۲۴، ج ۷۲۵، ج ۷۲۶، ج ۷۲۷، ج ۷۲۸، ج ۷۲۹، ج ۷۳۰، ج ۷۳۱، ج ۷۳۲، ج ۷۳۳، ج ۷۳۴، ج ۷۳۵، ج ۷۳۶، ج ۷۳۷، ج ۷۳۸، ج ۷۳۹، ج ۷۴۰، ج ۷۴۱، ج ۷۴۲، ج ۷۴۳، ج ۷۴۴، ج ۷۴۵، ج ۷۴۶، ج ۷۴۷، ج ۷۴۸، ج ۷۴۹، ج ۷۵۰، ج ۷۵۱، ج ۷۵۲، ج ۷۵۳، ج ۷۵۴، ج ۷۵۵، ج ۷۵۶، ج ۷۵۷، ج ۷۵۸، ج ۷۵۹، ج ۷۶۰، ج ۷۶۱، ج ۷۶۲، ج ۷۶۳، ج ۷۶۴، ج ۷۶۵، ج ۷۶۶، ج ۷۶۷، ج ۷۶۸، ج ۷۶۹، ج ۷۷۰، ج ۷۷۱، ج ۷۷۲، ج ۷۷۳، ج ۷۷۴، ج ۷۷۵، ج ۷۷۶، ج ۷۷۷، ج ۷۷۸، ج ۷۷۹، ج ۷۸۰، ج ۷۸۱، ج ۷۸۲، ج ۷۸۳، ج ۷۸۴، ج ۷۸۵، ج ۷۸۶، ج ۷۸۷، ج ۷۸۸، ج ۷۸۹، ج ۷۹۰، ج ۷۹۱، ج ۷۹۲، ج ۷۹۳، ج ۷۹۴، ج ۷۹۵، ج ۷۹۶، ج ۷۹۷، ج ۷۹۸، ج ۷۹۹، ج ۸۰۰، ج ۸۰۱، ج ۸۰۲، ج ۸۰۳، ج ۸۰۴، ج ۸۰۵، ج ۸۰۶، ج ۸۰۷، ج ۸۰۸، ج ۸۰۹، ج ۸۱۰، ج ۸۱۱، ج ۸۱۲، ج ۸۱۳، ج ۸۱۴، ج ۸۱۵، ج ۸۱۶، ج ۸۱۷، ج ۸۱۸، ج ۸۱۹، ج ۸۲۰، ج ۸۲۱، ج ۸۲۲، ج ۸۲۳، ج ۸۲۴، ج ۸۲۵، ج ۸۲۶، ج ۸۲۷، ج ۸۲۸، ج ۸۲۹، ج ۸۳۰، ج ۸۳۱، ج ۸۳۲، ج ۸۳۳، ج ۸۳۴، ج ۸۳۵، ج ۸۳۶، ج ۸۳۷، ج ۸۳۸، ج ۸۳۹، ج ۸۴۰، ج ۸۴۱، ج ۸۴۲، ج ۸۴۳، ج ۸۴۴، ج ۸۴۵، ج ۸۴۶، ج ۸۴۷، ج ۸۴۸، ج ۸۴۹، ج ۸۵۰، ج ۸۵۱، ج ۸۵۲، ج ۸۵۳، ج ۸۵۴، ج ۸۵۵، ج ۸۵۶، ج ۸۵۷، ج ۸۵۸، ج ۸۵۹، ج ۸۶۰، ج ۸۶۱، ج ۸۶۲، ج ۸۶۳، ج ۸۶۴، ج ۸۶۵، ج ۸۶۶، ج ۸۶۷، ج ۸۶۸، ج ۸۶۹، ج ۸۷۰، ج ۸۷۱، ج ۸۷۲، ج ۸۷۳، ج ۸۷۴، ج ۸۷۵، ج ۸۷۶، ج ۸۷۷، ج ۸۷۸، ج ۸۷۹، ج ۸۸۰، ج ۸۸۱، ج ۸۸۲، ج ۸۸۳، ج ۸۸۴، ج ۸۸۵، ج ۸۸۶، ج ۸۸۷، ج ۸۸۸، ج ۸۸۹، ج ۸۹۰، ج ۸۹۱، ج ۸۹۲، ج ۸۹۳، ج ۸۹۴، ج ۸۹۵، ج ۸۹۶، ج ۸۹۷، ج ۸۹۸، ج ۸۹۹، ج ۹۰۰، ج ۹۰۱، ج ۹۰۲، ج ۹۰۳، ج ۹۰۴، ج ۹۰۵، ج ۹۰۶، ج ۹۰۷، ج ۹۰۸، ج ۹۰۹، ج ۹۱۰، ج ۹۱۱، ج ۹۱۲، ج ۹۱۳، ج ۹۱۴، ج ۹۱۵، ج ۹۱۶، ج ۹۱۷، ج ۹۱۸، ج ۹۱۹، ج ۹۲۰، ج ۹۲۱، ج ۹۲۲، ج ۹۲۳، ج ۹۲۴، ج ۹۲۵، ج ۹۲۶، ج ۹۲۷، ج ۹۲۸، ج ۹۲۹، ج ۹۳۰، ج ۹۳۱، ج ۹۳۲، ج ۹۳۳، ج ۹۳۴، ج ۹۳۵، ج ۹۳۶، ج ۹۳۷، ج ۹۳۸، ج ۹۳۹، ج ۹۴۰، ج ۹۴۱، ج ۹۴۲، ج ۹۴۳، ج ۹۴۴، ج ۹۴۵، ج ۹۴۶، ج ۹۴۷، ج ۹۴۸، ج ۹۴۹، ج ۹۵۰، ج ۹۵۱، ج ۹۵۲، ج ۹۵۳، ج ۹۵۴، ج ۹۵۵، ج ۹۵۶، ج ۹۵۷، ج ۹۵۸، ج ۹۵۹، ج ۹۶۰، ج ۹۶۱، ج ۹۶۲، ج ۹۶۳، ج ۹۶۴، ج ۹۶۵، ج ۹۶۶، ج ۹۶۷، ج ۹۶۸، ج ۹۶۹، ج ۹۷۰، ج ۹۷۱، ج ۹۷۲، ج ۹۷۳، ج ۹۷۴، ج ۹۷۵، ج ۹۷۶، ج ۹۷۷، ج ۹۷۸، ج ۹۷۹، ج ۹۸۰، ج ۹۸۱، ج ۹۸۲، ج ۹۸۳، ج ۹۸۴، ج ۹۸۵، ج ۹۸۶، ج ۹۸۷، ج ۹۸۸، ج ۹۸۹، ج ۹۹۰، ج ۹۹۱، ج ۹۹۲، ج ۹۹۳، ج ۹۹۴، ج ۹۹۵، ج ۹۹۶، ج ۹۹۷، ج ۹۹۸، ج ۹۹۹، ج ۱۰۰۰، ج ۱۰۰۱، ج ۱۰۰۲، ج ۱۰۰۳، ج ۱۰۰۴، ج ۱۰۰۵، ج ۱۰۰۶، ج ۱۰۰۷، ج ۱۰۰۸، ج ۱۰۰۹، ج ۱۰۱۰، ج ۱۰۱۱، ج ۱۰۱۲، ج ۱۰۱۳، ج ۱۰۱۴، ج ۱۰۱۵، ج ۱۰۱۶، ج ۱۰۱۷، ج ۱۰۱۸، ج ۱۰۱۹، ج ۱۰۲۰، ج ۱۰۲۱، ج ۱۰۲۲، ج ۱۰۲۳، ج ۱۰۲۴، ج ۱۰۲۵، ج ۱۰۲۶، ج ۱۰۲۷، ج ۱۰۲۸، ج ۱۰۲۹، ج ۱۰۳۰، ج ۱۰۳۱، ج ۱۰۳۲، ج ۱۰۳۳، ج ۱۰۳۴، ج ۱۰۳۵، ج ۱۰۳۶، ج ۱۰۳۷، ج ۱۰۳۸، ج ۱۰۳۹، ج ۱۰۴۰، ج ۱۰۴۱، ج ۱۰۴۲، ج ۱۰۴۳، ج ۱۰۴۴، ج ۱۰۴۵، ج ۱۰۴۶، ج ۱۰۴۷، ج ۱۰۴۸، ج ۱۰۴۹، ج ۱۰۵۰، ج ۱۰۵۱، ج ۱۰۵۲، ج ۱۰۵۳، ج ۱۰۵۴، ج ۱۰۵۵، ج ۱۰۵۶، ج ۱۰۵۷، ج ۱۰۵۸، ج ۱۰۵۹، ج ۱۰۶۰، ج ۱۰۶۱، ج ۱۰۶۲، ج ۱۰۶۳، ج ۱۰۶۴، ج ۱۰۶۵، ج ۱۰۶۶، ج ۱۰۶۷، ج ۱۰۶۸، ج ۱۰۶۹، ج ۱۰۷۰، ج ۱۰۷۱، ج ۱۰۷۲، ج ۱۰۷۳، ج ۱۰۷۴، ج ۱۰۷۵، ج ۱۰۷۶، ج ۱۰۷۷، ج ۱۰۷۸، ج ۱۰۷۹، ج ۱۰۸۰، ج ۱۰۸۱، ج ۱۰۸۲، ج ۱۰۸۳، ج ۱۰۸۴، ج ۱۰۸۵، ج ۱۰۸۶، ج ۱۰۸۷، ج ۱۰۸۸، ج ۱۰۸۹، ج ۱۰۹۰، ج ۱۰۹۱، ج ۱۰۹۲، ج ۱۰۹۳، ج ۱۰۹۴، ج ۱۰۹۵، ج ۱۰۹۶، ج ۱۰۹۷، ج ۱۰۹۸، ج ۱۰۹۹، ج ۱۱۰۰، ج ۱۱۰۱، ج ۱۱۰۲، ج ۱۱۰۳، ج ۱۱۰۴، ج ۱۱۰۵، ج ۱۱۰۶، ج ۱۱۰۷، ج ۱۱۰۸، ج ۱۱۰۹، ج ۱۱۱۰، ج ۱۱۱۱، ج ۱۱۱۲، ج ۱۱۱۳، ج ۱۱۱۴، ج ۱۱۱۵، ج ۱۱۱۶، ج ۱۱۱۷، ج ۱۱۱۸، ج ۱۱۱۹، ج ۱۱۲۰، ج ۱۱۲۱، ج ۱۱۲۲، ج ۱۱۲۳، ج ۱۱۲۴، ج ۱۱۲۵، ج ۱۱۲۶، ج ۱۱۲۷، ج ۱۱۲۸، ج ۱۱۲۹، ج ۱۱۳۰، ج ۱۱۳۱، ج ۱۱۳۲، ج ۱۱۳۳، ج ۱۱۳۴، ج ۱۱۳۵، ج ۱۱۳۶، ج ۱۱۳۷، ج ۱۱۳۸، ج ۱۱۳۹، ج ۱۱۴۰، ج ۱۱۴۱، ج ۱۱۴۲، ج ۱۱۴۳، ج ۱۱۴۴، ج ۱۱۴۵، ج ۱۱۴۶، ج ۱۱۴۷، ج ۱۱۴۸، ج ۱۱۴۹، ج ۱۱۵۰، ج ۱۱۵۱، ج ۱۱۵۲، ج ۱۱۵۳، ج ۱۱۵۴، ج ۱۱۵۵، ج ۱۱۵۶، ج ۱۱۵۷، ج ۱۱۵۸، ج ۱۱۵۹، ج ۱۱۶۰، ج ۱۱۶۱، ج ۱۱۶۲، ج ۱۱۶۳، ج ۱۱۶۴، ج ۱۱۶۵، ج ۱۱۶۶، ج ۱۱۶۷، ج ۱۱۶۸، ج ۱۱۶۹، ج ۱۱۷۰، ج ۱۱۷۱، ج ۱۱۷۲، ج ۱۱۷۳، ج ۱۱۷۴، ج

ہوگا^(۱)۔

اگر ان میں ایک اجازت دے، دوسرا اجازت نہ دے، تو جس کو اجازت حاصل ہے، دوسرے مال میں تصرف کر سکتا ہے، البتہ دوسرا شخص صرف اپنے حصہ میں تصرف کر سکتا ہے۔ یہ حکم شافعیہ کے نزدیک ہے^(۲)۔ تفصیل اصطلاح ”شرکت“ میں ہے۔

و- دو موسیٰ یا دو نگران (وقف) میں سے کسی ایک کا تنہا تصرف کرنا:

۱۳- جب دو فقہاء کی رائے ہے کہ اگر موسیٰ نے ایک ساتھ یا آگے پیچھے وہ اشخاص کو موسیٰ بنایا اور مطلق رکھا یا دونوں کے اجتماع کے ضروری ہونے کی صراحت کر دی تو کسی ایک کے لئے تنہا تصرف کرنا جائز نہیں ہے۔

البتہ اگر تنہا تصرف کرنے کے جواز کی صراحت کر دے تو ان میں سے ہر ایک کے لئے موسیٰ کے قول پر عمل کرتے ہوئے تنہا تصرف کرنا جائز ہوگا۔

امام ابو یوسف کی رائے ہے کہ تنہا تصرف کرنا جائز ہے اگرچہ موسیٰ نے ”اجتماع“ کی صراحت کی ہو، اس لئے کہ یہ خلافت کے قبیل سے ہے، اور خلیفہ، مستخلف (خلیفہ بنانے والے) کی طرف سے اس کی تمام طہیت اور ان تمام مسائل میں مانع ہوتا ہے جن

ایک شریک کے لئے تنہا تصرف کرنا بلا جماع جائز ہے، اس لئے کہ اس کا مدار وکالت اور امانت پر ہے، کیونکہ ان میں سے ہر ایک نے اپنے شریک ساتھی کو مال دے کر اس کو امن بنادیا ہے، اور اپنی طرف سے تصرف کی اجازت دے کر اس کو وکیل بنادیا ہے، اور اس کی صحت کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک اپنے شریک ساتھی کو تصرف کی اجازت دے دے، پھر اگر تمام طرح کی تجارتوں کی اجازت ہو تو ہر طرح کی تجارتوں میں تصرف کر سکتا ہے، اور ان میں سے ہر ایک کے لئے جائز ہے کہ ”مسابہ“، ”مراہجہ“، ”تولیہ“ اور ”مواضعہ“ کے طور پر بیع و شراء کرے، اور جس میں بھی مصلحت سمجھے انجام دے، اس لئے کہ یہی ناجزہوں کا عرف و روایت ہے، اور یہ بھی جائز ہے کہ بیع اور ثمن پر قبضہ کرے، اور ان پر قبضہ دلانے، دین کی ادائیگی کے لئے مقدمہ کرے، اور خود اس سے دین کا مطالبہ کیا جائے، کسی کے ذمہ ”حوالہ“ کرے، اور خود ”حوالہ“ کو قبول کرے، اپنے ماتحت آنے والی چیز اور اپنے ساتھ شریک کے ماتحت آنے والی چیز کو عیب کے سبب لوٹا دے، شرکت کے مال سے کوئی چیز اجرت پر لے اور اجارہ پر دے، اور اس جیسے ناجزہوں کے یہاں جن چیزوں کے انجام دینے کا عرف و روایت ہو، انہیں بھی انجام دے، اگر اس میں مصلحت سمجھے، اس لئے کہ ان تمام چیزوں کو اجازت شامل ہے، البتہ تحریق، طہیظ، قیمت میں کمی (بقرض اور شادی نہیں کر سکتا، اس لئے کہ یہ تجارت نہیں ہے۔ اور اس کو صرف تجارت میں اپنی ذاتی رائے پر عمل کرنے کا اختیار دیا گیا ہے۔

اگر شریکین میں سے کوئی دوسرے کے ساتھ، جنس یا نوٹ یا شے کی تعیین کر دے تو اس کے مطابق ہی تصرف کر سکتا ہے، اس لئے کہ وہ ”اجازت“ کی بنیاد پر تصرف کرتا ہے، لہذا اس پر موقوف

(۱) شرح فتح الفقہ ۲/۵۰۲-۵۰۳، رد المحتار ۳/۳۳۳، حلیۃ الدرر ۳/۵۲۳، نہایۃ المحتاج ۵/۵۳، المغنی ۵/۲۱۵، ۲۲، کشاف القناع ۵/۵۰۰، ۵۰۱ کے بعد کے صفحات۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۵/۵۳، المہذب ۱/۵۳، المغنی کی رائے یہ ہے کہ دوسرے غایب و مساکک کے قواعد اس تشریح کے خلاف نہیں ہیں، اس لئے کہ تصرف اجازت پر مبنی ہے اور یہاں پر اجازت نہیں۔

انفساخ ۱-۴

یہاں اتفاق ہے، البتہ اس کو فتح مانیں گے یا عقد جدید، اس کے بارے میں ان کے مابین اختلاف ہے^(۱)۔
اس کی تفصیل اصطلاح "انفساخ" میں ہے۔

انفساخ

ب- اجنباء:

۳- اجنباء شئی: کسی چیز کا اپنی آخری حد تک پہنچنا ہے۔ منہجی الامر؛ یعنی معاملہ اجنباء تک پہنچ گیا^(۲)، اور اجنباء عقد کا معنی عقد کا اپنی اجنباء کو پہنچ جانا ہے۔ اور یہ معقولہ علیہ کے مکمل ہونے سے ہوتا ہے، مثلاً کسی کام کے انجام دینے کے لئے اجیر رکھا، اور اجیر نے اس کام کو مکمل کر دیا، یا عقد کی مدت کے مکمل ہونے سے ہوتا ہے، مثلاً مضمین مدت کے لئے مکان یا زمین کو امدت پر لیا، اور کبھی اس کا استعمال ہمیشہ باقی رہنے والے عقود میں ہوتا ہے، مثلاً موت یا طلاق کی وجہ سے عقد نکاح کا ختمی ہونا^(۳)۔

لہذا "انفساخ" اور اجنباء میں فرق یہ ہوا کہ انفساخ کا استعمال تمام عقود میں ہوتا ہے، اور مدت والے عقود میں بھی ان کی اجنباء سے قبل ہوتا ہے، اجنباء اس کے برخلاف ہے، اور بعض فقہاء انفساخ کو اجنباء کی جگہ میں، اور اس کے برعکس استعمال کرتے ہیں^(۴)۔

ج- بطلان:

۴- بطلان کا معنی لغت میں: کسی چیز کا فاسد ہونا اور اس کا ختم

تعریف:

۱- انفساخ: "انفسخ" کا مصدر ہے، جو "فسخ" کا مطاوع ہے۔ اس کے معنی نقض اور زوال کے ہیں، کہا جاتا ہے: فسخت الشیء، فانفسخ یعنی میں نے اس کو توڑا تو وہ ٹوٹ گئی، اور فسخت العقد: یعنی میں نے عقد کو ختم کر دیا^(۱)۔

انفساخ فقہی اصطلاح میں عقد کا ٹوٹ جانا ہے یا توبہات خود یا متعلقہین کے ارادے سے یا ان میں سے کسی ایک کے ارادے سے^(۲)۔

کبھی انفساخ فتح کا اثر ہوتا ہے، اس معنی کے اعتبار سے دو فتح کا مطاوع اور اس کا نتیجہ ہے، جیسا کہ اسباب انفساخ کے بیان میں آئے گا۔

متعلقہ الفاظ:

الف- إقالة:

۲- لغت میں اقالہ کا معنی: اٹھا لینا ہے^(۳)، اور شرع میں: طرفین کی رضامندی سے عقد کو اٹھا لینا اور اس کو ختم کرنا ہے، اس حد تک فقہاء کے

(۱) المشرح لمیر للردی ۲۰۹/۳، القواعد لابن رجب ص ۱۰۹، ۳۷۹، اقلیوی ۱۹۰/۳، البدیع ۳۰۶/۵، عمادۃ الأحکام العدلیہ دفعہ نمبر ۱۶۳، ۱۹۷، ۱۹۸۔

(۲) المصباح لمیر مادۃ "نکاح"۔

(۳) البدیع ۲۲۳/۳۔

(۴) البدیع ۲۲۲/۳-۲۲۳۔

(۱) المصباح لمیر لسان العرب مادۃ "فسخ"۔

(۲) الاشیاء والظاہر لابن نجیم ص ۳۲۸، الاشیاء للسیوطی ص ۲۲۳، القواعد لابن رجب ص ۱۰۷، الفروق لقرنی ۲۶۹/۳۔

(۳) المصباح لمیر مادۃ "قال"۔

انفساخ ۵-۶

فاسد میں قبضہ ہو جائے تو ملکیت حاصل ہوگی، البتہ یہ قبضہ ملکیت ہے جب تک فنی حینہ موجود ہے، شارح کے حق کی وجہ سے عقد کو فسخ کرنا واجب ہے^(۱)۔

عقد فاسد کا مؤثر اور موجود عقد مانا جاتا ہے، لیکن وہ عقد غیر لازم ہے، فساد کو ختم کرنے کے لئے شرعاً اس کو فسخ کرنا واجب ہے^(۲)۔

ح- فسخ:

۶- فسخ: عقد کے ربا کو توڑ دینا ہے، اور یہ عاقدین میں سے کسی ایک یا دونوں کے ارادے یا قاضی کے فیصلہ سے ہوتا ہے، لہذا یہ اکثر متعاقدين کا عمل ہوتا ہے یا بعض حالات میں حاکم و قاضی کا عمل جیسا کہ اپنے مقام پر اس کی تشریح ہے۔

ربا انفساخ: تو وہ عقد کے ربا کا ٹوٹ جانا ہے، خواہ فسخ کا اثر ہو یا غیر اختیاری عوامل کا نتیجہ ہو۔

اگر نو فسخ کا اثر ہو تو فسخ اور انفساخ کے درمیان سبب اور مسبب کا تعلق ہوگا، جیسا کہ اگر متعاقدين میں سے کسی نے بیع میں عیب کے سبب عقد فسخ کو فسخ کر دیا تو اس حالت میں انفساخ اس "فسخ" کا نتیجہ ہے جس کو عاقد نے اپنے اختیار سے انجام دیا ہے۔ قرانی کہتے ہیں: فسخ عوضین میں سے ہر ایک کا اپنے مالک کے پاس لوٹ جانا ہے۔ اول متعاقدين کا فعل ہے اگر وہ حرام عقود کو حاصل کر لیں، اور دوسرے عوضین کی صفت ہے، اول جب شرعی اور دوم حکم شرعی ہے، لہذا یہ دونوں درجات ہیں: اول موضوعات کے قبیل سے ہے، اور دوم اسباب و مسببات کے

ہوتا ہے، اور نقض اور سقوط کے معنی میں بھی آتا ہے^(۱)، بطلان اپنے کسی سبب کے پائے جانے کی وجہ سے عبادات و معاملات دونوں میں آتا ہے۔ اور فقہاء کے یہاں فساد کے مرہوف ہے اگر عبادات میں استعمال ہو، البتہ حج اس سے مستثنیٰ ہے^(۲)۔

ربا عقود میں تو عقد باطل حنفیہ کے نزدیک وہ عقد ہے جو نہ اصل کے اعتبار سے مشروع ہو اور نہ وصف کے اعتبار سے مثلاً اس کا کوئی رکن موجود نہ ہو، یا غیر محل میں عقد واقع ہو۔ اور اس پر کوئی حکم یعنی نقل ملکیت یا ضمان وغیرہ مرتب نہیں ہوتا ہے۔

لہذا انفساخ بطلان سے اس معنی کے لحاظ سے الگ ہے کہ انفساخ معاملات میں ہوتا ہے، عبادات میں نہیں، اور انفساخ سے قبل عقد کو شرعی اثر رکھتے والا اور موجود عقد مانا جاتا ہے، بطلان اس کے برخلاف ہے، اس لئے کہ حنفیہ کی اصطلاح میں عقد باطل کا کوئی وجود ہی نہیں، اسی طرح غیر حنفیہ کے نزدیک بھی جو باطل اور فاسد میں فرق نہیں کرتے^(۳)۔

د- فساد:

۵- فساد صلاح کی ضد ہے، اور عبادت کا فساد اس کا باطل ہونا ہے، البتہ حج کے بعض مسائل اس سے مستثنیٰ ہیں، جیسا کہ گذرا، اور حنفیہ کے نزدیک عقد فاسد وہ عقد ہے جو اصل کے لحاظ سے مشروع اور وصف کے لحاظ سے غیر مشروع ہو، جب کہ غیر حنفیہ کے نزدیک فاسد اور باطل کا اطلاق ہر غیر مشروع تصرف پر ہوتا ہے، حنفیہ کے نزدیک فاسد پر کبھی کچھ احکام مرتب ہوتے ہیں، چنانچہ ان کے نزدیک اگر بیع

(۱) المصباح لمیر مادۃ "بطلان"۔

(۲) لا شہادۃ لابن نجیم ص ۳۳۷۔

(۳) اعریفات للبحر جانی ص ۵۳۵، ۵۳۴، ۵۳۳، ۵۳۲، ۵۳۱، لا شہادۃ لابن نجیم ص ۳۳۷۔

للسیوطی ص ۳۳۳، بطلان المالک ۸۶۳، فقہیہ المحتاج ص ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰۔

انفساخ ۷-۸

قبیل سے (۱)۔

ج۔ عقد غیر لازمہ (۱) میں اگر عاقدین میں سے ایک یا دونوں مرجائیں، مثلاً عاریت و کالت، تو عقد فسخ ہو جائے گا۔

د۔ عاقدین میں سے کسی ایک یا دونوں کی موت سے حنفیہ کے نزدیک عقد جارو فسخ ہو جاتا ہے (۲)، اس میں جمہور کا اختلاف ہے اور اسی طرح انذار کی وجہ سے بھی جارو فسخ ہو جاتا ہے، البتہ اس میں اختلاف و تفصیل ہے جس کا ذکر اسباب انفساخ میں آئے گا۔

اس بحث میں تنگ و تنگ اس انفساخ پر ہوگی جو فسخ کا اثر نہیں ہے۔ ربا و انفساخ جو فسخ کا اثر ہے تو اس کے لئے اصطلاح "فسخ" کی طرف رجوع کیا جائے۔

محل انفساخ:

۸۔ محل انفساخ صرف عقد ہے، خواہ اس کا سبب فسخ ہو یا کوئی اور، اس لئے کہ فقہاء نے انفساخ کی تعریف: عقد کے رابطہ کے ٹوٹ جانے سے کی ہے، اور یہ مفہوم صرف اسی صورت میں متصور ہے جب کہ عقد کے رابطہ سے طرفین میں رابطہ ہو (۳)۔

ہاں اگر انفساخ سے مراد باطل ہونا اور توڑنا ہو تو ممکن ہے کہ وہ ان تصرفات میں بھی آئے جو ایک ارادہ سے پیدا ہوتے ہیں، اسی طرح عہد اور وعدوں میں بھی، نیز اس کا استعمال کبھی عبادات میں ہوتا ہے اور نیت پر وارد ہوتا ہے مثلاً فرض نماز کی نیت کا نفل میں انفساخ ہو جانا، اور اسی طرح حنابلہ کے نزدیک حج کا عمرہ میں انفساخ ہونا، چنانچہ حنابلہ نے کہا: اگر حج کا احرام باندھے پھر اس کو عمرہ میں

اسی کے مثل زکشی کی لکھور میں مذکور ہے، البتہ زکشی نے اس کو مطلق رکھا ہے اور فسخ میں عقد و حریم کی قید نہیں لگائی ہے، اس لئے کہ ممکن ہے کہ فسخ عقد غیر حریم میں ہو، اور اس کی صورت یہ ہے کہ عاقدین میں سے کسی ایک یا دونوں کے ارادہ سے ہو جیسا کہ اکثر یہی ہوتا ہے (۲)۔

لیکن اگر انفساخ فسخ کا اثر نہ ہو، بلکہ عاقدین کے ارادہ سے الگ عوامل کا نتیجہ ہو مثلاً عقد غیر لازمہ میں کسی عاقد کا مرجانا، تو اس صورت میں فسخ اور انفساخ کے مابین سبب ہونے کا وہ تعلق جس کو قرآنی نے ثابت کیا ہے، نہیں پایا جائے گا۔

۷۔ فقہاء نے جن مسائل میں فسخ کے بغیر انفساخ عقد کو ثابت کیا ہے، اس کی چند مثالیں یہ ہیں:

الف۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر جارو فی بیعی چیز تلف ہو جائے تو جارو فسخ ہو جائے گا مثلاً زمین جانور ضائع ہو جائے یا کرایہ پر لیا ہوا گھر منہدم ہو جائے (۳)۔

ب۔ اگر کرایہ پر لی ہوئی چیز کرایہ دار کے ہاتھ سے غصب کر لی جائے تو اجرت ساتھ ہو جائے گی، کیونکہ اتفاق ممکن نہیں رہا، اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک جارو فسخ ہو جائے گا، البتہ شافعیہ حنابلہ نے کہا: عقد از خود فسخ نہیں ہوگا، بلکہ کرایہ دار کے لئے خیال فسخ ثابت ہوگا (۴)۔

(۱) الفرونی لفظی ۳۶۹۔

(۲) لکھور زکشی ۳۲۳۔

(۳) ابن ماجہ ۵۲/۵، المشرح المکمل ۹۹/۵، نہایۃ الحاج ۵۰۰/۵، ۱۸/۵، الاتحاف لمحل القاطن فی فسخ ۲/۵، المغنی ۲۵/۶۔

(۴) المزیلی ۱۰۸/۵، ابن ماجہ ۸/۵، المشرح المکمل ۹۹/۵، نہایۃ الحاج ۱۸/۵، ۳۱۸/۵، المغنی ۳۰/۶۔

(۱) عقد غیر لازمہ وہ عقد ہیں جن میں عاقد کو فسخ کرنے کا اختیار ہوتا ہے گو کہ فریقہ ثانی راضی نہ ہو (۵ شاہ ابن کیم ص ۱۹۳)۔

(۲) ابن ماجہ ۵۲/۵، المشرح المکمل ۹۹/۵، نہایۃ الحاج ۵۰۰/۵، ۱۸/۵، المغنی ۳۲/۶۔

(۳) لکھور زکشی ۳۲۵/۵، ۳۲۸/۵، شاہ ابن کیم ص ۳۲۸۔

انفساخ ۹-۱۲

بدل دے تو حج کا عمرہ میں انفساخ ہو جائے گا۔

اس مسئلہ میں حنفیہ اور ”جدید قول“ میں شافعیہ ان کے خلاف ہیں۔ ابن عابدین نے کہا: یہ جائز نہیں ہے کہ احرام باندھنے کے بعد حج کی نیت کو فسخ کر دے، اس کے افعال کو ختم کر دے، اور اس کے افعال و احرام کو عمرہ کے لئے مقرر کر دے^(۱)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”احرام“ میں ہے۔

اسباب انفساخ:

۹- انفساخ کے متعدد اسباب ہیں۔ ان میں سے کچھ اختیاری ہیں یعنی وہ اسباب جو عاقدین میں سے کسی ایک یا دونوں کے ارادے یا تقاضی کے فیصلہ کی وجہ سے وجود میں آتے ہیں۔ اور کچھ اسباب سبب ہیں یعنی وہ اسباب جو عاقدین یا تقاضی کے ارادہ کے بغیر، بلکہ ارادہ سے الگ ایسے عوامل کی بنیاد پر وجود میں آتے ہیں جن کے ساتھ عقد کا برقرار رہنا ناممکن ہوتا ہے۔

کامانی کہتے ہیں: انفساخ عقد کے اسباب کی دو قسمیں ہیں: اختیاری اور ضروری۔ اختیاری یہ ہے کہ کہنے میں نے عقد کو فسخ کر دیا یا توڑ دیا وغیرہ، اور ”ضروری“ یہ ہے کہ مثلاً جمع قبضہ سے قبل ہلاک ہو جائے^(۲)۔

اختیاری اسباب:

اول: فسخ:

۱۰- یہاں فسخ سے مراد وہ عمل ہے جس کے ذریعہ عاقدین میں سے

(۱) ابن عابدین ۱۲/۲، ابنی ۲۸۹/۳۔ حج کے عمرہ میں انفساخ کے

جواز و عدم جواز کی تفصیل اس مسئلہ کی احادیث و روایات میں دیکھیں کہ دلائل

کی تفصیل کے لئے دیکھئے فتح الفقہ ۳/۱۵۳-۱۶۱۔

(۲) البدائع ۵/۳۸۸۔

کسی ایک یا دونوں کے ارادہ سے عقد کا حکم اٹھا دیا جائے، اور یہ ان عقود میں ہوتا ہے جو اپنی حقیقت کے اعتبار سے غیر لازم ہوتے ہیں مثلاً عقد عاریہ اور عقد وکالت، یا ان عقود میں ہوتا ہے جن میں کوئی ”خیار“ ہو یا ان اقدار کے سبب جن کے ساتھ عقد کا برقرار رہنا دشوار ہو یا فساد کے سبب، ان سب کے احکام کے لئے اصطلاح ”فسخ“ اور اصطلاح ”إقالة“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

دوم: إقالة:

۱۱- إقالة: طرفین کی رضامندی سے عقد کو اٹھانا اور اس کو ختم کرنا ہے^(۱)۔ إقالة انفساخ کا ایک اختیاری سبب ہے اور عقد لازمہ مثلاً بیع اور اجارہ میں آتا ہے، البتہ اگر عقد غیر لازم ہو مثلاً عاریت یا اپنی ذات کے اعتبار سے لازم ہو لیکن اس میں کوئی ”خیار“ ہو تو اس میں إقالة کی ضرورت نہیں، کیونکہ دوسرے طریقہ سے اس کا فسخ ممکن ہے جیسا کہ گذرا^(۲)۔

اس پر بحث اصطلاح ”إقالة“ کے تحت دیکھی جائے۔

انفساخ کے غیر اختیاری اسباب:

اول: معقود علیہ کا تلف ہونا:

معقود علیہ کے تلف ہونے کا بعض عقود کے انفساخ میں اثر ہوتا ہے۔ عقود کی دو قسمیں ہیں:

۱۲- اول: عقود فورین یعنی وہ عقود جن کی تنفیذ کے لئے کسی لمحے وقت کی ضرورت نہیں، جو برابری جاری رہے، بلکہ ان کا نفاذ ایک بارگی فوراً ہی وقت ہو جاتا ہے جب عاقدین اس کو اختیار کرتے ہیں، مثلاً بیع مطلق، صلح اور بیہ وغیرہ۔

(۱) ابن عابدین ۳/۱۶۳، بدائع ۱/۱۶۳۔

(۲) البدائع ۵/۶۱۵، البحر الرکئی ۷/۷۷۔

انفساخ ۱۳-۱۴

سے قبل مبیعہ بایع کے ضمان میں ہے، لہذا اگر سواوی آفت کے سبب تلف ہو جائے تو بیع فسخ ہو جائے گی، اور مشتری کے ذمہ سے ضمان ساقط ہو جائے گا^(۱)۔

۱۳- یہ سب مبیعہ کے تلف ہونے کا حکم ہے، لیکن اگر ضمان تلف ہو جائے، اور مضمین یعنی درانہم یا دمانیر وغیرہ ہو تو اس کا حکم بیع کے حکم کی طرح ہے، اگر تلف ہو جائے تو ضمانت کے نزدیک بیع فسخ ہو جائے گی۔ حنفیہ نے کہا: اگر ضمان قبضہ سے قبل ہلاک ہو جائے اور مثلی ہو تو عقد فسخ نہیں ہوگا، کیونکہ اس کے مثل کا حوالہ کرنا ممکن ہے، برخلاف مبیعہ کے، اس لئے کہ وہ ”عین“ ہے اور اعیان میں لوگوں کی اغراض (الک املک) ہوتی ہیں، ہاں اگر ضمان ہلاک ہو جائے اور فی الحال اس کا کوئی مثل نہ ہو تو اس کے بارے میں اختلاف ہے۔ اور ضمان کے تلف ہونے کا انفساخ میں کوئی اثر نہیں ہے اگر ضمان ”عین“ (مثلی، مضمین) نہ ہو مثلاً نقد درانہم و دمانیر ہوں، اس لئے کہ وہ عقد سے مستثنیٰ نہیں (۲)، نیز اس لئے کہ درانہم و دمانیر عقد میں متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے۔

بیع کا قبضہ سے قبل تلف کر دینا، اگر بایع کی طرف سے ہو تو عقد بالاتفاق فسخ ہو جاتا ہے، اور اگر مشتری کی طرف سے ہو تو اس کو قبضہ مانا جائے گا، جو اس پر ضمان کو واجب کرے گا^(۳)۔

۱۴- دوم: عقود مستمرہ: وہ عقود جن کا نفاذ طویل زمانہ تک ہوتا ہے، اور فریقین کے مابین متفق علیہ شرائط، اور ان عقود کے اپنے فطری تقاضوں کے شرائط کے مطابق زمانہ کے دراز ہونے کے ساتھ، یہ عقود بھی دراز ہوتے ہیں، مثلاً جارد، عمارت اور وکالت وغیرہ۔

اس طرح کے عقود معتقد علیہ کے تلف ہونے سے فسخ ہو جاتے

اس طرح کے عقود معتقد علیہ کے تلف ہونے سے فسخ نہیں ہوتے ہیں اگر اس پر قبضہ مکمل ہو جائے، مثلاً عقد بیع ایجاب و قبول سے مکمل ہو جاتا ہے۔ اگر مشتری مبیعہ پر قبضہ کر لے اور وہ اس کے قبضہ میں ہلاک ہو جائے تو عقد فسخ نہیں ہوگا، کیونکہ ہلاک ہونے والی چیز مشتری کی ملکیت ہے، اور ہلاک شدہ چیز کا بوجہ مالک ہی برداشت کرتا ہے جیسا کہ معروف ہے، یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ حکم ہے^(۱)۔

البتہ اگر ایجاب و قبول کے بعد قبضہ سے قبل مبیعہ ہلاک ہو جائے تو اس کے بارے میں حسب ذیل تفصیل و وضاحت ہے:

مالکیہ نے صراحت کی ہے (اور حنابلہ کے حکام سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے) کہ اگر مبیعہ اس طرح کی ہو کہ اس کے مشتری کو اس کی جنس سے پورا وصول پانے کا حق ہو اور وہ مثلی مال یعنی کیلی یا بزنی یا عہدی ہے، تو تلف ہونے سے عقد فسخ ہو جائے گا۔ اور اس کا ضمان بایع پر ہے۔ ہاں اگر مبیعہ مضمین ہو اور عتار (جائیداد) ہو یا ان ذوات الثیم احوال میں سے ہوں جن میں ان کے مشتری کو اس کی جنس سے وصول پانے کا حق نہیں ہے، تو تلف ہونے سے عقد فسخ نہ ہوگا، عقد کے صحیح اور لازم ہونے کی وجہ سے ضمان مشتری کی طرف منتقل ہو جائے گا^(۲)۔

حنفیہ و شافعیہ علی الاطلاق بیع کے فسخ ہونے کے قائل ہیں، اگر مبیعہ قبضہ سے قبل ہلاک ہو جائے۔ سمرقندی نے کہا: اگر تسلیم سے قبل مبیعہ ہلاک ہو جائے تو یہ ہلاکت بایع کے ذمہ ہوگی، یعنی ضمان ساقط ہو جائے گا اور عقد فسخ ہو جائے گا^(۳)، اور اسی کے مثل ”اھلبی“ میں ہے: قبضہ

(۱) الشرح المفید للرد، ۳/ ۱۹۵، المعنی ۳/ ۵۶۹، تحت اھباء للسمرقندی

۵۳/ ۵، اھلبی ۲/ ۴۰۱، الاقوال محل الخلاف فی بیع ۲/ ۷۲۔

(۲) الشرح المفید للرد، ۳/ ۱۹۵، المعنی ۳/ ۵۶۹۔

(۳) تحت اھباء للسمرقندی، ۲/ ۵۶۹، دیکھئے من مایہ ۶/ ۳۶۳۔

(۱) اھلبی ۲/ ۴۱۰، ۴۱۱۔

(۲) اھلبی ۲/ ۴۳، تحت اھباء ۳/ ۵۶۹۔

(۳) اھلبی ۲/ ۴۱۱، من مایہ ۶/ ۳۶۳، المعنی ۳/ ۵۶۹۔

انفساخ ۱۵

ہیں، خواہ قبضہ سے قبل ہو یا قبضہ کے بعد، یہ فقہاء کے مابین فی الجملہ متفق علیہ ہے۔

چنانچہ عقد اِجارہ کرایہ پر لی گئی شے کے ہلاک ہونے کی وجہ سے فسخ ہو جاتا ہے، لہذا اگر قبضہ سے قبل یا قبضہ کے بعد اتنی مدت گزرنے سے قبل جس میں کرایہ دار اس سے فائدہ اٹھا سکے، تلف ہو جائے تو عقد اِجارہ بالکلیہ فسخ ہو جائے گا اور ائمتہ ساتھ ہو جائے گی اور اگر کرایہ پر لی گئی چیز کچھ مدت گزرنے کے بعد تلف ہو جائے تو باقی زمانے میں اِجارہ فسخ ہو جائے گا، گزرے ہوئے زمانہ میں فسخ نہیں ہوگا، اور اِجارہ پر دینے والے کو جس قدر اس سے فائدہ اٹھایا گیا ہے، اس کے قدر یا گزشتہ مدت کے قدر ائمتہ ملے گی (۱)۔

جانوروں کے اِجارہ کے بارے میں فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر اِجارہ زمین جانوروں کا ان پر سامان لادنے کے لئے ہو اور وہ مرجائیں تو اِجارہ فسخ ہو جائے گا، بخلاف اس صورت کے جب کہ اِجارہ غیر زمین جانوروں پر ہو اور ائمتہ دے دی گئی ہو پھر جانور مرجائیں تو عقد فسخ نہ ہوگا، اور کرایہ پر دینے والے پر لازم ہے کہ کرایہ دار کے واسطے دوسرے جانور لائے (۲)۔

اسی طرح اگر کرایہ پر لی گئی چیز میں کوئی ایسی چیز پیدا ہو جائے جو کلی طور پر اس سے انتفاع سے مانع ہو مثلاً کرایہ کا مکان رہائش کے قابل نہ رہے تو جمہور (مالکیہ، حنابلہ اور یہی حنفیہ کا ظاہر مذہب اور شافعیہ کے یہاں اصح ہے) کے نزدیک اِجارہ فسخ ہو جائے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ رہائش کے فوت ہونے کی وجہ سے گھر کا کام اس سے زائل ہو گیا، کیونکہ جس منفعت کے لئے عقد ہوا تھا وہ جاتی رہی، لہذا

اِجارہ فسخ ہو جائے گا، جیسا کہ اگر جانور سواری کے لئے کرایہ پر لے اور اس کو دیر پا مرض لاحق ہو جائے کہ وہ صرف ”چکی“ میں کھومنے کے قابل ہو جائے۔

حنفیہ کے یہاں ایک قول اور شافعیہ کے یہاں اصح کے بالمقابل قول یہ ہے کہ عقد از خود فسخ نہیں ہوگا، البتہ اسے فسخ کرنے کا حق ہوگا، کیونکہ اصل معقود علیہ فوت نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ مکان کی زمین سے مکان کے بغیر فائدہ اٹھانا ممکن ہے، البتہ یہ ناقص ہے، لہذا یہ عیب کی طرح ہو جائے گا (۱)۔

عقود مسترد میں سے جو معقود علیہ کے تلف ہونے سے فسخ ہو جاتے ہیں، عقد شرکت اور عقد مضاربہ ہیں جیسا کہ ان کا بیان اپنی اپنی جگہ پر ہے۔ یہی حکم عاریت پر لی گئی چیز کے تلف ہونے پر عقد عاریت کا ہے، اور خصوصی نکالت محل نکالت کے فوت ہونے سے ختم ہو جاتی ہے، جیسا کہ اصطلاح ”اِجارہ“ اور اصطلاح ”نکالت“ میں ان کا بیان ہے۔

اگر محل عقد نصب کر لیا جائے، اور فائدہ اٹھانے والے کو عین منفع بہا سے روک دیا جائے تو عقد جمہور (مالکیہ شافعیہ حنابلہ اور بعض حنفیہ) کے نزدیک از خود فسخ نہیں ہوگا، بلکہ کرایہ دار کو حق فسخ ہوگا۔ جب کہ بعض حنفیہ نے کہا: نصب بھی فسخ ہونے کا سبب ہے۔ اس لئے کہ انتفاع کا امکان ختم ہو جاتا ہے، جیسا کہ اس کا بیان آئے گا (۲)۔

دوم: خالقین میں سے کسی ایک یا دونوں کی موت:

۱۵۔ موت یکساں طور پر تمام عقود کے فسخ ہونے میں مؤثر نہیں ہے، چنانچہ بعض عقود کا مقصد ایجاب قبول کے نوراً بعد پورا ہو جاتا ہے اور

(۱) البدائع ۱/۹۶، اختصار ۲/۱۱۱، الشرح المصغر ۴/۵۰، اقلیوی ۳/۸۳، المغنی ۵/۳۹۹۔

(۲) نہایۃ الحاج ۵/۱۸، ابن ماجہ ۵/۱۸، الشرح المصغر ۴/۵۰، المغنی ۵/۳۹۹، ۵/۳۵۳، ۵/۳۵۵، ۵/۳۵۸، ۵/۳۵۹، ۵/۳۶۰۔

(۱) المغنی ۵/۳۵۳، الخطاب ۳/۳۲۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۱۱۱، اقلیوی

۳/۸۳، الوجیز للفرغی ۱/۲۳۶۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۱۱۱، الوجیز ۱/۲۳۶، الشرح المصغر ۴/۵۰۔

انفساخ ۱۶

عقود لازمہ کی ایک قسم وہ ہے جس کے اثرات مرور زمانہ پر موقوف ہوتے ہیں جیسے عقد جارہ۔ عاقدین میں سے کسی ایک یا دونوں کی موت کے سبب عقد جارہ کے فسخ ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) کی رائے یہ ہے کہ عاقدین یا ان میں سے کسی ایک کی موت کے سبب عقد جارہ فسخ نہیں ہوگا، بلکہ مدت کے ختم ہونے تک باقی رہے گا، کیونکہ یہ عقد لازم ہے، لہذا موت کی وجہ سے فسخ نہیں ہوگا جیسا کہ عقد بیع۔ اور فائدہ اٹھانے میں کرایہ دار کا وارث اس کا جائز نہیں ہوگا۔

یہ حکم فی الجملہ ہے ورنہ اس کی بعض فروعات میں ان کا اختلاف ہے جس کا ذکر آئے گا^(۱)۔

حنفی نے قبلہ عاقدین میں سے کسی ایک کی موت سے اگر اس نے اپنے لئے عقد کیا تھا تو عقد جارہ فسخ ہو جائے گا، کیونکہ یہ منفعت پر عقد ہے، اور منفعت رفتہ رفتہ حاصل ہوتی ہے، لہذا جارہ بھی منفعت کے رفتہ رفتہ پیدا ہونے کے ساتھ منعقد ہوگا، لہذا عاقد کے بغیر باقی نہیں رہے گا۔ اور اگر عاقد نے کسی دوسرے کے لئے عقد جارہ کیا تھا تو فسخ نہیں ہوگا مثلاً وصی، ولی اور وقف کا نگران، نیز اس لئے کہ جس کی موت ہوئی ہے اگر وہ مؤتمر ہو (یعنی جارہ پر رہنے والا ہو) تو عقد کا تقاضا ہے کہ منافع اس کی ملیت سے حاصل کئے جائیں، اب اگر عقد اس کی موت کے بعد باقی رہتا ہے تو منافع کی وصولیابی دوسرے کی ملیت سے ہوگی، جو عقد کے تقاضے کے خلاف ہے۔ اور اگر مرنے والا کرایہ دار ہو تو عقد کا تقاضا ہے کہ اجرت کا اتحاق اس کے مال سے ہو، اگر اس کی موت کے بعد عقد باقی رہتا ہے تو اجرت کا

انعقاد کے بعد عاقدین اور ان دونوں کی ملیت کی حاجت باقی نہیں رہتی مثلاً بیع سے عقد ہونے کے معا بعد اگر اس کے ساتھ خیار نہ ہو تو بیع پر مشتری کی ملیت اور شمن پر بائع کی ملیت ثابت ہو جاتی ہے، اب اگر عقد کے مکمل کرنے اور عوضین کی ملیت منتقل ہونے کے بعد عاقدین میں سے کوئی ایک یا دونوں مرجائیں تو عقد فسخ نہیں ہوگا، اس کے برعکس عقد نکاح عاقدین میں سے کسی ایک کی موت سے ختم ہو جاتا ہے، کیونکہ نکاح کا مقصد معاشرت کی بقاء ہے جو موت سے ختم ہوئی۔

یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے۔

کچھ عقود ایسے ہیں کہ موت کی وجہ سے ان کے فسخ ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے مثلاً عقد جارہ، مزارعت اور مساقات، اور کچھ عقود ایسے ہیں کہ موت کی وجہ سے ان کے فسخ ہونے کے بارے میں فقہاء کافی الجملہ اتفاق ہے، البتہ ان کے فسخ ہونے کی کیفیت اور سلسلے بیان کرنے میں ان کا اختلاف ہے مثلاً عقود عاریت، ودیعت اور شرکت^(۲)۔ اس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

الف - عقود لازمہ کا فسخ ہونا:

۱۶- عقود لازمہ وہ عقود ہیں جن کو عاقدین میں کوئی تباہی نہیں کر سکتا مثلاً بیع، جارہ اور صلح وغیرہ۔ ان میں سے بعض عقود میں زمانہ کے دراز ہونے کی حاجت نہیں ہے، لہذا ان کے مکمل ہونے کے بعد ان کے فسخ ہونے میں موت کا کوئی اثر نہیں ہوگا مثلاً عقد بیع کہ وہ بائع یا مشتری کے مابین مکمل ہونے کے بعد ان میں سے کسی کی وفات سے فسخ نہیں ہوگا، اور عقد کے نتیجے میں پیدا ہونے والے اثرات میں ورثاء مورث کے قائم مقام ہوں گے۔

(۱) الاقاع لعل الحفظ ابی خواجه ۷۲۴، بعد الماک ۵۰۴، المغنی

(۲) مسلم المبتوت ۱۷۵، التوضیح مع الخلو ۱۲۸/۲۔

انفساخ ۱۷

جمہور جو یہ کہتے ہیں کہ عائدین کی موت سے عقد جاری نہ ہوگا، جو مخالف اس صورت کے ہے کہ جب کسی شخص کی موت کے لئے عقد نہیں ہوا ہے، جیسے وکیل وغیرہ، کیونکہ منافع کا اشتقاق یا اجرت کا اشتقاق اس کی ملکیت سے نہیں ہے، اس لئے اس کی موت کے بعد عقد کو باقی رکھنا عقد کے تقاضے کو تبدیل کرنے کا سبب نہیں ہے^(۱)۔

اصل اختلاف کا سبب منافع کے منتقل کرنے میں جاری کی کیفیت کا بیان ہے۔ جمہور کی رائے ہے کہ اگر جاری مکمل ہو جائے اور مدت معینہ کے لئے ہو تو اس مدت تک کے لئے کرایہ دار معتود علیہ منافع کا مالک ہو جاتا ہے، اور منافع کا حادث اس کی ملکیت میں ہوتا ہے، اسی طرح کرایہ پر دینے والا شخص عقد کے سبب شافعہ و متاہلہ کے نزدیک اجرت کا مالک ہو جاتا ہے، اگر اس میں تاخیر کی شرط نہ لگی ہو، جیسا کہ بالک بیع کے سبب شمس کا مالک ہو جاتا ہے۔ اب اگر عقد کے مکمل ہونے کے بعد اور مدت پوری ہونے سے قبل عائدین میں سے کوئی مر جائے، تو ورثہ، میت کے قائم مقام ہوں گے اور عقد فسخ نہ ہوگا^(۲)۔

اشتقاق دوسرے کے مال سے ہوگا، جو تقاضائے عقد کے خلاف ہے، برخلاف اس صورت کے جب کسی شخص کی موت کے لئے عقد نہیں ہوا ہے، جیسے وکیل وغیرہ، کیونکہ منافع کا اشتقاق یا اجرت کا اشتقاق اس کی ملکیت سے نہیں ہے، اس لئے اس کی موت کے بعد عقد کو باقی رکھنا عقد کے تقاضے کو تبدیل کرنے کا سبب نہیں ہے^(۱)۔

اصل اختلاف کا سبب منافع کے منتقل کرنے میں جاری کی کیفیت کا بیان ہے۔ جمہور کی رائے ہے کہ اگر جاری مکمل ہو جائے اور مدت معینہ کے لئے ہو تو اس مدت تک کے لئے کرایہ دار معتود علیہ منافع کا مالک ہو جاتا ہے، اور منافع کا حادث اس کی ملکیت میں ہوتا ہے، اسی طرح کرایہ پر دینے والا شخص عقد کے سبب شافعہ و متاہلہ کے نزدیک اجرت کا مالک ہو جاتا ہے، اگر اس میں تاخیر کی شرط نہ لگی ہو، جیسا کہ بالک بیع کے سبب شمس کا مالک ہو جاتا ہے۔ اب اگر عقد کے مکمل ہونے کے بعد اور مدت پوری ہونے سے قبل عائدین میں سے کوئی مر جائے، تو ورثہ، میت کے قائم مقام ہوں گے اور عقد فسخ نہ ہوگا^(۲)۔

حنفیہ کہتے ہیں: جاری میں معتود علیہ منفعت ہے، اور اجرت کا اشتقاق منفعت کے وصول کر لینے یا تقبیل کی شرط کی وجہ سے ہوتا ہے، اور عقد کے وقت منافع کا وصول کر لینا ممکن نہیں، اس لئے کہ وہ رفتہ رفتہ ہوتے ہیں، اور یہ عقد معاوضہ ہے، اس لئے مساوات کا متقاضی ہے، لہذا نفس عقد سے اجرت واجب نہیں ہوگی، جب معتود علیہ وصول ہو جائے گا تو اجرت کا بھی اشتقاق ہوگا تاکہ مساوات پر عمل ہو^(۳)۔

ب۔ عقد غیر لازمہ میں موت کی وجہ سے فسخ ہونا:

۱۷۔ غیر لازم عقود وہ عقود ہیں جن کو عائدین میں سے کوئی ایک ایک طرفہ طور پر فسخ کر سکتا ہے مثلاً عاریت، وکالت، شرکت اور ہدیت وغیرہ۔

یہ عقود عائدین میں سے کسی ایک یا دونوں کی موت سے فسخ ہو جاتے ہیں، اس لئے کہ یہ جائز عقود ہیں، طرفین میں سے ہر ایک کے لئے اپنی زندگی میں اس کو فسخ کر دینا جائز ہے، تو موت کے بعد اس کا ارادہ جاتا رہا اور رغبت ختم ہوئی، لہذا ان عقود کے اثرات باطل ہو جائیں گے جو عائدین کے ارادہ کے برقرار رہنے کے ساتھ باقی رہتے ہیں، یہ حکم فقہاء کے یہاں فی الجملہ متفق علیہ ہے۔

چنانچہ عقد عارہ، معر (عاریت پر دینے والا یا مستعیر) عاریت پر لینے والا) کی موت سے فسخ ہو جاتا ہے، یہ جمہور فقہاء (حنفیہ، شافعیہ اور متاہلہ) کے نزدیک ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عارہ منافع پر عقد ہے اور منافع رفتہ رفتہ پیدا ہوتے ہیں، لہذا عقد میں بھی منافع

(۱) الاقویار ۲/۹۱، اہدای ۳/۲۲۲۔

(۲) المغنی ۵/۳۳۲، ۳۳۳، المشرح البخاری ۴/۵۰، اقلیوی ۳/۸۳۔

(۳) الاقویار ۲/۵۵۔

(۱) قطب ۳/۳۳۲، المغنی ۵/۹۹، وقایع کمال الفاظ ابی شجاع ۲/۷۲، المہذب ۱/۱۳۵، ۱۳۶، البیہقی ۱/۲۳۹۔

انفساخ ۱۸

یہی حکم تمام جائز عقود کا ہے، مثلاً عقد شرکت اور عقد ودیعت وغیرہ، یہ سب عاقدین میں سے کسی ایک کی موت سے فسخ ہو جاتے ہیں، البتہ ان کی بعض فروعات میں تفصیل ہے جس کو ان کی جگہوں پر دیکھا جائے۔

کچھ عقود ایسے ہیں جن کو عاقدین میں سے ایک کی طرف سے لازم اور دوسرے عاقد کی طرف سے جائز مانا جاتا ہے، مثلاً عقد کفالت، یہ کفیل کی طرف سے لازم ہے، وہ مکفول لہ کی اجازت کے بغیر یک طرفہ طور پر اس کو فسخ نہیں کر سکتا، لیکن وہ مکفول لہ کی جانب سے عقد جائز ہے، وہ یک طرفہ طور پر اس کو فسخ کر سکتا ہے، اور مثلاً عقد رہن، کہ دور رہن کی طرف سے عقد لازم ہے، اور مرتہن کی طرف سے عقد جائز ہے، کہ مرتہن اس کو رہن کی اجازت کے بغیر فسخ کر سکتا ہے۔ ذیل میں ان دونوں عقود کے فسخ ہونے میں موت کے اثر کا ذکر ہے:

عقد کفالت کے فسخ ہونے میں موت کا اثر:

۱۸- کفیل یا مکفول کی موت کے سبب عقد کفالت فسخ نہیں ہوتا ہے، اور نہ ہی مکفول لہ کو دین کے مطالبہ سے روکتا ہے۔ اگر کفیل یا مکفول مر جائے تو میت کے ذمہ دین مؤجل جمہور (حنفی، مالکیہ اور شافعیہ) کے نزدیک فوری واجب طاراً ہو جاتا ہے، اور یہی حنا بلہ کے نزدیک بھی ایک روایت ہے، اب دین میت کے ترکہ سے لیا جائے گا، اور اگر دونوں (کفیل و مکفول) مر جائیں تو دین والے کو اختیار ہے کہ دونوں میں سے جس کے ترکہ سے چاہے وصول کر لے، اور اگر مکفول لہ مر جائے تو مطالبہ کرنے میں اس کے ورثاء

کے اعتبار سے تجدید ہوتی رہے گی، اور یہ پتیز عاقدین میں سے کسی ایک کی موت کے بعد ممکن نہیں، جیسا کہ حنفیہ نے اس کی یہی علت بتائی ہے^(۱)، نیز اس لئے کہ عاریت منافع کو مباح قرار دینا ہے، جس میں اجازت کی ضرورت ہے، اور اجازت موت کے سبب باطل اور ختم ہو جاتی ہے، اس لئے عقد اعارہ فسخ ہو جائے گا، جیسا کہ شافعیہ اور حنابلہ نے اس کی یہی توجیہ کی ہے^(۲)۔

رہے مالکیہ تو عاریت ان کے نزدیک عقد لازم ہے اگر مدت یا عمل کی قید ہو، اس لئے وہ معیر یا مستعیر کی موت سے فسخ نہیں ہوگی، اور مدت پوری ہونے تک عاریت باقی رہے گی، البتہ اگر عاریت مطلق ہو تو اس کے فسخ ہونے کے بارے میں مالکیہ کے یہاں دو روایتیں ہیں، ان میں ظاہر یہ ہے کہ وہ عمل یا عرف و رواج کے مطابق زمانہ تک فسخ نہ ہوگا^(۳)۔

اسی طرح عقد وکالت عام فقہاء کے نزدیک وکیل یا مؤکل کی موت سے فسخ ہو جاتا ہے، اس لئے کہ یہ عقد جائز ہے جو معزول کرنے سے فسخ ہو جاتا ہے، اور موت وکیل کو معزول کرنے کے حکم میں ہے، اور اگر وکیل مر جائے تو تصرف میں اس کی اہلیت ختم ہو جائے گی، اور اگر مؤکل مر جائے تو معاملہ کی تفویض میں اس کی صلاحیت ختم ہو جائے گی، اس لئے وکالت باطل ہو جائے گی۔

جمہور فقہاء کے نزدیک وکالت کے فسخ ہونے میں مؤکل کی موت کا وکیل کو ظلم ہونا شرط نہیں ہے، البتہ بعض مالکیہ نے وکالت کے فسخ ہونے میں یہ شرط لگائی ہے کہ وکیل کو مؤکل کی موت کا ظلم ہو (یہی حنا بلہ کی ایک روایت ہے)، جیسا کہ ابن رشد نے ذکر کیا ہے^(۴)۔

(۱) افریقہ ۸۳/۵، من مایرجع ۵۰۷/۳۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۱۳۰/۵، المغنی ۲۲۵/۵۔

(۳) المدونہ ۱۱۵/۱۶، جوہر الوکیل ۱۲۶/۳۔

(۴) الوجیز للعقاری ۱۸۷/۵، ۲۲۵، اقلیہ ۵۹/۳، من مایرجع ۵۱۷/۳۔

= جلیہ الجہد ۲۷۳/۳، المغنی ۲۲۳/۵، نہایۃ المحتاج ۵۵/۵، القوانين
الغریبہ لابن جزیری ۲۱۶۔

اس کے قائم مقام ہوں گے۔

حنابلہ کے یہاں ایک دوسری روایت ہے کہ کفیل یا مکفول کی موت سے دین مؤجل فوری واجب الادا نہیں ہوتا ہے، بلکہ غل حالہ مؤجل باقی رہتا ہے^(۱)۔

عقد رہن کے فسخ ہونے میں موت کا اثر:

۱۹- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مرہون پر قبضہ کے بعد عقد رہن عاقدین میں سے کسی ایک کی موت سے فسخ نہیں ہوتا ہے۔ اگر راہن یا مرتہن مر جائے تو ورثاء، میت کے قائم مقام ہوں گے۔ اور شئی مرہون مرتہن یا اس کے ورثاء کے قبضہ میں باقی رہے گی اور رہن کو چھڑانے کی صورت صرف یہ ہے کہ دین کی ادائیگی ہو یا صاحب حق اس کو بردے۔ اور مرتہن رہن اور اس کی قیمت کا زیادہ مستحق ہے اگر راہن کی زندگی میں یا اس کی وفات کے بعد فروخت ہو^(۲)۔

عقد رہن مرہون پر قبضہ سے قبل جمہور فقہاء (حنفی، شافعیہ اور حنابلہ) کے نزدیک عقد غیر لازم ہے اور ہونا یہ چاہئے تھا کہ دوسرے جائز عقود کی طرح یہ بھی عاقدین میں سے کسی ایک کی موت کے جب فسخ ہو جائے، لیکن قبضہ سے قبل اس کے فسخ ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے:

چنانچہ حنابلہ نے کہا (اور یہی شافعیہ کے یہاں صحیح ہے) کہ عاقدین میں سے کسی ایک کی موت سے عقد رہن فسخ نہیں ہوگا۔ اگر مرتہن مر جائے تو قبضہ کرنے میں اس کا وارث اس کے قائم مقام ہوگا۔

لیکن اگر رہن مر جائے تو ورثاء کے ذمہ اس پر قبضہ دلانا لازم نہیں ہوگا۔ حنفیہ نے کہا (اور یہی شافعیہ کے یہاں دوسری روایت ہے) کہ قبضہ سے پہلے عاقدین میں سے کسی ایک کی موت سے عقد رہن فسخ ہو جائے گا، اس لئے کہ یہ عقد جائز ہے^(۱)۔

رہے مالکیہ تو انہوں نے صراحت کی ہے کہ رہن عقد کی وجہ سے لازم ہو جاتا ہے، اور راہن کو حوہ کرنے پر مجبور کیا جائے گا، والا یہ کہ مرتہن مطالبہ کرنے میں دیر کرے، لہذا مرتہن کی وفات کے سبب اجارہ فسخ نہ ہوگا، دین کے مطالبہ اور مرہون پر قبضہ کے بارے میں اس کے ورثاء، اپنے مورث کے قائم مقام ہوں گے، البتہ انہوں نے صراحت کی ہے کہ مرہون پر قبضہ کرنے سے قبل راہن کی موت اور اس کے دیوالیہ ہونے سے رہن فسخ ہو جاتا ہے، اگرچہ مرتہن قبضہ کرنے کی کوشش میں ہو^(۲)۔

عقود کے فسخ ہونے میں اہلیت کی تبدیلی کا اثر:

۲۰- اہلیت: انسان کا اس کامل ہونا ہے کہ اس کے لئے اپنے حقوق اور اس پر دوسروں کے حقوق واجب ہوں، اور شرعی اعتبار سے معتبر طریقہ پر اس سے فعل کا صدور ہو^(۳)۔ اور اہلیت پر کچھ ایسے عوارض آتے ہیں جو اس کو تبدیل اور محدود کر دیتے ہیں، اور اس کی وجہ سے شرعی احکام تبدیل ہو جاتے ہیں، جیسا کہ ”اصولی ضمیمہ“ میں آئے گا۔

بعض عوارض مثلاً جنون یا بے ہوشی یا ارتداد وغیرہ کے پیش آنے کے جب اہلیت کے بدل جانے کا بعض عقود کے فسخ ہونے میں

(۱) ابن ماجہ ص ۵۸، سنن ابی داؤد ص ۶۵، نہایہ المحتاج ص ۵۱۔

(۲) بدایہ المجتہد ص ۴۷۲، اشرح المنیر ص ۱۶۳۔

(۳) الخلو ص ۱۶۱، الخلو ص ۱۶۲۔

(۱) ابن ماجہ ص ۵۵، نہایہ المحتاج ص ۵۸، سنن ابی داؤد ص ۶۵، بدایہ المجتہد ص ۵۳۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۳، البدائع ص ۱۶۱، مختصر الطحاوی ص ۵۵، طہرہ ص ۵۹، اہلیہ ص ۳۲، الخلو ص ۱۶۱، الخلو ص ۱۶۲۔

(۳) الخلو ص ۱۶۱، الخلو ص ۱۶۲، الخلو ص ۱۶۳، الخلو ص ۱۶۴۔

اثر ہوتا ہے، چنانچہ جمہور فقہاء (حنفی، شافعیہ اور حنابلہ) نے صراحت کی ہے کہ عقد و جائزہ ”مثلاً مضاربہ، شرکت، وکالت، ودیعت اور عاریت عائدین میں سے کسی ایک یا دونوں کے مجنون ہونے سے فسخ ہو جاتے ہیں (۱)۔

رہے مالکیہ تو عقد مضاربہ ان کے نزدیک کام کا آغاز ہونے کے بعد عقد لازم ہے، اسی وجہ سے اس میں وراثت جاری ہوتی ہے۔ اسی طرح عقد عاریت اگر اس میں ”اجل“ یا ”عمل“ کی قید ہو تو یہ دونوں عقد و جنون کی وجہ سے فسخ نہیں ہوتے ہیں۔

جہاں تک عقد وکالت کا مسئلہ ہے تو مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ وکیل کا جنون اس کے معزول ہونے کا سبب نہیں ہے، اگر وہ عقلاً ب ہو جائے، اسی طرح مؤکل کا جنون اگرچہ وہ عقلاً ب نہ ہو (وکیل کی معزولی کا سبب نہیں ہے) اور اگر اس میں وقت لگ جائے تو اس کے بارے میں سلطان غور و فکر کرے گا۔

اسی سے شرکت کا حکم سمجھ میں آتا ہے، اس لئے کہ شریک کو دوسرے شریک کی طرف سے ان تصرفات میں جن کو وہ اس کی طرف سے انجام دیتا ہے، وکیل مانا جاتا ہے اور یہ دونوں عقود غیر لازمہ ہیں (۲)۔

رہے عقد لازمہ مثلاً بیع اور اجارہ تو اپنے مکمل ہونے کے بعد عام فقہاء کے نزدیک جنون کے سبب فسخ نہیں ہوتے۔

حتیٰ کہ حنفیہ نے جو موت کے سبب اجارہ کے فسخ ہونے کے قائل ہیں، اس لئے کہ وہ منافع کا عقد ہے اور منافع رفتہ رفتہ پیدا ہوتے ہیں،

صراحت کی ہے کہ جنون کی وجہ سے اجارہ فسخ نہیں ہوتا ہے، چنانچہ الفتاویٰ اہند یہ میں ہے: ”اجارہ آجر یا مستاجر کے جنون اور ان کے ارادہ اور کے سبب فسخ نہیں ہوتا ہے، اگر آجر یا مستاجر مدت اجارہ میں مرتد ہو جائے اور دارالخربہ میں چلا جائے اور قاضی اس کے حربی ہونے کا فیصلہ کر دے تو اجارہ باطل ہو جائے گا پھر اگر مسلمان ہو کر دارالاسلام میں مدت اجارہ میں لوٹ آئے تو اجارہ لوٹ آئے گا (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک موت کے سبب اجارہ کے فسخ ہونے اور جنون کی وجہ سے فسخ نہ ہونے میں فرق کی دلیل غالباً یہ ہے کہ موت نقل ملیت کا سبب ہے، اب اگر عقد کو باقی رکھا جائے تو منافع یا اجرت کی تحصیل دوسرے (یعنی ورثاء) کی ملیت سے ہوگی، اور یہ تقاضائے عقد کے خلاف ہے، برخلاف جنون کے، کیونکہ وہ انتقال ملیت کا سبب نہیں، اس لئے اجارہ کا باقی رہنا اس بنیاد پر ہے کہ منافع اور اجرت کی وصولی عائدین کی ملیت سے ہوتی ہے (۲)۔

۲۱- عقد لازمہ میں سے جو جنون کے سبب از خود فسخ نہیں ہوتے، عقد نکاح بھی ہے، لیکن اس کو عیب مانا جاتا ہے جس سے فی الجملہ جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ) کے نزدیک عقد کو فسخ کرنے کا ”خیار“ ثابت ہوتا ہے، دیکھئے اصطلاح ”نکاح“، ”فسخ“۔

۲۲- زوجین میں سے کسی کا مرتد ہونا عام فقہاء کے نزدیک عقد نکاح کے فسخ ہونے کا سبب ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهَا“ (۳) (وہ عورتیں ان (کافروں) کے لئے نہ حلال ہیں اور نہ وہ (کافر) ان کے لئے حلال ہیں)۔

نیز فرمان باری ہے: ”وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَالِرِ“ (۴) اور

(۱) الفتاویٰ اہندیہ ص ۳۳۳ دیکھئے ابن ماجہ ص ۵۲۔

(۲) البدائع ص ۲۲۲۔

(۳) سورہ ممتحہ ص ۱۰۔

(۴) سورہ ممتحہ ص ۱۰۔

(۱) ابن ماجہ ص ۵۱ ص ۵۲ البدائع ص ۸۸ ص ۸۹ ص ۹۰ ص ۹۱ ص ۹۲ ص ۹۳ ص ۹۴ ص ۹۵ ص ۹۶ ص ۹۷ ص ۹۸ ص ۹۹ ص ۱۰۰ ص ۱۰۱ ص ۱۰۲ ص ۱۰۳ ص ۱۰۴ ص ۱۰۵ ص ۱۰۶ ص ۱۰۷ ص ۱۰۸ ص ۱۰۹ ص ۱۱۰ ص ۱۱۱ ص ۱۱۲ ص ۱۱۳ ص ۱۱۴ ص ۱۱۵ ص ۱۱۶ ص ۱۱۷ ص ۱۱۸ ص ۱۱۹ ص ۱۲۰ ص ۱۲۱ ص ۱۲۲ ص ۱۲۳ ص ۱۲۴ ص ۱۲۵ ص ۱۲۶ ص ۱۲۷ ص ۱۲۸ ص ۱۲۹ ص ۱۳۰ ص ۱۳۱ ص ۱۳۲ ص ۱۳۳ ص ۱۳۴ ص ۱۳۵ ص ۱۳۶ ص ۱۳۷ ص ۱۳۸ ص ۱۳۹ ص ۱۴۰ ص ۱۴۱ ص ۱۴۲ ص ۱۴۳ ص ۱۴۴ ص ۱۴۵ ص ۱۴۶ ص ۱۴۷ ص ۱۴۸ ص ۱۴۹ ص ۱۵۰ ص ۱۵۱ ص ۱۵۲ ص ۱۵۳ ص ۱۵۴ ص ۱۵۵ ص ۱۵۶ ص ۱۵۷ ص ۱۵۸ ص ۱۵۹ ص ۱۶۰ ص ۱۶۱ ص ۱۶۲ ص ۱۶۳ ص ۱۶۴ ص ۱۶۵ ص ۱۶۶ ص ۱۶۷ ص ۱۶۸ ص ۱۶۹ ص ۱۷۰ ص ۱۷۱ ص ۱۷۲ ص ۱۷۳ ص ۱۷۴ ص ۱۷۵ ص ۱۷۶ ص ۱۷۷ ص ۱۷۸ ص ۱۷۹ ص ۱۸۰ ص ۱۸۱ ص ۱۸۲ ص ۱۸۳ ص ۱۸۴ ص ۱۸۵ ص ۱۸۶ ص ۱۸۷ ص ۱۸۸ ص ۱۸۹ ص ۱۹۰ ص ۱۹۱ ص ۱۹۲ ص ۱۹۳ ص ۱۹۴ ص ۱۹۵ ص ۱۹۶ ص ۱۹۷ ص ۱۹۸ ص ۱۹۹ ص ۲۰۰ ص ۲۰۱ ص ۲۰۲ ص ۲۰۳ ص ۲۰۴ ص ۲۰۵ ص ۲۰۶ ص ۲۰۷ ص ۲۰۸ ص ۲۰۹ ص ۲۱۰ ص ۲۱۱ ص ۲۱۲ ص ۲۱۳ ص ۲۱۴ ص ۲۱۵ ص ۲۱۶ ص ۲۱۷ ص ۲۱۸ ص ۲۱۹ ص ۲۲۰ ص ۲۲۱ ص ۲۲۲ ص ۲۲۳ ص ۲۲۴ ص ۲۲۵ ص ۲۲۶ ص ۲۲۷ ص ۲۲۸ ص ۲۲۹ ص ۲۳۰ ص ۲۳۱ ص ۲۳۲ ص ۲۳۳ ص ۲۳۴ ص ۲۳۵ ص ۲۳۶ ص ۲۳۷ ص ۲۳۸ ص ۲۳۹ ص ۲۴۰ ص ۲۴۱ ص ۲۴۲ ص ۲۴۳ ص ۲۴۴ ص ۲۴۵ ص ۲۴۶ ص ۲۴۷ ص ۲۴۸ ص ۲۴۹ ص ۲۵۰ ص ۲۵۱ ص ۲۵۲ ص ۲۵۳ ص ۲۵۴ ص ۲۵۵ ص ۲۵۶ ص ۲۵۷ ص ۲۵۸ ص ۲۵۹ ص ۲۶۰ ص ۲۶۱ ص ۲۶۲ ص ۲۶۳ ص ۲۶۴ ص ۲۶۵ ص ۲۶۶ ص ۲۶۷ ص ۲۶۸ ص ۲۶۹ ص ۲۷۰ ص ۲۷۱ ص ۲۷۲ ص ۲۷۳ ص ۲۷۴ ص ۲۷۵ ص ۲۷۶ ص ۲۷۷ ص ۲۷۸ ص ۲۷۹ ص ۲۸۰ ص ۲۸۱ ص ۲۸۲ ص ۲۸۳ ص ۲۸۴ ص ۲۸۵ ص ۲۸۶ ص ۲۸۷ ص ۲۸۸ ص ۲۸۹ ص ۲۹۰ ص ۲۹۱ ص ۲۹۲ ص ۲۹۳ ص ۲۹۴ ص ۲۹۵ ص ۲۹۶ ص ۲۹۷ ص ۲۹۸ ص ۲۹۹ ص ۳۰۰ ص ۳۰۱ ص ۳۰۲ ص ۳۰۳ ص ۳۰۴ ص ۳۰۵ ص ۳۰۶ ص ۳۰۷ ص ۳۰۸ ص ۳۰۹ ص ۳۱۰ ص ۳۱۱ ص ۳۱۲ ص ۳۱۳ ص ۳۱۴ ص ۳۱۵ ص ۳۱۶ ص ۳۱۷ ص ۳۱۸ ص ۳۱۹ ص ۳۲۰ ص ۳۲۱ ص ۳۲۲ ص ۳۲۳ ص ۳۲۴ ص ۳۲۵ ص ۳۲۶ ص ۳۲۷ ص ۳۲۸ ص ۳۲۹ ص ۳۳۰ ص ۳۳۱ ص ۳۳۲ ص ۳۳۳ ص ۳۳۴ ص ۳۳۵ ص ۳۳۶ ص ۳۳۷ ص ۳۳۸ ص ۳۳۹ ص ۳۴۰ ص ۳۴۱ ص ۳۴۲ ص ۳۴۳ ص ۳۴۴ ص ۳۴۵ ص ۳۴۶ ص ۳۴۷ ص ۳۴۸ ص ۳۴۹ ص ۳۵۰ ص ۳۵۱ ص ۳۵۲ ص ۳۵۳ ص ۳۵۴ ص ۳۵۵ ص ۳۵۶ ص ۳۵۷ ص ۳۵۸ ص ۳۵۹ ص ۳۶۰ ص ۳۶۱ ص ۳۶۲ ص ۳۶۳ ص ۳۶۴ ص ۳۶۵ ص ۳۶۶ ص ۳۶۷ ص ۳۶۸ ص ۳۶۹ ص ۳۷۰ ص ۳۷۱ ص ۳۷۲ ص ۳۷۳ ص ۳۷۴ ص ۳۷۵ ص ۳۷۶ ص ۳۷۷ ص ۳۷۸ ص ۳۷۹ ص ۳۸۰ ص ۳۸۱ ص ۳۸۲ ص ۳۸۳ ص ۳۸۴ ص ۳۸۵ ص ۳۸۶ ص ۳۸۷ ص ۳۸۸ ص ۳۸۹ ص ۳۹۰ ص ۳۹۱ ص ۳۹۲ ص ۳۹۳ ص ۳۹۴ ص ۳۹۵ ص ۳۹۶ ص ۳۹۷ ص ۳۹۸ ص ۳۹۹ ص ۴۰۰ ص ۴۰۱ ص ۴۰۲ ص ۴۰۳ ص ۴۰۴ ص ۴۰۵ ص ۴۰۶ ص ۴۰۷ ص ۴۰۸ ص ۴۰۹ ص ۴۱۰ ص ۴۱۱ ص ۴۱۲ ص ۴۱۳ ص ۴۱۴ ص ۴۱۵ ص ۴۱۶ ص ۴۱۷ ص ۴۱۸ ص ۴۱۹ ص ۴۲۰ ص ۴۲۱ ص ۴۲۲ ص ۴۲۳ ص ۴۲۴ ص ۴۲۵ ص ۴۲۶ ص ۴۲۷ ص ۴۲۸ ص ۴۲۹ ص ۴۳۰ ص ۴۳۱ ص ۴۳۲ ص ۴۳۳ ص ۴۳۴ ص ۴۳۵ ص ۴۳۶ ص ۴۳۷ ص ۴۳۸ ص ۴۳۹ ص ۴۴۰ ص ۴۴۱ ص ۴۴۲ ص ۴۴۳ ص ۴۴۴ ص ۴۴۵ ص ۴۴۶ ص ۴۴۷ ص ۴۴۸ ص ۴۴۹ ص ۴۵۰ ص ۴۵۱ ص ۴۵۲ ص ۴۵۳ ص ۴۵۴ ص ۴۵۵ ص ۴۵۶ ص ۴۵۷ ص ۴۵۸ ص ۴۵۹ ص ۴۶۰ ص ۴۶۱ ص ۴۶۲ ص ۴۶۳ ص ۴۶۴ ص ۴۶۵ ص ۴۶۶ ص ۴۶۷ ص ۴۶۸ ص ۴۶۹ ص ۴۷۰ ص ۴۷۱ ص ۴۷۲ ص ۴۷۳ ص ۴۷۴ ص ۴۷۵ ص ۴۷۶ ص ۴۷۷ ص ۴۷۸ ص ۴۷۹ ص ۴۸۰ ص ۴۸۱ ص ۴۸۲ ص ۴۸۳ ص ۴۸۴ ص ۴۸۵ ص ۴۸۶ ص ۴۸۷ ص ۴۸۸ ص ۴۸۹ ص ۴۹۰ ص ۴۹۱ ص ۴۹۲ ص ۴۹۳ ص ۴۹۴ ص ۴۹۵ ص ۴۹۶ ص ۴۹۷ ص ۴۹۸ ص ۴۹۹ ص ۵۰۰ ص ۵۰۱ ص ۵۰۲ ص ۵۰۳ ص ۵۰۴ ص ۵۰۵ ص ۵۰۶ ص ۵۰۷ ص ۵۰۸ ص ۵۰۹ ص ۵۱۰ ص ۵۱۱ ص ۵۱۲ ص ۵۱۳ ص ۵۱۴ ص ۵۱۵ ص ۵۱۶ ص ۵۱۷ ص ۵۱۸ ص ۵۱۹ ص ۵۲۰ ص ۵۲۱ ص ۵۲۲ ص ۵۲۳ ص ۵۲۴ ص ۵۲۵ ص ۵۲۶ ص ۵۲۷ ص ۵۲۸ ص ۵۲۹ ص ۵۳۰ ص ۵۳۱ ص ۵۳۲ ص ۵۳۳ ص ۵۳۴ ص ۵۳۵ ص ۵۳۶ ص ۵۳۷ ص ۵۳۸ ص ۵۳۹ ص ۵۴۰ ص ۵۴۱ ص ۵۴۲ ص ۵۴۳ ص ۵۴۴ ص ۵۴۵ ص ۵۴۶ ص ۵۴۷ ص ۵۴۸ ص ۵۴۹ ص ۵۵۰ ص ۵۵۱ ص ۵۵۲ ص ۵۵۳ ص ۵۵۴ ص ۵۵۵ ص ۵۵۶ ص ۵۵۷ ص ۵۵۸ ص ۵۵۹ ص ۵۶۰ ص ۵۶۱ ص ۵۶۲ ص ۵۶۳ ص ۵۶۴ ص ۵۶۵ ص ۵۶۶ ص ۵۶۷ ص ۵۶۸ ص ۵۶۹ ص ۵۷۰ ص ۵۷۱ ص ۵۷۲ ص ۵۷۳ ص ۵۷۴ ص ۵۷۵ ص ۵۷۶ ص ۵۷۷ ص ۵۷۸ ص ۵۷۹ ص ۵۸۰ ص ۵۸۱ ص ۵۸۲ ص ۵۸۳ ص ۵۸۴ ص ۵۸۵ ص ۵۸۶ ص ۵۸۷ ص ۵۸۸ ص ۵۸۹ ص ۵۹۰ ص ۵۹۱ ص ۵۹۲ ص ۵۹۳ ص ۵۹۴ ص ۵۹۵ ص ۵۹۶ ص ۵۹۷ ص ۵۹۸ ص ۵۹۹ ص ۶۰۰ ص ۶۰۱ ص ۶۰۲ ص ۶۰۳ ص ۶۰۴ ص ۶۰۵ ص ۶۰۶ ص ۶۰۷ ص ۶۰۸ ص ۶۰۹ ص ۶۱۰ ص ۶۱۱ ص ۶۱۲ ص ۶۱۳ ص ۶۱۴ ص ۶۱۵ ص ۶۱۶ ص ۶۱۷ ص ۶۱۸ ص ۶۱۹ ص ۶۲۰ ص ۶۲۱ ص ۶۲۲ ص ۶۲۳ ص ۶۲۴ ص ۶۲۵ ص ۶۲۶ ص ۶۲۷ ص ۶۲۸ ص ۶۲۹ ص ۶۳۰ ص ۶۳۱ ص ۶۳۲ ص ۶۳۳ ص ۶۳۴ ص ۶۳۵ ص ۶۳۶ ص ۶۳۷ ص ۶۳۸ ص ۶۳۹ ص ۶۴۰ ص ۶۴۱ ص ۶۴۲ ص ۶۴۳ ص ۶۴۴ ص ۶۴۵ ص ۶۴۶ ص ۶۴۷ ص ۶۴۸ ص ۶۴۹ ص ۶۵۰ ص ۶۵۱ ص ۶۵۲ ص ۶۵۳ ص ۶۵۴ ص ۶۵۵ ص ۶۵۶ ص ۶۵۷ ص ۶۵۸ ص ۶۵۹ ص ۶۶۰ ص ۶۶۱ ص ۶۶۲ ص ۶۶۳ ص ۶۶۴ ص ۶۶۵ ص ۶۶۶ ص ۶۶۷ ص ۶۶۸ ص ۶۶۹ ص ۶۷۰ ص ۶۷۱ ص ۶۷۲ ص ۶۷۳ ص ۶۷۴ ص ۶۷۵ ص ۶۷۶ ص ۶۷۷ ص ۶۷۸ ص ۶۷۹ ص ۶۸۰ ص ۶۸۱ ص ۶۸۲ ص ۶۸۳ ص ۶۸۴ ص ۶۸۵ ص ۶۸۶ ص ۶۸۷ ص ۶۸۸ ص ۶۸۹ ص ۶۹۰ ص ۶۹۱ ص ۶۹۲ ص ۶۹۳ ص ۶۹۴ ص ۶۹۵ ص ۶۹۶ ص ۶۹۷ ص ۶۹۸ ص ۶۹۹ ص ۷۰۰ ص ۷۰۱ ص ۷۰۲ ص ۷۰۳ ص ۷۰۴ ص ۷۰۵ ص ۷۰۶ ص ۷۰۷ ص ۷۰۸ ص ۷۰۹ ص ۷۱۰ ص ۷۱۱ ص ۷۱۲ ص ۷۱۳ ص ۷۱۴ ص ۷۱۵ ص ۷۱۶ ص ۷۱۷ ص ۷۱۸ ص ۷۱۹ ص ۷۲۰ ص ۷۲۱ ص ۷۲۲ ص ۷۲۳ ص ۷۲۴ ص ۷۲۵ ص ۷۲۶ ص ۷۲۷ ص ۷۲۸ ص ۷۲۹ ص ۷۳۰ ص ۷۳۱ ص ۷۳۲ ص ۷۳۳ ص ۷۳۴ ص ۷۳۵ ص ۷۳۶ ص ۷۳۷ ص ۷۳۸ ص ۷۳۹ ص ۷۴۰ ص ۷۴۱ ص ۷۴۲ ص ۷۴۳ ص ۷۴۴ ص ۷۴۵ ص ۷۴۶ ص ۷۴۷ ص ۷۴۸ ص ۷۴۹ ص ۷۵۰ ص ۷۵۱ ص ۷۵۲ ص ۷۵۳ ص ۷۵۴ ص ۷۵۵ ص ۷۵۶ ص ۷۵۷ ص ۷۵۸ ص ۷۵۹ ص ۷۶۰ ص ۷۶۱ ص ۷۶۲ ص ۷۶۳ ص ۷۶۴ ص ۷۶۵ ص ۷۶۶ ص ۷۶۷ ص ۷۶۸ ص ۷۶۹ ص ۷۷۰ ص ۷۷۱ ص ۷۷۲ ص ۷۷۳ ص ۷۷۴ ص ۷۷۵ ص ۷۷۶ ص ۷۷۷ ص ۷۷۸ ص ۷۷۹ ص ۷۸۰ ص ۷۸۱ ص ۷۸۲ ص ۷۸۳ ص ۷۸۴ ص ۷۸۵ ص ۷۸۶ ص ۷۸۷ ص ۷۸۸ ص ۷۸۹ ص ۷۹۰ ص ۷۹۱ ص ۷۹۲ ص ۷۹۳ ص ۷۹۴ ص ۷۹۵ ص ۷۹۶ ص ۷۹۷ ص ۷۹۸ ص ۷۹۹ ص ۸۰۰ ص ۸۰۱ ص ۸۰۲ ص ۸۰۳ ص ۸۰۴ ص ۸۰۵ ص ۸۰۶ ص ۸۰۷ ص ۸۰۸ ص ۸۰۹ ص ۸۱۰ ص ۸۱۱ ص ۸۱۲ ص ۸۱۳ ص ۸۱۴ ص ۸۱۵ ص ۸۱۶ ص ۸۱۷ ص ۸۱۸ ص ۸۱۹ ص ۸۲۰ ص ۸۲۱ ص ۸۲۲ ص ۸۲۳ ص ۸۲۴ ص ۸۲۵ ص ۸۲۶ ص ۸۲۷ ص ۸۲۸ ص ۸۲۹ ص ۸۳۰ ص ۸۳۱ ص ۸۳۲ ص ۸۳۳ ص ۸۳۴ ص ۸۳۵ ص ۸۳۶ ص ۸۳۷ ص ۸۳۸ ص ۸۳۹ ص ۸۴۰ ص ۸۴۱ ص ۸۴۲ ص ۸۴۳ ص ۸۴۴ ص ۸۴۵ ص ۸۴۶ ص ۸۴۷ ص ۸۴۸ ص ۸۴۹ ص ۸۵۰ ص ۸۵۱ ص ۸۵۲ ص ۸۵۳ ص ۸۵۴ ص ۸۵۵ ص ۸۵۶ ص ۸۵۷ ص ۸۵۸ ص ۸۵۹ ص ۸۶۰ ص ۸۶۱ ص ۸۶۲ ص ۸۶۳ ص ۸۶۴ ص ۸۶۵ ص ۸۶۶ ص ۸۶۷ ص ۸۶۸ ص ۸۶۹ ص ۸۷۰ ص ۸۷۱ ص ۸۷۲ ص ۸۷۳ ص ۸۷۴ ص ۸۷۵ ص ۸۷۶ ص ۸۷۷ ص ۸۷۸ ص ۸۷۹ ص ۸۸۰ ص ۸۸۱ ص ۸۸۲ ص ۸۸۳ ص ۸۸۴ ص ۸۸۵ ص ۸۸۶ ص ۸۸۷ ص ۸۸۸ ص ۸۸۹ ص ۸۹۰ ص ۸۹۱ ص ۸۹۲ ص ۸۹۳ ص ۸۹۴ ص ۸۹۵ ص ۸۹۶ ص ۸۹۷ ص ۸۹۸ ص ۸۹۹ ص ۹۰۰ ص ۹۰۱ ص ۹۰۲ ص ۹۰۳ ص ۹۰۴ ص ۹۰۵ ص ۹۰۶ ص ۹۰۷ ص ۹۰۸ ص ۹۰۹ ص ۹۱۰ ص ۹۱۱ ص ۹۱۲ ص ۹۱۳ ص ۹۱۴ ص ۹۱۵ ص ۹۱۶ ص ۹۱۷ ص ۹۱۸ ص ۹۱۹ ص ۹۲۰ ص ۹۲۱ ص ۹۲۲ ص ۹۲۳ ص ۹۲۴ ص ۹۲۵ ص ۹۲۶ ص ۹۲۷ ص ۹۲۸ ص ۹۲۹ ص ۹۳۰ ص ۹۳۱ ص ۹۳۲ ص ۹۳۳ ص ۹۳۴ ص ۹۳۵ ص ۹۳۶ ص ۹۳۷ ص ۹۳۸ ص ۹۳۹ ص ۹۴۰ ص ۹۴۱ ص ۹۴۲ ص ۹۴۳ ص ۹۴۴ ص ۹۴۵ ص ۹۴۶ ص ۹۴۷ ص ۹۴۸ ص ۹۴۹ ص ۹۵۰ ص ۹۵۱ ص ۹۵۲ ص ۹۵۳ ص ۹۵۴ ص ۹۵۵ ص ۹۵۶ ص ۹۵۷ ص ۹۵۸ ص ۹۵۹ ص ۹۶۰ ص ۹۶۱ ص ۹۶۲ ص ۹۶۳ ص ۹۶۴ ص ۹۶۵ ص ۹۶۶ ص ۹۶۷ ص ۹۶۸ ص ۹۶۹ ص ۹۷۰ ص ۹۷۱ ص ۹۷۲ ص ۹۷۳ ص ۹۷۴ ص ۹۷۵ ص ۹۷۶ ص ۹۷۷ ص ۹۷۸ ص ۹۷۹ ص ۹۸۰ ص ۹۸۱ ص ۹۸۲ ص ۹۸۳ ص ۹۸۴ ص ۹۸۵ ص ۹۸۶ ص ۹۸۷ ص ۹۸۸ ص ۹۸۹ ص ۹۹۰ ص ۹۹۱ ص ۹۹۲ ص ۹۹۳ ص ۹۹۴ ص ۹۹۵ ص ۹۹۶ ص ۹۹۷ ص ۹۹۸ ص ۹۹۹ ص ۱۰۰۰ ص ۱۰۰۱ ص ۱۰۰۲ ص ۱۰۰۳ ص ۱۰۰۴ ص ۱۰۰۵ ص ۱۰۰۶ ص ۱۰۰۷ ص ۱۰۰۸ ص ۱۰۰۹ ص ۱۰۱۰ ص ۱۰۱۱ ص ۱۰۱۲ ص ۱۰۱۳ ص ۱۰۱۴ ص ۱۰۱۵ ص ۱۰۱۶ ص ۱۰۱۷ ص ۱۰۱۸ ص ۱۰۱۹ ص ۱۰۲۰ ص ۱۰۲۱ ص ۱۰۲۲ ص ۱۰۲۳ ص ۱۰۲۴ ص ۱۰۲۵ ص ۱۰۲۶ ص ۱۰۲۷ ص ۱۰۲۸ ص ۱۰۲۹ ص ۱۰۳۰ ص ۱۰۳۱ ص ۱۰۳۲ ص ۱۰۳۳ ص ۱۰۳۴ ص ۱۰۳۵ ص ۱۰۳۶ ص ۱۰۳۷ ص ۱۰۳۸ ص ۱۰۳۹ ص ۱۰۴۰ ص ۱۰۴۱ ص ۱۰۴۲ ص ۱۰۴۳ ص ۱۰۴۴ ص ۱۰۴۵ ص ۱۰۴۶ ص ۱۰۴۷ ص ۱۰۴۸ ص ۱۰۴۹ ص ۱۰۵۰ ص ۱۰۵۱ ص ۱۰۵۲ ص ۱۰۵۳ ص ۱۰۵۴ ص ۱۰۵۵ ص ۱۰۵۶ ص ۱۰۵۷ ص ۱۰۵۸ ص ۱۰۵۹ ص ۱۰۶۰ ص ۱۰۶۱ ص ۱۰۶۲ ص ۱۰۶۳ ص ۱۰۶۴ ص ۱۰۶۵ ص ۱۰۶۶ ص ۱۰۶۷ ص ۱۰۶۸ ص ۱۰۶۹ ص ۱۰۷۰ ص ۱۰۷۱ ص ۱۰۷۲ ص ۱۰۷۳ ص ۱۰۷۴ ص ۱۰۷۵ ص ۱۰۷۶ ص ۱۰۷۷ ص ۱۰۷۸ ص ۱۰۷۹ ص ۱۰۸۰ ص ۱۰۸۱ ص ۱۰۸۲ ص ۱۰۸۳ ص ۱۰۸۴ ص ۱۰۸۵ ص ۱۰۸۶ ص ۱۰۸۷ ص ۱۰۸۸ ص ۱۰۸۹ ص ۱۰۹۰ ص ۱۰۹۱ ص ۱۰۹۲ ص ۱۰۹۳ ص ۱۰۹۴ ص ۱۰۹۵ ص ۱۰۹۶ ص ۱۰۹۷ ص ۱۰۹۸ ص ۱۰۹۹ ص ۱۱۰۰ ص ۱۱۰۱ ص ۱۱۰۲ ص ۱۱۰۳ ص ۱۱۰۴ ص ۱۱۰۵ ص ۱۱۰۶ ص ۱۱۰۷ ص ۱۱۰۸ ص ۱۱۰۹ ص ۱۱۱۰ ص ۱۱۱۱ ص ۱۱۱۲ ص ۱۱۱۳ ص ۱۱۱۴ ص ۱۱۱۵ ص ۱۱۱۶ ص ۱۱۱۷ ص ۱۱۱۸ ص ۱۱۱۹ ص ۱۱۲۰ ص ۱۱۲۱ ص ۱۱۲۲ ص ۱۱۲۳ ص ۱۱۲۴ ص ۱۱۲۵ ص ۱۱۲۶ ص ۱۱۲۷ ص ۱۱۲۸ ص ۱۱۲۹ ص ۱۱۳۰ ص ۱۱۳۱ ص ۱۱۳۲ ص ۱۱۳۳ ص ۱۱۳۴ ص ۱۱۳۵ ص ۱۱۳۶ ص ۱۱۳۷ ص ۱۱۳۸ ص ۱۱۳۹ ص ۱۱۴۰ ص ۱۱۴۱ ص ۱۱۴۲ ص ۱۱۴۳ ص ۱۱۴۴ ص ۱۱۴۵ ص ۱۱۴۶ ص ۱۱۴۷ ص ۱۱۴۸ ص ۱۱۴۹ ص ۱۱۵۰ ص ۱۱۵۱ ص ۱۱۵۲ ص ۱۱۵۳ ص ۱۱۵۴ ص ۱۱۵۵ ص ۱۱۵۶ ص ۱۱۵۷ ص ۱۱۵۸ ص ۱۱۵۹ ص ۱۱۶۰ ص ۱۱۶۱ ص ۱۱۶۲ ص ۱۱۶۳ ص ۱۱۶۴ ص ۱۱۶۵ ص ۱۱۶۶ ص ۱۱۶۷ ص ۱۱۶۸ ص ۱۱۶۹ ص ۱۱۷۰ ص ۱۱۷۱ ص ۱۱۷۲ ص ۱۱۷۳ ص ۱۱۷۴ ص ۱۱۷۵ ص ۱۱۷۶ ص ۱۱۷۷ ص ۱۱۷۸ ص ۱۱۷۹ ص ۱۱۸۰ ص ۱۱۸۱ ص ۱۱۸۲ ص ۱۱۸۳ ص ۱۱۸۴ ص ۱۱۸۵ ص ۱۱۸۶ ص ۱۱۸۷ ص ۱۱۸۸ ص ۱۱۸۹ ص ۱۱۹۰ ص ۱۱۹۱ ص ۱۱۹۲ ص ۱۱۹۳ ص ۱۱۹۴ ص ۱۱۹۵ ص ۱۱۹۶ ص ۱۱۹۷ ص ۱۱۹۸ ص ۱۱۹۹ ص ۱۲۰۰ ص ۱۲۰۱ ص ۱۲۰۲ ص ۱۲۰۳ ص ۱۲۰۴ ص ۱۲۰۵ ص ۱۲۰۶ ص ۱۲۰۷ ص ۱۲۰۸ ص ۱۲۰۹ ص ۱۲۱۰ ص ۱۲۱۱ ص ۱۲۱۲ ص ۱۲۱۳ ص ۱۲۱۴ ص ۱۲۱۵ ص ۱۲۱۶ ص ۱۲۱۷ ص ۱۲۱۸ ص ۱۲۱۹ ص ۱۲۲۰ ص ۱۲۲۱ ص ۱۲۲۲ ص ۱۲۲۳ ص ۱۲۲۴ ص ۱۲۲۵ ص ۱۲۲۶ ص ۱۲۲۷ ص ۱۲۲۸ ص ۱۲۲۹ ص ۱۲۳۰ ص ۱۲۳۱ ص ۱۲۳۲ ص ۱۲۳۳ ص ۱۲۳۴ ص ۱۲۳۵ ص ۱۲۳۶ ص ۱۲۳۷ ص ۱۲۳۸ ص ۱۲۳۹ ص ۱۲۴۰ ص ۱۲۴۱ ص ۱۲۴۲ ص ۱۲۴۳ ص ۱۲۴۴ ص ۱۲۴۵ ص ۱۲۴۶ ص ۱۲۴۷ ص ۱۲۴۸ ص ۱۲۴۹ ص ۱۲۵۰ ص ۱۲۵۱ ص ۱۲۵۲ ص ۱۲۵۳ ص ۱۲۵۴ ص ۱۲۵۵ ص ۱۲۵۶ ص ۱۲۵۷ ص ۱۲۵۸ ص ۱۲۵۹ ص ۱۲۶۰ ص ۱۲۶۱ ص ۱۲۶۲ ص ۱۲۶۳ ص ۱۲۶۴ ص ۱۲۶۵ ص ۱۲۶۶ ص ۱۲۶۷ ص ۱۲۶۸ ص ۱۲۶۹ ص ۱۲۷۰ ص ۱۲۷۱ ص ۱۲۷۲ ص ۱۲۷۳ ص ۱۲۷۴ ص ۱۲۷۵ ص ۱۲۷۶ ص ۱۲۷۷ ص ۱۲۷۸ ص ۱۲۷۹ ص ۱۲۸۰ ص ۱۲۸۱ ص ۱۲۸۲ ص ۱۲۸۳ ص ۱۲۸۴ ص ۱۲۸۵ ص ۱۲۸۶ ص ۱۲۸۷ ص ۱۲۸۸ ص ۱۲۸۹ ص ۱۲۹۰ ص ۱۲۹۱ ص ۱۲۹۲ ص ۱۲۹۳ ص ۱۲۹۴ ص ۱۲۹۵ ص ۱۲۹۶ ص ۱۲۹۷ ص ۱۲۹۸ ص ۱۲۹۹ ص ۱۳۰۰ ص ۱۳۰۱ ص ۱۳۰۲ ص ۱۳۰۳ ص ۱۳۰۴ ص ۱۳۰۵ ص ۱۳۰۶ ص ۱۳۰۷ ص ۱۳۰۸ ص ۱۳۰۹ ص ۱۳۱۰ ص ۱۳۱۱ ص ۱۳۱۲ ص ۱۳۱۳ ص ۱۳۱۴ ص ۱۳۱۵ ص ۱۳۱۶ ص ۱۳۱۷ ص ۱۳۱۸ ص ۱۳۱۹ ص ۱۳۲۰ ص ۱۳۲۱ ص ۱۳۲۲ ص ۱۳۲۳ ص ۱۳۲۴ ص ۱۳۲۵ ص ۱۳۲۶ ص ۱۳۲۷ ص ۱۳۲۸ ص ۱۳۲۹ ص ۱۳۳۰ ص ۱۳۳۱ ص ۱۳۳۲ ص ۱۳۳۳ ص ۱۳۳۴ ص ۱۳۳۵ ص ۱۳۳۶ ص

تم کا زچہ عورتوں کے تعلقات کو مست باقی رکھو۔

کردی جائے۔

اگر زچہ عین میں کوئی ایک مرتہ ہو جائے اور یہ دخول سے قبل ہو تو فوری طور پر نکاح فسخ ہو جائے گا، اور ان میں سے کوئی بھی دوسرے کا وارث نہ ہوگا، اور اگر دخول کے بعد ہو تو شافعی نے کہا (اور بھی حنابلہ کے یہاں ایک روایت ہے) کہ عدت پوری ہونے تک ان دونوں کو ملنے سے روکا جائے گا اور اگر عدت پوری ہونے سے قبل اسلام کی طرف لوٹ آئے تو نکاح باقی رہے گا، اور اگر اسلام کی طرف نہ لوٹے تو طلاق کے بغیر نکاح فسخ ہو جائے گا^(۱)۔ امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف کا قول اور یہی حنابلہ کے یہاں ایک روایت ہے، یہ ہے کہ زچہ عین میں سے کسی ایک کا ارثہ او قضا (قاضی) کے بغیر فوری فسخ ہے، اس لئے عدت و طلاق میں کمی نہ ہوگی، خواہ ”دخول“ سے قبل ہو یا بعد^(۲)۔ اور مالکیہ نے کہا اور یہی حنفیہ میں امام محمد کا قول ہے کہ اگر زچہ عین میں سے کوئی ایک مرتہ ہو جائے تو طلاق بائن کے ساتھ نکاح فسخ ہو جائے گا^(۳)۔

اگر زچہ عین میں سے کوئی ایک اسلام لائے اور دوسرا اسلام لانے سے پیچھے رہ جائے (بشرطیکہ پیچھے رہنے والی زوجہ کتابہ نہ ہو) حتیٰ کہ عورت کی عدت پوری ہو جائے، تو جمہور کے قول کے مطابق نکاح فسخ ہو جائے گا، خواہ زچہ عین دارالاسلام میں ہوں یا دارالحرب میں۔ حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر اسلام لانے سے پیچھے رہ جانے والا دارالحرب میں ہو تو حکم یہی ہے، لیکن اگر وہ دارالاسلام میں ہو تو ضروری ہے کہ اس کے سامنے اسلام کی پیش کش کی جائے، اگر وہ اسلام لے آتا ہے تو ٹھیک ہے ورنہ ان دونوں کے درمیان تفریق

یہ فسخ ہوا طلاق مانا جائے گا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے: امام ابوحنیفہ و محمد کے نزدیک (اور یہی مالکیہ کے یہاں ایک روایت ہے) اگر شوہر اسلام لانے سے گریز کرے تو یہ تفریق طلاق مانی جائے گی جو عدت و طلاق کو کم کر دے گی، برخلاف اس صورت کے جب کہ عورت اسلام لانے سے گریز کرے تو تفریق کو فسخ مانا جائے گا، کیونکہ عورت طلاق کی مالک نہیں ہوتی ہے۔

جمہور (شافعی، حنابلہ، مالکیہ کے یہاں مشہور اور حنفیہ میں امام ابو یوسف) کی رائے ہے کہ یہ دونوں حالتوں میں فسخ ہے، طلاق نہیں^(۱)۔

عقد کے نفاذ کے دشوار یا ممکن ہونے کا اثر:

۲۳- اس سے مراد عقد کے دوام و بقاء کا دشوار ہونا ہے^(۲)، اور یہ کف سے عام ہے، لہذا اس میں ضیاع (ضائع ہونا) مرض اور غصب وغیرہ داخل ہوں گے^(۳)۔

یہ چند امور کی وجہ سے ہوتا ہے مثلاً محل عقد کا بلاک ہونا، اس پر بحث آچکی ہے، اور مثلاً استحقاق جس کا بیان حسب ذیل ہے:

فسخ ہونے میں استحقاق کا اثر:

۲۴- استحقاق: کسی چیز پر دوسرے کے حق واجب کا ظاہر ہو جانا ہے^(۴)، اگر کوئی چیز فروخت ہو، یا راجا رہ پر لی جائے پھر بیعہ کے

(۱) ابن ماجہ ص ۸۹، سنن ابی داؤد ص ۶۳، ۶۴، الدیلمی ص ۴۰، لام

۳۸۵/۵

(۲) لسان العرب مادة ”عذر“۔

(۳) شرح المغیر ص ۹۹، البدیع ص ۲۰۰۔

(۴) التوابع لکھریہ لابن جزیر ص ۲۱۹، ابن ماجہ ص ۳۲۲۔

(۱) لام ص ۲۸، سنن ابی داؤد ص ۳۹، ۴۰۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۳، سنن ابی داؤد ص ۲۹، ۳۰۔

(۳) الدیلمی ص ۴۰، ابن ماجہ ص ۳۲۲۔

انفساخ ۲۵

مساقات وغیرہ کے فسخ ہونے میں ہوتا ہے، جس کی تفصیل فقہاء نے ان کی اپنی اپنی جگہوں پر کی ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح ”اتحقاق“۔

سوم۔ غصب:

۲۵۔ محل عقد کا غصب بعض عقود کے فسخ ہونے کا سبب ہے مثلاً عقد اجارہ میں حنفی نے صراحت کی ہے کہ اگر کرایہ پر لی گئی چیز کرایہ دار کے ہاتھ سے غصب کر لی جائے تو ساری اہمیت ساقط ہو جائے گی اس صورت میں جب کہ پوری مدت غصب رہی ہو اور اگر کچھ مدت غصب رہی ہو تو اسی حساب سے اہمیت ساقط ہوگی، کیونکہ انتفاء ممکن نہیں رہا۔ غصب کی وجہ سے اجارہ فسخ ہو جاتا ہے، حنفی کے یہاں مشہور یہی ہے، اس میں قاضی خان کا اختلاف ہے، لہذا اگر مدت کے ختم ہونے سے قبل غصب ختم ہو جائے تو مشہور قول کے مطابق اجارہ لوٹ کر نہیں آئے گا اور قاضی خان کے بقول لوٹ آئے گا، اور بقیہ مدت میں اس سے انتفاء کیا جائے گا^(۱)۔

مالکیہ نے غصب کو محل کے تلف ہونے کے ساتھ لاحق کیا ہے اور انہوں نے اس کی وجہ سے عقد کے فسخ ہونے کا حکم لگایا ہے، چنانچہ انہوں نے صراحت کی ہے کہ منفعت کی وصولیابی کے دثار ہونے کی وجہ سے اجارہ فسخ ہو جائے گا اور تعذر تلف سے عام ہے، اس لئے اس میں ضیاع، مرض، غصب اور دکانوں کا زبردستی بند کرنا وغیرہ داخل ہیں^(۲)۔

جب کہ ثنائیہ و حنبلیہ نے کہا ہے کہ اگر کرایہ پر لی ہوئی چیز غصب کر لی جائے تو مستاجر کو حق فسخ ہوگا، کیونکہ اس میں اس کے حق کی

ذریعہ ثابت ہو جائے کہ یہ بائع یا مؤجر کے علاوہ کسی دوسرے کا حق ہے تو کیا عقد فسخ ہو جائے گا؟

حنفی نے صراحت کی ہے کہ اتحقاق کا فیصلہ عقد کے فسخ کرنے کا سبب نہیں ہے، بلکہ اس کو مستحق کی اجازت پر موقوف کر دیتا ہے، اگر مستحق عقد کی اجازت نہ دے یا مشتری اپنے بائع سے شمن واپس لے لے یا مشتری نے قاضی سے مطالبہ کیا کہ بائع کے خلاف شمن کی برائگی کا فیصلہ دے، اور قاضی نے یہ فیصلہ دے دیا تو عقد فسخ ہو جائے گا، مستحق بیع کو لے گا اور مشتری بائع سے شمن واپس لے گا^(۱)۔

بیع کے اتحقاق کے سبب بیع کا فسخ ہونا مالکیہ، ثنائیہ اور حنبلیہ کا مذہب ہے^(۲)۔

یہ اس صورت کا حکم ہے جب کہ اتحقاق کا ثبوت بینہ کے ذریعہ ہو اور یہ متفق علیہ ہے، اسی طرح اگر اتحقاق کا ثبوت مشتری کے قرار کرنے یا مشتری کے انکار کرنے سے ہو، اور یہ بعض فقہاء کے نزدیک ہے۔

یہ اس صورت میں ہے جب کہ پوری بیع میں اتحقاق نکل آئے، لیکن اگر بعض بیع میں اتحقاق نکلے تو ایک قول یہ ہے کہ پوری بیع میں عقد فسخ ہوگا، دوسرا قول ہے کہ صرف اس جز، میں فسخ ہوگا جس کا اتحقاق ثابت ہوا ہے، ایک اور قول ہے کہ مشتری کو اختیار دیا جائے گا کہ پوری بیع میں عقد کو فسخ کر دے یا اس جز، میں فسخ کرے جس میں اتحقاق ثابت ہوا ہے، اور بعض حضرات نے جس جز، میں اتحقاق ثابت ہوا ہے اس کے معین اور مشائخ (غیر معین) ہونے کے درمیان تفصیل کی ہے^(۳)، نیز اتحقاق کا اثر عقد اجارہ، رهن، بیع اور عقد

(۱) ابن ماجہ ص ۱۹۱/۲۔

(۲) القواعد لابن رجب ص ۸۳۳، المغنی ص ۵۹۸، بدایہ المجتہد ص ۲۵۲/۲۔
المہربان ص ۲۹۵، کنز الطالب ص ۵۰۲۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۹۰، ۲۹۱، المغنی لابن قدامہ ص ۵۹۸، واکم للعاضی ص ۲۲۲، الدرر سنی علی المشرع الکبیر ص ۳۵، ۳۶، ۳۷۔

(۱) الموطأ ص ۱۰۸، ابن ماجہ ص ۵۷۵، المصنوع ص ۲۳۷/۲۔

(۲) المشرع المصغر ص ۳۹۲۔

انفساخ ۲۶-۲۷

صورتوں کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، کچھ لوگ کہتے ہیں کہ نقد از خود فتح ہو جائے گا اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ مستاجر کو فتح کا اختیار ہوگا^(۱)۔

سوم: جس منفعت پر عقد ہوا ہے اس کا ختم ہو جانا مثلاً گھر تھا، منہدم ہو گیا، زمین تھی غرق آب ہو گئی یا اس کا پانی خشک ہو گیا تو ان صورتوں میں اگر اس میں کوئی بھی منفعت باقی نہ رہے تو یہ تلف شدہ کی طرح ہے، اس کی وجہ سے عقد فسخ ہو جائے گا جیسا کہ گزرا، اور اگر اس میں ایسا نفع باقی ہے، جس کے لئے اس نے اس کو اجرت پر نہیں لیا تھا مثلاً گھر کی خالی جگہ سے اتفاق ممکن ہو، اور زمین میں لکڑی رکھ کر فائدہ اٹھانا ممکن ہو یا زراعت کے لئے اجرت پر لی گئی زمین سے اس میں خیمہ لگانے کا فائدہ ہو گیا ہو تو بعض حضرات کے نزدیک ان صورتوں میں عقد فسخ ہو جائے گا، کیونکہ اس پر گھر کا نام باقی نہ رہا، نیز اس لئے کہ جس منفعت کے لئے عقد ہوا تھا، وہ جاتا رہا، لیکن کچھ دوسرے حضرات کے نزدیک عقد فسخ نہ ہوگا، اس لئے کہ منفعت بالکلیہ باطل نہیں ہوئی، تو یہ اس صورت کے مشابہ ہو گیا جب کہ اصل کے باقی رہتے ہوئے اس کے نفع میں کمی پیدا ہو گئی ہو، لہذا مستاجر کو فسخ کرنے اور برقرار رکھنے کا اختیار دیا جائے گا (۴)۔

تیز، میں فتح ہونے کا کل میں اثر:

۷۴۔ معذور علیہ کے جزء میں کسی جب سے عقد کے فسخ ہونے کے نتیجہ میں بعض حالات میں پورے معذور علیہ میں فسخ ہو جاتا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ جس جزء میں عقد فسخ ہو رہا ہے، معاوضہ

(۱) اربعین ۵/۴۳، المیزان ۴۰۰، الخطاب ۴۲۳، انقلابی
۴۲۸، الفی ۴۲۸

(۲) البدیع ۵/ ۹۶، الخواص ۵/ ۳۵، ۳۶، المعنی ۵/ ۵۴، الشرح المختصر ۳/ ۹۳، لطالب ۳/ ۳۳۳

تاخیر ہے، اگر وہ فتح کر دے تو اس کا حکم وہی ہے جو اس کے از خود فتح ہونے کی صورت میں ہوتا ہے اور اگر وہ اس کو فتح نہ کرے حتیٰ کہ مدت اجارہ گزر جائے تو اس کو اختیار ہے کہ فتح کر دے اور مقرر شدہ اجرت واپس لے لے یا عقد پر باقی رہتے ہوئے غاصب سے اجرت مثل کا مطالبہ کرے (۱)۔

دوسرے عقود کے فتح ہونے میں غصب کا کیا اثر ہوتا ہے؟ اس کو معلوم کرنے کے لئے ان عقود اور اصطلاح ”غصب“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

۲۶- دشوار ہونے کی کچھ اور انواع ہیں جو عقد کے فسخ ہونے کا سبب بنتی ہیں یا جن کی وجہ سے عقد کو فسخ کا اختیار حاصل ہوتا ہے، ان میں سے چند مندرجہ ذیل ہیں:

اول: شتر عاشقہ کے تعلق سے پرہیز اور رہنے سے علاحدہ کا عائد ہونا۔
اس طرح کہ اس کو پرہیز اور رکھنا حرام ہو، مثلاً کسی کو داڑھ کے دانت کے
اکھاڑنے کے لئے اجرت پر رکھنا، جب کہ داڑھ کے دانت میں درد تھا
، پھر درد جاتا رہا، یا ناسور والے ہاتھ کو کاٹنے کے لئے اجیر رکھنا، پھر وہ
درست ہو گیا یا قصاص کے نفاذ کے لئے اجیر رکھنا، پھر قصاص معاف
کرنے کی وجہ سے ساقط ہو گیا تو ان تمام حالات میں اجارہ از خود فسخ
ہو جائے گا (۲)۔

دوم: ضرر کا ہونا: اس طرح کہ عقد کے تقاضے پر بد قمر اور بنا ضرر زائد عقد کی وجہ سے جس کا استحقاق نہیں ہے، برداشت کیے بغیر ممکن نہ ہو جیسا کہ اگر ولیہ کے لئے طہان کو اجیر رکھا، پھر عورت سے خلع کر لیا یا سفر حج کے لئے جانور کرایہ پر لیا اور حج کا جنت نکل گیا یا دوسری بیوی ہو گیا یا دودھ پلانے والی کو اتمت پر رکھا، اور وہ حاملہ ہوئی تو ان جیسی

(۱) نهایتاً مجموع ۱۸ نفر، یعنی ۵۳ نفر اقلیتی را

(۲) البدائع ص ۴۰۰، قطب ص ۳۳۳، نهج ص ۵۴۵، التوضیح ص ۳۹۹، انصاف ص ۳۹۹.

انفساخ ۲۸

میں سے اس جزء کا حصہ متعین کرنا ممکن نہ ہو یا عقد کو جزء جزء کرنے میں عاقدین میں سے کسی کا کھلا ہوا نقصان ہو یا ایک ہی عقد میں جائز و ناجائز کو جمع کر دیا گیا ہو۔

اس کو فقہاء ”تفریق منقہ“ کے لفظ سے بیان کرتے ہیں۔

اگر عقد میں جائز و ناجائز جمع ہوں تو ناجائز میں بلا خلاف عقد باطل ہے، پھر کیا بقیہ میں باطل ہوگا؟ اس کا حکم عقود کے اختلاف، جزء جزء کرنے کے امکان اور طرفین میں سے کسی کو ضرر لاحق کرنے سے گریز کرنے کے اعتبار سے الگ الگ ہوتا ہے، اس کے بارے میں اختلاف تفصیل ہے جس کو اصطلاح ”تفریق منقہ“ میں دیکھا جائے۔

۲۸- اسی قبیل سے فقہاء کے ذکر کردہ حسب ذیل مسائل ہیں:

الف- اگر عقد کسی کیلی یا وزنی چیز میں ہو، اور اس پر قبضہ سے قبل اس کا کچھ حصہ تلف ہو جائے تو باقی میں عقد فسخ نہ ہوگا، مشتری بقیہ کو اسی کے بقدر قیمت کے عوض میں لے گا، اس لئے کہ عقد صحیح ہو چکا ہے، لہذا معتود علیہ کے کچھ حصہ کے ختم ہونے سے عقد فسخ نہ ہوگا، کیونکہ جائزین میں سے کسی کو ضرر پہنچائے بغیر اس کو جزء جزء کر دینا ممکن ہے جیسا کہ حنفیہ اور حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے^(۱)۔

ب- ابن رجب حنبلی کی ”التواہد“ میں ہے: اگر ایسی چیز پیش آجائے جو دو عورتوں میں سے عین طور پر کسی ایک کے حرام قرار دینے کی متقاضی ہو مثلاً ارد او اور رضاعت تو بلا اختلاف خاص طور پر ایک ہی عورت کا نکاح فسخ ہوگا، اور اگر ایسی چیز پیش آجائے جو ان دونوں کو ایک ساتھ رکھنے کی تحریم کی متقاضی ہو اور ان دونوں میں سے کسی کو کوئی امتیاز حاصل نہ ہو مثلاً دونوں رضاعت کی وجہ سے ماں اور بیٹی

بن گئی ہوں تو اس سلسلہ میں دو روایتیں ہیں: ان میں اصح روایت ہے کہ انفساخ تنہا ماں کے ساتھ خاص ہوگا اگر ان دونوں کے ساتھ دخول نہ کیا ہو، اس لئے کہ عقد کو باقی رکھنا نیا عقد کرنے سے زیادہ قوی ہے، تو یہ اس صورت کی طرح ہو گیا کہ ایک شخص (اپنی زوجیت میں) ماں اور بیٹی کو لے کر اسلام لایا، جن دونوں کے ساتھ دخول نہیں کیا تھا، تو بیٹی کا نکاح ثابت رہے گا، نہ کہ ماں کا^(۲)۔

ج- یہ بات گذر چکی ہے کہ حنفیہ کا مذہب عاقدین میں سے کسی ایک یا دونوں کی موت کے سبب عقد جارو کا فسخ ہو جاتا ہے، اگر دو اشخاص ایک گھر کسی آدمی کو جارو پر دیں، اور جارو پر دینے والوں میں سے ایک مر جائے تو جارو صرف اس کے حصہ میں باطل (یعنی فسخ) ہوگا، اور باقیات شخص کے حصہ کے تعلق سے جارو بلی حالہ باقی رہے گا، اسی طرح اگر جارو پر لینے والے دو شخصوں میں سے کوئی ایک مر جائے۔ اور اگر دو گھر جارو پر لئے اور ان میں سے ایک گر گیا تو وہ ان دونوں کو چھوڑ سکتا ہے، اس لئے کہ ان دونوں پر عقد ایک صلفہ ہے جو الگ الگ ہو گیا، لہذا اس کے لئے خیارات نہ ہوگا^(۳)۔

د- اگر دو جانور فروخت کرے اور ان میں سے ایک قبضہ سے قبل ہلاک ہو جائے تو ہلاک شدہ جانور میں بیع فسخ ہو جائے گی جیسا کہ معلوم ہے، لیکن جو جانور ہلاک نہیں ہوا اس کے بارے میں حنفیہ نے صراحت کی ہے اور یہی شافعیہ کے یہاں مذہب ہے کہ اس میں بیع فسخ نہ ہوگی اگرچہ قبضہ نہیں کیا، ہاں مشتری کو فسخ کرنے اور اجازت دینے کا اختیار دیا جائے گا۔ اگر اجازت دے تو بیع مقررہ قیمت میں سے اس کے حصہ کے عوض میں ہوگی، جب کہ شافعیہ کے یہاں ایک

(۱) التواہد لابن رجب ص ۲۲۳

(۲) البدیع ص ۵۷۷، ۲۲۲۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۰۱، المغنی ص ۲۳۳۔

انفساخ ۲۹-۳۱

اثر اند از عوال کے لحاظ سے وہ بھی استثناء سے خالی نہیں۔ ذیل میں ان میں سے بعض اثرات کی تفصیل پیش ہے:

اول۔ عقد سے پہلی حالت پر فریقین کو لوٹانا:

الف۔ عقود فور یہ میں:

۳۰۔ فقہاء نے کئی مقامات پر لکھا ہے کہ انفساخ عقد کو اس طرح کر دیتا ہے جیسا کہ وہ تھا ہی نہیں^(۱)۔

یہ فی ذملہ عقود فور یہ کے بارے میں (جن کا تعلق وقت سے نہیں ہوتا) صحیح ہے، مثلاً: عقد بیع اگر قبضہ سے قبل بیع کی بلاکت کے سبب فسخ ہو جائے تو عقد سرے سے ختم ہو جائے گا، اور اس طرح ہو جائے گا جیسے کہ اسے فروخت ہی نہیں کیا ہے، اب مشتری بائع سے ثمن واپس لے گا اگر اس کے سپرد کر دیا ہو، اس لئے کہ بیع پر قبضہ سے قبل ضمان بائع کے ذمہ ہوتا ہے، منقول اور غیر منقول کے مابین کچھ تفصیل ہے، جیسا کہ گذرا^(۲)۔

ب۔ عقود مستمرہ میں:

۳۱۔ باقی رہنے والے عقود (جن کا تعلق مدت سے ہوتا ہے) میں انفساخ تو وہ انفساخ کے وقت سے قطعی طور پر عقد کو ختم کر دیتا ہے، لیکن اصل سے عقد کو ختم نہیں کرنا مثلاً عقد اجارہ میں فقہاء نے صراحت کی ہے کہ معقود علیہ (حیر مصین یا مہین جانور) اگر تلف ہو جائے تو زمانہ مستقبل میں عقد فسخ ہوگا، زمانہ ماضی میں نہیں، اور اس پر ماسبق کی اجرت اسی کے لحاظ سے لازم ہوگی اور جب تک کچھ نفع حاصل نہیں ہوگا اس کے ذمہ اس سلسلہ میں کوئی چیز واجب نہیں

قول یہ ہے کہ سارے ثمن کے عوض میں ہوگی، اور ان کے نزدیک دو اقوال میں سے ایک کے مطابق سارے میں نفع فسخ ہوگی^(۱)۔

۳۲۔ اگر کچھ بیع میں حق نکل گیا تو پورے میں عقد فسخ ہوگا، ثانیہ کے یہاں ایک قول یہی ہے اور یہی حنا بلہ کے یہاں ایک روایت ہے جیسا کہ یہی مالکیہ کی بھی رائے ہے اگر وہ جز، جس پر استحقاق ثابت ہوا ہے، اکثر ہو، جب کہ ثانیہ کے یہاں ایک دوسرا قول یہ ہے کہ صرف اس جز میں عقد فسخ ہوگا جس میں استحقاق ثابت ہوا ہے، حنفیہ کی بھی یہی رائے ہے اگر استحقاق قبضہ کے بعد ہوا اور بیع ایسی چیز ہو جس کو جز، جز، کرنا مضر نہ ہو، مثلاً دو کپڑے شریعہ سے، ان میں سے ایک میں حق نکل گیا۔

بعض فقہاء کی رائے ہے کہ مشتری کے لئے اختیار ثابت ہوگا کہ سارے میں عقد فسخ کرے یا باقی میں مانند کرے^(۲)۔ اس میں کچھ تفصیل ہے جسے اصطلاح ”استحقاق“ میں دیکھا جائے۔

فسخ ہونے کے اثرات:

۲۹۔ عقود کے درمیان فرق اور فسخ ہونے کے اسباب کے اختلاف اور معقود علیہ کی نوعیت کے بدلنے سے بھی فسخ کے اثرات الگ الگ ہوتے ہیں، اور کیا معقود علیہ علی حالہ باقی رہے گا یا زیادتی یا کمی وغیرہ کی وجہ سے اس میں کوئی تبدیلی ہوگی، ان کے لئے کوئی جامع کلی قواعد یا عام احکام نہیں ہیں؟

فقہاء نے خاص خاص انواع کے عقود کے بارے میں اجمالی طور پر جو اثرات بتائے ہیں، ان عقود کی نوعیت اور ان کے فسخ ہونے میں

(۱) اقلیوی ۱/۸۸، المحمودی ۱/۷۰، کشف ۵/۳۷۱، رد المحتار ۱/۳۱۶۔

(۲) المغنی ۳/۵۹۸، والمصنف ۳/۲۳۳، ابن ماجہ ۳/۴۰۱، فتح القدیر

۵/۵۱۳، المدنی ۳/۳۵۳، تہذیب الفروع ۵/۳۵۳، حاشیہ الفروع ۳/۳۳۔

(۱) المغنی ۳/۵۹۸، المدنی ۳/۳۵۳، تہذیب الفروع ۵/۳۵۳، حاشیہ الفروع ۳/۳۳۔

(۲) المشرح ۳/۵۹۸، المدنی ۳/۳۵۳، ابن ماجہ ۳/۴۰۱، اقلیوی

۳/۴۱۰، ۳/۴۱۱۔

انفساخ ۳۲-۳۳

ہوگی (۱)۔

میں پیدا ہونے والا اضافہ و زیادتی اس سے منفصل ہو، مثلاً بچل،
دودھ اور دولا دیا متصل ہو اور اصل سے پیدا شدہ ہو تو یہ اضافہ اصل بیچ
کو مع اضافہ بائک کے پاس لوٹانے سے جمہور نقباء (حنفی، شافعیہ اور
حنابلہ) کے نزدیک مانع نہیں ہے (۱)۔

اگر بیچ فاسد کی بیچ میں کمی کی صورت میں تغیر ہو تو جمہور کے
نزدیک بیچ کو کمی کے ساتھ لوٹایا جائے گا۔ اس میں مالکیہ کا
اختلاف ہے، کیونکہ ان کے نزدیک اضافہ یا کمی کی صورت میں تغیر
بیچ کو فوت کرنا مانا جاتا ہے (۲)۔

۳۴- عقد جاریہ میں اگر انفساخ سے قبل ماہور (اجرت پر دی گئی
چیز) میں تغیر پیدا ہو جائے، پھر جاریہ بیچ ہو جائے تو اگر تغیر کمی کے
ذریعہ ہر مستاترہ کی کوٹا ہی کی وجہ سے ہو تو اس پر لازم ہے کہ ماہور کو کمی
کے ساتھ واپس کرے۔

اگر تغیر اضافہ کے ذریعہ ہو مثلاً زمین میں درخت لگانا اور تغیر کرنا
اور مدت جاریہ پوری ہو چکی ہو تو حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک کرایہ دار
کے ذمہ لازم ہے کہ درخت کو اکھاڑے اور تغیر کو مہدم کرے، اہل لایہ
کہ حنفیہ کے نزدیک دونوں درخت اور تغیر کی قیمت کی ادائیگی پر راضی
ہو جائیں۔ حنابلہ شافعیہ کے نزدیک مالک کو اختیار دیا جائے گا کہ
درخت اور تغیر کو اس کی قیمت دے کر اپنی ملکیت میں لے لے یا اس
کی اجرت لے کر اس کو رہنے دے (۳)۔

اگر عین مستاترہ (اجرت پر لی گئی چیز) میں تغیر زراعت کی شکل
میں ہو اور بھٹی کی کٹائی کا وقت آنے سے قبل مدت جاریہ کے مکمل

یہی حکم عقود عاریت، شرکت، مضاربہ اور وکالت وغیرہ کا ہے،
اگر بیچ ہو جائے تو ان میں انفساخ عقد کو اپنے وقت سے ختم کرے گا،
نہ کہ اصل سے۔ یہ حکم فی الجملہ ہے، اس کی تفصیل اپنی اپنی
اصطلاحات میں ہے۔

دوم- انفساخ سے قبل محل میں تبدیلی کا اثر:

۳۲- عقد کے بیچ ہونے سے عقد کا اثر ختم ہو جاتا ہے اور معتود علیہ عقد
سے پہلے والی حالت پر لوٹ جاتا ہے۔

لہذا اگر معتود علیہ موجود ہو اور اس میں تغیر پیدا نہ ہوا ہو تو اس
کو عینہ لوٹایا جائے گا، جیسا کہ بیچ اگر بیع فساد یا ابطال یا خیار یا
اتفاق وغیرہ کے سبب بیچ ہو جائے تو ان جیسی تمام حالتوں میں عین
معتود علیہ کو اس کے اصلی مالک کے پاس لوٹایا جائے گا، زبشری بائک
سے ثمن واپس لے گا۔ اسی طرح اگر جاریہ عائدین میں سے کسی کی
موت یا اتفاق یا مدت کے ختم ہونے کی وجہ سے بیچ ہو جائے تو
عین ماہورہ (جاریہ کی چیز) کو اس کے مالک کے حوالہ کر دیا جائے گا
اگر موجود ہو اور اس میں تغیر پیدا نہ ہوا ہو۔

یہی حکم عقد ایڈا، عارہ اور رهن کا ہے، اگر بیچ ہو جائے تو
وہ عیت، عاریت اور رهن کو عینہ بشرطیکہ وہ قائم ہوں ان کے مالک
کے پاس لوٹا دیا جائے گا۔

۳۳- لیکن اگر معتود علیہ میں تغیر ہو جائے مثلاً بیچ میں اضافہ
ہو جائے تو اس کا حکم انفساخ کے اسباب کے اختلاف سے الگ الگ
ہوتا ہے، چنانچہ فساد کے سبب بیچ کے انفساخ کی صورت میں اگر بیچ

(۱) البدیع ۵/۳۰۲، ہدایہ مع شروح، ۹/۲، مفتی الحاج ۴/۲۸۶، ۴/۲۸۷،

المہذب ۱/۲۵۵، مفتی ابن قدامہ ۲/۲۵۳۔

(۲) ماہر مراجع، نیز دیکھئے حج، الجلیل ۲/۵۸۰۔

(۳) البدیع ۵/۳۱۵، مفتی زکریا ۲/۳۸۴، المہذب ۱/۴۱۰، ۱/۴۱۱،
جوہر الاکلیل ۲/۷۷۔

(۱) البدیع ۳/۷۱، المشرح المغیر ۳/۵۰۵، نہایہ الحاج ۵/۳۳، ۵/۳۴،
مفتی ۵/۵۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۶۱، التوضیحات ابن رجب ۷/۳۰

انفساخ ۳۵

کرنا مانا جائے گا، لہذا ملکیت اسی کی ہوگی اور ضمان بھی اسی پر ہوگا اور اجارہ میں مستاجر ہر اس تلف اور نقص کا ضمان دے گا جو مآجور (اجارہ کی چیز) میں ایسے فعل کی وجہ سے پیش آئے جس کی اجازت نہ تھی۔

اصل یہ ہے کہ معتقد علیہ عقد کے فسخ ہونے کے بعد غیر مالک عائد کے قبضہ میں بطور امانت ہوتا ہے، لہذا اٹنی مآجور، ودیعت، عاریت اور مرہون وغیرہ ان میں اختلاف کے ساتھ سب کے سب انفساخ کے بعد غیر مالک عائد کے ہاتھ میں امانت ہیں مگر یہ اس وقت ہے جب کہ وہ بلا عذر اس کے مکان کے حوالہ کرنے سے گریز کرے، لہذا اگر بغیر تعدی یا تنصیر کے تلف ہو تو اس میں ضمان نہیں، ورنہ اس میں ضمان ہوگا (۱)۔

ضمان سے مراد ذوات لا ممال میں مثل ادا کرنا اور ذوات النعم میں قیمت ادا کرنا ہے (۲)۔ یہ سب فی الجملہ ہے، اس کی تفصیل اصطلاح ”ضمان“ میں ہے۔



ہونے کی وجہ سے اجارہ فسخ ہو جائے تو مستاجر کو حق نہیں کہ مستاجر کو ارض مستاجرہ (کرایہ والی زمین) حوالہ کرنے پر مجبور کرے، بلکہ اجرت مثل کے عوض کٹائی کے وقت تک مستاجر کے قبضہ میں چھوڑ دی جائے گی، اور یہی حکم عاریت کا بھی ہے، اس لئے کہ انہوں نے صراحت کی ہے کہ اگر زمین کاشت کے لئے عاریت پر لے اور اس میں کاشت کر دے پھر مالک زمین اس کو لینا چاہے تو اسے یہ حق نہیں یہاں تک کہ بھیجی کٹ جائے، بلکہ اجرت مثل کے عوض کٹائی کے وقت تک کے لئے چھوڑ دے گا (۱)۔ اسلئے اس حکم میں فقہاء کے مابین کوئی اختلاف نہیں، البتہ ثنائیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ بھیجی میں تاخیر مستاجر یا مستعیر کی کوتاہی کے سبب نہ ہو اور متبادل نے یہ قید لگائی ہے کہ وہ ان دونوں کی کوتاہی کے سبب نہ ہو (۲)۔

سوم۔ انفساخ کے نتیجے میں ہونے والے خسارہ کا ضمان:
۳۵۔ اگر تلف ہونے کے سبب عقد فسخ ہو جائے مثلاً بیع قبضہ سے قبل تلف ہو جائے یا عین مستاجرہ کرایہ دار کے قبضہ میں تلف ہو جائے (۳) تو اس کا ضمان بائع یا مستاجر پر ہے، اس لئے کہ بلاک شدہ شی مالک کی ذمہ داری میں ہے، اجارہ میں اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، البتہ بیع کے بارے میں تفصیل اور اختلاف ہے جسے اصطلاح ”بیع“ میں دیکھا جائے۔

اگر وہ تلف کرنے اور تعدی کے سبب ہو تو اس کا ضمان تلف کرنے والے پر ہوگا، مثلاً عقد بیع میں مشتری کا بیع کو تلف کرنا قبضہ

(۱) البدائع ۱/۲۱۷۔

(۲) الخیر فی ۵/۱۱۳، البدائع ۳/۲۳۳، نہایۃ الحاج ۵/۳۹۹، الخیر فی ۵/۶۵۳۔
۱/۳۶۳، جوہر و الخیر ۳/۱۹۷۔

(۳) تحفۃ الفقہاء ۵/۶۳۲، ابن ماجہ ۳/۶۳۲، الخیر فی ۲/۳۱۰، شرح البیہر ۳/۱۹۵، قواعد ابن رجب ۵/۵۵۔

(۱) البدائع ۵/۳۰۰، ابن ماجہ ۵/۲۶۳، نہایۃ الحاج ۵/۳۰۹، الخیر فی ۲/۳۳۳، مجلۃ الاحکام ۶۰۶، قواعد ابن رجب ۵/۶۱، القوانین الفقہیہ لابن جزیر ۶/۸۰۰۔
(۲) مجلۃ الاحکام و فقہ ۱۶/۳۱۶، الخیر فی ۲/۳۳۳۔

انفصال ۱-۵

بھی اس کو دیکھنا حرام ہوگا، لہذا کمال متر اعضاء کے اجزاء کو انفصال سے قبل^(۱) اور اس کے بعد دیکھنے کی حرمت میں کوئی فرق نہیں، البتہ اس میں کچھ اختلاف و تفصیل ہے جس کو "باب الحظر والاباحہ" کے احکام نظر میں دیکھا جائے۔

۴- انفصال کے سبب حکم بدلنے کی مثال کسے ہوئے عضو متاثر کو عورت کا اپنے اندر داخل کرنا ہے کہ اس میں حد نہیں ہے، اگرچہ ایسا کرنا حرام ہے^(۲)۔

۵- میت سے جدا شدہ اجزاء کا حکم میت کے حکم کی طرح ہے، یہ بعض حضرات کے نزدیک ہے، اس کو غسل دیا جائے گا، اس کی نماز جنازہ ہوگی، تدفین ہوگی، اس لئے کہ اس پر صحابہ کرام کا اجماع ہے۔ امام احمد نے فرمایا: حضرت ابو ایوب نے ایک پاؤں کی نماز جنازہ پڑھی، اور حضرت عمر نے شام میں ہڈیوں کی نماز جنازہ پڑھی، اور حضرت ابو عبیدہ نے شام میں کچھ سرہوں کی نماز جنازہ پڑھی، اس کو عبد اللہ بن احمد نے اپنی سند سے روایت کیا ہے، اور امام شافعی نے فرمایا: ایک پرندے نے جنگ جمل سے ایک ہاتھ اٹھا کر مکہ مکرمہ میں لا کر لیا، انگوٹھی کے ذریعہ اس کی شناخت ہوئی، وہ حضرت عبدالرحمن بن عتاب بن اسید کا ہاتھ تھا، تو اہل مکہ نے اس کی نماز جنازہ پڑھی، اور یہ صحابہ کی موجودگی میں ہوا، اور اس کے بارے میں صحابہ میں سے کوئی مخالف نہیں آیا۔

امام بو حنیفہ و امام مالک نے فرمایا: اگر اکثر حصہ مل جائے تو نماز جنازہ پڑھی جائے گی حد نہیں، اس لئے کہ یہ کچھ حصہ ہے جو نصف سے زائد نہیں، اس لئے اس پر نماز نہیں پڑھی جائے گی، جیسے وہ جزء جو بہ

انفصال

تعریف:

۱- انفصال کا معنی لغت میں انقطاع ہے، کیا جاتا ہے: "فصل الشيء فانفصل" یعنی اس نے اس چیز کو کاٹا تو وہ کٹ گئی، لہذا وہ فصل کا مطاوع (مقبول کرنے والا) ہے، یہ انفصال کی ضد ہے^(۱)۔ انفصال: انقطاع ظاہر کو کہتے ہیں، اور انقطاع ظاہر برہنی دہوں ہوتا ہے^(۲)، یہ لغت کی رو سے ہے۔

فقہی استعمال لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- بیئونت:

۲- بیئونت انفصال کے معنی میں آتا ہے^(۳)۔ فقہاء کی زبان میں اس کا کثرت سے استعمال طلاق غیر رجعی کے لئے ہوتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- بدن سے جدا ہونے والے اجزاء میں کبھی انفصال سے قبل والے ان کے احکام باقی رہتے ہیں، اور کبھی بدل جاتے ہیں، اول کی مثال یہ ہے کہ جس عضو کو انفصال سے قبل دیکھنا حرام ہے، انفصال کے بعد

(۱) لسان العرب الحیط، کشاف اصطلاحات الفنون "فصل"۔

(۲) الفروق فی الفہم ص ۳۳۔

(۳) لسان العرب الحیط لفظ "بیئ"۔

(۱) الدررناشر ابن ماجہ ص ۲۳۸۔

(۲) البحر علی التلخیص ص ۱۳۱ طبع المکمل، المجلد وی علی مراتب الاخلاق ص

۵۳ طبع دارالایمان، شرح المروئی ص ۶۵۔

اتصال ۶-۸

لیٹ دیا جائے۔ فقہاء اس کی تفصیل ”کتاب الجنائز“ میں بیان کرتے ہیں^(۱)۔

اسی طرح مرد و حالت میں پیدا ہونے والے بچہ کا نام رکھنے کے بارے میں بھی اختلاف ہے، بعض نام رکھنے کے قائل ہیں اور بعض اس سے منع کرتے ہیں، فقہاء اس پر بحث ”عقیدہ“ اور ”جنائز“ کے بیان میں کرتے ہیں^(۲)۔

خود بخود مرد و حالت میں پیدا ہونے والا بچہ باتفاق فقہاء و ارث نہ ہوگا، اسی طرح اگر کسی ”فعل“ کے سبب جدا ہو تو اکثر فقہاء کے نزدیک و ارث نہ ہوگا، جب کہ حنفیہ نے کہا: و ذن جملہ ورثا ہے وہ و ارث ہوگا، اور اس سے بھی وراثت جاری ہوگی، اس لئے کہ جب شریعت نے (اس پر) جنایت کرنے والے پر غرہ (غلام یا باندی) واجب کیا ہے تو اس کے زندہ ہونے کا حکم لگا دیا ہے^(۳)۔ فقہاء اس کا ذکر ”ارث“ میں کرتے ہیں اور بعض اس کا ذکر ”جنائز“ میں کرتے ہیں۔

۷- زوجین کی جدائی تین امور میں سے کسی ایک کے ذریعہ ہوگی: طلاق یا انفصاح، طلاق اور موت۔

۸- قرار اور یمن وغیرہ کے صیغوں میں مستحکم کا مستحکم منہ سے زمانہ دراز تک جدا رہنا استثناء کو باطل کر دیتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ جب تک مجلس قائم ہے تاخیر درست ہے^(۴)۔ اہل اصول اس پر

(۱) البحر الرائق ۴/۵۸، ۴۰۳، الخرش ۲/۱۲۲، شرح الروض ۱/۳۱۳، ابن مایہ ۱/۵۹۵ طبع لریاض۔

(۲) البحر الرائق ۲/۴۰۳، الخرش ۲/۳۸، نہایہ المحتاج ۸/۳۹۸ طبع مصطفیٰ الحلبي، المنہج ۲/۵۳۳ طبع لریاض۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۶/۲۵۶، طبع مول یوق، الہملاوی علی مراتب الافلاح ۲/۳۲۷ طبع دارالایمان، المنہج مع الشرح ۷/۱۹۸، طبع مول النان شرح السراج ۲/۳۲۱ طبع کردی۔

(۴) مسلم الثبوت ۱/۲۲۱ طبع دار صادر۔

حالت حیات کسی شخص سے الگ ہو جائے مثلاً بال امنا خمن۔

حنفیہ و مالکیہ نے زندہ اور مردہ کے اجزاء کے درمیان جو اس سے الگ ہو گئے ہوں، کوئی فرق نہیں کیا ہے اور شافعیہ نے کہا: زندہ شخص سے الگ ہونے والے جزء کو لپیٹنا اور دفن کرنا مستحب ہے، مثلاً چور کا ہاتھ، ماخن، نلقہ (بستہ خون)، بال، جبکہ بعض نے کہا: ظاہر یہ ہے کہ ہاتھ کو لپیٹنا اور دفن کرنا واجب ہے^(۱)۔

رحم مادر سے بچہ کے کلی طور پر جدا ہونے سے عدت پوری ہو جاتی ہے، اور مضغہ (گوشت کا ٹکڑا) کی حالت میں جدا ہونے کے بارے میں تفصیل ہے جو اصطلاح ”عدت“ میں ذکر کی جائے گی^(۲)۔

سقط (نامتام بچہ) کا انفصال:

۶- نامتام بچہ اگر زندہ پیدا ہو پھر مر جائے تو وہ نام رکھنے، و ارث ہونے، اس پر جنایت، اس کے غسل، تکفین، نماز جنازہ اور تدفین میں بڑے کی طرح ہے۔ بعض مالکیہ نے ولادت کے ساتویں دن سے قبل اگر مر جائے تو نام رکھنے کو مستحکم کیا ہے^(۳)۔

اگر مردہ حالت میں جدا (پیدا) ہو تو اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی، البتہ دفن کیا جائے گا، اور اس کے غسل دینے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، بعض فقہاء نے غسل واجب قرار دیا ہے اگر اس میں روح پھونگی جا چکی ہو، اور کچھ فقہاء نے علی طلاق سقط کے غسل دینے کو مکروہ کہا ہے، جب کہ بعض اس کی تکفین کو واجب کہتے ہیں اور بعض کے نزدیک یہی کافی ہے کہ کسی کپڑے میں

(۱) شرح الروض ۱/۳۱۳، المنہج ۲/۵۳۹، الخرش ۲/۳۱۱، الہملاوی ۱/۳۱۹۔

(۲) نہایہ المحتاج ۷/۳۸۸۔

(۳) البحر الرائق ۲/۴۰۳، طبع الحلبي، الخرش ۲/۳۸، طبع دار صادر، شرح الروض ۱/۳۱۳ طبع المیسرہ، المنہج ۲/۵۳۳ طبع لریاض۔

انقاض ۱-۲

شرائط استثناء میں اور فقہاء ائمہ اور طلاق میں اکثر بحث کرتے ہیں۔
اسی طرح انفصال کا ذکر غسل^(۱)، نكاح (اضافہ منفصلہ)،
رہن (مرہون میں اضافہ منفصلہ) اور وصیت میں آتا ہے۔

انقاض

تعریف:

۱- انقاض: جمع ہے، اس کا واحد نقض ہے۔

نقض (نون کے کسر و اور ضم کے ساتھ) کا معنی منقوض یعنی گر لیا
ہوا ہے۔

نقض: ثوبی ہوئی عمارت کا نام ہے اگر اس کو منہدم کر دیا جائے،
اور نقض (فتح کے ساتھ) منہدم کرنا ہے^(۱)۔
فقہاء نے اس کا استعمال اسی معنی میں کیا ہے^(۲)۔

متعلقہ احکام:

اول: وقف کے ملبہ میں تصرف کا حکم:

۲- وقف کی منہدم عمارت کے ملبہ کو اس کی تعمیر میں لگایا جائے گا،
اور اگر عین دوبارہ اس کا استعمال دشوار ہو تو اسے فروخت کر کے اس
کی قیمت تعمیر میں لگائی جائے گی۔

یہ حکم مسجد کا ہے اگر منہدم ہو جائے، لہذا اگر مسجد سے انتفاع اور
اس کی دوبارہ تعمیر ناممکن ہو تو اس کا ملبہ یا ان کی قیمت دوسری مسجد میں
لگائی جائے گی۔

یہ حکم حنابلہ، امام محمد کے علاوہ دیگر حنفیہ اور بعض مالکیہ



(۱) لسان العرب، تاج المصنوع، النہایہ لابن اثیر، ص ۱۰۷۔

(۲) الدرر النوری ۹۶۳ طبع دار الفکر۔

(۱) شرح الروض ۱/۱۵۸۔

انقض ۳-۴

یہ حکم فی ضلع ہے ^(۱) اور اس کے بارے میں تفصیل ہے، دیکھئے:
”جناہت“، ”کلف“ اور ”ضمان“ کی اصطلاحات۔

انسان کی دوسرے کی ملکیت میں بنائی ہوئی عمارت:
۴- انسان دوسرے کی ملکیت میں جو تعمیر کرتا ہے وہ یا تو مالک کی اجازت سے ہوگی یا اجازت کے بغیر۔

الف- دوسرے کی ملکیت میں مالک کی اجازت سے تعمیر مثلاً کسی نے زمین عاریت پر مالک کی اجازت سے اس میں تعمیر کے لئے لی۔ اب اگر عاریت مطلق ہو یا کسی وقت کے ساتھ مقید ہو اور عاریت پر دینے والے نے شرط لگائی تھی کہ عاریت پر لینے والا وقت ختم ہونے یا واپس لینے کے وقت عمارت کو توڑ دے گا تو مسعیر کو عمارت کے توڑنے پر مجبور کیا جائے گا، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے:
”المسلمون علی شروطہم“ (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں) ^(۲) اور اگر معیر نے توڑنے کی شرط نہ لگائی ہو اور مسعیر توڑنے پر راضی ہو جائے تو توڑ دے اور اگر گریز کرے تو اسے توڑنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ اس کی دلیل اس حدیث پاک کا مفہوم ہے: ”لیس لعرق ظالم حق“ ^(۳) (ظالم رگ کا کوئی حق نہیں ہے)، نیز اس لئے کہ اس نے مالک زمین کی اجازت سے عمارت تعمیر کی ہے، اور مالک زمین نے اس سے عمارت کو توڑنے کی

مثلاً ابن زرب اور ابن لبابہ کے یہاں ہے، اسی طرح شافعیہ کے یہاں بھی ہے، البتہ ان کے نزدیک اگر مسجد کا طبع دوسری مسجد میں نہ لگایا جاسکے تو اس کو محفوظ رکھا جائے گا، اسے فروخت نہیں کیا جائے گا۔ امام محمد کے نزدیک مسجد تعمیر کرنے والے یا اس کے ورثہ کو واپس مل جائے گا اور مالکیہ میں شیخ خلیل بور شیخ طیش کہتے ہیں کہ وقف جائیداد کے طبع کی قطع کرنا جائز نہیں ہے ^(۱)۔

دوم: کھڑی عمارتوں کے توڑنے کا حکم:

عمارتیں انسان اپنی ملکیت میں بناتا ہے یا دوسرے کی ملکیت میں۔

انسان کی اپنی ملکیت میں بنائی ہوئی عمارت:

۳- انسان اپنی ملکیت میں جو تعمیر کرے اور اس میں دوسروں کا ضرر ہو تو اس کو توڑنا واجب ہے، مثلاً کسی نے راستہ کی طرف چھبھ نکالا، جس سے گزرنے والوں کو ضرر ہو تو اس کو توڑنا واجب ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: لا ضرر ولا ضرار ^(۲) (نہ نقصان اٹھانا ہے اور نہ دوسرے کو نقصان پہنچانا ہے)۔ یہ متفق علیہ ہے اور اس کے گرنے کے نتیجے میں جو نقصان ہوگا اس کا ضمان اس کے مالک پر ہوگا۔

(۱) جوہر لا تخیل ۱۲۲/۲ طبع دار المعرفۃ بیروت، المہذب ۳۳۱/۱ طبع دار المعرفۃ

بیروت، الاختیار ۳۵۵/۵ طبع دار المعرفۃ بیروت، غنی الاادات ۲۶۹/۲۔

(۲) حدیث: ”المسلمون علی شروطہم“ کی روایت ترمذی (اللہ

۵۸۳/۲ طبع انتقیر) نے کی ہے، اور اس حدیث کے کئی طرق ہیں جو ایک دوسرے کے لئے متباد ہیں۔

(۳) حدیث: ”لیس لعرق ظالم حق“۔۔۔ کی روایت ابوداؤد (۳۵۳/۳ طبع

عزت عید عباس) نے کی ہے اور ابن جریر نے اس کو قوی کہا ہے (فتح الباری ۱۹/۵ طبع انتقیر)۔

(۱) غنی الاادات ۵۱۵/۲ طبع دار الفکر بغنی ۶۳۱/۵ طبع المیزان، البدیع

۲۲۱/۱ طبع المجلد ابن ماجہ بن ۳۸۳/۳ طبع سوم فتح القدیر

۳۳۶/۵ طبع دار احیاء التراث العربیہ مفتی محمد نجیب ۳۹۲/۲ طبع المجلد، فتح الباری

۶۹/۲ طبع الجراح لیبا، الحواشی لطلاب ۳۲۶/۱ طبع الجراح۔

(۲) حدیث: ”لا ضرر ولا ضرار“ کی روایت ابن ماجہ (۳۸۳/۳ طبع

المجلد) نے کی ہے اور نووی نے کہا اس حدیث کے کئی طرق ہیں جو ایک

دوسرے کو تقویت دیتے ہیں جامع العلوم والحکم لابن رجب (۲۸۶/۲ طبع المجلد)۔

انقضاء ۳

منہدم کرنے پر مجبور کرے یا عمارت لے لے اور ٹوٹی ہوئی عمارت کی قیمت اسے دے دے (۱)۔

ب۔ دوسرے کی ملکیت میں مالک کی اجازت کے بغیر تعمیر، مثلاً زمین غصب کر کے اس میں عمارت تعمیر کر دی تو غاصب کو عمارت کے توڑنے پر مجبور کیا جائے گا جب مالک زمین اس کا مطالبہ کرے، اور اس کو زمین کے ہموار کرنے اور اس میں پیدا ہونے والے نقص کا تاوان دینے پر مجبور کیا جائے گا۔ یہ حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک ہے (۲)۔

اہلہ حنفیہ کے نزدیک اگر توڑنے کی وجہ سے زمین میں نقص پیدا ہو جائے تو مالک کو حق ہے کہ عمارت کو لے لے، اور ٹوٹی ہوئی عمارت کی قیمت کا ضمان دے، حنابلہ میں مجددین تیمیہ کی بھی یہی رائے ہے۔

حنفیہ میں سے کرنی نے کہا: اگر عمارت کی قیمت اس سے زیادہ ہو تو غاصب زمین کی قیمت کا ضمان دے گا، اور اس کو عمارت کے توڑنے اور بنانے کا حکم نہیں دیا جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک مالک کو اختیار ہے کہ عمارت لے لے اور ٹوٹی ہوئی عمارت کی قیمت دے دے یا غاصب کو اس کے منہدم کرنے اور اس کی زمین ہموار کرنے کا حکم دے (۳)۔

جس نے کچی یا پکی اینٹ یا کٹری غصب کی اور اس کو تعمیر میں لگا دیا تو حنابلہ و شافعیہ کے نزدیک غاصب کو مجبور کیا جائے گا کہ اس کو واپس کرے اگرچہ عمارت ٹوٹ جائے۔

حنفیہ کے نزدیک مالک واپس لینے کا مالک نہیں، اس لئے کہ فنی

شرط نہیں رکھی ہے، اور عمارت کو توڑنے میں ضرر ہے، اس لئے کہ اس کی وجہ سے اس کی قیمت کم ہو جائے گی اور اس حالت میں عاریت پر دینے والے کو اختیار ہے کہ عمارت کو اس کی قیمت دے کر لے لے یا اس کے نقصان کا ضمان دے کر اس کو توڑ دے تاکہ دونوں حقوق کی رعایت ہو، یا اسے اجرت مثل کے عوض باقی رکھے۔

یہ حنابلہ و شافعیہ کے نزدیک ہے (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک اگر عاریت مطلق یا وقت کے ساتھ مفید ہو اور اس کا وقت ختم ہو چکا ہو تو مالک کو حق ہے کہ مستعیر کو عمارت توڑنے پر مجبور کرے، اس لئے کہ چھوڑے رکھنے میں معیر کا ضرر ہے، کیونکہ اس کی کوئی انتہا نہیں، اور اس کی طرف سے غرر (دھوکہ دہی) نہیں ہے۔

اگر عاریت مؤقت ہو اور وقت سے قبل اس کو نکالنا چاہے تو مستعیر کو توڑنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا، بلکہ اس کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو مالک زمین کو صحیح سالم عمارت کی قیمت کا ضمان بنا کر عمارت اس کے لئے چھوڑ دے، اور اگر چاہے تو اپنی عمارت لے لے اور مالک زمین پر کچھ نہ ہوگا۔

پھر عمارت کے توڑنے کا حکم صرف اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ توڑنا زمین کے لئے نقصان دہ نہ ہو، لیکن اگر نقصان دہ ہو تو اختیار مالک کو ہوگا، اس لئے کہ زمین اصل ہے، اور عمارت اس کے تابع ہے، لہذا مالک صاحب اصل ہے، اس لئے اختیار بھی اسی کو ہوگا، اگر چاہے تو عمارت کو قیمت کے عوض روک لے اور اگر چاہے تو توڑنے پر راضی ہو جائے (۲)۔

مالکیہ کے نزدیک اگر مشروط یا معقود و معروف عاریت کی مدت پوری ہو جائے اور زمین میں عمارت ہو، تو معیر کو اختیار ہے کہ مستعیر کو

(۱) حاشیہ الدرر، ۲۳۹، طبع دار الفکر۔

(۲) کشاف القناع، ۸۱، طبع العصر ریاض، معنی المحتاج، ۲/۳۹۱، ابن ماجہ۔

۱۲۶/۵، البدائع، ۱۳۹/۷۔

(۳) الدرر، ۲۵۲۔

(۱) منشی الارباب، ۲/۳۹۳، معنی المحتاج، ۲/۴۷۳، ۴۷۳۔

(۲) بدائع الصنائع، ۲۱۶/۶۔

مغضوب عمارت میں لگا دینے سے پہلی چیز سے الگ دوسری چیز بن گئی، لہذا عمارت کو نہیں توڑا جائے گا۔ کرنی اور ابو جعفر نے قبلہ اگر تعمیر لکڑی کے ارگرد ہو تو تعمیر کو نہیں توڑا جائے گا، کیونکہ تعمیر کرنے میں وہ زیادتی کرنے والا نہیں، ہاں اگر لکڑی پر تعمیر کر دی تو عمارت کو توڑ دیا جائے گا۔

انقراض

تعریف:

۱- انقراض کا معنی لغت میں انقطاع اور موت ہے اور فقہاء کا استعمال اس سے الگ نہیں ہے^(۱)۔

بحث کے مقامات:

اجمالی حکم:

۲- الف- اہل اجماع کے عصر کا انقراض کیا اجماع کے تحت ہونے میں شرط ہے؟ اس میں اہل اصول کا اختلاف ہے: جمہور کی رائے ہے کہ شرط نہیں، جب کہ فقہاء کی ایک جماعت کی رائے ہے کہ یہ شرط ہے، ایک قول یہ ہے کہ اگر اجماع قول بفعل یا ان میں سے کسی ایک کے ذریعہ ہو تو شرط نہیں، لیکن اگر اجماع کمال کی مخالفت سے سکوت کے ذریعہ ہو تو شرط ہے۔ یہ پہلی جہانی سے منقول ہے اور جوینی نے کہا: اگر اجماع قیاس کے طریقہ سے ہو تو شرط ہے^(۲)۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ اصطلاح ”اجماع“ میں ہے۔

۳- ب- وقف میں خفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کی رائے ہے کہ ان لوگوں پر وقف صحیح نہیں ہے جن کا انقراض ہوتا ہے (ختم ہو جاتے ہیں) مثلاً اولاد پر وقف، اس لئے کہ یہ حضرات وقف میں تائبید (۱) انسان الحرب، الحیض، ترتیب طحاوی، ”قرض“، العلم المستحب ہاشم المہبوب ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸

(وانگی ہونے) کی شرط لگاتے ہیں، جب کہ مالک کے نزدیک یہ وقف صحیح ہے، اور اس حالت میں اگر موقوف علیہم ختم ہو جائیں^(۱) تو وقف کس کے پاس لوٹ کر جائے گا، اس سلسلہ میں مالک کے یہاں تفصیلات ہیں جن کو اصطلاح ”وقف“ میں دیکھا جائے۔

انقضاء

تعریف:

۱- انقضاء قنناء کا مطاوع ہے، اس کا ایک لغوی معنی: کسی چیز کا چلا جانا اور فنا ہونا ہے، جب کوئی چیز پوری ہو جائے تو کہا جاتا ہے: ”انقضی الشیء“ اور کسی چیز سے نکلنے اور اس سے جدا ہونے کے معنی میں بھی آتا ہے۔

زہری اور حنفی میاض نے کہا: لغت میں ”انقضی“ نئی معانی کے لئے آتا ہے جن کا منبع کسی چیز کا منقطع ہونا، مکمل ہونا اور اس سے جدا ہونا ہے^(۱)۔

فقہاء اس کو نئی معانی میں استعمال کرتے ہیں^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اِمضاء:

۲- لفظ ”امضاء“ کا استعمال انہاء (انجام کو پہنچانا) کے معنی میں ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: ”امضت المرأة علقها“ یعنی عورت نے اپنی عدت پوری کر لی۔ اسی طرح اس کا استعمال انفاذ (ماند کرنے) کے معنی میں ہوتا ہے، کہا جاتا ہے، ”امضی القاضي حکمہ“ تاجی



(۱) ابن ماجہ ۳۶۱۶/۳ طبع مول یو، قرطبی ۷/۸۹، ابوب
۲۳۸/۱ تاریخ کردہ درالمعرف الموضی ۵/۲۶۵ کشاف القناع
۲۵۲/۳

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، مشارق انوار اللغات، قس۔
(۲) البدیع ۳/۲۲۲، ۲۲۳، ۱/۹۸۳، ۲/۶۸، ابوب ۱/۴۹،
المختار ۷/۷۵۵

نے اپنا فیصلہ نافذ کر دیا^(۱)۔

اول: عقود:

مختلف اسباب کی وجہ سے عقود ختم ہو جاتے ہیں، مثلاً:

ب- انتہاء:

۳- لفظ انتہاء بمعنی انقضاء استعمال کیا جاتا ہے، کہا جاتا ہے: ”انتهت المدّة یعنی ”انقضت“ (پوری ہو گئی)، اور ”انتهی العقد“ بمعنی مکمل ہوا، نیز اس کا استعمال کسی چیز سے رکنے کے معنی میں ہوتا ہے اور کسی چیز تک پہنچنے کے معنی میں بھی۔ کہا جاتا ہے: انتهی عن الشيء (اس چیز سے رک گیا) اور انتهی إليه (اس چیز تک پہنچ گیا)^(۲)۔

اجمالی حکم:

انقضاء کے متعلق احکام ترتیب ترتیب اس کے اسباب و اثرات میں منحصر ہیں، اس کی تشریح حسب ذیل ہے:

انقضاء کے اسباب اور اس کے اثرات:

۴- انقضاء کے اسباب و اثرات موضوعات اور فتنی مسائل کے اختلاف کے لحاظ سے الگ الگ ہیں، چنانچہ ایک چیز کبھی کسی چیز کے انقضاء کا سبب ہوتی ہے تو دوسری چیز کے انقضاء کا سبب نہیں ہوتی، بلکہ کبھی ایک ہی موضوع کے اسباب و اثرات میں تو خٹ ہوتا ہے جیسا کہ عقود اور عورت کی عدت وغیرہ میں، اور چونکہ انقضاء کے معنی ہر چیز کا اپنے اپنے اعتبار سے انتہاء کو پہنچنا ہے، کیونکہ ہر حادث کے لئے انتہاء ضروری ہے، لہذا تمام موضوعات میں اس کا استقصاء اور یہ تک پہنچنا دشوار ہے۔

لہذا ہم توضیحی مثالیں ذکر کرنے ہی پر اکتفاء کریں گے۔

(۱) لسان العرب الجریڈ ”مفہوم“۔

(۲) لسان العرب الجریڈ، البدیع ۳/۲۳۳، ۶/۱۱۳، ۱۸۲۔

عقد کا مقصد ختم ہونا:

۵- ہر عقد کے انجام دینے کی کوئی غایت یا غرض ہوتی ہے، اور غایت یا غرض کے پورا ہونے سے عقد کو ختم مانا جاتا ہے، مثلاً:

الف- عقد جارہ جارہ:

اگر عقد جارہ زمین یا زمین منفعہ کے لئے ہو تو اس کے پورا ہونے سے عقد ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ جو چیز کسی غایت تک کے لئے ثابت ہوتی ہے، غایت کے پائے جانے سے ختم ہو جاتی ہے۔ اسی طرح ہر وہ عقد جس میں زمانہ یا منفعہ کی قید ہو، اس کے پورا ہونے سے ختم ہو جاتا ہے، مثلاً عقد مصالحت، عاریت، مساقات اور رامت۔

جب عقد ختم ہو جاتا ہے تو اس پر اس کے احکام یعنی لوٹانے کا واجب ہوا، واپس لینے کے حق کا ثبوت، اثمت یا مقدر معقود علیہ کا ثابت ہوا، تعدی یا کفای کی وجہ سے ضمان اور مصالحت کے ختم ہونے کے بعد دشمنوں کو وارثانہ دینا وغیرہ مرتب ہوتے ہیں۔

ان عقود میں انقضاء کے لئے یہ قید ہے کہ کوئی شرعی عذر نہ ہو جو دفع ضرر کی خاطر مزید مدت کے لئے ان کے برقرار رہنے کا مقتضی ہو^(۱)، دیکھئے: ”جارہ“، ”ہد نہ“ اور ”مساقات“ کی اصطلاحات۔

(۱) البدیع ۳/۲۳۳، ۴/۸۸، ۵/۷۷، ۶/۱۱۳، الجلیل ۱/۶۶، ۲/۹۶، ۳/۹۹، ۴/۱۳، ۵/۲۹، ۶/۷۷، ۷/۱۱۳، ۸/۲۹، ۹/۷۷، ۱۰/۱۱۳، ۱۱/۲۹، ۱۲/۷۷، ۱۳/۱۱۳، ۱۴/۲۹، ۱۵/۷۷، ۱۶/۱۱۳، ۱۷/۲۹، ۱۸/۷۷، ۱۹/۱۱۳، ۲۰/۲۹، ۲۱/۷۷، ۲۲/۱۱۳، ۲۳/۲۹، ۲۴/۷۷، ۲۵/۱۱۳، ۲۶/۲۹، ۲۷/۷۷، ۲۸/۱۱۳، ۲۹/۲۹، ۳۰/۷۷، ۳۱/۱۱۳، ۳۲/۲۹، ۳۳/۷۷، ۳۴/۱۱۳، ۳۵/۲۹، ۳۶/۷۷، ۳۷/۱۱۳، ۳۸/۲۹، ۳۹/۷۷، ۴۰/۱۱۳، ۴۱/۲۹، ۴۲/۷۷، ۴۳/۱۱۳، ۴۴/۲۹، ۴۵/۷۷، ۴۶/۱۱۳، ۴۷/۲۹، ۴۸/۷۷، ۴۹/۱۱۳، ۵۰/۲۹، ۵۱/۷۷، ۵۲/۱۱۳، ۵۳/۲۹، ۵۴/۷۷، ۵۵/۱۱۳، ۵۶/۲۹، ۵۷/۷۷، ۵۸/۱۱۳، ۵۹/۲۹، ۶۰/۷۷، ۶۱/۱۱۳، ۶۲/۲۹، ۶۳/۷۷، ۶۴/۱۱۳، ۶۵/۲۹، ۶۶/۷۷، ۶۷/۱۱۳، ۶۸/۲۹، ۶۹/۷۷، ۷۰/۱۱۳، ۷۱/۲۹، ۷۲/۷۷، ۷۳/۱۱۳، ۷۴/۲۹، ۷۵/۷۷، ۷۶/۱۱۳، ۷۷/۲۹، ۷۸/۷۷، ۷۹/۱۱۳، ۸۰/۲۹، ۸۱/۷۷، ۸۲/۱۱۳، ۸۳/۲۹، ۸۴/۷۷، ۸۵/۱۱۳، ۸۶/۲۹، ۸۷/۷۷، ۸۸/۱۱۳، ۸۹/۲۹، ۹۰/۷۷، ۹۱/۱۱۳، ۹۲/۲۹، ۹۳/۷۷، ۹۴/۱۱۳، ۹۵/۲۹، ۹۶/۷۷، ۹۷/۱۱۳، ۹۸/۲۹، ۹۹/۷۷، ۱۰۰/۱۱۳۔

ب۔ عقد وکالت:

مؤکل فیہ (جس چیز کے لئے وکالت ہوئی ہے) کے مکمل ہونے سے عقد وکالت ختم ہو جاتا ہے مثلاً وکالت بالشراء (کسی چیز کے خریدنے کے لئے وکیل بنانا) اس وقت ختم ہو جاتی ہے جب وکیل اس چیز کو خرید دے جس کی خریداری کا وکیل اس کو بنایا گیا ہے، کیونکہ اس کا مقصد پورا ہو گیا، لہذا اس کی وجہ سے عقد ختم ہو جائے گا اور اس پر اس کے احکام یعنی وکیل کی معزولی اور تعریف سے اس کو رد نامرتب ہوں گے۔ یہی بات رہن کے بارے میں بھی کہی جاتی ہے کہ دین کی ادائیگی کے بعد عقد رہن ختم ہو جاتا ہے، اسی طرح کفالت اور انگلی یا بری کرنے سے ختم ہو جاتی ہے، اور ان عقود کے احکام یعنی حق مطالبہ کا ساقط ہونا، مرہون کو واپس کرنا اور قرضہ یا تعدی کے سبب ضمان دینا وغیرہ مرتب ہوں گے^(۱)، دیکھئے ”وکالت“، ”رہن“، ”کفالت“ کی اصطلاح۔

عقد کا فاسد ہونا:

۶۔ اگر کوئی عقد عقود لازمہ میں سے ہو مثلاً بیع اور ود فاسد ہو جائے تو طرفین میں سے ہر ایک کے ذمہ واجب ہے کہ اس کو فسخ کر دے، کیونکہ عقد فاسد اللہ تعالیٰ کے حق کے طور پر فسخ کا مستحق ہے، اس لئے کہ فسخ کرنے میں فساد کو ختم کرنا ہے، اور فساد کو ختم کرنا خالص حق تعالیٰ کا حق ہے، لہذا وہ سب کے حق میں ظاہر ہوگا، اس لئے تمام لوگوں کے حق میں فسخ ہے، لہذا فسخ کا صحیح ہونا تقضائے قاضی یا رضامندی پر موقوف نہ ہوگا، اور قاضی کے لئے جائز ہے کہ عاقدین کو مجبور کر کے اس کو فسخ کر دے۔

فساد کے سبب فسخ ہونے کی وجہ سے عقد ختم ہو جاتا ہے اور اس کی وجہ سے محقق دشمن کا لوٹانا یا اگر لوٹانا ناممکن ہو تو ضمان واجب ہوتا ہے^(۱)۔

نقباء کے یہاں اس سلسلہ میں تفصیل ہے، دیکھئے ”بیع“، ”فساد“ اور ”عقود“ کی اصطلاح۔

صاحب حق کا اپنے حق کو ختم کرنا:

۷۔ جس کو عقد کے ختم کرنے کا اختیار ہے اس کے ختم کرنے سے عقد ختم ہو جاتا ہے، خواہ یہ ختم کرنا ایک طرف سے ہو یا دونوں طرف سے، اس کی چند مثالیں حسب ذیل ہیں:

الف۔ عقود جائزہ غیر لازمہ جیسے وکالت، شرکت، مضاربہ اور غارہ:

ان عقود میں عاقدین میں سے ہر ایک کے لئے عقد کو فسخ کرنا جائز ہے، اس لئے کہ وہ غیر لازم ہے، اور اس کی وجہ سے عقد ختم سمجھا جاتا ہے اور اس پر فسخ کے احکام مرتب ہوتے ہیں یعنی واپس کرنا واجب ہوتا ہے واپس لینے کا حق ثابت ہوتا ہے اور کوئی یا تعدی کے سبب ضمان واجب ہوتا ہے اور نفع میں حق ثابت ہوتا ہے، تاہم اگر وکالت کے ساتھ کوئی حق متعلق ہو یا مضاربہ میں راس المال سامان کے بعد نقد نہ ہو تو اس میں تفصیل ہے^(۲)، اسے ”وکالت“، ”مضاربہ“، ”شرکت“ کی اصطلاحات میں دیکھا جائے۔

(۱) البدائع ۵/۳۵۵، ابن ماجہ ۴/۱۱۰، الدوق ۳/۱۷۱، المہذب ۱/۲۶۸، ۲/۲۷۳، ۳/۲۷۵۔

(۲) البدائع ۱/۳۷۷، ۲/۷۷، ۳/۱۱۲، ۴/۱۶، الدوق ۳/۳۹۶، مخ الجلیل ۳/۳۹۲، ۴/۳۹۱، مخی المساج ۳/۳۱۵، ۴/۲۷۰، ۵/۱۹۲، منی الارادات ۲/۳۰۵۔

(۱) البدائع ۱/۱۷۱، ۲/۵۳، ۳/۵۳، مخ الجلیل ۳/۳۹۲، نہایۃ المساج ۳/۳۱۱، کشاف القناع ۳/۳۳۲، ۴/۳۳۳۔

ب- اِقالہ:

کبھی عقد اپنے ارکان و شرائط کے ساتھ مکمل ہو جاتا ہے، پھر بھی متعاقبین کے لئے آپسی رضامندی سے اس کو فسخ کرنا جائز ہوتا ہے۔ اور اسی کو ”اِقالہ“ کہتے ہیں، لہذا اگر عاقدین اِقالہ کر لیں تو ان لوگوں کے نزدیک عقد فسخ ہو جائے گا جو اِقالہ کو فسخ کہتے ہیں، اور اس کی وجہ سے عقد ختم ہو جائے گا اور اِقالہ پر یہ اثر مرتب ہوگا کہ ہر حق صاحب حق کو لوٹایا جائے گا^(۱)، دیکھئے: اصطلاح ”اِقالہ“۔

ج- عقد نکاح:

زوجین میں فرقت کے ذریعہ عقد نکاح ختم ہو جاتا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ شوہر طلاق پائے کے ذریعہ عقد نکاح کو ختم کر دے۔ اسی طرح زوجین اس کو خلع کے ذریعہ ختم کرنے کے مالک ہیں، اور اس کی وجہ سے عقد نکاح ختم ہو جاتا ہے اور فرقت کے احکام یعنی عدت وغیرہ مرتب ہوتے ہیں^(۲)۔ اس کی تفصیل ”نکاح“ اور ”طلاق“ کی اصطلاحات میں دیکھی جاسکتی ہے۔

د- موقوف عقود:

کچھ عقود غیر عاقد کی اجازت پر موقوف ہوتے ہیں مثلاً منضولی کا عقد صاحب معاملہ کی اجازت پر موقوف ہوتا ہے، یہ ان لوگوں کے نزدیک ہے جو اس عقد کو مشروع سمجھتے ہیں مثلاً حنفیہ و مالکیہ، اور مالک کو یہ بھی حق ہے کہ اس کی اجازت نہ دے کر عقد کو ختم کر دے اور اس طرح سے عقد ختم ہو جائے گا^(۳)۔

سفید کا محال ہونا:

۸- کبھی عقد کو نافذ کرنا محال ہوتا ہے، مثلاً ذوات التیمم بیع بائع کے ہاتھ میں مشتری کے حصول پانے سے قبل ہلاک ہو جائے اور مثلاً اِبارد میں استیفاء و منفعت کے محل کا ہلاک ہو جانا اور مثلاً مؤکل یا وکیل یا شریک کا مرجا، ان تمام صورتوں میں عقد فسخ اور ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ اس کو نافذ کرنا محال ہے، اور اس سلسلہ کے مقررہ احکام یعنی ثمن و راتبت کا ساتھ ہونا مرتب ہوں گے، اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: ”بلاک“ اور ”انقضاء“ کی اصطلاحات۔

عقود کے ختم ہونے کے اکثر اسباب یہی ہیں، نیز کچھ اور اسباب ہیں مثلاً جنون اور امین کا عقود الامانات میں تعدی کرنا^(۱)۔

دوم: عدت:

۹- عدت کی عدت جمع حمل یا مقررہ مہینوں کے گزر جانے یا حیض یا طہر کے ذریعہ پوری ہوتی ہے۔

جب عدت پوری ہو جائے تو اس پر اس کے احکام مرتب ہوں گے، یعنی مطلقہ رجوع سے رجعت کا ختم ہونا، وراثت کا نہ ہونا، نفقہ اور ربائش کا ختم ہونا، متوفی حنہاز و جہا کے لئے اِحداد (سوگ) کا ختم ہونا، مگر سے نکلنے کا مباح ہونا اور دوسرے شوہر کے حق میں اس کا حائل ہونا^(۲)، اس کے علاوہ بھی احکام ہیں جن کی تفصیل اصطلاح ”عدت“ میں ہے۔

سوم: حضانت و نکالت:

۱۰- اگر بچے اپنے والدین کے درمیان ہو تو اس کی حضانت (۱) البدائع ۵/۳۰۶، الدرر النوری ۱۵۱/۳، کنی الطالب ۲/۲۲۲ ختمی لادولت ۱۳/۱۳۔

(۲) البدائع ۵/۳۰۶، الدرر النوری ۱۵۱/۳، کنی الطالب ۲/۲۲۲ ختمی لادولت ۱۳/۱۳۔

(۳) البدائع ۵/۳۰۶، الدرر النوری ۱۵۱/۳، کنی الطالب ۲/۲۲۲ ختمی لادولت ۱۳/۱۳۔

(پرورش) کا حق والدین کو ہے، اور یہ حق حضانت بچہ کے بالغ ہونے سے ختم ہو جاتا ہے، خواہ وہ لڑکا ہو یا لڑکی۔ یہ جمہور فقہاء (حنفی، شافعیہ اور حنابلہ) کے نزدیک ہے، جب کہ مالکیہ کے نزدیک لڑکے کی حضانت اس کے بلوغ تک اور لڑکی کی حضانت اس کی رخصتی تک ہے۔

اگر بچہ کے والدین میں تفریق ہو جائے تو تمام فقہاء کے نزدیک حق حضانت ابتدائے ماں کے لئے ہے، البتہ اس کی حضانت کے ختم ہونے کے وقت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک ماں کا حق حضانت سن تمیز پر ختم ہو جاتا ہے، حنابلہ نے اس کی تحدید سات سال سے کی ہے اور شافعیہ نے کہا: یا آٹھ سال پر ہے، پھر اس کے بعد حق حضانت والدین میں سے جس کو بچہ اختیار کرے اس کا ہوگا اور یہ بلوغ تک کے لئے ہے، خواہ وہ لڑکا ہو یا لڑکی، جیسا کہ شافعیہ کہتے ہیں، جبکہ حنابلہ اختیار صرف لڑکے کو دیتے ہیں اور لڑکی کا حق حضانت بلا تأخیر باپ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، مالکیہ کے نزدیک حضانت ماں کے لئے اس کے مطاق ہونے کے بعد باقی رہے گی، اور اس کا حق حضانت لڑکے کے بلوغ اور لڑکی کی رخصتی کے بغیر ختم نہیں ہوگا اور حنفیہ کہتے ہیں: ماں کا حق حضانت لڑکی کے بلوغ اور لڑکے کے بے نیاز ہونے پر ختم ہو جاتا ہے، یعنی تنہا کھالے، تنہا پیالے، تنہا استنجا کر لے، اس میں عمر کی تعیین نہیں ہے اور خصاف نے لکھا ہے کہ سات سال یا آٹھ سال ہے۔

جب لڑکا بے نیاز ہو جائے یا سات یا آٹھ سال کا ہو جائے جیسا کہ خصاف کہتے ہیں تو بلوغ تک کے لئے اس کی حضانت کا حق باپ کی طرف منتقل ہو جائے گا^(۱)، دیکھئے: اصطلاح ”حضانت“۔

چہارم: ایلاء

۱۱- ایلاء (یعنی بیوی سے بلی نہ کرنے کی قسم) اور ذیل سے ختم ہو جاتا ہے۔

الف- مدت ایلاء (چار ماہ) گزرنے سے قبل ”ثنی“ (ایلاء سے رجوع) کے ذریعہ قسم توڑنے میں جلدی کرنا یعنی جس بلی کے ترک کی قسم کھائی تھی اس کو کر لے، اس پر کفارہ لازم ہوگا۔

ب- جس مدت کی قسم کھائی تھی اس کے گزرنے کے بعد بلی کرنا اور یمن کا کفارہ دینا۔

ج- مدت ایلاء (چار ماہ) کا گزرنے، یہ حنفیہ کے نزدیک ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے بعد بیوی اس سے جائز ہو جائے گی، اس میں تنہا کافہ کی ضرورت نہیں، اور مدت ایلاء کے گزرنے پر یا تو ”ثنی“ واجب ہوگا یا طلاق رجعی واجب ہوگی جیسا کہ جمہور کہتے ہیں یا طلاق بائن واجب ہوگی جیسا کہ حنفیہ کا کہنا ہے، الا یہ کہ بیوی اس کے ساتھ ”ثنی“ کے بغیر رہنے پر راضی ہو جائے جیسا کہ جمہور کہتے ہیں^(۱)، اس کی تفصیل اصطلاح ”ایلاء“ میں ملاحظہ کریں۔

پنجم: مس علی اللہین:

۱۲- غسل کے واجب ہونے اور خف کے بہت زیادہ پھٹ جانے، اس کو اتار دینے اور مدت کے گزرنے وغیرہ سے ”مس علی اللہین“ کا حکم ختم ہو جاتا ہے^(۲)۔

اس کے نتیجے میں مس باطل ہو جاتا ہے، دیکھئے: اصطلاح ”مس علی اللہین“۔

(۱) البدائع ۳/۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴،

ششم: مسافر کی نماز:

۱۳- جن امور سے مسافر کے لئے قصر صلاۃ کا حکم ختم ہوتا ہے ان میں قصر کو مباح قرار دینے والی مدت اقامت کا نہ ہونا ہے جو چار دن ہے یا پندرہ دن، اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ اسی طرح اتمام کی نیت اور وطن میں داخل ہونے وغیرہ سے بھی قصر کا حکم ختم ہو جاتا ہے^(۱)، دیکھئے: ”صلاۃ مسافر“ کی اصطلاح۔

ہفتم: اجل (مقررہ مدت) کا پورا ہونا:

۱۴- مقاطعہ سقوط کی وجہ سے اجل ختم ہو جاتی ہے۔
۱- مقاطعہ کی مثال: مدیون کا اپنے حق یعنی اجل کو ساقط کرنا ہے۔ اس کے نتیجے میں دین نوری واجب الادا ہو جاتا ہے۔

سقوط کی مثال: اس کی مدت کا پورا ہونا ہے، اور اس پر احکام مرتب ہوتے ہیں یا تو التزام کی تنفیذ کا آغاز ہوتا ہے مثلاً نصاب کی طہیت پر سال پورا ہونے سے زکوٰۃ واجب ہوتی ہے یا التزام ختم ہوتا ہے، مثلاً ابو جارہ جس میں مدت متعین ہو کہ وہ مدت کے گزرنے سے ختم ہو جاتا ہے، اس کی تفصیل اصطلاح: ”اجل“ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

یہ انقضاء کی چند مثالیں تھیں، ان کے علاوہ اور بھی بہت سی مثالیں ہیں، مثلاً خون کے رکنے سے حیض و نفاس کا ختم ہونا اور رشد کی وجہ سے نجر (پابندی) کا ختم ہونا، اور خیال شرط کی مدت کے ختم ہونے سے یا صاحب حق کی طرف سے تصرف کی وجہ سے خیال شرط کا ختم ہونا، ان کی تفصیل اپنی اپنی جگہوں پر دیکھی جائے۔

انقضاء کے بارے میں اختلاف:

۱۵- اگر کسی چیز کے ختم ہونے یا اس کے باقی رہنے میں طرفین کا

اختلاف ہو جائے، تو انقضاء یا عدم انقضاء کا حکم مختلف تصرفات کے اعتبار سے الگ الگ ہوتا ہے، اس کی چند مثالیں حسب ذیل ہیں:
الف- اہلداد میں ہے: اگر معتد کہنے میری مدت پوری ہوگئی، اور شوہر اس کو جھٹلائے، تو عورت کا قول یحیٰی کے ساتھ معتبر ہوگا، اس لئے کہ وہ اس مسئلہ میں امانت دار ہے، اور اس میں اس کو مجرم کیا گیا ہے، لہذا ہودہ کی طرح اس سے قسم لی جائے گی^(۱)۔

ب- جوہر طائیل میں ہے: اگر بائع و مشتری کے مابین (ثمن کے تعلق سے) اجل کے ختم ہو جانے کے بارے میں اختلاف ہو جانے، اور اس کی وجہ اجل کے آغاز کے بارے میں اختلاف ہو مثلاً بائع کہے مہینہ کے آغاز سے ہے، اور مشتری کہے مہینہ کے نصف سے ہے اور کسی کے پاس ہینہ نہ ہو، اور سامان ختم ہو چکا ہو تو اعتبار نکھسی (یعنی اجل ختم ہو جانے) کے منکر کے قول کا ہوگا، خواہ یہ منکر مشتری ہو یا بائع۔ اگر اس منکر کا دعویٰ معروف و معتاد کے مطابق ہو تو اس کی یحیٰی کے ساتھ یہ اعتبار ہوگا، خواہ دوسرے طریق کا دعویٰ معتاد کے مطابق ہو یا نہ ہو، خواہ دوسرے کے مشابہ ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ اصل اجل کا عدم انقضاء ہے۔ اور اگر سامان ختم نہ ہوا ہو تو دونوں سے حلف لیا جائے گا اور قحح کر دی جائے گی^(۲)۔

ج- اہمذب میں ہے: اگر مدت ایلاء کے انقضاء میں زوجین کا اختلاف ہو، عورت اس کے انقضاء کی دعوے دار ہو، اور شوہر اس کا منکر ہو تو اعتبار شوہر کے قول کا ہوگا، اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ مدت کا انقضاء نہیں ہو، نیز اس لئے کہ یہ ایلاء کے وقت کے بارے میں اختلاف ہے، لہذا اس میں اعتبار شوہر ہی کے قول کا ہوگا^(۳)۔

(۱) اہلداد ۲/۳۰
(۲) جوہر طائیل ۱۵/۳۴
(۳) اہمذب ۳/۱۱۲

(۱) البدائع ۱/۷۷، الدرر ۱/۱۳۳، فتحی لا دولت ۱/۲۷۸

انقطاع ۱-۴

آئی ہو مثلاً ایسے لوگوں پر وقف کرنا جن کے فرد آغاز میں موجود نہ ہوں، رہا آخر میں تو ان اشیاء میں ہوتا ہے جن کا وجود ہوا ہو، پھر وہ معدوم ہوئی ہوں^(۱)۔

انقطاع

اجمالی حکم:

۳- اپنے متعلقات کے اعتبار سے انقطاع کا حکم الگ الگ ہے، چنانچہ حیض یا نفاس کے خون کے انقطاع کا حکم حسب ذیل ہے:

فقہاء کا اتفاق ہے کہ حیض و نفاس والی عورت سے انقطاع دم سے قبل ہلکی حرام ہے، البتہ انقطاع دم کے بعد استحائ کے حامل ہونے کے لئے غسل شرط ہے، یا یہی کافی ہے کہ وہ طہارت کے حکم میں ہو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے؟

جمہور کی رائے ہے کہ غسل یا تیمم سے قبل اگر عورت اس کی اہل ہو تو ہلکی حرام ہے، لیکن امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ اگر انقطاع دم اکثر مدت حیض پر ہو جو امام صاحب کے نزدیک دس دن ہے تو فوری طور پر ہلکی کرنا حلال ہے، اور اگر قبل مدت پر انقطاع ہو تو ہلکی حلال نہیں تا آنکہ غسل یا تیمم کر لے یا نماز اس کے ذمہ میں دین ہو جائے، یعنی ■ دم کے بعد اتنا وقت گزر جائے جس میں غسل یا تیمم کے ساتھ نماز کی گنجائش ہو^(۲)۔ اس کی تفصیل ”باب الحيض والنفس“ میں ہے۔

تعریف:

۱- انقطاع لغت میں چند معافی کے لئے آتا ہے مثلاً توقف (رکنا) اور تفرق (جدا ہونا)^(۱)۔

فقہاء اس کا استعمال انہی معافی میں کرتے ہیں، اسی طرح فقہاء منقطع کا اطلاق آدمی کے چھوٹے بچے کے لئے کرتے ہیں جس نے اپنی ماں کو کھو دیا ہو^(۲)۔

محدثین کے نزدیک انقطاع: سند حدیث کا متصل نہ ہونا ہے، خواہ راوی کا ذکر اول اسناد سے ساتھ ہو یا درمیان سے یا آخر سے، اور خواہ راوی ایک ہو یا زیادہ، مسلسل ہو یا غیر مسلسل، لہذا یہ مرسل، مطلق، معضل، مدلس، ہر ایک کو شامل ہے البتہ اس کا اکثر استعمال تابعی کے نیچے کے کسی راوی کے صحابی سے روایت کرنے پر ہوتا ہے مثلاً مالک عن ابن عمر^(۳) یہ اس کا ایک معنی ہے، اس کے کچھ اور معانی ہیں جن پر اہل اصول ”سنت“ (مرسل) کی بحث میں کلام کرتے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

انقراض:

۲- فقہاء لفظ انقطاع سے ایسی چیز مراد لیتے ہیں جو اسناد وجود میں نہ

(۱) تاج المروس، ترتیب الفقہاء ص ۱۵۰ ”قطع“۔

(۲) تعلیو بی ۱۸۹۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، جوہر لکھنؤ ۱۳۳۴ھ فتح کردہ دارالہجاز،

الطحاوی علی مرآۃ الفقہاء ص ۸۰ فتح کردہ دارالایمان۔

(۳) کشاف اصطلاحات الفنون مادۃ ”قطع“۔

(۱) العظم المسند بپیش احمد ص ۲۲۸۔

(۲) المجموع ۳۷۰-۳۷۱، ۳۸۰۔

انقطاع ۵، انقلاب عین

کنوہں خود اور اس کی وجہ سے پڑوسی کے کنوہں کا پانی رک گیا^(۱)۔
نکاح میں غیبت منقطعہ اور اس کی وجہ سے نقل ولایت پر بحث
کے دوران ذکر کرتے ہیں۔
قضاء میں کسی انسان کے قضاء و افاء کے لئے یکسو ہو جانے، اور
قضاء و افاء کے لئے یکسو ہو جانے والے قاضی کی تنخواہ کے احکام کے
دوران، اور عین کی وجہ سے خصومت کے انقطاع پر کلام کے دوران
ذکر کرتے ہیں^(۲)۔

یا باطل ہونے کے بارے میں فقہاء کے مابین اختلاف ہے: کچھ اس کو
مطلقاً صحیح مانتے ہیں، جب کہ کچھ حضرات مطلقاً باطل مانتے ہیں، اور
بعض حضرات عذر اور بلا عذر مغارقت کی نیت کے درمیان فرق کرتے
ہیں کہ عذر کے ساتھ نماز صحیح، اور بلا عذر باطل ہوگی^(۱)۔ فقہاء اس کی
تفصیل جماعت کی نماز اور امتداد میں بیان کرتے ہیں۔
اسی طرح امام کے اپنی نماز سے نکلنے پر امامت ختم ہو جاتی ہے اور
اس کے نکلنے کے ساتھ بعض احکام پیدا ہوتے ہیں، چنانچہ اس کی نماز
اور مقتدیوں کی نماز باطل ہو جاتی ہے اور کبھی وہ خلیفہ بنا دیتا ہے اور
نماز صحیح ہو جاتی ہے^(۲)۔ فقہاء اس کی تفصیل ”جماعت کی نماز“ اور
”اختلاف“ میں بیان کرتے ہیں۔

انقلاب عین

بحث کے مقامات:

۵۔ فقہاء انقطاع کا ذکر مقامات ذیل میں کرتے ہیں:

جن کفارات میں تابع واجب ہے ان کے روزہ میں تابع کے
انقطاع میں بحث کرتے ہیں مثلاً قتل، طہار، اور رمضان میں افطار کا
کفارہ۔

وقف میں موقوف علیہ کے ہونے کی شرط کے تحت بحث کرتے
ہیں، اور کیا ایسے لوگوں پر وقف صحیح ہے جن کے فرادہ آغاز میں نہ ہوں
یا آخر میں نہ ہوں یا بیچ میں نہ ہوں؟^(۳)۔

احیاء موات، حقوق ارتفاق یا منافع مشترکہ میں کنوہوں کے پانی
کے خرچ کرنے پر کلام کے دوران بحث کرتے ہیں جب کہ کنوہوں کا
پانی ختم ہو جانا ہو یا جاری رہتا ہو، اور اس پر بحث کرتے ہوئے کہ اگر



(۱) المنہج ۲/۲۳۳، طبع ۱۳۴۲ھ، المطبوعی علی مرتبہ انقلاب ۱۸۲۔

(۲) المنہج لجام ۲۵۹، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المطبوعی علی مرتبہ انقلاب ۱۶۹۔

(۳) المجموع ۱/۹۳، طبع لی ۱۸۹۰ء۔

(۱) الکافی لابن عبد البر ۲/۹۳۲۔

(۲) المروضہ ۱۲/۲۰، طبع المکتب الاسلامی، کشف بفتح ۲۹۱/۶، طبع بیاض۔

پوچھا گیا ہے، اس کی نفی کرنا۔

سوم: امر منکر اور اس کے عیب کو بدلتا اور اس سے روکتا۔

”منکر“، ہر قبیح امر کو کہتے ہیں، اور یہ ”معرف“ کی ضد ہے۔ یہاں پر ام مصدر ”تغیر“ ہے جس کا معنی ”انکار“ ہے^(۱)۔

فقہی اصطلاح میں ”انکار“ کا استعمال بمعنی جحد (انکار کرنا) اور بمعنی تغیر منکر (منکر کو بدلتا) آتا ہے، لیکن کسی چیز سے ماواقیفیت کے معنی میں اس کے استعمال کی فقہاء کے کلام میں کوئی دلیل نہیں ملتی۔

اول: انکار بمعنی جحد:

اس معنی میں انکار اور جحد و جہاد کے درمیان موازنہ:

۲۔ بعض علمائے لغت انکار اور جحد و جہاد کے مابین مساوات کے قائل ہیں۔

چنانچہ لسان العرب میں ہے: جحد و جہاد امر کی تفتیش ہے، جیسے انکار اور معرفت، جو ہری نے کہا: جحد و جہاد کے باوجود انکار کرنا ہے، کہا جاتا ہے: جحد حقہ و بحقہ^(۲) (ظلم کے باوجود اس کے حق کا انکار کیا)۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ نفی:

۳۔ نفی بمعنی انکار یا جحد ہے، اور ایجاب کے بالمقابل ہے، ایک قول کے مطابق ”نفی“ اور جحد میں فرق یہ ہے کہ اگر نفی کرنے والا سچا ہو تو اس کے کلام کو نفی کہیں گے، جحد نہیں کہیں گے، اور اگر جھوٹا ہو تو اس کو جحد اور نفی دونوں کہیں گے، لہذا جحد نفی ہے، لیکن ہر نفی جحد نہیں

انکار

تعریف:

۱۔ انکار لغت میں ”انکر“ کا مصدر ہے، لغت میں اس کے تین معانی آتے ہیں:

اول: کسی شخصیت، یا چیز یا معاملہ سے ماواقیفیت۔ تم کہتے ہو: انکرت زیداً، وانکرت الخمر انکاراً ونکرتہ جب تم اس سے ماواقیف ہو فرمان باری ہے: ”وَجَاءَ بِخَوْفِ يُونُسَ فَمَا خَلَا عَلَيْهِ فَعَرَفْنَاهُ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ“^(۱) (اور یوسف کے بھائی بھی آئے پھر ان کے پاس پہنچے سو (یوسف) نے ان کو پہچون لیا درآئیکہ وہ لوگ ان سے ماواقیف تھے) اور کبھی انکار میں کسی چیز سے ماواقیفیت کے ساتھ اس سے نفرت و خوف بھی ہوتا ہے۔ اور اسی مفہوم میں فرمان باری ہے: ”فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطَ الْمُرْسَلُونَ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ“^(۲) (پھر جب وہ فرستادے لوط علیہ السلام کے گھرانے میں آئے تو لوط علیہ السلام نے کہا) کہ تم اجنبی قوم کے لوگ (معلوم ہوتے ہو)۔ یعنی میں تم کو نہیں جانتا، طبیعت میں نفرت پیدا ہو رہی ہے۔ اندیشہ ہے کہ تم مجھ کو نقصان پہنچاؤ۔

دوم: جس چیز کا دعویٰ کیا گیا ہے، یا جس کے بارے میں

(۱) سورۃ یوسف ۵۸۔

(۲) سورۃ حجر ۶۳۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر لادۃ ”منکر“۔

(۲) لسان العرب ”جحد“۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ استنکار وہ انکار کے درمیان قدر مشترک جہالت کے معنی میں دونوں کا آما ہے، البتہ صرف انکار جحد کے معنی میں اور صرف استنکار قائل انکار چیز کے بارے میں سوال کرنے کے معنی میں آتا ہے۔

دعوے میں انکار سے متعلق شرعی احکام:

۷- مدعی کا فرض ہے کہ اپنا حق ثابت کرنے کے لئے اپنے دعویٰ پر بیہ پیش کرے، اگر اس کے پاس بیہ نہ ہو تو مدعا علیہ کے ذمہ ہے کہ جواب دعویٰ پیش کرے، یعنی قرار کرے یا انکار۔

اگر قرار کرے گا تو حق اس کے ذمہ لازم ہو جائے گا، اور اگر انکار کرے گا تو مدعی کے ذمہ بیہ (ثبوت) پیش کرنا ہے، اگر وہ بیہ پیش کرے گا تو اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا، اور اگر وہ بیہ نہ پیش کر سکے اور مدعا علیہ سے حلف لے لیا چاہے تو حاکم وقاضی مدعا علیہ سے حلف لے گا، اگر حلف اٹھا لے تو دعویٰ سے بری ہو جائے گا اور اگر حلف سے انکار کرے تو اس کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے گا، اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ مدعی سے قسم لی جائے گی، فیصلہ کرنے کا اجمالی طریقہ یہی ہے۔ اس کی دلیل یہ فرمان نبوی ہے: "البیہۃ علی المدعی والیمین علی من انکر" (۱) (بیہ مدعی کے ذمہ اور یمین منکر کے ذمہ ہے)۔

اس سلسلہ میں کچھ تفصیلات ہیں جن کو "اثبات"، "دعویٰ"، "حلف"، "اقرار" اور "نکول" کی اصطلاحات میں دیکھا جائے۔

ہے۔ یہی ابو جعفر نحاس نے لکھا ہے۔ انہوں نے قبلہ اتنی معنی میں یہ فرمان باری ہے: "وَجَحِّثُوا بِهَا وَامْتَقِنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا" (۱) (اور ان (حجرات) سے بالکل منکر ظلم و تکبر کی راہ سے ہو گئے ورنہ حالیکہ ان کے دلوں نے اس کا یقین کر لیا تھا)۔

ب- نکول:

۴- نکول یہ ہے کہ دعویٰ میں جس کے ذمہ قسم کھانا واجب ہو جانے و قسم کھانے سے گریز کرے، یوں کہنے میں جواب نہیں دیں گا یا قاضی اس سے کہے: حلف اٹھاؤ، تو وہ کہنے میں حلف نہیں اٹھاؤ، یا ایسی خاموشی اختیار کرے جو حلف اٹھانے سے گریز سمجھی جائے۔

ج- رجوع:

۵- رجوع کسی چیز کا قدم کر لینے کے بعد اس کو ترک کرنا ہے۔ چنانچہ شہادت میں رجوع کی شکل یہ ہے کہ کوہ کہے: میں نے اپنی شہادت ختم و باطل کر دی، یا اس کو فتح کر دیا، یا اس کو رد کر دیا۔ اور ایسا اوقات اقرار سے رجوع غلطی وغیرہ کے دعوے کے ذریعہ ہوتا ہے (۲)۔

د- استنکار:

۶- استنکار کا معنی کسی چیز کو منکر سمجھنا، اس چیز کے بارے میں سوال کرنا جسے تم نامانوس سمجھتے ہو اور شبہ کے ساتھ کسی چیز سے واقفیت ظاہر کرنا ہے (۳)۔

(۱) سورہ نمل ۱۳، دیکھئے: کشاف اصطلاحات الفنون ۴/۱۹۲، ۱۳۳۷/۱۳۳

طبع البند۔

(۲) اعلیٰ بی ۳۳۲، ۵۳۳۔

(۳) لسان العرب، مجمل لغہ، المرجع فی لغہ۔

(۱) حدیث ۴۱۱۱ علی المدعی والیمین علی من انکر کی روایت

بیہقی (السنن ۲۵۲/۱۰ طبع حیدرآباد) نے کی ہے اور ابن الصلاح نے اس کو

حسن کہا ہے دیکھئے جامع العلوم والحکم (ص ۳۹۳ طبع مجلس)

انکار کا ثبوت کیسے ہوگا؟

اول: زبانی:

۸- انکار کا ثبوت زبانی ہو جاتا ہے، لیکن زبانی کے لئے شرط یہ ہے کہ صریح ہو، انکار کے علاوہ کسی چیز کا احتمال نہ ہو مثلاً کہنے: جس چیز کے تم دعوے دار ہو وہ تم نے مجھے نہیں دی۔ کچھ الفاظ ایسے بھی ہیں جن کے صریح یا غیر صریح ہونے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے مثلاً کوئی کہے: اس کا کوئی حق میرے پاس نہیں تو یہ انکار نہیں ہوگا مالکیہ کے یہاں یہی قول مقدم ہے، اور یہ ابن القاسم کا قول اور حنفیہ کا مذہب ہے جب کہ مالکیہ کے یہاں دوسرا قول شافعیہ کا ایک قول اور حنابلہ کا قول یہ ہے کہ یہ انکار ہے، اس لئے کہ مطلق کی نفی کے تحت مقید کی نفی آ جاتی ہے، لہذا اس کا یہ کہنا: ”اس کا کوئی حق میرے ذمہ نہیں ہے، بدلی کے حق کی مطلق نفی ہے، اس کا سبب کچھ بھی ہو، لہذا یہ جواب کافی سمجھا جائے گا اور انکار سمجھا جائے گا جس کی وجہ سے طائف اپنی شرائط کے ساتھ واجب ہوگا (۱)۔

کرنے والے کے خلاف فیصلہ کر دیا جاتا ہے، البتہ فیصلہ کرنے سے قبل کاشی اسے بتادے کہ اگر وہ قراہنہ انکار نہیں کرتا تو اس کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے گا۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا (اور یہی مالکیہ کا قول مقدم ہے) اگر وہ کہتا ہے کہ میں نہ قرا کرتا ہوں نہ انکار، تو اس سے حلف نہیں اٹھوایا جائے گا، کیونکہ اس نے انکار کا اظہار نہیں کیا ہے، ہاں اس کو قید کر دیا جائے گا تا آنکہ قرا دیا انکار کر لے۔

مالکی مذہب میں صراحت ہے کہ کاشی اس کی تادیب کرے گا تا کہ قرا دیا انکار کر لے، اور اگر وہ گریز ہی کرتا رہے تو اس کے خلاف بائتم لئے فیصلہ کر دے گا۔

کاشانی نے بعض حنفیہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس کا قول: ”میں نہ قرا کرتا ہوں نہ انکار“ یہ قرا رہے (۱)۔

اس مسئلہ کا ذکر شافعیہ کے یہاں ہمیں صراحت کے ساتھ نہیں ملا۔

سوم: سکوت (خاموشی):

۱۰- احمد المت کے رو بہ جس کے خلاف دعویٰ ہو اور وہ خاموش رہے تو اس خاموشی کو انکار ماننے کے بارے میں چند اقوال ہیں:

اول: اس کا سکوت انکار ہے، یہ حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کا قول ہے، اور حنفیہ کے یہاں فتویٰ اسی پر ہے، اس لئے کہ امور قضاء میں امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ ہے، اور یہی شافعیہ کا مذہب ہے۔ صاحب ”البدائع“ نے کہا: کیونکہ دعویٰ نے اس پر جواب لازم کر دیا ہے اور جواب قرا ہو گا یا انکار، لہذا سکوت کو ان دونوں میں سے کسی ایک پر محمول کرنا واجب ہے، انکار پر محمول کرنا اولیٰ ہے،

دوم: قراہنہ انکار سے گریز کرنا:

۹- اگر مدعا علیہ کہنے میں نہ قرا کرتا ہوں نہ انکار تو اس کے اس گریز کرنے کا حکم فقہاء کے یہاں مختلف ہے۔

صاحبین نے کہا کہ یہ انکار ہے، جس کے بعد اس سے حلف اٹھوایا جائے گا۔

حنابلہ کے یہاں (جو مالکیہ کے یہاں ایک قول ہے) اس کا قول: میں نہ قرا کرتا ہوں نہ انکار، قول کے درجہ میں ہے، لہذا اس سے حلف لئے بغیر فیصلہ کر دیا جائے گا، جیسا کہ یحییٰ سے کلید (گریز)

(۱) ابن ماجہ ص ۲۳۳، مسند احمد ص ۵، مسند ابی یوسف ص ۶۰، تہذیب الفقہ ص ۹۲۵/۸

(۱) مسند ابی یوسف ص ۲، تہذیب الفقہ ص ۶۲، فقہی ص ۳۸، شرح غنی لارادات ص ۸۵

۱۳- قول سوم: یہ بھی حنا بلہ کے یہاں ایک قول ہے کہ تاضی اس کو قید کر دے گا تا آنکہ جواب دعویٰ پیش کرے (۱)۔

انکار کے بعد مدعا علیہ کا غائب ہونا:

۱۳- اگر مدعی علیہ تاضی کے رویہ و حاضر ہو، اپنے خلاف دعوے کا انکار کرے اور بیہ پیش کئے جانے سے قبل غائب ہو جائے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کے خلاف فیصلہ کرنا جائز نہیں، اسی طرح اگر اپنے خلاف بیہ کی سماعت کے بعد اور فیصلہ سے قبل غائب ہو جائے، کیونکہ فیصلہ ہونے تک انکار کا برقرار رہنا شرط ہے۔

امام ابو یوسف کا اس سے اختلاف ہے، انہوں نے فرمایا ہے کہ اس حالت میں فیصلہ کرنا درست ہے، کیونکہ ان کے یہاں شرط فیصلہ کے وقت تک انکار پر اصرار ہے، اور احتیاج کے طور پر غائب ہونے کے بعد اس کا اصرار ثابت ہے۔

شافعیہ کے نزدیک بھی جو "قضاء علی الغائب" کے بالکلہ قائل ہیں، یہی حکم ہے۔

حنابلہ نے کہا: تمام طرح کے حقوق، معاملات، مداینات، وکالات اور بقیہ حقوق میں "قضاء علی الغائب" جائز ہے، البتہ صرف عقار اس سے مستثنیٰ ہے کہ عقار کے بارے میں "قضاء علی الغائب" درست نہیں، الا یہ کہ غیبت طویل ہو، اور اس سے مدعی کا نقصان ہو رہا ہو (۲)۔

منکر کا حکم:

۱۳- کسی فسان پر اگر کوئی دعویٰ ہو، اور وہ اس کا انکار کر دے تو مدعی

(۱) شرح المسماح و صافیہ اقلیوی ۳۳۸/۳، الجمع ۶۱۹/۳ طبع المستقیم، شرح الجمع ص ۳۳۰، فقہر ما ۳۰۱۔

(۲) فتح القدر ۳۰۱/۶، اقلیوی ۳۳۸/۳، فکائی ۹۳۱/۲۔

کیونکہ دیانت و عقل مند قدرت کے باوجود کسی دوسرے کے حق کے اظہار سے خاموش نہیں رہتا، اس لئے خاموشی کو انکار پر محمول کرنا اولیٰ ہے، لہذا سکوت دلائل انکار ہے۔

یہ اس صورت میں ہے جب کہ سکوت بلا عذر ہو، لیکن اگر کسی عذر کی بنا پر ہو مثلاً زبان میں کوئی نقص ہو جو بولنے نہ دے، یا کان میں نقص ہو جو سننے سے مانع ہو تو اس صورت میں اس کا سکوت انکار نہیں مانا جائے گا۔

شافعیہ نے ایک عذر یہ بھی قرار دیا ہے کہ دہشت یا بیوقوفی کے سبب خاموش رہے۔ انہوں نے کہا: رہا کوٹکا تو فقہا فرماتے ہیں کہ اس کا اقرار نہ کرنا سکوت کے درجہ میں ہے (۱)۔

اس قول کے مطابق تاضی مدعی سے بیہ طلب کرے گا، جیسا کہ "در الاحکام" میں اس کی صراحت ہے (۲)۔

۱۱- قول دوم: مالکیہ و حنا بلہ کا مذہب اور شافعیہ کا دوسرا قول ہے کہ مدعا علیہ کا سکوت بمنزلہ قول ہے، لہذا تاضی سکوت کی بنیاد پر اس کے خلاف فیصلہ کر دے گا، جیسا کہ یحییٰ سے عرض کرنے والے منکر کے خلاف فیصلہ کیا جاتا ہے، البتہ پہلے تاضی اس کو اس کی خاموشی کا حکم بتا دے، اور یوں کہہ دے کہ اگر تم جواب دعویٰ پیش کرتے ہو تو ٹھیک ہے، ورنہ میں تم کو حلف سے انکار کرنے والا مانوں گا اور تمہارے خلاف فیصلہ کر دوں گا، یہی حنا بلہ کا مذہب ہے، البتہ شافعیہ و حنا بلہ کے نزدیک اس کے خلاف فیصلہ کرنے سے قبل مدعی سے قسم لی جائے گی۔

(۱) شرح المجملہ لوائی ۱۱۸، البدیع ۳۵۸، جامع الامام ابن ماجہ
والدر المختار ۳۳۳، مسکن الحکام ص ۵۵، شرح المسماح مع حاشیہ
اصولی و عمیرہ ۳۳۸۔
(۲) در الاحکام ۳۵۷۔

اس کا کوئی حق اس میں نہیں ہے۔ تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تیرے پاس دو گواہ ہیں یا اس کی قسم لو گے، اس نے کہا: وہ کسی بات میں احتیاط کرنے والا نہیں ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: تیرے لئے اس کے علاوہ اور کوئی چارہ کار نہیں ہے۔

منکر سے حلف لینے کی شرط:

۱۵- تمام مذاہب کے برعکس صرف مالکیہ کے یہاں منکر سے حلف لینے کے لئے دو شرطیں ہیں اور جیسا کہ ابن حجر عسقلانی نے ”الاربعین“ کی شرح میں لکھا ہے، یہی مدینہ کے فقہاء سب سے واجب ہے:

الحلف - مدعی و مدعا علیہ کے درمیان دین یا مکرار بیعت کے ذریعہ لگا رہا ہو، کوک مکرار بیعت ایک بار ہو، اگر ان دونوں کے درمیان کسی طرح کا لگاؤ نہ رہا ہو، مدعا علیہ منکر ہو، اور مدعی کے پاس بیعت نہ ہو تو منکر کے ذمہ کوئی چیز ثابت نہ ہوگی اور نہ ہی اس سے قسم کا مطالبہ کیا جائے گا۔

مخالفات (لکاء) مالکیہ کے یہاں ہر معاملہ میں اپنی نوعیت کے لحاظ سے ہوتی ہے۔ انہوں نے کچھ ایسے مقامات کا استثناء کیا ہے جہاں ”مخالفات“ کے بغیر بھی یحیٰن واجب ہوتی ہے مثلاً اہل ظلم، مہمان، معجم، مریض، صنعت کار، ان چیزوں کے بارے میں دین کے امتیضات کا ان کے خلاف دعویٰ کیا گیا ہے، بازار و کاندہ اور ان چیزوں کے بارے میں، جن کے کفر و خست کرنے کا ان کے خلاف دعویٰ ہے، رقتاء سفر کا ایک دوسرے کے خلاف دعویٰ، وریعت جبکہ صاحب وریعت کے خلاف دعویٰ کیا گیا ہو اور نیلای جبکہ نیلای میں موجود شخص کے خلاف یہ دعویٰ ہو کہ اس نے بیع کے لئے پیش کردہ چیز کو خریدنا ہے (۱)۔

سے بیعت طلب کیا جائے گا، اگر وہ بیعت پیش کر دے تو اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا، اگر وہ ایسا نہ کر سکے تو تلافی منکر سے حلف اٹھوائے گا، اگر مدعی حلف اٹھوانے کا مطالبہ کرے، اور اگر وہ حلف اٹھا لیتا ہے تو مدعی کے دعوے سے اس کے بری ہونے کا فیصلہ کر دیا جائے گا، اور اگر وہ حلف اٹھانے سے گریز کرے تو حنفیہ حنا بلہ کے یہاں اس کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے گا، جب کہ مالکیہ و شافعیہ کے یہاں اس کے خلاف فیصلہ سے قبل طالب حق (مدعی) سے قسم لی جائے گی، اگر وہ قسم کھالے تو اس وقت اس کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا (۱)۔

منکر سے حلف لینے کی دلیل یہ سابقہ حدیث ہے: ”اليمين على المدعي و اليمين على من انكر“ (۲) (بیعت مدعی کے ذمہ ہے، یحیٰن منکر کے ذمہ ہے) نیز وائل بن حجر کی روایت جس میں ہے: ”ان رجلا من حضر موت، و رجلا من كندة اتيا رسول الله ﷺ، فقال الحضرمي: ان هذا غلبنني على ارض لي ورثتها عن ابي. وقال الكندي: ارضي و في يدي لا حق له فيها. فقال النبي ﷺ: ”شاهدناك او يمينه“ قال: انه لا يتورع عن شيء. قال: ”ليس لك الا ذلك“ (۳) (ایک شخص حضر موت کا اور دوسرا کندہ کا دونوں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، حضر موت والے نے کہا: اس شخص نے میری ایک زمین دہالی ہے جو میرے باپ سے مجھے وراثت میں ملی ہے، کندہ والے نے کہا: وہ میری زمین ہے، میرے قبضہ میں ہے،

(۱) المرقی الحکمیہ ۱/۱۶۶۔

(۲) حدیث: ”البیہ علی المدعی، والیمن علی من انکر“ کی تخریج فقرہ نمبر ۷ میں گذر چکی ہے۔

(۳) حدیث: ”شاهدناک او یمنہ“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۲۸۰ طبع استغیہ) اور مسلم (۱/۱۳۳ طبع المکلی) نے کی ہے۔

(۱) تحفۃ الوکام ۱/۱۹۶، ۲۰۱، جوہر الاکلیل ۲/۳۲۶، الدوقی ۳/۵۳، النج ۱/۱۹۱، ابن حجر عسقلانی ۲/۳۳۳، جامع اطول ہوا حکم لابن رجب ۲/۲۹۹۔

ب۔ یہ کہ تعدی (زیادتی) اور غصب وغیرہ کے دعویٰ میں مدعا علیہ اپنے خلاف اس جیسے دعویٰ میں بدنام ہو، لیکن اگر وہ اس طرح کے معاملہ میں بدنام نہ ہو تو اس سے حلف نہیں لیا جائے گا^(۱)۔
اس کی تفصیل ”دعویٰ“، ”نشاء“ اور ”یمن“ کی اصطلاحات میں ہے۔

وہ مقامات جن میں منکر سے قسم لی جائے گی اور جن میں قسم نہیں لی جائے گی:

۱۶۔ اگرچہ قاعدہ: ”الیمن علی من انکر“ ہے، تاہم کچھ مورائے ہیں جن میں قسم نہیں لی جاتی، اس لئے کہ حقوق و بطرح کے ہیں:

اول: حقوق اللہ مثلاً عبادات، کنارات اور حدود: ان میں امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی، اور امام لیث کی رائے ہے کہ ان میں منکر سے حلف لیا جائے گا، اگر وہ مجرم ہو، اور جس نے عورات میں سے کسی عورت سے شادی کر لی، پھر بوجہ کیا کہ وہاں وقف تھا، اس کے بارے میں امام شافعی سے ان کا یہ قول مرہی ہے کہ اپنے دعوے پر اس سے حلف لیا جائے گا، اسی طرح اسحاق نے سکران کی طلاق کے بارے میں کہا ہے کہ اس سے حلف لیا جائے گا کہ اس کی عقل باقی نہ تھی، اور بھولنے والے کی طلاق کے بارے میں اس سے بھولنے پر قسم لی جائے گی۔

حنابلہ نے کہا: حقوق اللہ میں اختلاف بالکل ہے ہی نہیں، امام احمد نے زکاۃ کے باب میں اس کی صراحت کی ہے، اور سبکی طاکوس اور ثوری کا قول ہے۔

دوم: حقوق العباد: اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ مومل میں حلف لیا

جائے گا، البتہ غیر مومل میں اختلاف ہے:

امام شافعی کا قول اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ انسانوں کے تمام حقوق میں قسم لی جائے گی۔

امام مالک نے کہا: صرف اس دعوے میں قسم لی جائے گی جس میں دو گواہوں کی ضرورت نہ ہو۔ امام احمد کی ایک اور روایت ہے کہ صرف اس چیز میں حلف لیا جائے گا جس چیز کو کسی کو دینا جائز ہے۔ امام احمد کی تیسری روایت ہے کہ صرف ان مومل میں حلف لیا جائے گا جن میں کھول کی وجہ سے فیصلہ کیا جاتا ہے۔ ابن القیم نے اس کی مثال یدہ ہے: ایک شخص نے میت کے ذمہ دین کا دعویٰ کیا، میت کے دین کی لوائیگی اور اس کی بیستوں کو نافذ کرنے کے لئے اس کا بھی مقرر ہے، اور اس وحی نے مدعی کے دعوے کا انکار کیا، اس صورت میں اگر مدعی کے پاس بیٹہ ہو تو اس کے ذریعہ فیصلہ کر دیا جائے گا، اگر بیٹہ نہ ہو اور وہ وحی سے لائق کا حلف اٹھانا چاہے تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے، کیونکہ حلف اٹھوانے کا مقصد یہ ہے کہ کھول کی وجہ سے اس کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے، جب کہ وحی کی طرف سے دین کا اقرار مقبول نہیں، اگر وہ حلف سے انکار کرے تو اس کے خلاف فیصلہ نہیں کیا جائے گا، لہذا اس سے حلف اٹھوانے میں کوئی قاعدہ نہیں ہے۔

انسانوں کے حقوق کے بارے میں یہ مذکورہ بالا اختلاف غیر امانت دار کے بارے میں ہے۔ رہا امانت دار تو اس کے بارے میں علماء کے تین قول ہیں:

اول: امام ابوحنیفہ کا قول، امام مالک سے ایک روایت، امام شافعی اور اکثر حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اس پر قسم ہے، کیونکہ وہ منکر ہے، اس لئے حدیث سابقہ: ”الیمن علی من انکر“ کے عموم میں داخل ہوگا۔

دوم: یمن نہیں، کیونکہ اس نے امانت دار کو سچا جانا ہے، اور

(۱) تحفۃ الکاملاً ۱/۲۸۵، جامع العلوم والحکم ص ۳۹۹۔

تصدیق کے ساتھ یحییٰ نہیں ہوتی، یہ حارث مکی کا قول ہے۔

سوم: امام مالک سے دوہری روایت اور امام احمد کی صراحت یہ ہے اس پر یحییٰ نہیں، لایا یہ کہ وہ مجہم ہو، اس لئے کہ اگر امانت داری کے معنی کے خلاف قرینہ موجود ہو تو امانت داری میں خلل پیدا ہو جائے گا^(۱)۔

اس مسئلہ میں حنفیہ کے نقطہ نظر کی تفصیل یہ ہے کہ حدود و امان میں حلف نہیں لیا جائے گا، یعنی اگر عورت اپنے شوہر کے خلاف یہ دعویٰ کرے کہ اس نے اس پر ایسا بہتان لگایا ہے جو امان کا سبب ہے، اور شوہر اس کا انکار کرے، اس کی نیت یہ ہے کہ حدود و شہادت کے سبب ساتھ ہو جاتی ہیں، اور امان حدود کے معنی میں ہے، لہذا حلف سے انکار کی بنیاد پر حدود و امان میں مواخذہ نہیں کیا جائے گا۔

البتہ ان کے علاوہ کے بارے میں حنفیہ کے یہاں اختلاف ہے، چنانچہ امام ابو حنیفہ نے کہا: نکاح، رجم، یداع، میں رجوع، رقی، استیلاء اور ولا، میں منکر سے قسم نہیں لی جائے گی، جب کہ امام ابو یوسف و امام محمد نے کہا: ان میں قسم لی جائے گی، اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے، متأثرین کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ مناسب ہے کہ قاضی مدعا علیہ کی حالت پر غور کر لے، اگر وہ اس کو سرکش محسوس کرے تو صاحبین کے قول کے پیش نظر اس سے حلف لے لے، اور اگر اس کو مظلوم محسوس کرے تو امام ابو حنیفہ کے قول کے مد نظر حلف نہ لے۔

پھر صاحب "لا شباہ" نے کہا کہ اکتیس صورتوں میں حلف نہیں لیا جائے گا، صاحب "الدر" نے اس کو نقل کر کے تفصیل سے ان کو شمار کرایا ہے، اور خود انہوں نے اور ابن عابدین نے کچھ اور صورتوں کا

اضافہ کیا جن کو انکار مجموعی تعدد اور بہتر ہو جاتی ہے^(۱)۔

جھوٹے انکار کا حکم:

۱۷۔ مدعا علیہ کے لئے انکار کر دینا جائز ہے اگر مدعی کا اس کے ذمہ کوئی حق نہ ہو، اور اس کا دعویٰ غلط ہو، لیکن اگر مدعا علیہ کو معلوم ہو کہ مدعی کا اس کے ذمہ حق ہے تو اس کے لئے انکار کرنا حایل و جائز نہیں۔

حنفیہ نے اس سے دو مسائل مستثنیٰ کئے ہیں، جن میں مدعی کے حق دار ہونے کے ظلم کے باوجود مدعا علیہ کا انکار کرنا جائز ہے۔

اول: عیب قدیم کا دعویٰ، مثلاً مشتری دھوی کرے کہ میں نے تم سے جو مل خریدی ہے، اس میں یہ عیب ہے، تو بائع کے لئے (اگرچہ عیب قدیم سے واقف ہو) جائز ہے کہ وہ اس کے وجود سے انکار کر دے تاکہ مشتری اس کو ثابت کر دے اور اس کے پاس لوٹا دے تاکہ وہ خود بھی اس شخص کو لوٹا سکے جس نے اس کے ہاتھ بیچا تھا۔

دوم: میت کے بھی کے لئے جائز ہے کہ میت کے دین کا انکار کرے، اگرچہ اسے اس کا ظلم ہو، "در الاحکام" میں یہی لکھا ہے۔ اور تاسی کی "شرح المجلد" سے اس سلسلے میں یہ قاعدہ سمجھ میں آتا ہے کہ اس کے لئے انکار کی گنجائش ہے، اگر اسے بینہ کی ضرورت پڑ جائے۔ انہوں نے کہا کہ یہ چند مسائل میں ہوتا ہے مثلاً مشتری کے قبضہ میں رہتے ہوئے بحق میں اتحقاق نکل آیا تو انکار کرنے میں وہ معذور ہوگا، اگرچہ اس کو مدعی کے صدق کا ظلم ہو، کیونکہ اگر وہ خود اقرار کر لے تو بائع سے عمن واپس نہیں لے سکتا،^(۲)۔

ثانیہ کے نزدیک اگر قاضی وکیل مسخر (مدعا علیہ کا نمائندہ) مقرر

(۱) تکرار فتح الفقہ ۱/۶۹، ۱۷۱ طبع المکتبۃ، حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۷۷، ۳۷۸

۳۷۸، ۳۷۹

(۲) درلحاظ شرح المجلد ۳/۵۷۲ (صفحہ ۱۸۱۷)، شرح المجلد ۱/۱۶۱، ۱۶۲۔

(۱) جامع العلوم والحکم ص ۳۰۰ دیکھئے شرح المجلد ۱/۳۳۳، المرقا الحکمیہ لابن قیم ص ۱۰۸، انصاف ۱۲/۱۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

کر دے جو بائع کی طرف سے انکار کرے تو مسخر کے لئے انکار کرنا جائز ہے اگرچہ وہ جھوٹا ہو، اور اس کی وجہ انہوں نے ”مصلحت“ بتائی ہے (۱)۔ شاید ”مصلحت“ سے ان کی مراد یہی ہو کہ بیہوش کرنے کا موقع دینا ہے تاکہ بیہوشی کے انکار کی بنیاد پر ہو۔

مالکیہ نے لکھا ہے کہ جان یا مال کے خوف کی حالت میں انکار جائز ہے، مالکیہ نے اس کو ”اکراہ“ کے باب سے قرار دیا ہے، انہوں نے کہا اگر کوئی شخص ظالم بادشاہ کی طرف سے جان یا مال جانے کے ڈر سے کسی کے یہاں چھپ جائے، بادشاہ نے چھپانے والے سے اس کے متعلق سوال کیا، تو وہ اس کو چھپائے رو گیا، اور انکار کر دیا کہ مطلوب شخص اس کے پاس نہیں ہے، بادشاہ نے اس سے کہا کہ حلف اٹھاؤ کہ وہ تمہارے پاس نہیں ہے، تو حلف اٹھا لے گا کہ وہ میرے پاس نہیں ہے تاکہ اس کی اور مطلوب شخص کی جان یا مال بچ جائے، تو اس صورت میں اس کے ذمہ کچھ نہیں اگر اسے جان کا اندیشہ ہو، ہاں اگر جان کا اندیشہ نہ ہو، پھر بھی اس نے جھوٹی قسم کھا کر اس کو بچا، چاہا تو اس کا اسے اجر ملے گا تاہم اس کی قسم لازمی طور پر ٹوٹ جائے گی۔

انہوں نے کہا: امام مالک نے اس مسئلہ میں عینہ یہی کیا۔ رہا اس جیسی مشکل سے آنکھنے کے لئے تاویل بتوریہ کا استعمال تو اس کو اصطلاح ”توریہ“ میں دیکھا جائے (۲)۔

کسی کے انکار حق کی وجہ سے اس کے حق کا غلط طور پر انکار کرنا:

۱۸۔ مالکیہ و حنابلہ نے لکھا ہے کہ جس کے ذمہ دین ہے اس کے لئے (۱) اہلبی ۳۴۸۔ (۲) تجرۃ لوکام ۱/ ۵۰۰، ۵۰۱، نیز دیکھئے شرح المنتہی ۳۴۹، ۳۵۰ اہلبی ۳۳۱۔

دین کا انکار جائز نہیں، حتیٰ کہ اگر مدعی کے ذمہ اس کا دین ہو اور وہ اس دین کا منکر ہو، تو بھی اس کے لئے اس کے دین کا انکار کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”أَذِ الْأَمَانَةَ إِلَىٰ مَنْ اتَّصَلَكَ وَلَا تَخُنْ مَنْ خَانَكَ“ (۱) (امانت صاحب امانت کے حوالے کر دو، اور خیانت کرنے والے کے ساتھ تم خیانت نہ کرو)۔

نیز اس لئے کہ مدعا علیہ کے ذمہ جو دین ہے اگر وہ خود اس کے اپنے دین کی جنس کے علاوہ سے ہو مثلاً ایک کا دین سونا اور دوسرے کا چاندی ہو، تو اس صورت میں دین کا بدلہ دین کی بیع کی طرح ہوگا، اور یہاں جائز ہے، کوک دونوں راضی ہوں، اور اگر دونوں دین ایک ہی جنس کے ہوں تو یہ مقاضہ (بدلہ میں روٹنا) کے قبیل سے ہوگا، اور رضامندی کے بغیر مقاضہ ناجائز ہے، اس لئے کہ اس کو یہ حق حاصل نہیں کہ دوسرے طریق کے بغیر، اپنے حق کی تعیین کر لے۔

شافعیہ کے یہاں جائز ہے کہ مدیون اپنے دین کے انکار کرنے والے کے دین کا انکار کر دے، اگر انکار کرنے والے کے ذمہ اسی قدر یا اس سے زیادہ دین ہو لہذا دونوں دین میں مقاضہ ہو جائے گا، کوک اس کے شرائط موجود نہیں ہیں، مگر ضرورت جائز ہے۔ اور اگر اس کا دین دوسرے کے دین سے کم ہو تو اپنے دین کے بقدر انکار کر دے (۲)۔ ہمیں حنفیہ کے یہاں اس مسئلہ کا ذکر نہیں ملا۔

حدود میں انکار کے لئے قاضی کی طرف سے اشارہ:

۱۹۔ حد شرعی کے قرار کرنے والے کے لئے قاضی کی طرف سے

- (۱) حدیث: ”أَذِ الْأَمَانَةَ إِلَىٰ مَنْ اتَّصَلَكَ، وَلَا تَخُنْ مَنْ خَانَكَ“ کی روایت: ہمدانود (۳۳۳/ ۸۰ طبع عزت عید دعاس) اور حاکم (۳۶۲/ ۲ طبع دارۃ المعارف احسان) نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔ (۲) شرح الوقایع ۱/ ۵۸، شرح المنتہی ۳۴۳، التوجیر للغرالی ۲/ ۳۶۰،

انکار کرنے کے اشارہ کے حکم کے بارے میں فقہاء کے تین قول ہیں:

پہلا: حنفی و حنبلیہ کا قول بعض مالکیہ کا بھی قول، اور شافعیہ کے یہاں قول صحیح، جیسا کہ نووی نے کہا ہے، یہ ہے کہ جو شخص حاکم و قاضی کے روم و ابتدائے اہل اس پر دعویٰ و فرائض کے جانے کے بعد ایسا قرار کرے جو حق خداوندی کی وجہ سے سزا کا موجب و مستحق ہو مثلاً زنا، چوری، تو حاکم کو حق ہے کہ اس کو قرار سے رجوع کرنے کا اشارہ کرے، البتہ یہ حکم شافعیہ کے یہاں جواز کے طور پر اور حنفیہ و حنبلیہ کے یہاں احتیاط کے طور پر ہے۔

ان کا استدلال یہ ہے کہ جب حضرت ماعزؓ نے زنا کا قرار کیا تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لعلک قبلت، نو غمزت، نو نظرت" (۱) (شاید تم نے بوسہ لے لیا ہو، یا چھو دیا ہو یا نظر ڈال دی ہو)۔ اسی طرح ایک شخص نے چوری کا قرار کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "ما أخالك سرق" (۲) (میں نہیں سمجھتا کہ تم نے چوری کی ہے)۔

دوسرا قول: شافعیہ کا ہے کہ اس سلسلہ میں انکار کے لئے تعریف قطعاً جائز نہیں۔

تیسرا قول: یہ بھی شافعیہ کا ہے کہ اگر قرار کرنے والے کو یہ معلوم نہ ہو کہ وہ قرار سے رجوع کر سکتا ہے تو اس کو رجوع کی تعریف کر سکتا ہے، ورنہ نہیں۔

تحریر: کتاب جامعہ الفقہ المشرقی، ۲۹۲/۱۰ طبع المیصر، طبع ۱۴۰۵ھ

(۱) حدیث: "لعلک قبلت، نو غمزت، نو نظرت" کی روایت بخاری (فتح المباری ۱۲/۱۳ طبع المیصر) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "ما أخالك سرق" کی روایت احمد (۲۹۳/۵ طبع المیصر) اور ہذا (۵۳۳/۳ طبع عزت عبیدعاس) نے کی ہے خطابی نے جیسا کہ الخلیفہ لاہور (۱۶۳۳ طبع مکتبۃ المباحثہ) میں ہے اس کو مطلق کہا ہے۔

البتہ عد کے قرار کے بعد اس سے رجوع کرنے کے لئے صراحۃً کہنا اور مقرر کو اس کی تلقین کرنا شافعیہ کی رائے کے مطابق ناجائز ہے، شافعیہ نے کہہ حاکم اس سے یوں نہ کہے: "اپنے قرار سے رجوع کر لو"، جب کہ حنفیہ و حنبلیہ نے اس کو جائز قرار دیتے ہوئے کہا ہے کہ رجوع کی تلقین کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ صراحت کرنا جائز ہے، اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حنبلیہ میں صاحب "المغنی" نے اس اثر سے استدلال کیا ہے جس کی روایت سعید بن منصور نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے: "انہ انی بجاریۃ سوداء قد سرفت، فقال لہا: (أسرفت؟ فولی: لا) فقالت: لا فعلی سبلہا" (۱) (ان کے پاس ایک کالی باندی پکڑ کر لائی تھی، جس نے چوری کی تھی، آپ نے فرمایا: کیا تم نے چوری کی ہے؟ کیونکہ نہیں، تو اس نے کہا: نہیں، اس کے بعد آپ نے اس کو چھوڑ دیا)۔

حق کے انکار کے بعد ضمان:

۲۰۔ اگر صاحب ودیعت کے مطالب کے بعد مودع ودیعت کا انکار کر دے تو ودیعت مودع کے ضمان میں آجاتی ہے، لہذا اگر ودیعت مودع کے انکار کے بعد بلاک ہو جائے مثلاً جانور قحطاً مر گیا، یا گھر قحطاً گر گیا، تو اس کا ضمان مودع پر ثابت ہو جائے گا، اور وہ اس کی قیمت کا ضمان ہوگا، کیونکہ انکار کر کے وہ اس کا غاصب ہو گیا، نیز اس لئے کہ عقد مالک کے اپنی ودیعت کا مطالبہ کرنے اور مودع کے انکار کے بعد فتح ہو جاتا ہے، اس لئے کہ مودع نے انکار کر کے سامان کی

(۱) حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث: "انی بجاریۃ سوداء قد سرفت....." کی روایت بخاری نے اپنی سنن (۲۷۶/۸ طبع مکتبۃ المعارف اعمامیہ) میں کی ہے اس کی سند حسن ہے۔

دیکھئے جامعہ الفقہ المشرقی ۱۶۱/۳، تحفۃ الوکام ۲/۲۵۹، المغنی ۲/۱۳۔

حفاظت سے جو اس عقد کا تقاضا ہے، خود کو دستبردار کر لیا، اب دوسرے کا مال اس کے قبضہ میں بلا اجازت رد کیا جو کامل ضمان ہوگا، لہذا جب ہلاک ہو گیا تو وہ اس کا ضمان دے گا۔

اگر ودیعت کا انکار کرنے کے بعد مودع دوبارہ ودیعت کا اقرار کر لے تو بھی ضمان اس کے ذمہ سے ساقط نہیں ہوگا۔ بعض حنفیہ نے کہا: مودع ودیعت کے انکار کی وجہ سے ضامن نہ ہوگا والا یہ کہ اس جگہ سے اس کو منتقل کر دے جہاں انکار کے وقت ودیعت تھی اگر وہ قائل نقل ہو، لیکن اگر انکار کے بعد اس کی اپنی جگہ سے اس کو منتقل نہیں کیا اور ہلاک ہو گئی تو ضمان نہیں دے گا۔

اگر انکار کرنے کے بعد اور تکلف ہونے سے قبل ودیعت مالک کو لوٹا دے تو ضمان قائم ہو جاتا ہے پھر اگر دوبارہ اس کو ودیعت رکھے، اور تکلف ہو جائے تو وہ ضامن نہ ہوگا^(۱)۔

عاریت کے منکر کا ہاتھ کاٹنا:

حنفیہ و شافعیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ ودیعت، عاریت اور امانت کے منکر کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ مالکیہ کا مذہب بھی یہی ہے جیسا کہ ان کی عبارتوں سے سمجھ میں آتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے محفوظ مقام سے نہیں لیا ہے، ان حضرات نے کہا: اس لئے کہ حدیث میں ہے: "لیس علی الخائن ولا المنتهب، ولا مختلس، قطع"^(۲) (خائن، لوٹنے والے، اور

(۱) ابن ماجہ ۳۹۸، ترمذی ۵۳۴، معجم الجلیل ۳۶۶، ۵۱۰، نہلیہ الکتاب ۱۳۰، المغنی ۳۹۳، طبع سوم۔

(۲) حدیث: "لیس علی المنتهب ولا علی المختلس ولا علی الخائن قطع" کی روایت ترمذی (۵۳۴ طبع اولی) نے کی ہے یہ حدیث اپنے طرق کے ساتھ صحیح ہے ابن جریر نے انھیں (۶۵، ۶۶ طبع مشترک) لطاہر النعیمہ میں ان طرق کا ذکر کیا ہے۔

مختلس (چپے) کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا)۔

خائن سے مراد ودیعت وغیرہ کا انکار کرنے والا ہے۔

متابہ کے یہاں دوسری روایت جو ان کا مذہب ہے، یہ ہے کہ مذکورہ بالا فقرہ کا ہاتھ کاٹنا واجب نہیں لیکن ان میں سے صرف عاریت کے منکر کا ہاتھ کاٹنا واجب ہے اس اعتبار سے کہ وہ چور ہے، اس کی دلیل یہ روایت ہے کہ ایک عورت لوگوں سے عاریت پر سامان لیتی اور پھر انکار کر دیتی تھی، حضور ﷺ نے اس کا ہاتھ کاٹنے کا حکم فرمایا^(۱)۔

امام احمد نے فرمایا: میرے علم میں کوئی ایسی چیز نہیں جو اس کے معارض ہو، اور جمہور نے محرمین کی مذکورہ بالا روایت کے بارے میں کہا ہے کہ اکثر روایات میں لفظ "سرقہ" (چراغ) آیا ہے، لہذا اسی کا اعتبار ہوگا، اور یہ احتمال ہے کہ وہ سامان عاریت پر لیتی تھی اور اس کا انکار کر دیتی تھی، اور چوری بھی کرتی تھی، لہذا اس کا ہاتھ چوری کی بنیاد پر کاٹا گیا، عاریت کے انکار کی بنیاد پر نہیں^(۲)۔

اس مسئلہ کی تفصیل اور اختلاف کے لئے اصطلاح "سرقہ" دیکھی جائے۔

اقرار کے بعد انکار:

۲۱- حق کا اقرار کرنے والا اگر اپنے اقرار سے رجوع کر لے تو یہ اقرار یا تو ان حدود میں ہوگا جو اللہ کا حق ہیں یا ان کے علاوہ میں ہوگا۔

(۱) حدیث: "ان امرأه..." کی روایت مسلم (۳۱۶/۳ طبع اولی) نے کی ہے۔

(۲) تبیین الحقائق ۳۱۶، فتح کردہ دار المعرفہ لبنان، مع الجلیل ۳۶۶، ۵۱۰، شرح المنہاج مع حاشیہ اقلیدیہ ۱۹۳، کشاف القناع ۱۳۹/۶، الحدیث علی احکامہا کا شرح صمدی احکام ۳۷۱، طبع استغبر۔

سے مروی ہے کہ رجوع اسی وقت مقبول ہوگا جب کہ مقرر کے لئے کوئی معذوری ہو (علی طلاق مقبول نہیں)، مقرر کے لئے معذوری کی مثال یہ ہے کہ وہ کہے کہ میں نے اپنی بیوی یا باندی سے حالت حیض میں وٹلی کی جس کو میں نے زنا سمجھ لیا^(۱)۔

ب۔ بندوں کے حق میں اقرار کے بعد انکار:

۲۳۔ ابن قدامہ نے کہا ہے کہ حقوق العباد اور جو حقوق اللہ شہادت کی وجہ سے ساتھ نہیں ہوتے مثلاً زکاۃ وکفارات ان کا اقرار کرنے کے بعد ان سے رجوع قابل قبول نہیں۔ ہمارے علم میں اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں^(۲) یہاں تک کہ اگر چوری کا اقرار کرنے والا رجوع کر لے تو مال ثابت ہوگا، کیونکہ یہ بندے کا حق ہے، اور قطع (باتھ کاٹنا) ساتھ ہو جائے گا، کیونکہ یہ اللہ کا حق ہے۔

تاہم اس مسئلہ کی وجہ سے جس سے یہ احتمال پیدا ہو گیا ہے کہ وہ اپنے اقرار سے رجوع کرنے میں سچا ہو، بعض فقہاء کہتے ہیں کہ مقرر اگر اقرار سے رجوع کر لے تو کاشی اس کے خلاف فیصلہ کرنے سے قبل فریق مخالف سے حلف لے کہ اقرار باطل نہ تھا۔

ابن قدامہ نے کہا: اگر اقرار کرے کہ اس نے بہہ کر کے قبضہ کر لیا یا اس نے بیعت پر قبضہ کر لیا یا اگر ایہ دار کو کر ایہ چیز دے دی، پھر ان امور کا انکار کرے اور مدعی سے قسم لینے کا مطالبہ کرے تو امام احمد کی ایک روایت اور امام ابو حنیفہ و محمد کے قول کے مطابق اس سے حلف لیا جائے گا، اس لئے کہ اس کا دعویٰ اس کے اقرار کی تکذیب ہے، نیز اس لئے کہ اقرارینہ سے قوی ہے، اور اگر گواہ گواہی دیں اور وہ کہے کہ اس کے بینہ کے ساتھ اس سے میرے لئے قسم لی جائے، تو اس

الف۔ حق خداوندی کے اقرار کے بعد انکار:

۲۲۔ اگر کوئی شخص زنا یا اس جیسے کسی حق اللہ کا اقرار کرے پھر اس کا انکار کر دے، یا اس سے رجوع کر لے تو اس کے بارے میں فقہاء کے تین مختلف نظریات ہیں:

اول: حنفیہ و حنابلہ کا قول اور مالکیہ و شافعیہ میں سے ہر ایک کے یہاں قول مقدم یہ ہے کہ اس کے اقرار کا حکم اس پر لازم نہیں، بلکہ اگر رجوع کر لے اور سبب کا انکار کر دے یا خود کو جھٹا دے یا اپنے اقرار کا انکار کر دے یا (اقرار کے) گواہوں کو جھٹا دے تو حد ساتھ ہو جائے گی اور اس پر قائم نہیں ہوگی، اور اگر حد مائدہ کرنے کے دوران رجوع کر لے تو باقی حد ساتھ ہو جائے گی۔

مرضیانی نے کہا: اس لئے کہ رجوع ایسی خبر ہے جس میں سچائی کا احتمال ہے جیسا کہ اقرار، اور اس میں اس کی کوئی تکذیب کرنے والا نہیں ہے، لہذا اقرار کے بارے میں شبہ پیدا ہو جائے گا، یہ خلاف اس صورت کے جس میں بندے کا حق ہے یعنی قصاص، اور حد قذف، کہ اس میں اس کی تکذیب کرنے والا موجود ہے، اور جو خالص شرع کا حق ہے وہ اس جیسا نہیں ہے^(۱)۔ اس سلسلہ میں حد زنا ہی کی طرح حد سرقہ اور حد شرب خمر ہے۔

دوم: اگر اقرار کے ذریعہ حد ثابت ہو جائے تو انکار یا اس سے رجوع کی وجہ سے ساتھ نہ ہوگی۔ یہ خاص طور پر سرقہ میں شافعیہ کا ایک قول ہے^(۲)۔

سوم: مالکیہ کا ایک قول جس کے قائل اہلب ہیں، اور امام مالک

(۱) الہدایہ فتح القدیر ۱۲/۵، ابن ماجہ ۳۳۳، الترمذی علی غلیل ۱۰۷، ۱۱۱/۸، شرح المسماح بحاشیہ اعلیٰ بی ۱۸۱/۳، ۱۸۲، شرح المنہج

۳۲۸، ۳۳۰

(۲) حاشیہ شرح المسماح ۱۹۱/۳، نہایۃ الحاج ۳۱۷/۳

(۱) الترمذی ۱۱۱/۸

(۲) المنہج لابن قدامہ ۱۵۱/۵ طبع سوم۔

سے قسم نہیں لی جائے گی، اسی طرح یہاں بھی۔

انہوں نے (لن قدمہ) کہا: دوسری روایت یہ ہے کہ اس سے حلف لیا جائے گا، اور یہی امام شافعی و امام ابو یوسف کا قول ہے، اور حنفیہ کے یہاں فتویٰ اسی پر ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ قبضہ سے قبل اتر کی عادت جاری ہے، لہذا اس کے قول کے صحیح ہونے کا احتمال ہے، اس لئے اس احتمال کے ختم کرنے کے لئے اس کے مدعی سے قسم لی جائے گی^(۱)۔

عقود کے فسخ ہونے میں ان کے انکار کا اثر:

۲۴- اگر عاقدین میں سے کوئی ایک فسخ یا نکاح کے علاوہ کسی دوسرے عقد لازمہ کا انکار کر دے، تو اس انکار کے نتیجے میں عقد فسخ نہ ہوگا اور دوسرے کو حق ہے کہ وہ عقد پر برقرار رہے، اور اس کے ثابت کرنے کے بعد اس کے مانع کرنے کا وہ مطالبہ بھی کر سکتا ہے، لیکن اگر یہ دوسرا فریق بھی فسخ سے راضی ہو جائے، تو لازمی ہو یا ترک خصوصیت کے ساتھ ایسا فعل پایا جائے جس سے فسخ پر رضامندی معلوم ہوتی ہو، مثلاً معی کو اپنے گھر منتقل کر، تو عقد فسخ ہو جائے گا، لہذا اگر مالک کہے: تم نے مجھ سے یہ جانور خرید لیا، تو فریق باقی اس کا منکر ہو اور بائع بھی اس سے راضی ہو جائے تو فسخ ہو جائے گی۔ اور اس کے لئے جائز ہوگا کہ اب اس جانور پر سوار ہو۔ اور اگر بائع کی طرف سے فسخ سے رضامندی کے بعد مشتری خریداری کا دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا، کیونکہ عقد فسخ ہو چکا ہے۔

رہا نکاح کا مسئلہ تو اگر مرد عورت سے شادی ہونے کا انکار کر دے پھر شادی ہونے کا دعویٰ کرے، اور اس پر ثبوت پیش کرے تو حنفیہ

کے نزدیک اس کا ثبوت قائل قبول ہے، کیونکہ نکاح عام اسباب سے فسخ کا احتمال نہیں رکھتا ہے، لہذا اس سبب سے بھی فسخ نہیں ہوگا^(۱)۔ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ اس مسئلہ میں حنفیہ سے متفق ہیں کہ شوہر کی طرف سے نکاح کا انکار فسخ نہیں ہوگا۔

لیکن یہ حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک طلاق بھی نہیں، اگرچہ اس کی نیت کرے، کیونکہ یہاں پر انکار عقد نکاح کا ہے، اس عورت کے بیوی ہونے کا انکار نہیں ہے، اس کے برخلاف اگر وہ کہے: یہ میری بیوی نہیں ہے تو اگر طلاق کی نیت کرے گا تو طلاق ہو جائے گی، مالکیہ کے نزدیک اگر نکاح کے انکار کے ساتھ طلاق کی نیت کرے تو طلاق ہوگی، ایسا لگتا ہے کہ مالکیہ نے اس کو کنایات طلاق میں شمار کیا ہے^(۲)۔

رذت سے توبہ کے حاصل ہونے میں رذت کے انکار کا اثر:

۲۵- اگر بینہ سے کسی شخص کا مرتہ ہونا ثابت ہو جائے، اور وہ ارتد ہو گا مگر ہو تو اس کا یہ انکار توبہ شمار کیا جائے گا یا نہیں، اس سلسلہ میں فقہاء کے اقوال ہیں:

اول: اور وہ حنفیہ کا قول ہے: اگر کواد کسی کے مرتہ ہونے کی کوئی دلیل، اور وہ اس کا منکر ہو نیز توحید، رسالت، نبوت اور دین اسلام کا قرا کرنا ہو تو اس سے تعرض نہیں کیا جائے گا، اس لئے نہیں کہ کوادوں کو جنت ملا ہے، بلکہ اس لئے کہ اس کا انکار توبہ اور رجوع ہے، صرف اس کا قتل ممنوع ہوگا، اور ارتد او کے بقیہ احکام ثابت ہوں گے

(۱) الدر المختار ۳/۳۳۳ فسخ ۳۳۳ حاشیہ ۱۸۸۔

(۲) اہتمامی الہندیہ ۱/۵۷۲ بحوالہ البدیع، جوہر الاکلیل ۱/۳۲۳، نہایت الحکام ۱۸/۳۳۳ شرح غنی لارسلت ۳/۸۲۲۔

(۱) المنی ۱۹/۱۵ طبع سوم، رد المحتار ۵۸/۵۸۲ حاشیہ ۲۰۲۔

مثلاً اس کے عمل کا ضائع ہونا، وقف کا باطل ہونا^(۱)۔

دوم: شافعیہ و حنابلہ کا قول: اس کے مرتہ ہونے کا حکم لگایا جائے گا اور اس کو ایسا کام کرنا لازم ہے جس سے کافر مسلمان ہو جاتا ہے، اگر ایسا کرنے سے گریز کرے تو اس سے توبہ کرنی جائے، توبہ کرے تو ٹھیک ہے، ورنہ قتل کر دیا جائے گا^(۲)۔

ہمارے علم کے مطابق مالکیہ کے یہاں اس مسئلہ کا ذکر نہیں ہے، اس کے ساتھ ہی حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر اس کے مرتہ ہونے کا ثبوت اقرار کے ذریعہ ہو تو اس کا انکار توبہ مانا جائے گا، اور اس سے تعرض نہیں کیا جائے گا جیسا کہ عام حدو میں ہوتا ہے^(۳)۔ حنابلہ کے علاوہ کسی مسلک میں ہمیں اس مسئلہ کی صراحت نہیں ملی، بظاہر یہ متفق علیہ ہے۔

انکار کے ساتھ صلح:

۲۶- صلح ایسا عقد ہے جہاں یقین کے درمیان اصلاح کا ذریعہ ہے۔

اموال میں صلح کی دو قسمیں ہیں: صلح مع انکار اور صلح مع اقرار۔ صلح مع انکار اس وقت ہوتی ہے جب کہ مدعا علیہ یہ سمجھے کہ مدنی کا کوئی حق اس کے ذمہ نہیں، تاہم مدنی کو کچھ دے دیتا ہے تاکہ حلف اٹھانے سے بچ جائے، جھگڑا ختم ہو جائے اور عدالت میں لڑائی جھگڑے کی ذلت سے خود کو دور رکھ سکے۔

اس جیسی صلح کے صحیح ہونے میں فقہاء کا اتفاق ہے، جمہور (مام ابوحنیفہ، مالک و احمد وغیرہ) کے نزدیک جائز ہے اور امام شافعی کے نزدیک ممنوع ہے۔

اگر مدعا علیہ حق کا اقرار کرے اور کچھ حق دے کر صلح کر لے تو وہی کو

(۱) الدر المختار ۳/۳۹۹۔

(۲) تعلیوی ۳/۱۷۶۔

(۳) شرح المنہج ۳/۳۹۳۔

صلح مع اقرار کہتے ہیں^(۱)۔

صلح کی دونوں انواع پر تفصیلی بحث اصطلاح ”صلح“ کے تحت ہے۔

کسی دینی امر کا انکار:

۲۷- کسی مسلمان کے لئے روایتیں کہ کسی دینی امر کا انکار کرے۔

تاہم کسی دینی امر کے منکر پر کفر کا حکم نہیں لگایا جائے گا، والا یہ کسی ایسے اجماعی امر کا انکار کرے جس کے بارے میں قطعی طور پر معلوم ہو کہ یہ رسول اللہ ﷺ کی لافنی ہوئی شریعت ہے مثلاً نماز و زکاة کا واجب ہونا۔ اسی طرح وہ انکار کرنے والا اس حکم سے ناواقف نہ ہو اور اس پر اس کو مجبور نہ کیا گیا ہو، یہی جمہور حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا قول ہے۔

بعض حنفیہ، بعض مالکیہ اور بعض شافعیہ کے یہاں یہ شرط ہے کہ ایسی چیز کا انکار ہو جس کا بالضرورۃ (بدیہی طور پر) رسول اللہ ﷺ کا لایا ہوا پیغام ہو یا معلوم ہو، یعنی ایسا بدیہی علم ہو جو غور و فکر اور استدلال پر موقوف نہ ہو یا جیسا کہ بعض حضرات کی تعبیر ہے: ”جس کو تمام مسلمان جانتے ہوں“۔

ابن ہمام نے ”المسایرۃ“ میں کہا ہے کہ رہے وہ اجماعی امور جو حد ضرورت (بداہت) کو نہیں پہنچے مثلاً بالا جماع بیٹی کے ساتھ پوتی سدس کی مستحق ہے (یہ اجماع سے ثابت ہے)، تو جمہور حنفیہ کا ظاہری کلام یہ ہے کہ ان کے انکار سے تکفیر ہوگی، کیونکہ ان کے نزدیک صرف قطعی الثبوت ہوا شرط ہے، ہاں جن لوگوں کے نزدیک ”بدیہی معلومات“ میں سے ہوا شرط ہے ان کے نزدیک اس طرح

(۱) المنہج ۳/۱۷۶۔

کے حکم کے انکار سے تکفیر نہیں ہوگی۔

دوم

منکرات (خلاف شرع امور) کا انکار

۲۸- انکار منکر: اللہ کی مافرمانی سے ہاتھ یا زبان یا دل سے روکنا ہے، جس کے سامنے بھی اللہ کی حدود کی بے حرمتی ہو رہی ہو اس کو حق ہے کہ اس کو روکے، کیونکہ فرمان باری ہے: "كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ" (تم لوگ بہترین جماعت ہو جو لوگوں کے لئے پیدا کی گئی ہے، تم بھلائی کا حکم دیتے ہو اور برائی سے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو)، نیز فرمان نبوی ہے: "مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِإِيمَانِهِ" (جو شخص تم میں سے کسی منکر (خلاف شرع) کام کو دیکھتے تو اس کو اپنے ہاتھ سے منادے، اگر اتنی طاقت نہ ہو تو زبان سے اور اگر اتنی بھی طاقت نہ ہو تو دل ہی سے سہی، اور یہ سب سے کم درجہ کا ایمان ہے)۔

مسئلہ کی تفصیل اور "نہی عن المنکر" کے آداب اصطلاح "امر بالمعروف ونہی عن المنکر" کے تحت ملاحظہ کئے جاسکتے ہیں۔

قابل لحاظ امر یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا کسی فعل کو دیکھ کر یا کسی قول کو سن کر انکار نہ کرنا اس قول یا عمل کے جواز کی دلیل ہے، اور یہ کہ شرعی طور پر اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ حضور ﷺ کا یہ انکار نہ کرنا شریعت کی ایک بنیادی دلیل ہے اور سنت نبوی کی ایک قسم ہے، جس کو اصولیین "قرار" یا "تقریر" کہتے ہیں۔ اس کے تفصیلی مباحث کے لئے اصطلاح "تقریر" اور "اصولی ضمیمہ" میں باب "سنت" کی طرف رجوع کیا جائے۔

ابن عابدین نے بعض حنفیہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ اجماعی مسائل میں سے کچھ تو صاحب شریعت کی طرف سے متواتر ہیں اور کچھ غیر متواتر۔ اول الذکر کا منکر کافر ہے، اس لئے نہیں کہ اس نے اجماع کی مخالفت کی بلکہ اس لئے کہ وہ تواتر کا مخالف ہے۔ ابن حجر دمشقی نے اسی کے مثل بعض شافعیہ سے نقل کیا ہے۔

جو لوگ انکار کی جانے والی چیز کے دین کی بدیہی معلومات میں سے ہونے کی شرط لگاتے ہیں انہیں کے مشابہ حنا بلہ کا قول بھی ہے، کیونکہ حنا بلہ کے نزدیک جس چیز کا انکار موجب تکفیر ہے، اس میں یہ شرط ہے کہ وہ مسلمانوں کے درمیان ظاہر ہو، اس میں کوئی شبہ نہ ہو، چنانچہ شرح السنہ کی عبارت یہ ہے: جو شخص کسی ایسے امر کا منکر ہو جو مسلمانوں کے درمیان ظاہر ہو (بر خلاف صلیبی بنی کے ساتھ پوتی کے لئے سدس جیسے احکام کے)، اور وہ حکم جس پر اجماع ہوا ہے قطعی اجماع ہو، سکوتی اجماع نہ ہو، کیونکہ اس میں یعنی اجماع سکوتی میں شبہ ہے مثلاً زنا کی حرمت کا انکار یا سور کے گوشت کی حرمت کا انکار، یا شرعی طور پر ذبح کئے ہوئے چوپایوں اور مرغی (کی حلت) کا انکار، اور اس طرح کے احکام جس سے وہ ماوافق نہیں ہو، کیونکہ وہ مسلمانوں کے ماحول میں پروان چڑھا ہے، یا اگر ہوا یا ہے کہ اس طرح کے احکام سے ماوافق ہو سکتا ہے، لیکن اس کو یہ حکم بتا دیا گیا پھر بھی وہ انکار پر مصر ہے تو اس کی تکفیر ہوگی (۱)۔

اس مسئلہ کی تفصیل اصطلاح "ردت" کے تحت دیکھی جائے۔

(۱) ابن عابدین ۳۴۳، اعلام جواہر اسلام لابن حجر دمشقی، مطبوع مع المرواج ۲/۳۵۲-۳۵۳، شرح المنہاج مع حاشیہ اقلیویہ وغیرہ ۳/۵۷۳، شرح منہاج الامارات ۳/۸۶۳۔

(۱) سورۃ آل عمران ۱۱۰۔
(۲) حدیث: "مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ..." کی روایت مسلم (۶/۱۹۱ طبع مکتبی) نے کی ہے۔

پھر انماء زیادتی ہے، اور اکثر انماء کا نتیجہ ہوتی ہے جیسا کہ فقہاء کا کہنا ہے، اور کبھی انماء ذاتی ہوتا ہے۔
انماء کی دو قسمیں ہیں: حقیقی، تقدیری۔ حقیقی سے مراد تولد و تناسل اور تجارت کے ذریعہ ہونے والی زیادتی ہے اور تقدیری سے مراد مال کسی کے اپنے یا اپنے مانع کے ہاتھ میں ہونے کے سبب زیادتی کا ممکن ہونا ہے^(۱)۔

انماء

تعریف:

۱- انماء لغت میں "انمی" کا مصدر ہے، جو نمی یعنی نمنا و نماء سے ماخوذ ہے، اس میں ایک لغت: نماء یعنی نموا ہے یعنی زیادہ اور کثیر ہونا۔ کہا جاتا ہے: نمت الشيء تنمية یعنی میں نے اس کو بڑھنے والا بنا دیا، لہذا انماء اور نمیہ: ایسا فعل ہے جو کسی چیز کی زیادتی اور کثرت کا سبب ہو۔

کہا جاتا ہے: نمى الصيد یعنی شکار کو قتل ہو گیا، اور انماء صید یہ ہے کہ شکار کو تیر مارے تو وہ اس کی نگاہ سے اٹھل ہو جائے، پھر اس کو مردہ پائے۔ حضرت ابن عباس سے مروی روایت ہے: کل ما اصبحت و دع ما اصبحت^(۱) (جو نگاہ کے سامنے مرے اس کو کھاؤ، اور جو نگاہ سے اٹھل ہو جائے، اسے چھوڑ دو)۔ فقہی استعمال اس لغوی مفہوم سے الگ نہیں^(۲)۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، المبر فی غریب اللہ، طبعی ۱۰۰، ۹۲۹، طبع وزارت وراثت۔

حدیث ابن عباس: "کل ما اصبحت و دع ما اصبحت" کی روایت طبرانی (المعجم الکبیر ۱۳/۲۷۰، ۲۳۷ طبع عراق) نے کی ہے۔ بیہقی نے مجمع الزوائد (۱۳/۲) میں کہا اس میں حضرت عثمان بن عبد الرحمن چیرہ میرے خیال میں یہ قریبی ہیں جو متروک ہیں۔

(۲) العظم المصنوع بہامش المہرب ۱/۱۳۸ طبع دار المعرفہ بیروت، انہی ۵۵۳/۸، ۵۵۲/۲ طبع ریاض المدینہ، اختیار ۱/۹۸، ۲/۵ طبع دار المعرفہ بیروت، جوہر لا کلل ۱/۱۱۸ طبع دار المعرفہ بیروت، غنی الارادات ۲/۵۵۳ طبع دار المعرفہ، الجلیل ۳/۶۳ طبع نجف لیبیا۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تخمیر اور استثمار:

۲- تخمیر اور استثمار، انماء ہی کی طرح ہے، کہا جاتا ہے: تخمر ماله: یعنی مال کو بڑھایا^(۲)۔

ب- تجارت:

۳- تجارت منافع کی غرض سے معاوضہ کے ساتھ مال کی ہیرا پھیری ہے، لہذا تجارت ایسا عمل ہے جس کا مقصد مال کو بڑھانا ہے، اور تجارت افزائش مال کا ایک وسیلہ ذریعہ سمجھا جاتا ہے^(۳)۔

ج- اکتساب:

۴- اکتساب کا معنی طلب رزق ہے اور کسب کی اصل رزق و معاش کی طلب میں کوشش کرنا ہے، حدیث پاک میں ہے: "أطیب ما اکمل الرجل من کسبه، وولد من کسبه" (آدمی کا سب سے پاکیزہ کھانا وہ ہے جو اس کی اپنی کمائی سے ہو، اور آدمی کی اولاد

(۱) اختصار دار ۱/۱۰۱، المہرب ۱/۳۹۱، ابن حلیوین ۲/۷ طبع سوم بلاق۔

(۲) لسان العرب، انہی ۵۵۲/۲، فتح القدیر ۷/۸۹۔

(۳) لسان العرب، القلیوبی ۲/۲۸ طبع بیروت، غنی الارادات ۱/۳۷۰۔

انماء ۵-۷

اس کی اپنی کمائی ہے) (۱)۔

لہذا اکساب کا معنی طلب مال ہے، خود موجود مال کو بڑھا کر ہوا بغیر مال کے محض کام کرنے کے ذریعہ ہو مثلاً اجرت پر کام کرنے والا۔

ربا انماء تو وہ مال کے بڑھانے کے لئے کوشش کرنے کا نام ہے، لہذا اکساب میں بمقابلہ انماء عموم زیادہ ہے (۲)۔

و- زیادہ:

۵- انماء ایسا عمل ہے جو زیادتی کا سبب ہو جیسا کہ گزرا، اور زیادہ اس چیز کو کہتے ہیں جو دوسرے پر زائد یا اضافہ ہو۔ ”افروق فی اللغہ“ میں ہے: فعل ”نما“ سے مال کی ذات میں اضافہ سمجھا جاتا ہے، جب کہ فعل ”زاد“ میں یہ نہیں سمجھا جاتا، چنانچہ وراثت میں کوئی چیز ملے اور اس سے مال بڑھ جائے تو اس موقع پر ”زاد“ کہتے ہیں ”نما“ نہیں کہتے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ ”انماء“ اس بات کی کوشش کا نام ہے کہ زیادتی اس چیز کی ذات سے پیدا ہونے والی ہو، خارق سے نہ ہو، جب کہ زیادتی کبھی خارق سے بھی ہوتی ہے، اس لئے یہ زیادہ عام ہے۔

فقہاء ”زیادتی“ کو متصل و منفصل میں تقسیم کرتے ہیں، اور ان میں سے ہر ایک کو متولدہ و غیر متولدہ میں تقسیم کرتے ہیں، زیادتی متصل متولدہ کی مثال مونا ہونا اور خوب صورت ہونا ہے، اور غیر متولدہ کی مثال رنگ اور سلاخی ہے، زیادتی منفصل متولدہ کی مثال اولاد اور

بچاں ہے اور غیر متولدہ کی مثال اجرت ہے (۱)۔

ح- کنز:

۶- کنز ”کنز“ کا مصدر ہے، یہ بھی ایسے مال کا نام ہے جو کسی برتن میں محفوظ کر دیا گیا ہو، ایک قول یہ ہے کہ کنز مال دونوں کو کہتے ہیں، عرب والے ہر بڑی مقدار و بلی کامل تافس جتنا مل چیز کو کنز کہتے ہیں اور اس کا اطلاق مال مخزون و محفوظ پر ہوتا ہے۔ اسی مفہوم میں یہ فرمان باری ہے: ”وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ“ (۲) (اور جو لوگ کہ سونا اور چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں اور اس کو خرچ نہیں کرتے اللہ کی راہ میں آپ انہیں ایک دردناک عذاب کی خبر سنا دیجئے) اور حدیث پاک میں ہے: ”کل مال لا تؤدی زکاتہ فهو کنز“ (جس مال کی زکاۃ نہ دی جائے وہ کنز ہے) (۳) لہذا کنز ”انماء“ کی ضد ہے۔

و- تعطیل:

۷- تعطیل کا معنی تفریق (خالی کرنا) ہے، معطل کا معنی غیر آباد زمین ہے اور ”اعل معطل“ ایسے ہونٹ کو کہتے ہیں جس کا کوئی تہہ والا اور

(۱) لسان العرب، الفروق فی لہجہ مصر ۷۳ طبع دارالآفاق الحدیث، ابن ماجہ ۱۸۳ ص ۷۸۳، حتمی روایات ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷

انماء ۱۱

مالک میں اللہ کی روزی کی تلاش میں، نیز فرمایا: "لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ" (۱) (تمہیں اس باب میں کوئی مضائقہ نہیں کہ تم اپنے پروردگار کے ہاں سے تلاش معاش کرو) (۲)۔

نیز روایت میں ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَفَعَ إِلَى عُرْوَةَ الْبَارِقِيِّ دِينَارًا لِّشْتَرِي لَهُ شَاةً فَاشْتَرَى شَاتَيْنِ فَبَاعَ إِحْدَاهُمَا بِدِينَارٍ وَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِشَاةٍ وَدِينَارٍ فِدْعَا لَهُ بِالْبُرْكَ" (۳) حضور ﷺ نے ایک بکری خریدنے کے لئے عروہ باریقی کو ایک دینار دیا، انہوں نے اس سے دو بکریاں خریدیں پھر ایک کو ایک دینار میں فروخت کر دیا، اور ایک بکری اور ایک دینار حضور ﷺ کی خدمت میں لائے تو حضور ﷺ نے ان کے لئے برکت کی دعا فرمائی (۴)۔ نیز فرمان بوی ہے: "التَّاجِرُ الصَّدُوقُ الْأَمِينُ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ" (۵) (سچا، لائق دار

مثلاً تجور علیہ (جس پر شرعاً پابندی عائد ہو) یا صرف تصرف کا مالک ہوگا، مال کی ذات کا مالک نہ ہوگا مثلاً ولی، وصی، وکیل، وقف کا نگراں، قاضی اور بیت المال کے تحت آنے والے موال کے تعلق سے بادشاہ، یا شمال کی ذات کا مالک ہوگا اور نہ اس میں تصرف کرنے کا اسے اختیار ہوگا مثلاً غاصب، فضولی، مرتکب، موقوف اور مستأخذان لغریف کے دوران لفظ اٹھانے والا۔

مال کی ذات اور اس میں تصرف کے مالک کے تعلق سے
انماء کا حکم:

اس کی مشروعیت:

۱۱- انسان جس مال کی ذات اور اس میں تصرف کا مالک ہے اس کے لئے اس کا انماء شرعاً جائز ہے، اس کے جائز ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بیع و تجارت کو حج کے موسم میں بھی جائز قرار دیا ہے، اور یہ مال کے انماء کا وسیلہ ہے جیسا کہ فقہاء کہتے ہیں (۱)۔

فرمان باری ہے: "وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحُرِّمَ الزُّبْنَ" (۲) (حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے)۔

"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ" (۳) (اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر نہ کھاؤ، ہاں البتہ کوئی تجارت باہمی رضامندی سے ہو)، "وَأَخْرَجُوا بِطَرَبِئِهِمْ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مَن فُضِّلَ اللَّهُ" (۴) (اور بعض سفر کریں گے

(۱) البدائع ۵۸/۶ طبع الجمالیہ۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۳) سورہ نساء ۲۹۔

(۴) سورہ کہل ۲۰۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۸۔

(۲) قرطبی ۲/۲۱۳ طبع دارالکتب، احکام القرآن للخصاص ۲/۲۱۰ اور اس کے بعد کے صفحات طبع بیہ، المہذب ۱/۲۶۳ طبع دارالمعرفۃ بیروت، المغنی ۳/۵۶۰ طبع مکتبہ الریاض، الاختیار ۳/۱۹ طبع بیروت، المغنی ۳/۵۶۰، الاختیار ۳/۱۶۰، ۱۷۲، شمس الارادات ۳/۳۱۰، ۳۱۱ طبع دارالکتب المہذب ۱/۲۶۳۔

(۳) حدیث عروہ باریقی کی روایت بخاری (کتاب الناقب ۶/۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴ طبع المستقیمہ) اور بخاری (کتاب البیوع ۳/۶۷۷، ۳۳۸۳ طبع المعاص) نے کی ہے الفاظ بخاری کے ہیں۔

(۴) حدیث ۳ التاجر الصدوق الامین مع البیہن والصدیقین والشہداء کی روایت ترمذی (کتاب البیوع ۳/۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷ طبع المجلد) نے کی ہے ورنہ ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے، حاکم (۶/۲) طبع دارالکتب المری نے اسے بہ طریق حسن مری عن ابی سعید روایت کیا ہے۔ حسن مری کا حضرت ابوسعید سے سماع نہیں جیسا کہ علائی نے جامع التحصیل (ص ۱۷۷) میں لکھا ہے بلکہ احمد بن حنبل نے مناع نے کہا اس کے شواہد قاطعی میں ہیں (فیض الفقیر ۳/۷۸۷)۔

مشرعیت کی حکمت:

۱۳- انسان کے لئے اپنے مال کے تحفظ کی خاطر اس کی فرائض اور انماء کو شروع قرار دیا گیا ہے، اور اسی میں اس کا ذاتی اور اجتماعی مفاد ہے، مال کا تحفظ شریعت کے مقاصد میں سے ایک اہم مقصد ہے، اسی لئے بے قانون کو تعارف سے روک دیا گیا تاکہ مال کو ضائع نہ کر دیں۔ مال کے تحفظ کا ایک ذریعہ تجارت یا زراعت یا صنعت وغیرہ کے ذریعہ اس کو بڑھانا ہے، اسی لئے شرکت کے جائز ہونے کی حکمت بیان کرتے ہوئے فقہاء کہتے ہیں: شرکت کا مقصد تجارت کے ذریعہ مال کو بڑھانا ہے، کیونکہ مال میں اضافہ اکثر تجارت کے ذریعہ ہوتا ہے، تجارت کے بارے میں لوگوں کی صلاحیتیں الگ الگ ہوتی ہیں، کچھ لوگ دوسروں کے مقابلہ میں اس کے بڑے ماہر ہوتے ہیں، اسی لئے شرکت کو جائز قرار دیا گیا تاکہ مال کے بڑھانے کا مقصد پورا ہو، رلوگوں کو مال بڑھانے کی ضرورت تو ہے ہی، لہذا اب ان معاملات کی شرعیت بندوں کے مفاد میں ہے۔

”مضاربت“ کے بارے میں فقہاء کہتے ہیں: ضرورت اس کی متقاضی ہے، کیونکہ لوگوں کو اپنے موال میں تصرف کرنے اور تجارت کے ذریعہ ان کو بڑھانے کی ضرورت ہے، لہذا یہ مفاد عامہ میں سے ہے، چونکہ ذاتی طور پر آدمی اس کی قدرت نہیں رکھتا اس لئے نیا بہت کی ضرورت پڑتی ہے^(۱)۔

انسان کی نیت کے اعتبار سے مال کا انماء:

۱۴- انماء اکتساب یعنی کمائی کی ایک شکل ہے، مقصد کے لحاظ سے اس کا حکم الگ الگ ہے:

= طبع انباء لیبیا، الاصدار ۱۹۵۱ء، شمس اور روبات ۲/۱۹۳۔
(۱) مخ الجلیل ۳۳۳، البدیع ۶/۵۸، ۷۹، الہدایہ ۳۳۲ طبع مکتب لاسلای، انشئی ۲۷/۵۸۲۔

تاجر انبیاء صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہوگا۔ اسی طرح فرمان نبوی ہے: ”الجبالب مرزوق و المحکوم محروم (نو ملعون)“ (جالب (سامان باہر سے لانے والا) کو رزق دیا جاتا ہے، اور محکوم (ذخیرہ اندوز) محروم یا ملعون ہے)^(۱)، نیز فرمان نبوی ہے: ”لا یغرس مسلم غرسا ولا یزرع ذرعا فیکل منه إنسان ولا دابة ولا شيء إلا کانت له صدقة“ (جو مسلمان درخت لگائے یا کھیت لگائے، پھر اس میں سے کوئی آدمی یا چوپایہ یا کوئی اور کھائے تو اس کو صدقہ کا ثواب ملے گا)^(۲)، نیز فرمایا: ”نعم المال الصالح للرجل الصالح“^(۳) (کیا خوب ہے پاکیزہ مال نیک آدمی کے لئے)۔

اس مقصد (انماء) کو حاصل کرنے کے لئے شریعت نے طرح طرح کے معاملات مثلاً شرکت کو مباح قرار دیا۔ صحابہ کی ایک جماعت سے مروی ہے کہ انہوں نے شمیم کامل مضاربت کے طور پر دیا، نیز بعثت نبوی کے بعد لوگ شرکت مضاربت کا معاملہ کرتے رہے، آپ ﷺ نے ان کو برقرار رکھا، ان پر تکلیف نہیں فرمائی^(۴)۔

(۱) حدیث: ”الجبالب مرزوق و المحکوم محروم (أو ملعون)“ کی روایت ابن ماجہ نے (اپنی مشن ۲/۴۲۸/۲۱۵۳) کے ”اخبارات“ میں کی ہے۔ زوائد میں ہے اس کی اسناد میں علی بن زید ابن جهمان ہیں جو ضعیف ہیں۔ اور حنفی ابن حجر نے اس کو تحفہ المیز (۳۳ طبع مکتبہ مریہ) میں ضعیف کہا ہے۔

(۲) حدیث: ”لا یغرس مسلم غرسا ولا یزرع ذرعا فیکل منه إنسان ولا دابة ولا شيء إلا کانت له صدقة“ کی روایت مسلم (کتب المسانید ۳۳۱/۱۱۸۸/۱۵۵۲ طبع المجلد) اور بخاری (شرح البدیع ۱۰/۹۱۲۳ طبع المکتب لاسلای) نے کی ہے۔

(۳) انشئی ۳۳۳، الاصدار ۱۹۵۱ء، الہدایہ ۳۳۲ طبع مکتب المال الصالح للرجل الصالح۔ کی روایت احمد نے اپنی مسند (۳۳۲، ۲۰۲) میں بروایت حضرت عمرو بن العاص طبع المکتب لاسلای کی ہے۔

(۴) البدیع ۶/۵۸، ۷۹، انشئی ۲۷/۵۸۲، الہدایہ ۳۳۲ مخ الجلیل ۳۳۳

انماء ۱۳

انماء فرض ہے اگر اس کا مقصد اپنے اپنے اہل و عیال اور اپنے قرضوں کی ادائیگی کے بقدر مال حاصل کرنا ہو۔

ضرورت سے زائد انماء مستحب ہے اگر اس کا مقصد فقیر کی ہمدردی اور رشتہ دار کو فائدہ پہنچانا ہو، اس صورت میں یہ نقلی عبادت کے لئے نارس ہوئے سے افضل ہے۔

اس سے زائد انماء مباح ہے اگر اس کا مقصد آرائش و آسائش ہو، اس لیے کہ فرمان نبوی ہے: "نعم المال الصالح للرجل الصالح" (۱) (کیا خوب ہے پاکیزہ مال نیک آدمی کے لئے)۔

اس سے زائد انماء مکروہ تحریمی ہے اگر اس کا مقصد فخر و مباہات اور تکبر و نخوت کا اظہار ہو اگرچہ حائل ذریعہ سے ہو، اس لیے کہ فرمان نبوی ہے: "من طلبها حلالا مكالوا لها مفاخرها لقي الله تعالى وهو عليه غضبان" (۲) (جو اس کو حائل طریقہ سے فخر و مباہات کے لیے طلب کرے گا وہ اس مال میں اللہ سے ملے گا کہ اللہ اس سے ناراض ہوگا)۔

ایسے شخص کے "انماء" کا حکم جو مالک نہ ہونے کے باوجود تصرف کا حق رکھتا ہو:

۱۴۔ اگر مال میں صرف تصرف کا مالک ہو، اسے مال کی ذات کی ملکیت حاصل نہ ہو مثلاً ولی، وصی، وقف کا نگراں، وکیل، قاضی اور

(۱) حدیث: "نعم المال الصالح..." کی تخریج فقہ نمبر ۱۱ کے تحت گذر چکی ہے۔

(۲) الاختیار ۲/۳۷۳۔

حدیث: "من طلبها حلالا مكالوا لها مفاخرها لقي الله تعالى وهو عليه غضبان" کی روایت ابن قیم (نے اپنی کتاب الجلیہ ۲/۱۵۸ میں یہ طریق تکرار عن ابی ہریرہ) کی ہے اور علامی نے جامع التھمیل ۲/۲۵۲ میں کھول کے بارے میں کہا: "واقطنی نے کہا: "اس کی ملاقات حضرت ابی ہریرہ سے نہیں" لہذا حدیث منقطع ہے۔

سلطان، یہ لوگ قیموں اور مجبور علیہ کے اموال، وقف، مؤکل اور بیت المال کے اموال میں جن کے ذمہ دار یہ لوگ ہیں، شرعی طور پر اجازت کے ساتھ تصرف کرتے ہیں، یہ لوگ اس طرح کے اموال کے امین ہیں، اور وہ اپنی نگرانی میں ان اموال میں بھی تصرف کریں گے جن میں ارباب اموال کا فائدہ ہو، اسی وجہ سے ان کے لئے جائز ہے کہ ان اموال کا انماء کریں، اس لئے کہ اس میں فائدہ زیادہ ہے۔

فقہاء کہتے ہیں: وکیل، وصی، ولی، قاضی اور سلطان بیت المال میں آنے والے اموال کے بارے میں شرعی اجازت سے تصرف کرتے ہیں۔

وصی کے لیے جائز ہے کہ مال کو مضاربہ کے طور پر کام کرنے والے کے ہاتھ میں یتیم کی نیاہت میں دے دے، اسی طرح قاضی (اگر وصی نہ ہو تو) وقف، غائب، لفظہ اور یتیم کا مال مضاربہ کے طور پر دے سکتا ہے۔

وقف کا نگران کر ایہ پر دے کر، یا کاشت وغیرہ کر کے وقف کا انماء کر سکتا ہے۔

تمام بیت المال کے اموال کی اپنی نگرانی میں سرمایہ کاری اور اصلاح کر سکتا ہے، یہ حضرات جن اموال کے ذمہ دار ہیں ان میں انماء کے ذریعہ ان کا تصرف کرنا جائز ہے، فقہاء اس کی دلیل یہ دیتے ہیں:

الف۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کی روایت میں فرمان نبوی ہے: "من ولي يتيما له مال فليتجر له بماله ولا يتركه حتى تاكله الصدقة" (۱) (جو کسی یتیم کا ولی ہو جس کے پاس مال (۱) حدیث: "من ولي يتيما له مال فليتجر له بماله ولا يتركه حتى تاكله الصدقة" کی روایت ترمذی (کتاب الزکاۃ ۳/۳۲۳، طبع الجلی) نے کی ہے ترمذی نے کہا: یہ حدیث صرف اسی سند سے مروی ہے

اس شخص کے ”إنماء“ کا حکم جو مالک ہونے کے باوجود
تصرف کا حق نہ رکھتا ہو:

جو مال کی ذات کا مالک ہو اور تصرف کا مالک نہ ہو مثلاً سفید غیر
خفیہ کے نزدیک اور مثلاً صغیر اور مجنون، ان کو مال میں تصرف سے
روک دیا جاتا ہے، ان پر پابندی کا مقصد ان کے مال کا تحفظ ہے اور
اس کی دلیل فرمان باری ہے: ”وَلَا تُوْثَرُوا الشُّفَهَاءُ اَمْوَالَكُمُ الَّتِي
جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ فَاَنَافًا“ (۱) (اور کم عقلوں کو اپنا وہ مال نہ دے دو
جس کو اللہ نے تمہارے لئے مایہ زندگی بنایا ہے)۔ اس آیت کریمہ
میں مہول کی نسبت اولیاء کی طرف اس وجہ سے کی گئی ہے کہ وہ ان
مہول کے منتظم ہیں، نیز اللہ تعالیٰ نے یتیموں کو آزمانے اور جب تک
ہوشیاری محسوس نہ ہو جائے، ان کے مہول ان کے حوالہ نہ کرنے کا
حکم دیا ہے فرمان باری ہے: ”وَابْتَغُوا الْيَتَامٰى حَتّٰى اِذَا بَلَغُوا
النِّكَاحَ فَلٰنِ اَنْتُمْ مِنْهُمْ رٰشِدًا فَاَذْفَعُوا اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ“ (۲)
(اور یتیموں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں
تو اگر تم ان میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالے ان کا مال کرو)۔

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں: ”فَلَانِ اَنْتُمْ مِنْهُمْ رٰشِدًا“
سے مراد مال کے بارے میں ان کی صلاحیت ہے، لہذا یہ پابندی ان
کی غیر خواہش میں ہے، کیونکہ ممکن ہے کہ بیع و شراء کے جو معاملات وہ
کریں گے ان کی وجہ سے مال ضائع ہو جائے۔

البتہ اگر وہی صغیر متمیز کو اجازت دے دے تو اجازت کی وجہ سے
اس کا تصرف جائز ہے، لیکن صغیر غیر متمیز اور مجنون کا تصرف جائز نہیں،

= ۳۶۱/۳، المہذب ۳۵۵/۳، ۳۶۲/۳، منیٰ قراوات ۲/۵۰۳، ۵۰۵،
۳۶۲/۳، البدائع ۱/۹۷، ۲/۶۱۷، منیٰ المحتاج ۲/۳۰۳، طبع
مصطفیٰ الحلبي۔

(۱) سورۃ نساء ۵

(۲) سورۃ نساء ۶

ہے اس کو چاہیے کہ اس کے مال میں تجارت کرے، اسے چھوڑ نہ دے
کہ صدقہ اسے ختم کر دے)۔

ب۔ صحابہ کی ایک جماعت سے مروی ہے کہ انہوں نے یتیم کا مال
مضاربہت کے طور پر دیا مثلاً حضرت عمر، عثمان، علی اور عبداللہ بن مسعود۔
ج۔ روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت عروہ باریقی کو
ایک دینار ایک بکری خریدنے کے لئے دیا، انہوں نے دو بکریاں
خریدیں، ایک بکری ایک دینار میں فروخت کر دی، اور ایک بکری اور
ایک دینار خدمت نبوی میں لے کر آئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان
کے لئے برکت کی دعا فرمائی (۱)۔

د۔ امام ہیثم المال کے مہول کی سرمایہ کاری اور اصلاح کر سکتا
ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عبد اللہ صاحب زاوگان
حضرت عمر بن الخطاب نے حضرت ابو موسیٰ اشعری سے (جو بصرہ
کے گورنر تھے) ہیثم المال کا مال لیا کہ اس سے کوئی چیز خریدے،
اور نفع اٹھائیں گے، پھر اصل مال امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطاب
کے حوالہ کر دیں گے۔ معاملہ حضرت عمر کے پاس آیا تو انہوں نے
اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیا اور مال کو مضاربہت بنا دیا، آدھا نفع
ہیثم المال میں رکھا، اور آدھا ان دونوں کے حوالہ کر دیا (۲)۔

ھ۔ روایت میں آیا ہے کہ صدقہ کے اثنت اگر دبلے ہوتے تو
حضرت ابو بکر ان کو ”ربذہ“ اور اس کے طرف میں چہانے کے لئے
روانہ کر دیتے تھے (۳)۔

= اس کی سند میں محدثین نے کلام کیا ہے، اس لئے کہ شی بن مبارح حدیث میں
ضعیف ہیں۔

(۱) حدیث عروہ باریقی کی تخریج فقہہ نمبر ۱۱ میں گذر چکی ہے۔

(۲) حضرت عمر بن الخطاب کے بڑی روایت امام مالک نے اپنی موطا (۱۳۹/۵)
مع شرح منیٰ طبع دار الکتاب المصری میں کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۳۶۱/۳، ۳۵۵/۳، ۵۰۵/۳، طبع سوم یوسف بن یحییٰ الخلیل
۶۱۱/۳، المہذب ۳۶۲/۳، ۳۵۷/۳، ۳۸۶/۳، طبع دار الفکر، بیروت

گلوک ولی احازت وے وے (۱)۔

شراب کی تجارت وغیرہ^(۱)، اس لیے کہ فرمان باری ہے: وَأَحْلَ اللَّهُ
الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا^(۲) (حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو
حرام کیا ہے)، اور حضور ﷺ نے شراب کے بارے میں فرمایا:
”لَعَنَ اللَّهُ شَارِبَهَا وَسَاقِيَهَا وَبَانِعَهَا وَمُبْتَاعَهَا.....“^(۳) (اللہ
کی لعنت ہے شراب پینے والے، پلانے والے اور اس کے بیچنے اور
خریدنے والے پر)، نیز فرمان نبوی ہے: ”إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ
بَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْمَةِ وَالْخَنْزِيرِ وَالْأَصْنَامِ“^(۴) (اللہ اور اس
کے رسول نے شراب، مردار، خنزیر اور بتوں کی بیع حرام کر دی ہے)۔

اس شخص کے ”إنماء“ کا حکم جو نہ مالک ہو اور نہ تصرف کا حق رکھتا ہو:

۱۵۔ جو شخص مال کی ذات یا اس میں تصرف کا مالک نہ ہو بلکہ مال پر اس کا قبضہ ہو، خواہ یہ قبضہ امانت کا ہو، جیسے مودعیہ طالبانہ قبضہ ہو مثلاً غاصب کا قبضہ، اس کے لیے انشاء جائز نہیں۔ کیونکہ اصل یہ ہے کہ دوسرے کی ملکیت میں اس کے مالک کی اجازت کے بغیر تصرف جائز نہیں ہے۔

اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: ”غصب“، ”بریعت“ کی اصطلاحات۔

نہاء سے متعلق احکام:

۷۱۔ مال خود مالک کے قبضہ میں ہو، یا تصرف کرنے والے کے قبضہ میں یا امانت ہو یا نصب ہو اگر بڑھ جائے، ثوابِ طہری طور پر بڑھے یا کسی عمل کے نتیجے میں، اس نماء و اضافہ شدہ کے احکام مقامات کے اعتبار سے الگ الگ ہیں۔

ان کی تفصیلات کے لئے اصطلاح: "زیاود" دیکھی جائے (۵)۔

ارٹھما کے جائز و ناجائز وسائل:

۱۶۔ گنہگار چکا ہے کہ دراصل مل کا لوہا جائز ہے، تاہم لوہا کے لئے صرف جائز وسائل اختیار کرنا واجب ہے مثلاً تجارت، زراعت، اور صنعت کاری ان تمام شرعی قواعد و شرائط کی رعایت کے ساتھ جن کو فقہاء تصرفات کے لئے جو لوہا، کاغذ و دیگر چیزیں، ذکر کرتے ہیں مثلاً بیع، شرکت، مضاربہ، مساقات اور وکالت۔

اس کا مقصد یہ ہے کہ یہ حقوق قطعی طور پر متعین ہوں، اور نفع کسی حرام کے شبہ سے پاک رہے۔ (دیکھئے: ”بیع“، ”شرکت“، ”مضاربت“ وغیرہ کی اصطلاحات)۔

اسی وجہ سے ناجائز طریقہ پر مال کا انعام حرام ہے مثلاً سود، جو اور

(۱) کتابیہ طالب علم کی ۲۲/۲۲۲ طبع مصطفیٰ مجلس، امہد پ ۱۳۷۳ء جامع
واصول ۵۱/۵۱۵ طبع اصلاح۔

— ۲۷۵ — (۲)

(۳) حدیث ۳۸۱۱ عن النبی ﷺ: «مَنْ أَلْهَى الْفَخْرَ وَشَارِبَهَا وَمَالَهَا وَبَاتِعَهَا وَمَبَاهِجَهَا، وَعَاصِرَهَا وَمَعْصَرَهَا وَحَامِلَهَا وَالْمَحْمُولَةَ لَهُ» کی روایت ابو داؤد نے اپنی سنن (۱۰۷۲) میں، اور ابن ماجہ (۱۱۴۱) نے کی ہے۔ عاتق بن حجر نے تَفْہِیْمُ الْجَمِیْعِ (۳/۷۳) میں کہا کہ اس کو تَرْغِی وِابْنِ مَاجَہ نے روایت کیا ہے اس کے روی ثقہ ہیں۔

(۴) حدیثہ سن اللہ ورمولہ حرم بیع الخمر والمینہ والمخزیز
والاصنام کی روایت بخاری (کتاب البیوع ص ۲۲۳/۲۲۳۶ طبع
انتقہ محمد مسلم (کتاب المساقاۃ ص ۱۴۰/۱۵۹۱ طبع المجلد) نے کی ہے۔
(۵) بواہج الصنائع ۱۱/۲ طبع اول شرکت الطبوعات اطلیہ، البحر الرائق ۳۳۹/۲،
مجلداتہ ص ۵۵۵، الاضواء ص ۷۳، الفنی ۲/۵۷۷، ۶۳۶، ۶۳۶/۵، ۶۶۰/۵،

(۱) الخطاب ۳۳۶، ۳۳۷، طبع انجمن لیبیا، المغرب ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱

یہ قول ہے: اس لئے ہوئے سامان کا وزن برماج (کیش میو) میں اتنا ہے (۱)۔

مفتیاء مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ برماج اس واوچہ کو کہتے ہیں جس میں کارٹون میں موجود ہر وقت شدہ کپڑوں کی صفت درج ہوتی ہے (۲)۔ تفصیل کے لیے دیکھئے اصطلاح "برماج"۔

انمودج

تعریف:

۱- انمودج کے چند معانی ہیں مثلاً: جس سے کسی چیز کا وصف معلوم ہو جیسے کوئی دھیرے کو گیسوں کے ڈھیر سے مثلاً ایک صاب کا دھیرے، اور اس ڈھیر کو اس لحاظ سے فروخت کرے کہ وہ ڈھیر اس صاب کی جنس سے ہے، اس کو نمودج بھی کہتے ہیں، صفائی نے کہا نمودج: کسی چیز کی وہ مثال ہے جس کے مطابق کام کیا جائے، یہ معرب ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- برماج:

۲- برماج کا معنی: حساب کا جامع کاغذ ہے۔ یہ "برما" کا معرب ہے (۲)۔

"المعرب" میں ہے: وہ کاغذ (کیش میو) ہے جس میں ایک شخص کی طرف سے دھیرے کی طرف بھیجے گئے کپڑوں اور سامان کی تعداد اور ان کی نوعیت درج ہوتی ہے، لہذا برماج وہ کاغذ ہے جس میں ارسال کردہ چیز کی مقدار درج ہوتی ہے، اسی مفہوم میں دلال کا

ب- رقم:

۳- رقم: قیمت الشيء سے ماخوذ ہے، یعنی تحریر وغیرہ کے ذریعہ کوئی ایسی علامت بنا دینا جو اس کو دھیرے سے ممتاز و الگ کر دے (۳) حنفیہ نے اس کی تفسیر "بیع بالرقم" کے بارے میں اپنے اس قول سے کی ہے کہ رقم: ایسی علامت ہے جس کے ذریعہ اس شخص کی مقدار کا علم ہوتا ہے جس پر بیع ہوتی ہے (۴)۔

مثلاً نے کہا: وہ کپڑے پر درج قیمت ہے (۵)۔ یہ دھیرے کے مقابلہ زیادہ واضح ہے۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: "البيع بالرقم"۔

اجمالی حکم:

۴- حنفیہ نے کتاب البیوع میں لکھا ہے کہ بیع ایجاب وقبول سے منعقد ہو جاتی ہے، نیز یہ کہ عاقدین کے لئے بیع کی ایسی معرفت اور

(۱) المعرب لاد "برماج"۔

(۲) اشرح المصیر ۳/۱۳۳ مصنف نے کوکب حسب صراحت اس کی تعریف میں یہ لکھا ہے: "الطیر المکتوب لہ صفة ما فی "العدل" من

الغیاب العینۃ" تا ہم عدل سے مراد وعاء (حرف) ہے۔

(۳) المصباح المصیر: لاد "رقم"۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۲/۹۴۔

(۵) المغنی لابن قدامہ ۲/۲۰۷ طبع المراسل، مطالب اولیٰ ائیس ۳۰۴۔

(۱) المصباح المصیر ۲/۲۹۷، کشف القناع عن متن القناع ۳/۱۶۳ طبع مطبعہ

انصر الحدیث، حاشیہ ابن عابدین ۲/۶۶، منهاج الطالبین ۱/۱۵۴۔

(۲) تاج المعروس لاد "برماج"، اور اسی میں ہے کہ یہ لفظ باء و صم کے فقر کے ساتھ ہے ایک قول صم کے کسر کا ہے تیرا قول من دونوں کے کسر کا ہے۔

انموذج ۴

ظلم ہو ضروری ہے جس سے جہالت جو نزاع کا باعث بنتی ہے، ختم ہو جائے۔

چنانچہ اگر مجمع حاضر ہو تو اس کی طرف اشارہ کافی ہے، اس لیے کہ یہ اشارہ تعارف کا متقاضی اور نزاع کو ختم کرنے والا ہے، اور اگر مجمع غائب ہو، اور نمونہ کے ذریعہ جانی جاسکتی ہو مثلاً کیلی، وزنی، اور قریب قریب ایک جیسی عددی چیز تو نمونہ کو دیکھنا سب کو دیکھنے کی طرح ہے، ہاں اگر مختلف ہو تو مشتری کو اختیار عیب حاصل ہو گا یا پسندیدہ و عیب کے فوت ہونے کا اختیار حاصل ہو گا، اور اگر ایسی چیز ہو جو نمونہ سے جانی نہیں جاسکتی مثلاً کپڑے اور جانور تو تمام اوصاف کا ذکر کیا جائے گا تا کہ نزاع کا خاتمہ ہو، اور اس کو اختیار رویت حاصل ہو گا۔

اسی طرح دشمن کی مقدار اور اس کی صفت کا جاننا بھی ضروری ہے اگر ذمہ میں واجب ہو، تا کہ نزاع نہ رہے، اور اگر دشمن کو مطلق رکھا تو شہر میں زیادہ رائج نقد پر عقد ہو گا، اور اگر اس کا تعامل نہ ہو تو لوگوں کے درمیان جو چیز معروف ہو اس کی طرف لوٹے گا، یہ کافی ہے کہ مشتری مجمع کا اتنا حصہ دیکھ لے جس سے ظلم حاصل ہو جائے، کیونکہ ساری مجمع کو دیکھنا شرط نہیں، اس لیے کہ یہ دشوار ہے مثلاً ڈھیر کا ظاہری اوپری حصہ جس کے افراد میں تفاوت نہیں ہوتا ہے (۱)، لہذا اگر نمونہ ڈھیر کی مجمع کا ایسا پتہ بتا دے جس سے جہالت ختم ہو جائے اور اس مجمع کے افراد میں تفاوت نہ ہو تو دشمن معلوم ہو تو بیع درست ہے، ورنہ نہیں۔

یہی فقہاء کی رائے ہے، کیونکہ انہوں نے بیع کے انعقاد کے لیے یہ شرط رکھی ہے کہ عاقدین کو مجمع اور دشمن کے بارے میں ایسی معلومات ہوں جن سے جہالت ختم ہو جائے، اور یہ کہ بعض مجمع کو دیکھنا کافی ہے، اگر اس سے بقیہ کا ظلم ہو جائے اور وہ ایسی چیز ہو جس کے افراد

(۱) الاختیار شرح المختار ۵۴ طبع دار المعرفۃ بن مطبوعہ ۱۳۵۵ھ، ۱۶۶۵ء۔

میں بہت واضح فرق نہیں ہوتا ہو۔

مثلاً فیہ نے یکساں افراد ملے ہم مثل نمونہ مثلاً دانے کے بارے میں کہا: نمونہ کو دیکھنا باقی مجمع کو دیکھنے کی طرف سے کافی ہے، اور اس کے ذریعہ بیع جائز ہے۔ اور اگر بائع نمونہ پیش کر کے کہے میں نے تم سے اسی نوعیت کا اتنا بیچا تو بیع باطل ہے، اس لیے کہ اس نے مال کی تعیین نہیں کی تا کہ بیع ہو، اور نہ ہی ظلم کی شرائط کی رعایت کی۔ اور یہ نمونہ دیکھا، ظلم میں جھگڑے کے قائم مقام نہیں ہو سکتا، اس لیے کہ لفظوں میں جھگڑا بیان ہو تو اس کی طرف نزاع کے وقت رجوع کیا جاسکتا ہے۔ اگر دشمن کو حین کردے اور اس کو بیان کر دے تو جائز ہے۔

مثلاً نے کہا: نمونہ کے ذریعہ بیع درست نہیں اگر عقد کے وقت مجمع کو نہ دیکھا گیا ہو، لیکن اگر اسی وقت اس کو دیکھ لیا جائے، اور وہ اسی کے مثل ہو تو درست ہے (۱)۔



(۱) المشرح الکبیر ۳۳، جوہر الاکلیل ۲/۴۶۷، عمیرہ علی شرح المکاش علی منہاج الطالبین ۳/۱۵۲-۱۵۳، ۱۶۱-۱۶۳، کشاف القناع ۳/۱۶۳ طبع بیروت۔

انہاء

تعریف:

۱- انہاء لغت میں: بتانا، خبر کرنا ہے، کہا جاتا ہے: انہیت الامر ایلیٰ الحاکم یعنی حاکم کو بتادیا، اور تمام و انجاز کے معنی میں بھی آتا ہے، اگر عمل کو مکمل کر دے تو کہا جاتا ہے: انہی العمل: (۱)

مالک بن نوفاعیہ نے اس کا استعمال اس معنی میں کیا ہے کہ قاضی دوسرے قاضی کے پاس اپنے فیصلہ کی خبر بھیجے تاکہ وہ اس کو مانڈ کرے، یا فیصلہ سے پہلے کی کارروائی ہونے مثلاً دعوے کی سماعت کی خبر دوسرے قاضی کے پاس بھیجے تاکہ وہ اس کی تکمیل کرے، اور یہ اطلاع رسائی زبانی رو بہ ہوگی یا تحریر کی شکل میں یاد دہانوں کے واسطے سے (۲)۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”بحوی“، ”فتاویٰ میں دیکھی جائے۔

ربا دوسرا معنی تو اس میں بھی فقہاء نے اس کو استعمال کیا ہے۔ دیکھئے اصطلاح ”اتمام“۔

انوثت

تعریف:

۱- انوثت: ذکوریت کی ضد ہے اور اُنْثٰی جیسا کہ صحاح اور دیگر کتب لغت میں ہے، مذکر کی ضد ہے۔ فرمان باری ہے: ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ“ (۱) (اے لوگو! ہم نے تم (سب) کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے) لفظ ”اُنْثٰی“ کی جمع: اُنْثٰث اور اُنْثٰی آتی ہے، کہا جاتا ہے: امرأة اُنْثٰی: کامل نسوانیت والی عورت۔

انثیئیں: دونوں نصیبے (۲)۔ دیکھئے ”خصاء“ کی اصطلاح۔

فقہاء اس کا استعمال اسی معنی میں کرتے ہیں۔

نیز فقہاء اعضاء انوثت کے علاوہ انوثت کی کچھ علامات اور نشانیوں ذکر کرتے ہیں، جو اس کو ذکوریت سے ممتاز کرتی ہیں، یہ علامات یا تو حسی ہیں مثلاً حیض یا معنوی مثلاً طبیعتیں۔ اس کی تشریح اصطلاح ”غشی“ میں آئے گی۔

متعلقہ الفاظ:

خنوثت:

۲- خنوثت: ذکوریت و انوثت کی درمیانی حالت ہے۔

(۱) سورۃ حجرات ۳۔

(۲) اصطلاح ۱/۲۷۲، ۲۷۳ باب سوم فصل الاول، طبع دارالکتب العربی، القسوس الحید، المصباح المیر مادۃ ”اُنْثٰی“۔

(۱) الصحاح، المصباح المیر، تہذیب الاسماء واللغات، المخرج لعبد اللہ الطبری مادۃ ”اُنْثٰی“۔

(۲) شرح الررغانی ۷/۵۰، ۵۱ طبع درالمنہج، تہذیب الاسماء واللغات، المخرج لعبد اللہ الطبری مادۃ ”اُنْثٰی“۔

انوثیت ۳

خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ^(۱) (بڑے ہی گھائے میں وہ لوگ آگئے جنہوں نے اپنی اولاد کو قتل کر دیا ازراہ حماقت بغیر کسی بنیاد کے)۔

اسلام نے متنبہ کر دیا کہ وجود اور زندگی کا حق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر مرد اور عورت کے لیے عظیم ہے فرمان باری ہے: "يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنَاثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذَّكَوْرَ"^(۲) (جس کو چاہتا ہے (اولاد) مادہ عنایت کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے (اولاد) نرینہ عنایت کرتا ہے)۔

ابن قیم الجوزیہ نے کہا: ^(۳) لڑکیوں کے مسئلہ کو جسے عرب دور جاہلیت والے مؤثر کرتے تھے یہاں تک کہ زندہ درگور کر دیتے تھے، اللہ نے اس کو مقدم رکھا، یعنی جو تمہارے نزدیک حقیر اور پس ماندہ نوع ہے، ہمارے نزدیک ذکر میں مقدم ہے، مقصد یہ ہے کہ عورتوں سے مارا تشاہل جاہلیت کی عادت ہے، جن کی اللہ تعالیٰ نے یوں مذمت فرمائی ہے: "وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِن سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ يُؤْتِيكَ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَلُمُّهُ فِي الثُّرَابِ إِلَّا نِسَاءٌ مَّا يَخْتَفُونَ"^(۴) (اور جب ان میں سے کسی کو بیٹی کی خوشخبری سنائی جاتی ہے تو اس کا چہرہ سیاہ پڑ جاتا ہے، اور وہ (دل میں) گھٹناتا رہتا ہے، اس بری خبر پر وہ لوگوں سے چھپا چھپا پھرتا ہے آیا اس (مولود) کو زحمت کی حالت میں لئے رہے یا اسے مٹی میں گاڑ دے؟ ہائے کیسی بری تجویز یہ کرتے رہتے ہیں)۔

قناد کا قول جس کو طبری نے نقل کیا ہے یہ ہے کہ اللہ نے ان کے

کتب لغت میں ہے کہ غثی وہ ہے جس کے پاس مرد و عورت دونوں کے مخصوص اعضاء ہوں^(۱)۔

ربا فقہاء کے یہاں تو امام نووی نے کہا ہے: غثی کی دو قسمیں ہیں: ایک قسم وہ ہے جس کے پاس عورت کی شرمگاہ اور مرد کا عضو قاسل ہو، دوسری قسم وہ ہے جس کے پاس ان میں سے کوئی نہ ہو^(۲)۔ تفصیل کے لیے دیکھئے: اسطلاح "غثی"۔

احکام انوثیت

آدمی میں انثی:

اول: انثی کے لیے اسلامی اعزاز:

عورت کے لئے اسلام کی عزت افزائی کی درج ذیل صورتیں ہیں:

بچی کی ولادت کے وقت اس کا بہتر استقبال:

۳- اسلام سے قبل عربوں میں بچی کی پیدائش پر یہ اسلوب ہوتا تھا، بچی کی پیدائش پر عرب والے تک دل بوجھتے، چہرے سیاہ پڑ جاتے، لوگوں سے چھپے پھرتے، کیونکہ بچی کی پیدائش ان کی نظر میں تقریباً عار کا باعث تھی، اسی وجہ سے اس کو زندہ درگور کر دیتے تھے، اپنے غلام یا جانور کا نفقہ جتنا ان پر گرا اس نہیں گزرتا، اس سے زیادہ بچی کا نفقہ گراں گزرتا تھا^(۳)، اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس سے روکا، اور اس بدترین فعل کی مذمت فرمائی اور یہ بتا دیا کہ ایسا کرنے والے زبردست گھائے میں ہیں فرمان باری ہے: "فَلَا

(۱) المصباح المہیر مادة "غثی"، المصباح للعسوس۔

(۲) الاشباہ والنظائر للسیوطی ج ۳، طبع لکھنؤ، ۱۳۱۶ھ، لکھنؤ علی ابن نجیم ۱۲۶۲، ۱۲۶۳ طبع العاصم۔

(۳) تفسیر طبری ج ۳، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۱) سورۃ انفام ۳۰۔

(۲) سورۃ شوریٰ ۲۹۔

(۳) تحت المردود بآ حکام المولود ص ۱۱۔

(۴) سورۃ نحل ۵۹۔

بدترین عمل کی اطلاع دی ہے، اس کے برخلاف مؤمنین کی ثنایاں شان یہ ہے کہ وہ اللہ کی تقسیم سے راضی رہے، اللہ کا فیصلہ فسان کے لیے اپنے لئے اس کے فیصلہ سے بہتر ہے، میری جان کی قسم! کیا معلوم کہ وہ اس کے لئے بہتر ہو، کیونکہ بہت سی لڑکیاں، گھر والوں کے حق میں لڑکے سے بہتر ہوتی ہیں، اللہ نے اس کی خبر اس لیے دی تاکہ تم اس سے بچو، اور گریز کرو، عرب جاہلیت میں بعض تو ایسے بھی تھے کہ اپنے کتے کو کھلاتے اور اپنی بیٹی کو زندہ درگور دیتے تھے^(۱)۔

اسلام میں بس یہی نہیں کہ مسلمان بچی کو زندہ درگور کرنے سے گریز کرے بلکہ وہ مسلمان کو انسانیت کے اعلیٰ ترین مرتبہ پر لے جاتا ہے، اسلامی نقطہ نظر سے یہ غلط ہے کہ فسان بچیوں سے غم دل ہو اور ان کی ولادت پر کبیڈگی اور دل شکنی کا اظہار کرے، بلکہ یہ حکم ہے کہ اس پر راضی و خوش ہو، اللہ کا شکر ادا کرے، صالح بن امام احمد نے کہا: امام احمد کے یہاں جب کوئی بچی پیدا ہوتا تو فرماتے: انبیاء بچیوں کے باپ ہوتے تھے، اور فرماتے: بچیوں کے فضائل میں جو کچھ آیا ہے وہ تمہیں معلوم ہے^(۲)۔

بچی کا عقیدہ:

۴- نومولود کا عقیدہ سنت ہے، اور اس سنت ہونے میں لڑکا لڑکی برابر ہیں، جس طرح ولی لڑکے کی طرف سے ساتویں دن عقیدہ کرتا ہے، اسی طرح لڑکی کی طرف سے بھی عقیدہ کرتا ہے^(۳)، لہذا لڑکی کے عقیدہ میں ایک بکری اور لڑکے کے عقیدہ میں دو بکریاں ذبح کی جاتی ہیں، اس کا تفصیلی تذکرہ اصطلاح ”عقیدہ“ میں ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔

(۱) تفسیر طبری ۳/ ۱۳۳ طبع مصطفیٰ اعلیٰ۔

(۲) تحفۃ المودود ص ۱۳۔

(۳) جوامع الاکلیل ۱/ ۲۴۳، المغنی ۸/ ۳۳۔

لڑکی کا اچھامام رکھنا:

۵- سنت یہ ہے کہ نومولود کا اچھامام رکھے، اس میں لڑکی اور لڑکا برابر ہیں، جس طرح حضور ﷺ مردوں کے برے نام بدل کر اچھے نام رکھتے تھے، اسی طرح عورتوں کے برے نام بدل کر اچھے نام رکھتے تھے^(۱) چنانچہ بخاری و مسلم میں حضرت ابن عمر کی روایت ہے کہ حضرت عمر کی ایک لڑکی کو عاصیہ کہا جاتا تھا، حضور ﷺ نے اس کا نام جمیلہ رکھ دیا^(۲)۔

کنیت رکھنا پسندیدہ امر ہے، امام نووی کہتے ہیں: ادب یہ ہے کہ اہل فضل اور ان جیسے حضرات کو ان کی کنیت سے پکارا جائے، حضور ﷺ نے اپنے صاحب زادے القاسم کے نام پر اپنی کنیت ابو القاسم رکھی تھی۔

کنیت مرد کی طرح عورت کی بھی ہوتی ہے، امام نووی نے کہا: سنن جو داؤد وغیرہ میں صحیح اسانید کے ساتھ حضرت عائشہ کی یہ روایت ہے کہ انہوں نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ کل صواحبی لهن کنی، قال: فاکتبی باہنک عبد اللہ“ (اے اللہ کے رسول! میری تمام سہیلیوں کی کنیتیں ہیں، تو حضور نے فرمایا: اپنے لڑکے عبد اللہ کے نام پر کنیت رکھو)۔ راوی کہتے ہیں کہ مراد حضرت عبد اللہ بن زبیر ہیں جو حضرت عائشہ کی ہمشیرہ اسما بنت ابو بکر کے لڑکے ہیں، حضرت عائشہ کی کنیت ام عبد اللہ تھی^(۳)۔

(۱) ابن ماجہ ۵/ ۲۶۸، تحفۃ المودود ص ۷۶، جامع لا اصول لابن الاثیر ۳/ ۵۶۱۔

(۲) حدیث ۳۸ ابنہ لعمرہؓ یقال لہا عاصیہ..... کی روایت مسلم (۳/ ۱۶۸ طبع اعلیٰ) اور بخاری (ادب المفرد ص ۲۸۶ طبع المستقیم) نے کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۵/ ۲۶۸، ذخائر المعوی ص ۲۲-۲۵۳ طبع دار الملاح للاباح والشر۔

حدیث ۳ کنی باہنک عبد اللہ کی روایت ابو داؤد (۵/ ۲۵۳ طبع

میراث میں عورت کا حق:

۶- اللہ تعالیٰ نے میراث میں مرد کی طرح عورت کا حصہ بھی مقرر فرمایا ہے، لوگ وہ جاہلیت میں عورتوں کو میراث نہیں دیتے تھے، سعید بن جبیر اور قتادہ نے کہا: مشرکین مال خاص طور پر بڑے مردوں کو دیتے تھے، عورتوں یا بچوں کو میراث میں کوئی حصہ نہیں دیتے تھے، اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان نازل ہوا: "لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا" (۱) (مردوں کے لئے بھی اس چیز میں حصہ ہے جس کو والدین اور نزدیک قرابت دار چھوڑ جائیں اور عورتوں کے لئے بھی اس چیز میں حصہ ہے جس کو والدین اور نزدیک قرابت دار چھوڑ جائیں اس (مرد و عورت) میں سے تمہارا ہونا زیادہ (بہر حال) ایک حصہ قطعاً ہے) یعنی اصل میراث کے بارے میں خدا کی احکام میں سب برابر ہیں، کوکہ ان میں ہر ایک کا حصہ الگ الگ ہے (۲)۔

ماوردی نے اپنی تفسیر میں کہا ہے کہ اس آیت کی شان نزول یہ ہے کہ قبل جاہلیت صرف مردوں کو میراث دیتے تھے، عورتوں کو نہیں، چنانچہ ابن جریر نے عکرمہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے: آیت "لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ" ام کہہ، ان کی بیٹیوں، اہلبہ اور اہل بن سویر (۳) کے بارے میں نازل ہوئی، یہ لوگ انصاری تھے، ان دنوں میں سے ایک ام کجہ کا شوہر، اور دوسرا لڑکیوں کا چچا تھا۔ ام کجہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میرے شوہر کا وصال ہو گیا، انہوں نے مجھے اور اپنی بیٹی کو

= عزت عید دے اس نے کی ہے تو ہی نے لاؤ کار میں اس کو بھیج کر اڑا ہے (ص ۲۶۱ طبع المیر)۔

(۱) سورہ نساء ۷۔

(۲) تفسیر طبری ۲/۳۶۳ طبع مصطفیٰ اعلیٰ، مختصر تفسیر ابن کثیر ۱/۶۰۔

(۳) محقق کا کہنا ہے صحیح یہ ہے کہ ان کا نام اوس بن ثابت انصاری ہے۔

چھوڑا، اور ہمیں وراثت میں کچھ نہیں ملا، چچا نے کہا: اے اللہ کے رسول! اس کی اولاد کھوڑے پر سوار نہیں ہو سکتی، کسی کا بوجھ اٹھا نہیں سکتی، دشمن کو زک نہیں پہنچا سکتی، اس کے لیے کمایا جائے گا، خود کمائیں سکتی، اس پر یہ آیت نازل ہوئی (۱)۔

اس طرح اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمُ لِلرِّجَالِ مِثْلُ خِصَّةٍ الْاُنثٰی" (۲) (اللہ تمہیں تمہاری اولاد کی میراث کے بارے میں حکم دیتا ہے کہ مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے) کی شان نزول کے بارے میں حضرت جابر کی روایت ہے: "جاءت امرأة سعد بن الربیع اِلی رسول اللہ ﷺ فقالت: یا رسول اللہ! ہاتھ ابنتا سعد بن الربیع، قتل ابوهما معک فی یوم أحد شہیدا، واین عمہما أخذ مالہما فلم یدع لہما مالا، ولا ینکحان اِلا ولہما مال فقال: بقضی اللہ فی ذلک، فنزلت آیۃ المیراث، فأرسل رسول اللہ ﷺ اِلی عمہما فقال: أعط ابنتی سعد الثلثین، وأمہما الثمن، وما بقی فہو لک" (۳) (سعد بن ربیع کی بیوی نے خدمت نبوی ﷺ میں آکر عرض کیا: اے اللہ کے رسول! یہ دونوں سعد بن ربیع کی لڑکیاں ہیں، ان کے والد آپ کے ساتھ غزوہ احد میں شہید ہو گئے، ان کے چچا نے ان کا مال لے لیا، اور ان لڑکیوں کے لئے کچھ نہیں چھوڑا، ان لڑکیوں کی شادی مال کے بغیر نہیں ہوگی، یہ سن کر

(۱) تفسیر ماوردی ۱/۳۶۶، طبع مطابع مقبری کویت، الدر المنثور ۳/۳۹۲۔

آیت "لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ" کے سبب نزول کی حدیث کی روایت ابن جریر (۲/۳۶۳ طبع اعلیٰ) نے عکرمہ سے مرسل کی ہے ورنہ اس کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے، ابن کثیر نے اپنی تفسیر (۲/۳۰۷ طبع اعلیٰ) میں اس کی ایک دوسری سند ذکر کی ہے جس سے اس کو تقویت ملتی ہے۔

(۲) سورہ نساء ۱۱۔

(۳) مختصر تفسیر ابن کثیر ۱/۶۲۔

نوشت ۷

کرے، اس کی توہین نہ کرے، اپنی اولاد (یعنی لڑکوں) کو اس پر فوقیت نہ دے، اللہ اس کو جنت میں داخل کرے گا۔ حضرت انس سے مروی ہے کہ ایک صاحب رسول ﷺ کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے، اسے میں ان کا ایک لڑکا آیا انہوں نے اس کا بوسہ لیا، اور اسے اپنی گود میں بٹھالیا، پھر ان کی بیٹی آئی تو انہوں نے اس کو ہاتھ میں لے کر اپنے بغل میں بٹھالیا، اس پر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”فما عدلت بینہما“^(۱) (تم نے دونوں میں انصاف نہیں کیا) الفتاویٰ الہندیہ میں ہے: عطیہ میں لڑکے کو لڑکی پر فوقیت دینا جائز نہیں ہے^(۲)۔ مالکیہ نے کہا: اگر اپنی لڑکیوں کو چھوڑ کر صرف اپنے لڑکوں پر وقف کرے تو وقف باطل ہوگا، اس لیے کہ یہ جاہلیت کا کام ہے^(۳)۔

بچپن میں لڑکی کی گجہداشت عی کے ضمن میں اس کو اگلی زندگی کا اہل بلا داخل ہے، لہذا حرام تصویر بن میں سے لڑکیوں کے کھلونوں کی تصویریں مستثنیٰ ہیں کہ وہ حرام نہیں، ان کا بنانا، بنانا اور ان کی خرید و فروخت لڑکیوں کے لیے جائز ہے، اس لیے کہ اس طرح وہ اولاد کی تربیت کا سلیقہ بنائیں گی، حضرت عائشہ کے پاس کچھ لڑکیاں تھیں جو ان کے ساتھ لکڑی وغیرہ کی گڑیوں سے کھیل رہی تھیں، جب انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا تو شرم کی وجہ سے کنارہ کش ہو گئیں، حضور ﷺ حضرت عائشہ کے لیے ان گڑیوں کو

آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے بارے میں فیصلہ فرمائے گا، اس کے بعد آیت میراث نازل ہوئی تو حضور ﷺ نے لڑکیوں کے پتہ کے پاس خبر بھیجی، اور ان سے کہا: سعد کی دونوں لڑکیوں کو دو تہائی دے دو، اور ان کی ماں کو آٹھواں حصہ اور بقیہ تمہارا ہے۔

بچپن میں لڑکی کی گجہداشت کرنا اور لڑکے کو اس پر فوقیت نہ دینا:

۷۔ اسلام نے زندگی کے ہر مرحلہ میں عورت پر توجہ دی ہے، بچپن میں اس کی گجہداشت رکھی اور اس گجہداشت کو جہنم سے پرہیز اور جنت کا راستہ بتایا، چنانچہ مسلم ترمذی میں حضرت انس بن مالک کی روایت ہے: ”من عال جاربتین حتیٰ یبلغا جاء یوم القیامۃ اما وھو، وھم اصابعہ“^(۱) (حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو دو لڑکیوں کو ان کے جوان ہونے تک پالے، قیامت کے دن میں اور وہ اس طرح آئیں گے اور آپ ﷺ نے اپنی انگلیوں کو ملایا)۔

تربیت اور توجہ میں لڑکے کو لڑکی پر فوقیت دینا جائز ہے، اس لیے کہ فرمان نبوی ہے: ”من كانت له انثی فلم یصلحها ولم یہنها و لم یؤثر ولہا“ (یعنی الذکور) ”علیہا ادخلہ اللہ الجنۃ“^(۲) (جس کے پاس لڑکی ہو، اور وہ اس کو زندہ و درگور نہ

= حدیث: ”بعضی اللہ فی ذلک.... فزلت آیت المیراث“ کی روایت ترمذی (تحفۃ الخواری ۱/۲۷۷ مکتبہ المستقیم) اور حاکم (۳۳۳ ص) طبع دائرۃ المعارف الشامیہ) نے کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ہمیں نے اسے اسحاق کیا ہے۔

(۱) حدیث: ”من عال جاربتین حتیٰ یبلغا....“ کی روایت مسلم (۳۰۳۸ ص طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”من كانت له انثی فلم یصلحها....“ کی روایت بیہودہ (۳۵۳ ص طبع عزت بیروماں) نے کی ہے اس کی سند میں جہالت ہے۔

(۱) جامع الاصول ۱۲/۳۱۳، ۱۳/۳۱۳، تحفۃ الخواری ص ۳۶۱، ۱۲۔

حدیث: ”فما عدلت بینہما“ کی روایت ترمذی نے بہ طریق حضرت ابن عمر کی ہے جیسا کہ (تحفۃ الخواری ص ۳۶۱، ۱۲ طبع المکتبہ العیون) میں ہے اور ابن عمر نے اس کو کمال (۳/۵۵۳ طبع دار الفکر) میں حسن قرار دیا ہے۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۹۱۔

(۳) جوہر الاکلیل ۲/۲۰۶۔

اُنوشت ۸

شرید تے تھے (۱) دیکھئے: اصطلاح ”تصویر“۔

عورت کا بہ حیثیت بیوی اعزاز:

۸۔ اللہ تعالیٰ نے بیوی کے ساتھ حسن معاشرت کا حکم دیا ہے: ”وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ“ (۲) (اور بیویوں کے ساتھ خوش اسلوبی سے گزر بسر کیا کرو) ابن کثیر نے کہا، یعنی ان کے ساتھ اچھی گفتگو کرو، اور حسب قدرت اپنے افعال اور شکل و صورت کو بہتر رکھو، جیسا تم چاہتے ہو کہ وہ تمہارے ساتھ کرے، تم بھی ویسا ہی اس کے ساتھ کرو۔ فرمان باری ہے: ”وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ“ (۳) (اور عورتوں کا (بھی) حق ہے، جیسا کہ عورتوں پر حق ہے موافق دستور (شرعی) کے)۔ اور فرمان نبوی ہے: ”خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ وَ أَمَّا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي“ (۴) (تم میں سب سے بہتر وہ ہے جو اپنے اہل کے لیے بہتر ہو، اور میں اپنے اہل کے لیے تم میں سب سے بہتر ہوں) آپ کی عادت شریفہ یہ تھی کہ آپ کا سلوک بہت اچھا رہتا تھا، ہمیشہ خوش رہتے، گھر والوں کے ساتھ ہنسی مذاق کرتے، ان کے ساتھ پر لطف ہوتے، دعوت کے ساتھ ان پر شرکت کرتے، ازواج کو جناتے رہتے، حتیٰ کہ حضرت عائشہؓ کے ساتھ دل لگی کرنے کے لئے جہز کا مقابلہ کرتے تھے، انہوں نے کہا کہ: مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے میرے ساتھ دوز نے

میں مقابلہ کیا تو میں آگے بڑھ گئی جبکہ میں سوئی نہیں ہوتی تھی، پھر میں نے حضور ﷺ کے ساتھ دوز لگائی تو وہ آگے بڑھ گئے جبکہ میں سوئی ہوئی تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”هَلْهُ بَطْلُكَ“ (۱) (تمہاری شکست پہلے کی جیت کے مقابلہ میں ہے) اور حضور ﷺ عشاء کی نماز پڑھ کر گھر میں تشریف لے جاتے، اور سونے سے قبل کچھ دیر گھر والوں کے ساتھ بات چیت کرتے تھے (۲)۔

بیوی پر صبر کرنا چاہئے اگر چہ ناپسند ہو، فرمان باری ہے: ”لَئِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ لَفَسِيءٌ أَنْ تُكَرَهُنَّ أَشِدَّاءُ يَكْفُلُ اللَّهُ لَهُنَّ خَيْرًا كَثِيرًا“ (۳) (اگر وہ تمہیں ناپسند ہوں تو عجب کیا کہ تم ایک مہی کو ناپسند کرو اور اللہ اس کے اندر کوئی بڑی بھلائی رکھ دے)، ابن کثیر نے کہا: یعنی ہو سکتا ہے کہ ناپسندیدگی کے باوجود صبر کے ساتھ ان کو اپنے پاس رکھنا ہی تمہارے لئے دنیا و آخرت میں بہت بہتر ہو، جیسا کہ حضرت ابن عباس نے کہا کہ: وہ اس طرح کہ وہ اس کے ساتھ میری بانی سے پیش آئے تو اللہ تعالیٰ اسے ایسی اولاد دے جس میں بڑا خیر ہو، اور حدیث صحیح میں آیا ہے: ”لَا يَفْرُكُ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً، إِنْ كَرِهَ مِنْهَا خُلُقًا رَضِيَ مِنْهَا آخِرًا“ (۴) (کوئی مؤمن شوہر کسی مؤمنہ بیوی سے بغض نہ رکھے، اگر اس کی ایک عادت اسے ناپسند ہوگی تو دوسری عادت اسے پسند بھی ہوگی)۔

(۱) حدیث: ”هَلْهُ بَطْلُكَ“ کی روایت ابو داؤد (۶۱/۳) طبع عزت علیہ

دعاس (وراجہ) (۳۹/۶) طبع لکھنؤ نے کی ہے، اور اس کی اسناد صحیح ہے۔

(۲) حدیث: ”كَانَ إِذَا صَلَّى الْعِشَاءَ يَدْخُلُ مَنْزِلَهُ يَسْمُرُ مَعَ أَهْلِهِ“ کی

روایت بخاری (فتح الباری ۲/۱۲) طبع استیعاب (ور ۲۳۵/۸) نے کی ہے

اور یہاں بات چیت کرنے کی مراحت ہے۔

(۳) سورہ نساء ۱۹۔

(۴) حدیث: ”لَا يَفْرُكُ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً، إِنْ كَرِهَ مِنْهَا.....“ کی روایت

مسلم (۱۰۹۱/۲) طبع لکھنؤ نے کی ہے۔

(۱) الحا کر الدوا ۲/۲۱۲، ۱۰، الاحکام السلطانیہ للماوردی ۲۵۹۔

حدیث: ”كَانَ لِعَائِشَةَ جَوَارٍ يَلْبَسُهَا“ کی روایت بخاری (فتح الباری

۵۲۶/۱۰ طبع استیعاب) نے کی ہے۔

(۲) سورہ نساء ۱۹۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۲۸۔

(۴) حدیث: ”خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ“ کی روایت ابن ماجہ (۳۶/۱) طبع

لکھنؤ نے کی ہے اور ابن حبان (ص ۳۱۸) طبع استیعاب نے اس کو صحیح

قرار دیا ہے۔

ہے؟ انہوں نے کہا: جی ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: بس انہی کے ساتھ رہو کہ جنت ان کے پاؤں تلے ہے۔

دوم: وہ حقوق جن میں عورت مرد کے برابر ہے: بہت سے عمومی حقوق میں مرد و عورت برابر ہیں، البتہ عورت کی طہارت کے تقاضے سے بعض نعمات میں کچھ قید ہے۔ ان میں سے بعض حقوق حسب ذیل ہیں:

الف- حق تعلیم:

۹- مرد کی طرح عورت کے لئے بھی تعلیم کا حق ہے، کیونکہ فرمان نبوی ہے: ”طلب العلم فريضة على كل مسلم“ (۱) (تلم کا طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے)۔ اس میں مسلمان عورت بھی داخل ہے، چنانچہ حنفی مذاہب نے کہا: بعض مصنفین نے اس حدیث کے اخیر میں لفظ ”مسلمہ“ کا اضافہ کیا ہے، حالانکہ حدیث کی کسی سند میں اس کا ذکر نہیں، کوکہ اس کا معنی و مفہوم صحیح ہے (۲)۔

فرمان نبوی ہے: ”من كانت له بنت فادبها فاحسن ادبها، و علمها فاحسن تعليمها، و أسبع عليها من نعم الله التي أسبع عليه كانت له سترا أو حجابا من النار“ (۳) (جس کے پاس لڑکی ہو، اور وہ اس کو اچھا ادب دے، اچھی تعلیم دے، اور ان نعمتوں میں سے اس پر نرا دانی سے خرچ

(۱) حدیث: ”طلب العلم فريضة على كل مسلم....“ کی روایت ابن عبد البر نے اپنی کتاب ”المنازع“ (۱/۷ طبع المیزان) میں کی ہے۔ مزنی نے اس کو حسن کہل ہے جیسا کہ فتاویٰ دارالافتاء (۲/۶۷ طبع المآثر) میں ہے۔

(۲) الفتاویٰ دارالافتاء (۲/۷۷)۔

(۳) تفسیر قرطبی ۱۰/۱۸۸۔ اور حدیث: ”من كانت له بنت فادبها“ کی روایت ابویوسف نے اپنی کتاب ”الاحیاء“ (۵/۵ طبع المآثر) میں کی ہے۔

اس کے ساتھ ساتھ شوہر کے ذمہ عورت کے حقوق کی تفصیل کتب فقہ کے باب النکاح میں ہے۔ فقہاء نے جو کچھ لکھا ہے یہاں ہم ان میں سے صرف ایک مثال ذکر کرتے ہیں، جس کا تعلق بحیثیت ماں عورت کے اکرام سے ہے۔ حضور ﷺ نے کثرت سے ماں کے بارے میں وصیت فرمائی ہے، اور اس کی نگہداشت کو باپ پر مقدم کیا ہے، بخاری و مسلم میں حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے: ”جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله من أحق بحسن صحابتي؟ قال: أمك. قال: ثم من؟ قال: أمك. قال: ثم من؟ قال: أمك. قال: ثم من؟ قال: أمك.“ (۱) (ایک شخص خدمت نبوی میں حاضر ہوا اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میرے حسن سلوک کا سب سے زیادہ مستحق کون ہے؟ آپ نے فرمایا: تیری ماں۔ انہوں نے عرض کیا: پھر کون؟ آپ نے فرمایا: تیری ماں۔ انہوں نے پھر عرض کیا: پھر کون؟ آپ نے فرمایا: تیری ماں۔ انہوں نے عرض کیا: پھر کون؟ آپ نے فرمایا: تیرا باپ)۔

حضور ﷺ نے ماں کی رضا کو جنت کا راز قرار دیا ہے، چنانچہ ایک صاحب نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ! اودت الغزو و جنت استشیرک، فقال: فهل لك من أم؟ قال: نعم، قال: فالزمها، فإن الجنة عند رجليها“ (۲) (اے اللہ کے رسول! غزوہ میں جانے کا ارادہ ہے، آپ سے مشورہ چاہتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا: تمہاری ماں

(۱) حدیث: ”من أحق بحسن صحابتي....“ کی روایت بخاری (۱/۲۳۳ طبع المیزان) اور مسلم (۳/۱۵۱ طبع المیزان) نے کی ہے۔

(۲) مختصر تفسیر ابن کثیر ۴/۳۷۳ جامع الأصول لابن الأثير ۱/۲۷۳۔ حدیث: ”الزمها فإن الجنة عند رجليها....“ کی روایت ترمذی (۲/۱۱ طبع المکتبۃ التجاریہ) اور حاکم (۱/۱۵۱ طبع دار الفکر) نے کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا، اور وہی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

چھوٹی اولاد کو طہارت، نماز، روزہ وغیرہ بتائیں، اور یہ بھی بتائیں کہ زنا، لواطت، چوری، نشہ آور شے کا پینا، جھوٹ اور غیبت وغیرہ حرام ہیں، اور بلوٹ کے بعد وہ مکلف ہو جائیں گے، صحیح قول کے مطابق یہ تعلیم دینا واجب ہے، اور تعلیم کی اہمیت سچے کے مال سے دی جائے گی، اور اگر اس کے پاس مال نہ ہو تو اس شخص پر ہوگی جس کے ذمہ اس کا خفقہ لازم ہے، امام شافعی اور اصحاب نے وجوب تعلیم میں ماں کو داخل کیا ہے، کیونکہ یہ تربیت کا ایک حصہ ہے جو تنقہ کی طرح اس پر واجب ہے^(۱)۔

بعض غیر شرعی عظیم عورت کے لئے ضروری اور لازمی ہیں مثلاً عورتوں کا علاقہ تاکہ مرد عورتوں کے خفیہ اعضاء کو نہ دیکھیں۔ الفتاویٰ الہندیہ میں ہے: "ایک عورت جس کو ایسی جگہ پھوڑا نکل گیا کہ مرد کے لئے اس جگہ کو دیکھنا جائز نہیں ہے تو مرد اس کو نہیں دیکھ سکتا، ہاں وہ کسی عورت کو بتادے جو اس کا علاقہ کرے گی، اگر معالج عورت یا سینے کے قائل عورت نہ ملے، اور عورت کے لئے مسیبت یا تکلیف یا بلائیت کا ڈر ہو تو اس پھوڑے کی جگہ کے علاوہ عورت کے ہر حصہ کو ڈھنک دیا جائے، پھر مرد اس کا علاقہ کرے اور اس جگہ سے بھی حتی الامکان نکادے بتائے رکھے^(۲)۔

۱۰۔ لہذا عورت کی تعلیم کے جواز میں کوئی اختلاف نہیں لیکن یہ تعلیم شرعی حدود کے اندر رہتی چاہئے جس میں یہ پہلو قائل ذکر ہیں:

الف۔ درسگاہوں میں نوجوانوں کے ساتھ اختلاط سے پرہیز کرے، لہذا عورت کسی مرد کے پہلو میں نہ بیٹھے، چنانچہ خود نبی کریم ﷺ نے مردوں سے الگ عورتوں کے لئے مستقل دن مقرر

کرے جو اللہ نے اسے دے رکھی ہے تو وہ اس کے لئے جہنم کی آگ سے ستر یا حجاب بن جائے گی۔

عہد نبوت کی عورتیں علم کے حصول کے لئے کوشاں رہتی تھیں۔ بخاری شریف میں حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ "عورتوں نے حضور ﷺ سے عرض کیا: آپ کے پاس آنے میں مرد ہم پر غالب ہو گئے، آپ اپنی طرف سے (خاص) ہمارے لئے ایک دن مقرر فرما دیجئے، تو آپ ﷺ نے ان سے ایک دن ملنے کا وعدہ فرمایا، اس دن آپ ﷺ ان سے ملے، ان کو نصیحت فرمائی اور شریعت کے احکام بتائے"^(۱)۔ اور حضرت عائشہ نے فرمایا: کیا خوب ہیں انسانی عورتیں، دینی مسائل میں بصیرت حاصل کرنے میں انہیں حیا مانع نہیں ہوتی^(۲)۔

فرمان نبوی ہے: "مروا اولادکم بالصلاة وهم أبناء سبع سنین، واضربوہم علیہا وهم أبناء عشر، ولفروا بہنہم فی المضاجع"^(۳) (اپنی اولاد کو سات سال کی ہو تو نماز کا حکم دو، اور جب دس سال کی ہو جائے تو نماز کے لئے مارو، اور ان کے بستر الگ الگ کردو)۔

امام نووی نے کہا: حدیث کا ظاہر بچہ اور بچی دونوں کو شامل ہے، اور یہ کہ دونوں میں بالاتفاق کوئی فرق نہیں، پھر نووی نے کہا: شافعی اور ان کے اصحاب رحمہم اللہ نے کہا: والدین کی ذمہ داری ہے کہ اپنی

(۱) فتح الباری ۱/۱۵۸۔

حدیث: "قامت النساء للنبي ﷺ" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۱۵۸ طبع استنبیہ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث عائشہ: "نعم النساء لساء الانصار" کی روایت مسلم (۲/۲۶۱ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "مروا اولادکم بالصلاة وهم أبناء سبع" کی روایت ابوداؤد (۲/۳۳۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور نووی نے بیاض الصالحین (ص ۱۳۸ طبع المکتب الاسلامی) میں اس کو حسن کہا ہے۔

(۱) المجموع للعوئی ۱/۵۰، ۳/۱۱ تقسیم کردہ المکتبۃ العالیہ، قادیان، تصحیح محمد نجیب عطیسی، الفواکیر الدوعلی ۳/۱۶۳۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۳۰، ۳/۵۳، ابن ماجہ ۵/۲۳۔

نوٹ ۱۱

میں جانب اللہ شروع ہیں ان کا مکلف ہونے اور ان پر جزاء کے باب میں مرد و عورت برابر ہیں^(۱)۔

فرمان باری ہے: ”مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ اُنْثٰى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰٓةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اُجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ“^(۲) (نیک عمل جو کوئی بھی کرے گا مرد ہو یا عورت بشرطیکہ صاحب ایمان ہو تو ہم اسے ضرور ایک پاکیزہ زندگی عطا کریں گے اور ہم انہیں ان کے اچھے کاموں کے عوض میں ضرور اجر دیں گے)۔

اس مفہوم کی تاکید توثیق اس آیت میں ہے: اِنَّ الْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمٰتِ وَالْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ وَالْقَانِتِيْنَ وَالْقَانِتٰتِ وَالصّٰدِقِيْنَ وَالصّٰدِقٰتِ وَالصّٰبِرِيْنَ وَالصّٰبِرٰتِ وَالْخَاشِعِيْنَ وَالْخَاشِعٰتِ وَالْمُتَصَدِّقِيْنَ وَالْمُتَصَدِّقٰتِ وَالصّٰنِعِيْنَ وَالصّٰنِعٰتِ وَالْحَافِظِيْنَ وَالْحَافِظٰتِ وَالْمَاكِرِيْنَ اللّٰهَ كَثِيْرًا وَالْمَاكِرٰتِ اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ مَّغْفِرَةً وَّاُجْرًا عَظِيْمًا^(۳) (بیشک مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں اور ایمان والے اور ایمان والیاں اور فرما نبردار مرد اور فرما نبردار عورتیں اور صادق مرد اور صادق عورتیں اور صابر مرد اور صابر عورتیں اور خشوع والے اور خشوع والیاں اور روزہ رکھنے والے اور روزہ رکھنے والیاں اور اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کرنے والے اور حفاظت کرنے والیاں اور اللہ کو بکثرت یاد کرنے والے اور یاد کرنے والیاں ان (سب) کے لئے اللہ نے مغفرت اور اجر عظیم تیار کر رکھا ہے)۔ اس آیت کی

فرمایا تھا اور اس دن ان کو نصیحت کرتے تھے، بلکہ عبادت میں بھی وہ مردوں سے اختلاط نہ کریں، مردوں سے الگ کسی گوشہ میں بیٹھ کر وعظ و نصیحتیں کی اور نماز ادا کریں گی، تاہم عورتوں کی نماز کے لئے مخصوص جگہ بنانا، یا عورتوں اور مردوں کی صفوں کے درمیان رکاوٹ کھڑی کرنا واجب نہیں۔

ب۔ حیا دار ہو، اپنی آرائش کا اظہار نہ کرے، کیونکہ فرمان باری ہے: ”وَلَا يُكْمِلُنَّ زِيْنَتَهُنَّ اِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا“^(۱) (اور اپنا سنگار ظاہر نہ ہونے دیں۔ جو اس میں سے کھلا ہی رہتا ہے) اس کو مد نظر رکھا جائے تو فقہ و فساد کا سد باب ہو سکتا ہے^(۲)۔

ب۔ عورت کا احکام شریعیہ کا اہل ہو:

۱۱۔ مرد کی طرح عورت بھی احکام شریعیہ کی اہل ہے، عورت کا ہلی اس کا ذمہ دار ہے کہ اس کو عبادت کی ہوائیگی کا حکم دے اور بچپن سے اس کو اس کی تعلیم دے، کیونکہ فرمان باری ہے: ”مُرُوْا نِوْلٰدَكُمْ بِالصَّلٰةِ وَهُمْ اَبْنَاءٌ سَبْعَ مِّنِيْنَ، وَ اَصْرِبُوْهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ اَبْنَاءٌ عَشْرٌ، وَ فَرَّقُوْا بَيْنَهُمْ فِى الْمَصٰجِعِ“^(۳) (اپنی اولاد کو سات سال کی ہو تو نماز کا حکم دو، اور دس سال کی ہو جائے تو نماز کے لئے مارو، اور ان کے بستر الگ کر دو)۔ اس حدیث میں بالاتفاق عورت بھی داخل ہے جیسا کہ نووی نے کہا^(۴)۔

بلوغ کے بعد عورت تمام عبادات، نماز، روزہ، زکوٰۃ، ہرج کی مکلف ہے، شوہر یا کوئی بھی اس کو فرائض کی ادائیگی سے روک نہیں سکتا، جملہ عقائد، عبادات، اخلاق و احکام جو انسان کے لئے

(۱) سورہ نور ۳۱۔

(۲) المغنی ۲/۵۲۵، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳۔

(۳) حدیث کی تخریج فقرہ ۹ کے تحت گذریگی۔

(۴) المجموع للوئی ۱/۲۵۰، ۲۵۱۔

(۱) اعلام الموقعین ۳/۷۳۔

(۲) سورہ نمل ۷۷۔

(۳) تفسیر طبری ۷/۴۱۰، مختصر تفسیر ابن کثیر ۵/۳۵۵، تفسیر آیت ۵ سورہ نمل ۷۷۔

مرد کی طرح عورت بھی ہر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی ذمہ دار ہے فرمان باری ہے: ”وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ“^(۱) (اور ایمان والے اور ایمان وایاں ایک دوسرے کے (دینی) رفیق ہیں، نیک باتوں کا (آپس میں) حکم دیتے ہیں اور بری باتوں سے روکتے رہتے ہیں اور نماز کی پابندی رکھتے ہیں اور زکاۃ دیتے رہتے ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں، یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ ان پر ضرور رحمت کرے گا، بیشک اللہ بڑا اختیار والا ہے، بڑا حکمت والا ہے)۔

اسی طرح اگر دشمن ملک پر مہمائی حملہ کر دے تو عورت پر بھی جہاد فرض ہو جاتا ہے، فقہاء کہتے ہیں: اگر کسی قوم کے محلہ پر دشمن اچانک حملہ کر دے تو مرد و عورت سب پر جہاد فرض میں ہو جاتا ہے، عورت شوہر کی اجازت کے بغیر نکل جائے گی، کیونکہ فرض میں کے مقابلہ میں شوہر کا حق غالب نہ ہوگا^(۲)۔

اہل بیت اہلکات مشقت حیض، حمل، نفاس اور رضاعت میں عورت سے اللہ تعالیٰ نے عبادات کا بوجھ ہلکا کر دیا ہے، اس کے خاص احکام ”حیض، حمل، نفاس، رضاعت“ کی اصطلاحات میں دیکھیں۔

ج۔ عورت کے ارادہ کا احترام:

۱۴۔ عورت کو ارادے اور اظہار رائے کی آزادی حاصل ہے، عورت کو یہ حق خدا کی طرف سے ملا ہے جو درجائیت میں اس سے چھین لیا گیا تھا، وہ اس سے خرم تھی، وہ شوہر کے مرنے کے بعد اپنی ذات کی

شان نزول کے بارے میں حضرت ابن عباسؓ کا قول مروی ہے کہ عورتوں نے حضور سے دریافت کیا: کیا بات ہے کہ مؤمن مردوں کا ذکر آتا ہے، عورتوں کا نہیں؟ تو یہ آیت مازل ہوئی۔ اور حضرت ام سلمہؓ کا قول مروی ہے کہ میں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول: کیا بات ہے ہر چیز میں مردوں کا ذکر ہوتا ہے، ہم لوگوں کا نہیں؟ تو یہ آیت مازل ہوئی^(۱)۔

اللہ کی طرف سے مسلمانوں کی درخواست کے منظور ہونے کے بارے میں فرمان باری ہے: ”لَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ وَهُمْ أَتَىٰ لَا تَضِيعَ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ يَفْعَلُكُمْ مِنْ بَعْضٍ“^(۲) (سو ان کی دعا کو ان کے پروردگار نے قبول کر لیا، اس لئے کہ میں تم میں کسی عمل کرنے والے کے ثواب کو مرد و عورت عمل کو ضائع نہیں ہونے دیتا، تم آپس میں ایک دوسرے کے جزاء ہو)۔

اس آیت کی شان نزول کے بارے میں بھی واقعہ آتا ہے جو سابقہ آیت کی شان نزول کے بارے میں گزر چکا ہے، اور ابن کثیر نے ”بعضکم من بعض“ کی تفسیر میں کہلا یعنی تم سب میرے ثواب میں برابر ہو اور اللہ تعالیٰ نے وضاحت فرمادی ہے کہ مسلمان عورتوں کو ایذا پہنچانے والا گناہ میں مسلمان مردوں کو ایذا پہنچانے والے کے برابر ہے۔ فرمان باری ہے: ”وَالْفَرِيقُ يُوَفُّونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بغيرِ مَا احْتَسِبُوا فَلَوْلَا اِحْتِسَابُنا يُهْتَنَا وَانْمَا مُبِينًا“^(۳) (اور جو لوگ ایذا پہنچاتے رہتے ہیں ایمان والوں کو اور ایمان والیوں کو بدون اس کے کہ انہوں نے کچھ کیا ہو، تو وہ لوگ بہتان اور سترخ گناہ کا بار (اپنے اوپر) لیتے ہیں)۔

(۱) حدیث ام سلمہؓ ”یذکر الرجال فی کل شیء۔۔۔“ کی روایت احمد

(۱۰۳/۱ طبع المصنف) نے کی ہے اور اس کی تصحیح ہے۔

(۲) سورۃ آل عمران ۱۹۵۔

(۳) سورۃ احزاب ۵۸۔

(۱) سورۃ توبہ ۱۸۔

(۲) انوار الدوعلی ۳/۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸۔

آئیں اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھے نہ اپنے شوہر کی وارثت ملی اور نہ مجھے آزاد چھوڑا گیا کہ میں نکاح کر لوں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ ابن شبر نے کہا: آیت کے عموم میں وہ تمام افعال داخل ہیں جو اہل جاہلیت کیا کرتے تھے اور مرد عمل جس میں اس طرح کی کوئی بات شامل تھی^(۱)۔

اسی طرح نکاح میں عورت کی خواہش کا اعتبار ہے، چنانچہ بخاری کی روایت میں فرمان نبوی ہے: "لا تنکح الاہم حتی تستأذن" (بے خاوند عورت کا نکاح اس وقت تک نہیں کیا جائے گا جب تک کہ اس کی رائے نہ لے لی جائے اور باکرہ عورت کا نکاح اس وقت تک نہیں کیا جائے گا جب تک اس سے اجازت نہ لے لی جائے)۔

شیبہ، حافظ عاتقہ کے حق میں صاف صاف زبان سے اجازت لیا تمام فقہاء کے نزدیک واجب ہے، اگر اس کی اجازت کے بغیر نکاح کر دیا گیا تو اس کی اجازت پر نکاح موقوف ہوگا، جیسا کہ نکاح کے معاملہ میں معروف ہے، اور باکرہ حافظہ، عاتقہ کے حق میں اجازت لیا مستحب ہے، یہ جمہور فقہاء کا مذہب ہے، حضرت عطاء کا قول مروی ہے کہ حضور ﷺ اپنی لڑکیوں کے نکاح میں ان سے اجازت لیتے تھے^(۲)، اس سے اجازت لیا حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، بلکہ حنفیہ کے نزدیک وہ خود اپنا نکاح کر سکتی ہے۔ "الاختیار" میں

مالک نہ تھی، بلکہ شوہر کا مال جس کو وارثت میں ملتا، یہ بھی ترک بن کر اس کے ہاتھ میں آ جاتی۔ بخاری میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے آیت کریمہ: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجْلُ لَكُمْ أَنْ تَقُولُوا النِّسَاءُ سَوَّاهُنَّ" (اے ایمان والو! تمہارے لئے جائز نہیں کہ تم عورتوں کے جبراً مالک ہو جاؤ) کے بارے میں فرمایا: مرد کے انتقال کے بعد اس کے اولیاء اس کی بیوی کے سب سے زیادہ حق دار ہوتے تھے، ان میں سے اگر کوئی شادی کرنا چاہتا تو خود کر لیتا، اور اگر وہ چاہتے تو کسی دوسرے سے شادی کر دیتے اور چاہتے تو اس کی شادی نہیں کرتے، عورت کے اولیاء کے مقابلہ میں مرد کے اولیاء اس کی بیوی کے زیادہ حق دار ہوتے تھے^(۳) جس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ اور زید بن اسلم نے کہا: اہل یرب کے یہاں جاہلیت میں یہ رواج تھا کہ مرد کے انتقال کے بعد اس کی بیوی ترک بن کر اس کے مال کے وارث کے ہاتھ میں جاتی تھی، اور وہ اس کو روکے رکھتا تھا تا آنکہ اس کا وارث ہو جائے، یا جس سے چاہتا تھا اس کی شادی کر دیتا تھا، اور اہل قہامہ میں مرد کا سلوک عورت کے ساتھ حد درجہ برا ہوتا تھا، حتیٰ کہ اس کو طلاق دے دیتا اور یہ شرط لگا دیتا کہ کسی سے اس کی منشا کے بغیر نکاح نہ کرے گی، یہاں تک کہ عورت مہر کا کچھ حصہ دے کر اس سے چھٹکارا حاصل کرتی تھی، اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس سے منع کر دیا۔

ابن جریر نے کہا: یہ آیت کہیہ بنت معن بن عامر بن ابیہ کے بارے میں نازل ہوئی، ان کے شوہر ابو قیس بن اسلم کا انتقال ہو گیا، ابو قیس کا بیٹا ان پر قابض ہو گیا، تو وہ حضور ﷺ کی خدمت میں

(۱) سورہ نساء ۱۹۔

(۲) حضرت ابن عباس کے لڑکے "کالوا اذا مات الرجل۔۔۔" کی روایت بخاری (فتح الباری ۲۲۵/۸ طبع انتہی) نے کی ہے۔

(۱) مختصر تفسیر ابن کثیر ۱/۶۸۸ تفسیر باری ۳/۴۷۳۔

(۲) حدیث: "لا تنکح الاہم حتی تستأذن" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۹۰/۸ طبع ملقبہ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "کان النبی ﷺ یستأذن۔۔۔" کی روایت ابن ابی شیبہ نے اپنی معنی (۱۳۶/۳) میں کی ہے اور بیہقی میں یہ حدیث بروایت حضرت ابو یوسف و حسن و ابو داؤد ہے لیکن بیہقی نے بروایت مہاجر بن کرمہ بخاری، مرسل ہونے کو دلچسپی قرار دیا ہے (۱۳۳/۷ طبع دائرة المعارف اصفہانیہ)۔

ہے: عورتوں کے کلام کا نکاح میں اعتبار ہے، یہاں تک کہ اگر آزاد، عاتقہ، بالغہ خود اپنا نکاح کر لے تو جائز ہے، اسی طرح اگر دوسرے کا نکاح ولایت یا وکالت کی بنیاد پر کروے تو جائز ہے۔ اسی طرح اگر اپنے نکاح کے لئے دوسرے کو وکیل بنا دیا، یا دوسرے نے اس کا نکاح کر دیا، اور اس نے اجازت دے دی (تو نکاح درست ہوگا) یہ نام ابو حنیفہ، زہر اور حسن کا قول اور ابو یوسف سے ظاہر روایت ہے۔ ان کا استدلال بخاری کی اس حدیث سے ہے کہ خضاء بنت حزام کا نکاح ان کے والد نے کر دیا، حالانکہ ان کو ماہر پسند تھا۔ اس لئے حضور ﷺ نے اس کو رو کر دیا^(۱)، اور ایک روایت میں ہے کہ ایک عورت نے اپنی بیٹی کی شادی اس کی رضامندی سے کر دی، اس کے اولیاء نے آکر حضرت علیؓ کے یہاں مقدمہ پیش کیا، حضرت علیؓ نے نکاح کو جائز قرار دیا۔ یہ عورتوں کے کلام سے نکاح ہو جانے کی واضح دلیل ہے، نیز انہوں نے بغیر ولی کے نکاح کو جائز قرار دیا، اس لئے کہ اولیاء غائب تھے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عورت نے اپنے خصوصی حق میں تصرف کیا ہے، اس میں دوسرے کا ضرر بھی نہیں ہے، لہذا مانع ہوگا، جیسا کہ اپنے مال میں اس کا تصرف مانع ہوتا ہے^(۲)۔

یہ مسئلہ صرف حنفیہ کے یہاں ہے، اس میں اثناف کی تفصیل اصطلاح ”نکاح“ میں دیکھی جائے۔

عورت اپنے شوہر کے ساتھ رائے دے سکتی ہے بلکہ اس کی رائے کے خلاف بھی رائے دے سکتی ہے۔ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا: خدا کی قسم! ہم جاہلیت میں عورتوں کو کچھ نہیں سمجھتے تھے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے عورتوں کے باب میں جو احکام اور احکام (ترک میں) جو

حنفیہ دلا یا دودلایا، حضرت عمرؓ کہتے ہیں: ایک بار ایسا ہوا کہ ایک معاملہ میں میں کچھ فکر مند تھا، اسے میں میری بیوی بول اٹھی: اگر آپ ایسا ایسا کریں تو اچھا ہے۔ میں نے کہا: اری تم سے کیا مطلب؟ تم کیوں اس کام میں دخل دیتی ہو؟ وہ کہنے لگی: خطاب کے بیٹے! تعجب ہے اگر میں نے دو باتیں کیں تو یہ ہو گیا، تمہاری بیٹی (ام المؤمنین حضرت خنصہ) تو حضور سے ایسی باتیں کرتی ہے (بڑھ بڑھ کر جواب دیتی ہے) کہ آپ سارے دن غصہ رہتے ہیں، یہ سنتے ہی حضرت عمرؓ نے اپنی چادر سنبھالی اور سیدھے حضرت خنصہ کے پاس گئے، ان سے کہنے لگے: بیٹی! یہ کیا بات ہے کہ تو حضور ﷺ سے بڑھ بڑھ کر باتیں کرتی ہے، سولہ وجوہ کرتی ہے یہاں تک کہ حضور ﷺ سارے دن تجھ پر غصہ رہتے ہیں، خنصہ نے کہا: بے شک، خدا کی قسم! ایسا ہی کیا کرتے ہیں، حضرت عمرؓ نے کہا: دیکھ یاد رکھ، میں تم کو اللہ کے عذاب اور پیغمبر کے غصے سے ڈراتا ہوں، بیٹی! تو اس عورت کی وجہ سے جو کہ مت کھانا جو اپنے حسن و جمال اور آنحضرت ﷺ کی محبت پر مازاں ہے یعنی حضرت عائشہؓ، حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ پھر میں خنصہ کے پاس سے نکل کر ام سلمہ کے پاس گیا، کیونکہ وہ میری رشتہ دار تھیں، ان سے بھی میں نے یہی گفتگو کی، وہ کہنے لگیں: واو واو خطاب کے بیٹے! اچھے رہے، اب تم ہر کام میں دخل دینے لگے، نوہت یہاں تک پہنچی کہ آنحضرت ﷺ اور آپ ﷺ کی بیویوں کے معاملہ میں بھی مداخلت کرنے لگے، ام سلمہ نے مجھے ایسا آڑے ہاتھوں لیا کہ خدا کی قسم ان کی تقریر سے میرا غصہ کچھ کم ہو گیا، خیر میں ان کے پاس سے نکل آیا، ہمارے میں میرا ایک رفیق تھا جب میں آنحضرت کی خدمت میں حاضر نہ ہوتا تو وہ حاضر رہتا، اور اس دن کی ساری کیفیت آکر مجھے بیان کر دیتا، اور جب وہ حاضر نہ رہتا تو میں حاضر رہتا اور اس دن کے سارے حالات اس سے بیان کر دیتا، ان

(۱) حدیث: ”خضاء بنت حزام...“ کی روایت بخاری (صحیح ۱۹۳/۱ طبع

الترغیب) نے کی ہے۔

(۲) مغنی لابن قدامہ ۱/۲۸۸-۲۹۱، حقیار ۳/۹۰، ۹۱، المہذب ۱/۹۶،

جوہر لا لیل ۱/۲۸۸، المہذب ۳/۸۸

دنوں ہم لوگوں کو خسان کے ایک بادشاہ کا ڈر لگا ہوا تھا، لوگ کہتے تھے کہ وہ ہم پر حملہ کرنے والا ہے، ہمارے دلوں میں اس کا ڈر سا گیا تھا، اسنے میں وہی میرا انسانی رفیق آچنچا، دروازہ کھٹکنا کتبہ لگا کھولو، کھولو۔ میں نے کہا: کیا خسان کا بادشاہ آچنچا؟ اس نے کہا: نہیں اس سے بھی بڑھ کر ایک بات ہوگئی ہے، حضور ﷺ اپنی بیویوں سے الگ ہو گئے، میں نے کہا: اب تو عائشہ و حفصہ کا ماں ہوا، میں نے کپڑا پہنا، گھر سے روانہ ہوا، جب حضور کے پاس پہنچا تو معلوم ہوا کہ آپ بالا خانہ میں ہیں، اس پر زینہ لگا تھا، اور ایک کالا غلام زینہ کے سرے پر بیٹھا تھا، میں نے اس غلام سے کہا: حضور سے عرض کر: عمر حاضر ہے، اجازت چاہتا ہے، آپ نے اجازت دی، میں نے یہ سارا قصہ جو گذرا تھا حضور کو کہہ سنایا، اور جب میں نے ام سلمہ کی گفتگو نقل کی تو آپ مسکرائے، اس وقت آپ ایک بوریہ پر بیٹھے تھے، بوریہ پر کوئی فرش نہ تھا، آپ کے سر بانے چڑے کا ایک ٹکڑیہ تھا جس میں کھجور کی چھال بھری تھی، پائنتی سلم (ایک درخت جس کے پتے چڑے کی دباغت کے لئے استعمال کئے جاتے ہیں) کے پتوں کا ڈھیر لگا تھا، اور آپ کے سر بانے کچے چڑے لٹک رہے تھے، آپ کی پسلیوں پر بوریہ کا نشان پڑ گیا تھا۔ حضرت عمر کہتے ہیں: میں یہ حال دیکھ کر رونے لگا، آپ نے دریافت فرمایا: کیوں روتے ہو؟ میں نے عرض کیا: ایران و روم کے بادشاہ ایسے سامان (اور آرام) میں ہیں، اور آپ اللہ کے رسول ہو کر اس حال میں رہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تو اس پر راہنی نہیں کہ ان کے لئے دنیا اور ہمارے لئے آخرت ہے (۱)۔

(۱) مختصر تفسیر ابن کثیر ص ۵۳۱۔

حضرت عمر کی حدیث کو ان سے حضرت ابن عباس نے روایت کیا ہے دیکھئے بخاری (فتح الباری ص ۱۵۷-۱۵۸ طبع انتقادی) مسلم (ص ۱۱۱-۱۱۲ طبع مجلس)۔

عورتوں سے متعلق امور اور جن میں ان کو تجربہ ہوتا ہے، ان میں عورت سے مشورہ لیا مطلوب ہے اور اس کی دلیل بذات خود مشورہ کا اس فرمان باری میں مندوب ہونا ہے: ”وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ“ (۱) (ان کا (یہ اہم) کام باہمی مشورہ سے ہوتا ہے) نیز حضرت ام سلمہ کی روایت میں ہے کہ جب صلح نامہ لکھا جا چکا تو حضور ﷺ نے اپنے اصحاب سے فرمایا: ”قوموا فاحمروا ثم احلقوا“ (بخو، اونٹوں کو کھر کر، سر منڈاؤ)، کوئی یہ سن کر نہ اٹھا، یہاں تک کہ تین بار آپ نے یہی فرمایا، جب کوئی نہ اٹھا تو آپ ام سلمہ کے پاس گئے، ان سے لوگوں کی شکایت کی، ام سلمہ نے عرض کیا: ”اے اللہ کے رسول! کیا آپ چاہتے ہیں کہ لوگ ایسا کریں؟ تو آپ ایسا کیجئے کہ کسی سے کچھ نہ کہئے، اٹھ کر اپنے اونٹوں کو کھر کر ڈالنے اور تمام کو باکر بال منڈوا دینے، آپ اٹھے، کسی سے بات نہیں کی اپنے اونٹوں کو کھر کیا، اور تمام کو باکر سر منڈوا دئے، جب لوگوں نے آپ کو ایسا کرتے ہوئے دیکھا تو سب اٹھے اور کھر کیا، اور ایک دوسرے کا سر مونڈنے لگے“ (۲)۔

عورت کفار کو مان بھی دے سکتی ہے، اور یہ امان مسلمانوں پر مانڈ ہوگی، چنانچہ ”المغنی“ میں ہے: اگر عورت کفار کو امان دے دے تو اس کی طرف سے یہ معاملہ کرنا جائز ہے، حضرت عائشہؓ نے فرمایا: عورت مسلمانوں کی طرف سے امان دے دیتی تھی، اور وہ مانڈ ہوتی تھی۔ اور حضرت ام بانی کی روایت میں ہے کہ انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں نے (شوہر کی طرف سے اپنے) رشتہ داروں کو امان دے دی ہے، اور ان کو دروازہ کے اندر بند کر دیا ہے، جب کہ

(۱) سورہ شوریٰ ص ۳۸۔

(۲) حدیث ام سلمہ: ”قوموا فاحمروا ثم احلقوا.....“ کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۲۳۲ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

صدق کیا، اور حضور ﷺ نے ان کا صدق قبول کیا، ان سے کوئی سوال نہیں کیا یا تفصیل نہیں پوچھی^(۱) اور اسی وجہ سے وہ اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر تصرف کر سکتی ہے، کیونکہ عورت تصرف کی اہل ہے، اس کے اپنے مال میں اس کے شوہر کا کوئی حق نہیں ہے، لہذا عورت کو اس کے سارے تصرفات میں روکنے کا شوہر مالک نہیں۔

امام مالک کے نزدیک اور امام احمد کی ایک روایت میں تہائی کی حد تک عورت تصرف کر سکتی ہے، اور تہائی سے زائد تصرف اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر نہیں کر سکتی^(۲)۔

چونکہ عورت کے لئے مستقل مالی ذمہ حاصل ہے، اس لئے فقہاء نے یہ جائز قرار دیا ہے کہ عورت دوسرے کی ضمان ہو، "المغنی" میں ہے: جس کا اپنے مال میں تصرف کرنا جائز ہے اس کا ضمان لینا بھی جائز ہے، خود مرد ہو یا عورت، کیونکہ اس عقد کا مقصد مال ہے، لہذا عورت کی طرف سے صحیح ہے جیسا کہ فقہاء نے۔

یہ لوگوں کے قول کے مطابق ہے جو عورت کے لئے سارے مال کا تصرف جائز قرار دیتے ہیں، لیکن جو لوگ شوہر کی اجازت کے بغیر تہائی سے زائد کے تصرف کو جائز قرار نہیں دیتے، ان کے نزدیک تہائی مال کی حد تک یا اس سے کچھ زائد میں ضمان لینا جائز ہے، اس اعتبار سے کہ ضمان تصرف ہے۔ رہا تہائی سے زائد میں ضمان تو وہ درست ہے لیکن شوہر کی اجازت پر موقوف ہوگا^(۳)۔

۵۔ کام کرنے کا حق:

۱۳۔ اصل یہ ہے کہ عورت کی سب سے پہلی ذمہ داری گھر چلانا،

(۱) حدیث: "ما معشر النساء ناصدن ولو من حلبکن" کی روایت بخاری (فتح لمباری ۱/۳۰۵ طبع استنبی) اور مسلم (۸۶/۱ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۲) الاختیار ۳/۹۱، ۹۲، جوہر الاکلیل ۲/۱۰۲، المجموع ۸/۱۲، ۱۳، المغنی ۵/۱۳، ۵/۱۴۔

(۳) فتح المجلد ۳/۵۳، المغنی ۳/۵۹۸۔

میرے بھائی نے ان کو قتل کرنے کا ارادہ کیا ہے، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: "قد أجرونا من أجرت يا أم هانئ" (اے ام ہانی!) جس کو تم نے امان دی اس کو تم نے امان دے دی^(۱) اور حضرت زینب بنت رسول اللہ ﷺ نے اپنے شوہر ابو العاص بن ریح کو اسلام لانے سے قبل امان دے دی تھی، حضور ﷺ نے اس کو نافذ کر دیا^(۲)۔

۶۔ عورت کا مالی ذمہ:

۱۴۔ مرد کی طرح عورت کے لئے بھی مستقل مالی ذمہ ہے، اور اس کے لئے اپنے مال میں تصرف کا حق شریعت میں ایک طے شدہ مسئلہ ہے، بشرطیکہ عورت رشیدہ (ہوشیار) ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "فَإِنْ أَنْتُمْ مِنْهُمْ وَشِدَادًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ" (تو اگر تم ان میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالہ ان کا مال کر دو) عورت اپنے سارے مال میں بلا کسی کی اجازت کے با معاوضہ تصرف کر سکتی ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، رہا تصرف کے طور پر تصرف کرنا تو جمہور فقہاء کے نزدیک وہ اپنا سارا مال تصرف کر سکتی ہے حنفیہ وشافعیہ ابن الہزمہ رکانہ ب اور امام احمد کی ایک روایت یہی ہے، اس کی دلیل یہ فرمان نبوی ہے: "یا معشر النساء نصدقن ولو من حلبکن" (عورتو! صدقہ کر دو اگرچہ اپنے زیور سے ہو) انہوں نے

(۱) حدیث: "قد أجرونا من أجرت يا أم هانئ" کی روایت بخاری (فتح لمباری ۱/۳۰۵) اور مسلم (۸۶/۱ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۲) المغنی ۸/۳۹۷۔

حدیث: "أجارت زینب زوجہا لباالعاص" کی روایت بخاری (۵۵/۹ طبع دائرة المعارف الشیخ) اور طبرانی نے المعجم الکبیر میں کی ہے جیسا کہ مجمع الرواۃ (۳۳/۹ طبع المکتب) میں ہے اس کی دو سندیں ہیں جن میں سے ہر ایک کو دوسری سے قویٰ ہے۔

(۳) سورہ نساء ۶۸۔

خاندان کی نگہداشت کرے، اپنے بچوں کی تربیت اور شوہر کی اچھی طرح اطاعت کرنا ہے۔ فرمان نبوی ہے: "المرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيتها" (عورت اپنے شوہر کے گھر کی گھراں ہے، اور اس سے اپنی زیر نگرانی فرماؤ کے بارے میں باز پرس ہوگی) (۱)۔ وہ اپنے اوپر خرچ کی بھی ذمہ دار نہیں، کیونکہ اس کا نفقہ اس کے باپ یا اس کے شوہر پر واجب ہے، اسی لئے اس کا سیدہ بنی عمل گھر ہے، اس کا گھر بلو کام کا تجارت جہاد کے برابر ہے (۲)۔

پھر بھی اسلام نے عورت کو کام کرنے سے نہیں روکا، چنانچہ وڈر ہے مرن وخت کر سکتی ہے، دوسرے کو وکیل بنا سکتی ہے، دوسرا اس کو وکیل بنا سکتا ہے، اپنے مال کے ذریعہ تجارت کر سکتی ہے، شرعی احکام و آداب کی حدود میں اس کو ایسا کرنے سے کوئی روک نہیں سکتا، اور اس لئے اس کو اجازت ہے کہ اپنے چہرہ اور ہاتھوں کو کھولے، فقہاء نے کہا: اس لئے کہ خرید و مرن وخت کے لئے چہرہ دکھانے اور لین دین کے لئے ہاتھ کھولنے کی ضرورت پڑتی ہے۔

"الاختیار" میں ہے: مرد، آزاد اجنبی عورت کے صرف چہرہ اور دونوں ہتھیلیوں کو دیکھ سکتا ہے، اس لئے کہ لین دین میں اس کی ضرورت پڑتی ہے، اور اجانب کے ساتھ معاملہ کرنے میں چہرہ کو پہچاننے کی ضرورت ہوتی ہے، اس کی اجازت اس لئے ہے تاکہ اگر اس کے امور معیشت کو انجام دینے والا کوئی نہ ہو تو بھی اس کی دنیا و آخرت کی ضرورتوں کے کام انجام پاتے رہیں (۳)۔

عورت کے لئے کام کے جواز کی نصوص کثرت سے ہیں، جن کا خلاصہ یہ ہے کہ عورت کو عمل کا حق حاصل ہے بشرطیکہ شوہر باہر نکلنے کی

اجازت دے، اگر کام کے لئے باہر جانے کی ضرورت پڑے، اور وہ شوہر واپس ہو اور اجازت دینے کا شوہر کا حق سا قاطع ہو جاتا ہے اگر وہ اس کا نفقہ دینے سے گریز کرے۔

"نہایۃ الحجاج" میں ہے: اگر شوہر تنگ دستی کے سبب نفقہ نہ دے سکے اور اس کی تنگ دستی ثابت ہو جائے تو ظاہر یہ ہے کہ شوہر کو تین روز تک مہلت دی جائے اور پتہ تھے روز کی صبح کو عورت نکاح فسخ کر سکتی ہے، اگر بیوی کے لئے (کوئی مال دار ہو) مہلت کے زمانہ میں دن میں مائی وغیرہ کے ذریعہ نفقہ حاصل کرنے کے لئے نکالنا جائز ہے۔ شوہر اس کو روک نہیں سکتا، اس لئے کہ ممانعت و روکنا نفقہ کے مقابلہ میں ہوتا ہے (۱)۔

قتبی الارادات میں ہے: اگر شوہر تنگ دستی کے سبب نفقہ نہ دے سکے تو بیوی کو اختیار ہے کہ نکاح فسخ کرالے یا اس کے ساتھ رہے لیکن اس کو اپنے سے قربت نہ کرنے دے، اگر عورت شوہر سے خود کو نہ روکے، اور اس کو لطف اندوز ہونے دے تو شوہر اس کو ممانعت سے نہیں روکے گا، اور نہ ہی اس کو اپنی تنگ دستی کے باوجود روکے رکھے گا اگر عورت نکاح فسخ نہ کرائے، اس لئے کہ یہ عورت کو نقصان پہنچاتا ہے، خود عورت مالدار ہو یا فقیر، کیونکہ شوہر عورت کو اسی وقت روک سکتا ہے جب اس کا اثر چہرہ دے، اور اس کی ضروریات پوری کرے (۲)۔

ایسا ہی حکم ہے اگر کام فرض کفایہ ہو۔ فتح القدیر میں ہے: اگر عورت دایہ ہو یا اس کا کسی دوسرے پر کوئی حق ہو یا کسی دوسرے کا اس پر کوئی حق ہو تو اجازت سے اور بلا اجازت نکل سکتی ہے، اور حاشیہ سعدی چٹپی میں بھی مجموع النوازل کے حوالہ سے یہی لکھا ہے (۳)۔

(۱) نہایۃ الحجاج ۷/۱۲۷۔

(۲) شرح تفسیر الارادات ۳/۲۵۲۔

(۳) فتح القدیر ۳/۲۰۸، حاشیہ سعدی چٹپی بر حاشیہ فتح القدیر ۳/۲۰۷۔

(۱) حدیث: "المرأة راعية في بيت زوجها..." کی روایت بخاری (فتح

المباری ۲/۳۸۰ طبع استنبول) اور مسلم (۳/۵۹۳ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۲) مختصر تفسیر ابن کثیر ۳/۹۳ قرطبی ۵/۱۵۲ ابن ماجہ ۳/۶۷۸، ۶۷۹۔

(۳) المہرب ۱/۷۱، المصنف ۱/۶۰۱، الاختیار ۳/۱۵۶۔

کرے جو اس کی عزت و آبرو، پاک دامن، اور شرافت کے تحفظ میں
ظلم انداز نہ ہو۔ اس کی تحدید یوں کی جاسکتی ہے:

(۱) کام سنا دکانہ ہو مثلاً گانا، بول بلب اور معیوب نہ ہو، جو خاندان
کے لئے باعث نفع و عار ہو۔ اہدائے اور الفتاویٰ الہندیہ میں ہے:
اگر عورت اپنے کو کسی معیوب کام کے لئے مزدوری پر دے دے تو گھر
والے اس اجارہ سے اس کو نکال سکتے ہیں، مثل مشہور ہے: آزاد
عورت بھوکے رو سکتی ہے لیکن اپنے پستان کی ممانعت نہیں کھا سکتی۔

نوحہ کرنے والی عورت، اور طلبہ اور بانسری والے کے بارے
میں جس نے مال کمایا، امام محمد سے مروی ہے کہ یہ معصیت ہے (۱)۔

(۲) کام ایسا نہ ہو جس میں اجنبی مرد کے ساتھ خلوت درکار ہو،
اہدائے میں ہے: امام ابو حنیفہ نے عورت کو خادم رکھنا، اور اس کے
ساتھ خلوت کرنا مرد پر حرام قرار دیا ہے، کیونکہ یہ فتنہ کا سبب ہو سکتا ہے، اور
یہی امام ابو یوسف و امام محمد کا قول ہے، خلوت تو اس لئے کہ اجنبی
عورت کے ساتھ خلوت گناہ ہے اور خادم رکھنا اس لئے کہ اندیشہ ہے
کہ اس کو کچھ ملے، اور معصیت میں پڑ جائے (۲)۔

فرمان نبوی ہے: "لا یخلون رجل بامرأة إلا كان
الشيطان ثالثهما" (۳) (جو مرد بھی کسی عورت کے ساتھ خلوت میں
ہوتا ہے، تو ان کے ساتھ تیسرا شیطان ہوتا ہے) نیز اس لئے کہ
خلوت میں ممنوع کے ارتکاب کا اندیشہ ہے (۴)۔

ابن عابدین نے فتح القدیر کی عبارت نقل کرنے کے بعد کہا:
"البحر میں" خانیہ کے حوالہ سے عورت کے نکلنے میں اجازت کی قید
لگائی ہے، اس لئے کہ شوہر کا حق فرض کفایہ سے مقدم ہے (۱)۔

اسی طرح اگر عورت کے پاس مال ہو تو دوسرے کے ساتھ مل کر
تجارت کر سکتی ہے، مثلاً دوسرے کے ساتھ شریک ہو جانے، یا
دوسرے کو مال مضاربت کے طور پر دے دے، کسی کی اجازت کی
ضرورت نہیں۔ جوہر الاکلیل میں ہے: بیوی کا مضاربت کا معاملہ
کرنا، یعنی وہ مال کسی دوسرے کو بیوی نفع کے بدلہ تجارت کے لئے
دے دے اس سلسلہ میں بالاتفاق بیوی پر پابندی نہیں عائد کی
جائے گی، اس لئے کہ یہ تجارت ہے (۲)۔

۱۵- پھر اگر وہ اپنے شوہر کے ساتھ مل کر کام کرے تو اس کی ممانعت خود
اس کی طہیت ہوگی، فتاویٰ "مذاہب" میں ہے: میاں بیوی نے محنت
کر کے مال کمایا تو اس کے بارے میں قاضی امام نے فتویٰ دیا کہ مال
شوہر کا ہوگا، اس لئے کہ عورت اس کی مددگار ہے، ہاں اگر غلامہ و
عورت کی ممانعت ہو تو وہ عورت کی ہوگی۔ اور فتاویٰ میں ہے: ایک مصلحہ
عورت ہے اس کا شوہر کبھی کبھی اس کا تعاون کر دیتا ہے تو ممانعت بیوی کی
ہوگی، اور اگر دونوں مل کر باقی چھین تو وہ ان کے درمیان آدمی آدمی
ہوگی (۳)۔

اسی طرح باپ اپنی بیٹی کو کام کے لئے بھیج سکتا ہے، حاشیہ ابن عابدین
میں ہے: باپ اپنی بیٹی کو کسی ایسی عورت کے حوالہ کر سکتا ہے جو اس کو
کوئی حرفت سکھا دے مثلاً قتل پونے بنانا، اور سائے (۴)۔

اگر عورت کام کرتی ہے تو ضروری ہے کہ ان حدود میں رو کر کام

(۱) اہدائے ۹۹۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳۶۱/۵، ۳۳۹/۵، ابن عابدین
۲۷۲/۵

(۲) بدائع الصنائع ۱۸۹/۳

(۳) حدیث: "لا یخلون رجل بامرأة إلا كان الشيطان ثالثهما"
کی روایت ترمذی (۳۶۱/۳ طبع النسخ) نے کی ہے اور ترمذی نے کہا
حسن صحیح ہے۔

(۴) الخواکر الدینی ۳۸۸/۳، المغنی ۵۵۳/۱

(۱) ابن عابدین ۱۶۵/۳
(۲) جوہر الاکلیل ۱۰۳/۲، مجمع البیانات ۲۸۱/۳، حاشیہ الفتاویٰ علی الخرش ۹۶/۳
(۳) الفتاویٰ البرازیلیہ بمائش الہندیہ ۷۸/۵
(۴) حاشیہ ابن عابدین ۱۷۱/۳

(۳) یہ کام کے لئے قند پرور زیب و زینت کے ساتھ نہ نکلے۔
ابن عابدین نے کہا: جہاں پر عورت کے لئے باہر نکلتا ہم نے مباح قرار دیا ہے وہاں اس شرط کے ساتھ ہی مباح ہے کہ زیبائش کے ساتھ نہ نکلے، اور شکل و صورت اس انداز کی نہ بنائے کہ مردوں کے لئے باعث کشش اور میلان ہو، فرمان باری ہے: "وَلَا تَجْنَحْنَ تَجْنَحَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى" (۱) (اور جاہلیت قدیم کے مطابق اپنے کو دکھاتی مت پھرو) نیز "وَلَا يَتَّبِعُنَّ ذُنُوبَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا" (۲) (اور اپنا سنگار ظاہر نہ ہونے دیں مگر ہاں جو اس میں سے کھلا ہی رہتا ہے) اور فرمان نبوی ہے: "الرَّافِلَةُ فِي الزَّيْنَةِ فِي غَيْرِ أَهْلِهَا كَمَثَلِ ظُلْمَةِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا نُورَ لَهَا" (۳) (اپنے گھر والوں کے علاوہ کے درمیان زیب و زینت کے ساتھ ماز و انداز سے چلنے والی عورت کی مثال قیامت کے دن کی اس تاریکی کی طرح ہے جس میں روشنی نہ ہوگی)۔

سوم: عورت سے متعلق احکام:

عورت کے لئے قسم قسم کے فقہی احکام ہیں، کچھ کا تعلق شرمگاہ اور اس سے متصل اعضاء سے ہے، کچھ احکام شوہر کے ساتھ تعلق کی بنیاد پر اور کچھ احکام عبادات، ولایات (ذمہ داریاں و مناسبات) یا جنایات وغیرہ کے ساتھ خاص ہیں۔

اس کی وضاحت حسب ذیل ہے:

دودھ پیتی بچی کا پیٹاب جس نے ابھی کھانا نہیں کھایا:

۱۶- دودھ پیتی بچی جس نے ابھی کھانا نہیں کھایا اور دودھ پیتا بچہ جس

(۱) سورۃ احزاب ۳۳

(۲) سورۃ نور ۳۱

(۳) حدیث: "الرَّافِلَةُ فِي الزَّيْنَةِ فِي غَيْرِ أَهْلِهَا" کی روایت ترمذی

نے ابھی کھانا نہیں کھایا دونوں کے پیٹاب کی نجاست دور کرنے کا حکم الگ الگ ہے، یہ شافعیہ و حنابلہ کی رائے ہے، چنانچہ ان کے نزدیک لڑکے کے پیٹاب سے پاک کرنے کے لئے پانی کا چھینٹا مارنا کافی ہے جب کہ لڑکی کے پیٹاب کے ازہر میں یہ کافی نہیں، بلکہ عام نجاستوں کی طرح اس کو دھونا واجب ہے، اس لئے کہ حضرت ام قیس بنت محسن کی حدیث ہے "أَنَهَا أَتَتْ بَابَن لَهَا صَغِيرَ لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَجْلَسَهُ فِي حَجَرِهِ، فَبَالَ عَلَى ثَوْبِهِ، فَدَعَا بِمَاءٍ فَغَسَّاهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ" (۱) (وہ اپنے ایک چھوٹے لڑکے کو جس نے ابھی کھانا نہیں کھایا تھا، خدمت نبوی میں لے کر آئیں، آپ نے لڑکے کو اپنی کود میں بٹھایا، اس نے آپ ﷺ کے کپڑے پر پیٹاب کر دیا، آپ نے پانی منکا کر چھینٹا مار دیا، اور اس کو دھویا نہیں)، اور فرمان نبوی ہے: "إِنَّمَا يَغْسِلُ مِنْ بَوْلِ الْإِنْسَانِ وَ يَنْضَحُ مِنْ بَوْلِ الذَّكَرِ" (۲) (صرف لڑکی کے پیٹاب کو دھویا جائے گا، لڑکے کے پیٹاب پر چھینٹائی مارا جائے گا)۔

جب کہ حنفیہ و مالکیہ کے یہاں دونوں کے پیٹاب میں کوئی فرق نہیں، لڑکا ہو یا لڑکی، ان کا پیٹاب گنے پر اس کو دھویا جائے گا، اس لئے کہ وہ نجس ہے، کیونکہ فی زمانہ نبوی مطلق ہے: "استنزهوا من

(۱) (۳۳/۲ طبع اٹلی) نے کی ہے نور ترمذی نے کہا اس حدیث کو ہم صرف موسیٰ بن عبیدہ کے واسطے سے جانتے ہیں، اور موسیٰ بن عبیدہ اپنے حفظ کے لحاظ سے حدیث میں ضعیف قرار دیے جاتے ہیں، گو کہ وہ صدوق (بچے) ہیں۔ دیکھئے حاشیہ ابن ماجہ ۶۱۵/۲ مختصر تفسیر ابن کثیر ۶۱۵/۲، ۶۱۵/۲۔

(۱) حدیث: "أَمَ قَمْرٌ؟" فدعا بماء فغسله ولم يغسله..... کی روایت بخاری (فتح المبارک ۳۲۶/۱ طبع استغریہ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "إِنَّمَا يَغْسِلُ مِنْ بَوْلِ الْإِنْسَانِ وَيَنْضَحُ مِنْ بَوْلِ الذَّكَرِ" کی روایت ابوداؤد (۲۶۴/۱ طبع عزت عبیدہ حاس) اور ابن ماجہ (۱۷۳/۱ طبع اٹلی) نے کی ہے اور بخاری نے اس کو حسن کہا ہے جیسا کہ مختصر لابن حجر (۳۱۱/۱ طبع مشترک المدیونہ) میں ہے۔

روایت میں ہے کہ یہ قائل ستر ہیں، جب کہ ”شرح المنیہ“ میں ہے: صحیح یہ ہے کہ وہ قائل ستر نہیں، شربلائی کے نزدیک معتد بھی ہے۔
قد بین مالکیہ کے نزدیک اور مزنی کے علاوہ شافعیہ کے یہاں قائل ستر ہیں، حنابلہ کے یہاں مذہب اور بعض حنفیہ کی رائے یہی ہے۔

بہک حنفیہ کے یہاں معتد یہ ہے کہ قد بین قائل ستر نہیں، شافعیہ میں مزنی اور حنابلہ میں قحقی الدین ابن تیمیہ کی یہی رائے ہے^(۱)۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”عورة“ میں ہے۔

عورت کا بدن قائل پردہ ہے، اس کی دلیل یہ فرمان نبوی ہے: ”المرأة عورة“^(۲) (عورت قائل پردہ ہے)، نیز فرمان نبوی ہے: ”لا یقبل الله صلاة حائض الا بخمار“^(۳) (اللہ تعالیٰ حائضہ کی نماز بغیر دوپٹہ کے قبول نہیں کرتا)، حائضہ سے مراد بالذات ہے۔

عورت کے چھونے سے وضو کا ٹوٹنا:

۲۱۔ مرد اگر تہلیل شہوت عورت کو چھولے تو اس سے وضو کے ٹوٹ جانے میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ کا مذہب اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ عورت کے چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے: ”ان النبی ﷺ قبل بعض نساءه، ثم صلی ولم یتوضا“^(۴) (حضور اکرم ﷺ نے کسی

(۱) الفریابی ۱/ ۹۶، ابن ماجہ ۱/ ۴۵۱، ۴۵۲، الاختیار ۱/ ۶۱، الدرر ۱/ ۲۱۳، ۲۱۴، معنی الحجج ۱/ ۱۸۵، نہایہ الحجج ۱/ ۶۲، المہذب ۱/ ۱۷۱، المغنی ۱/ ۶۰۱، ۶۰۳، الانصاف ۱/ ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵،

عام غسل خانوں میں عورت کے جانے کا حکم:

۲۲- عام غسل خانوں میں عورتوں کے داخلہ کا حکم حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک کھنڈ عورت اور ستر عورت پر مبنی ہے، اگر ستر عورت کے ساتھ ہو، اور کوئی عورت دوسری عورت کے قائل ستر عضو کو نہ دیکھ رہی ہو تو داخل ہونا جائز ہے، ورنہ داخل ہونا حنفیہ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے، اور مالکیہ کے نزدیک ناجائز ہے، امام مالک نے علی الملاحق اس کو ناپسند کیا ہے، جب کہ شافعیہ کے یہاں ایک قول کراہت کا ہے اور دوسرا قول ہے کہ حرام ہے۔

حنا بلہ اس کو ناجائز کہتے ہیں، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: "مستفتح علیکم ارض المعجم، و ستجلون فیہا حمامات، فامنعوا نساءکم الا حائضا او نفساء" (۱) (سرزمین معجم کو تم فتح کر دو گے، تمہیں وہاں غسل خانے ملیں گے، اپنی عورتوں کو ان میں جانے سے روکو، مگر یہ کہ حیض یا نفاس میں رہی ہوں)۔

لہذا عورت کے لئے کسی عذ حیض یا نفاس یا مرض کے سبب حمام میں داخل ہونا جائز ہے (۲)۔

نسوانیت کی علامات کا تحفظ:

۲۳- اسلام نے عورت کو اپنی نسوانیت کی علامات کے تحفظ کا پابند

(۱) حدیث: "مستفتح علیکم ارض المعجم۔۔۔" کی روایت ابو داؤد (۱۰۲/۳) طبع عزت عید دماس، مور ابن ماجہ (۲/۱۲۳۳ طبع المجلدی) نے کی ہے منذری نے اس کے ایک روئے کے ضعیف ہونے کے سبب اس کو مغلوط کہا ہے (مختصر سنن ابی داؤد ۱/۱۵۱ طبع کردہ دار الفکر بیروت)۔

(۲) فتح القدیر ۸/۹۷، ۱۰۸، طبع میر حبیب حاشیہ الجوی ۲/۱۷۲ طبع المامرہ، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳، حاشیہ الہندی علی الخرش ۷/۳۳، حاشیہ البیہقی علی الخرش ۷/۵۵، شہادۃ الظاہر للشیوٹی رص ۷/۲۳ طبع المجلدی، المستح ۲۳/۱ طبع المریاض۔

کیا ہے، چنانچہ اس کے لئے لباس یا گنگو یا کسی بھی تصرف میں مردوں سے مشابہت اختیار کرنا حرام قرار دیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے مردوں سے مشابہت اختیار کرنے والی عورتوں پر لعنت کی ہے، طبرانی میں یہ روایت ہے: "لن امرأۃ موت علی رسول اللہ ﷺ متقلدۃ فوساء، فقال: "لعن اللہ المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهین من الرجال بالنساء" (۱) (ایک عورت تمان لٹکائے ہوئے رسول اللہ ﷺ کے پاس سے گزری تو آپ ﷺ نے فرمایا: مردوں سے مشابہت اختیار کرنے والی عورتوں پر اور عورتوں سے مشابہت اختیار کرنے والے مردوں پر اللہ کی لعنت ہو)۔

ابن القیم نے لکھا ہے کہ عورت کا مرد جنا اور مرد کا جہز انہما گناہ کبیرہ ہے (۲)۔

اسلام نے عورت کے لئے زینت کے ان تمام وسائل کو اختیار کرنے کی اجازت دی جو اس کی نسوانیت کا تحفظ کر سکیں، لہذا اپالی لٹکانے کے لئے کانوں میں سوراخ کرنا اس کے لئے حلال ہے، فقہاء کہتے ہیں: عورتوں کے کانوں کو چھیدنے میں کوئی حرج نہیں، نیز بچیوں کے کانوں میں سوراخ کرنے میں کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ لوگ عہد رسالت میں بلا تکبیر ایسا کرتے تھے، ابن القیم کہتے ہیں: عورت کو زیور پہننے کی ضرورت ہے، لہذا کانوں میں سوراخ کرنا اس

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۷۱۔

حدیث: "لعن اللہ المتشبهات من النساء بالرجال۔۔۔" کی روایت طبرانی نے اپنی کتب الاوسط میں حضرت ابن عباس سے کی ہے جیسا کہ فتح الخروکہ (۸/۱۰۳) میں موجود ہے، مؤلفی نے کہا اس کو طبرانی نے الاوسط میں اپنے شیخ علی بن رافعی سے روایت کیا ہے، علی بن رافعی کثور ہیں اور تہذیب رجال ثقہ ہیں۔

(۲) اعلام الموقعین ۳/۲۰۲۔

کے حق میں مصلحت ہے (۱)۔

ہے: وَلَا تَبْرَحْنَ تَبْرِجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى (۱) (اور جاہلیت قدیم کے مطابق اپنے کو دکھانی مت بھرو)۔

عابد نے کہا: عورت نکل کر مردوں کے سامنے چلتی تھی، ”تبرج جاہلیت“ سے یہی مراد ہے۔ قتادہ نے کہا ہے: ان کی چال میں چلک اور ازادہ از ہوتا تھا، اس لئے اللہ نے اس سے منع کر دیا (۲)۔

جائز نہیں کہ عورت لوگوں کے سامنے ایسے کپڑے میں آئے جس میں اس کے بدن کا کوئی حصہ ظاہر ہو جس کا چھپانا واجب ہے یا بدن جھلکے، اس لئے کہ اگر بدن ظاہر ہو جائے تو وہ درحقیقت کپڑا پہننے والی نگئی ہوگی (۳) اور فرمان بوی ہے: ”سبکون فی آخر امتی نساء کاسیات عاریات، علی رؤوسہن کفستمة البخت، العنویہن فبانہن ملعونات“ (۴) (میری اخیر امت میں کچھ عورتیں کپڑا پہننے کے باوجود نگئی ہوں گی، ان کے سروں پر بختی اونت کے کوبان کی طرح ہوگا، ان پر لعنت بھیجو، کیونکہ وہ لعنت زدہ ہیں)۔

”الغواک لدہانی“ میں ہے: عورتیں ایسا باریک کپڑا نہ پہنیں کہ جب اپنے گھروں سے باہر نکلیں تو بدن جھلکے۔ باہر نکلنے کی قید اتفاق ہے، حاصل یہ ہے کہ عورت کے لئے ایسا کپڑا پہننا حرام ہے، جس میں اس کا بدن ان لوگوں کی موجودگی میں دکھائی دے جن کے لئے اس کو دیکھنا حلال نہیں (۵)۔

عورت کے لئے کوئی ایسا کام کرنا جائز نہیں جو جاذب نظر ہو اور

عورت کے لئے ریشمی کپڑے اور سونے کو زینت کے لئے استعمال کرنا مباح ہے، مردوں کے لئے نہیں، اس لئے کہ یہ عورتوں کی زینت ہے، حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”حرام لباس الحریر و الذهب علی ذکور امتی، و احل لاناہم“ (۶) (میری امت کے مردوں کے لئے ریشمی کپڑا اور سونا استعمال کرنا حرام ہے، البتہ عورتوں کے لئے حلال ہے)۔ ابن قتادہ نے کہا ہے: عورت کے حق میں زیور پہننا مباح ہے، کیونکہ عورت کو شوہر کے لئے زینت اختیار کرنے اور اس کی خاطر سنورنے کی ضرورت ہے (۷)۔ اسی طرح وہ باتوں میں مہندی لگا سکتی ہے، اپنے بالوں میں مہر دلا سکتی ہے اور اس جیسی زینت کی دوسری چیزیں پہن سکتی ہے (۸)۔

پر وہ کا وجوب اور اجنبی مردوں کے ساتھ اختلاط نہ ہونا: ۲۴۔ اگر عورت اپنی ضرورت سے باہر نکلے گی تو باہر دنگی، ابن عابدین نے کہا: اور جہاں ہم نے عورت کے لئے باہر نکھنا مباح کہا ہے وہ بغیر زیب و زینت ہی کے نکلے گی، اور اپنی شکل و صورت ایسی نہ دنا لے جو مردوں کی کشش اور میلان کا باعث ہو (۹) فرمان باری

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۱۵، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۵۷۵ تحت المردہ ص ۱۲۵۔

(۲) حدیث: ”حرام لباس الحریر و الذهب علی ذکور امتی“ کی روایت احمد (۳۹۲/۳ طبع المصنف) ورنشانی (۱۶/۸ طبع المکتبۃ التجاریہ) نے حضرت ابو موسیٰ سے کی ہے حدیث اپنے طرق کی وجہ سے صحیح ہے۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۳۳، مجمع الجلیل ص ۳۳۱، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۵۸۸۔

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۵۹۵، الغواک لدہانی ص ۲۰۳۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ص ۶۱۵، الغواک لدہانی ص ۲۰۹۔

(۱) سورۃ احزاب ص ۳۳۔

(۲) مختصر تفسیر ابن کثیر ص ۴۲، ۴۳، ۵۹۹، ۶۰۰۔

(۳) بدائع الصنائع ص ۲۲۳۔

(۴) حدیث: ”سبکون فی آخر امتی نساء کاسیات عاریات“ کی روایت احمد (۲۲۳/۳ طبع المصنف) نے کی ہے اور ثعلبی نے کہا اس کو احمد اور جامع معارف میں طبرانی نے روایت کیا ہے احمد کے رجال صحیح کے رجال ہیں (مجمع المروک ص ۱۳۷ طبع المصنف)۔

(۵) الغواک لدہانی ص ۲۰۶۔

فتنہ کا سبب ہو، فرمان باری ہے: "وَلَا يَضْرِبْنَ بَازُجْلِهِنَّ لِيُغْلَمَ مَا يُخْفَيْنَ مِنْ ذُنُوبِهِنَّ" (۱) (اور عورتیں اپنے پیر زور سے نہ رھیں کہ ان کا مخفی زیور معلوم ہو جائے) ایسی کثیر نے کہا: دور جاہلیت میں عورت اگر راستہ میں چلتی اور بے آواز کا پازیب پہنے ہوتی تو پاؤں زمین پر مارتی تاکہ پازیب کی آواز مردوں کو سنائی دے۔ اللہ تعالیٰ نے مسلمان عورتوں کو اس سے منع فرمایا، اسی طرح کوئی بھی درپردہ سنگار ہو اور عورت کی حرکت سے ظاہر ہو جائے تو اس ممانعت میں داخل ہے، کیونکہ فرمان باری ہے: "لَا يَضْرِبْنَ بَازُجْلِهِنَّ"۔

اسی طرح گھر سے نکلتے وقت عورت کے لئے عطر اور خوشبو لگانا ممنوع ہے کہ مرد سونگھیں، فرمان نبوی ہے: "كُلَّ عَيْنٍ ذَانِبَةٌ، وَالْمَرْأَةُ إِذَا اسْتَعْطَرَتْ لِمَرْتٍ بِالْمَجْلِسِ لَهَا كَذَا وَكَذَا" (۲) (ہر نگاہ زنا کار ہے، عورت اگر عطر لگا کر مجلس سے گزرے تو ایسی اور ایسی ہے) یعنی زنا کار ہے۔

عورتوں کو سچ راستے میں چلنے سے روکا جائے گا، اس لئے کہ حضرت حمزہ بن ابی اسید انصاری اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو مسجد کے باہر جب کہ راستہ میں مردوں اور عورتوں کا اختلاط تھا، عورتوں سے فرمایا: "تَوَلَّوْا" (استأخرون، فإنه ليس لكن أن نحققن الطريق، عليكن بحافات الطريق" (۳) (تم (عورتیں) پیچھے ہٹ جاؤ، سچ راستہ سے چلنا

تمہارے لئے درست نہیں ہے، تم لوگوں کو راستہ کے کنارہ ہی سے چلنا چاہئے)۔

عورت کا اجنبی مرد کے ساتھ خلوت کرنا کسی بھی کام کے دوران ناجائز ہے اور خلوت سے مراد یہ ہے کہ عورت مرد کے ساتھ ایسی جگہ ہو جہاں تیسرے کے آنے کا اندیشہ نہ ہو، دیکھئے: "خلوت"۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا: میں مکروہ سمجھتا ہوں کہ مرد کسی آزاد عورت کو کمزوری پر رکھے، اس سے خدمت لے، اور خلوت کرے، اس لئے کہ اجنبی عورت سے خلوت کرنا گناہ ہے (۱)۔ اور فرمان نبوی ہے: "لَا يَخْلُونَ دَجَلُ بَامْرَأَةٍ إِلَّا كَانَ الشَّيْطَانُ ثَالِثَهُمَا" (۲) (جب بھی کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ خلوت میں ہوتا ہے ان کا تیسرا شیطان ہوتا ہے)۔

مردوں اور عورتوں کا مشلوک اختلاط ممنوع ہے جس کی تفصیل اصطلاح "اختلاط" میں زیر چکی ہے (۳)۔

عبادت سے متعلق عورت کے خصوصی احکام:

۲۵۔ اصل یہ ہے کہ اہلیت عبادت میں مرد اور عورت کے مابین کوئی فرق نہیں۔

اہلیت چونکہ عورت کو پردہ اور اجنبی مردوں کے ساتھ مشلوک اختلاط سے بچنے کا حکم ہے، اس لئے عورت کی عبادت کے لئے بعض خصوصی

(۱) میزبان الاحکام، ص ۲۶۵، طبع النجفی۔

(۲) بدائع الصنائع، ۱۸۹۳ء، الفوائد الدوائی، ۲/۳۳۸، منہج الادبات، ۳/۷۷، المنہج، ۵۳/۸، الاحکام السلطانیہ للساوری، ۲۳۸، ۲۵۷، البصرہ، بہاؤ شاہ، طبع ۱۹۶۱ء۔

(۳) حدیث: "لَا يَخْلُونَ دَجَلُ بَامْرَأَةٍ....." کی تخریج فقرہ نمبر ۱۵ کے تحت گذری ہے۔

(۴) الموسوعۃ الفقہیہ، کویت، ۲/۲۹۰۔

(۱) سورہ نور، ص ۳۱۔

(۲) حدیث: "كُلَّ عَيْنٍ ذَانِبَةٌ، وَالْمَرْأَةُ إِذَا اسْتَعْطَرَتْ....." کی روایت احمد (۳/۱۸۳، طبع المصنف) و ترمذی (۱۰۶/۵، طبع النجفی) نے کی ہے ترمذی نے کہا حسن صحیح ہے۔

(۳) مختصر تفسیر ابن کثیر، ص ۱۰۲۔

حدیث: "استأخرون فإنه ليس لكن أن نحققن الطريق، عليكن بحافات الطريق" (۲۲/۵، طبع عزت حمید دہلی) نے کی ہے اس کی سند میں جہالت ہے۔

احکام ہیں (۱) مثلاً:

(الف) اذان و اقامت: اصل یہ ہے کہ عورت اذان یا اقامت نہ کہے، دیکھئے ”اذان“ اور ”اقامت“ کی اصطلاحات۔

(ب) عورت مردوں کی امامت نہ کرے، بلکہ بعض مذاہب میں اس کے لئے عورتوں کی امامت بھی مکروہ ہے (۲)، دیکھئے ”امامت“ کی اصطلاح۔

(ج) کسی عورت کی امامت میں عورتوں کی باجماعت نماز حنفیہ مالکیہ کے یہاں اصل یہ ہے کہ اس حالت میں عورتوں کے لئے جماعت مشروع نہیں، اس میں شافعیہ و حنبلیہ کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک ان کے لئے جماعت مندوب ہے اگرچہ مردان کی امامت نہ کریں۔ اس کی تفصیل ”صلاة الجماعة“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

(د) عورت کا مردوں کے ساتھ جمعہ، عیدین اور جماعت کی نماز میں شریک ہونا: جمہور فقہاء کے نزدیک مسجد میں نماز جماعت کے لئے عورت کی حاضری جائز ہے، اسی طرح جمعہ و عیدین میں شریک ہونا جائز ہے (۳)، تفصیل کے لئے دیکھئے: ”صلاة الجماعة“، ”صلاة الجمعة“ اور ”صلاة العیدین“ کی اصطلاحات۔

(۱) حاشیہ ابن حاکم، ۴/۶۳، ۴/۶۳، ۴/۶۳، شرح مہذبہ ۲/۲۲۱ طبع دار احیاء التراث، جامعہ المدینۃ، ۱/۵۵، ۲/۹۰، نہایۃ المحتاج ۱/۸۸، ۳/۸۹، المغنی ۱/۲۱۳، ۲/۲۲۲، کشاف المحتاج ۱/۲۳۲، ۲/۲۳۶۔

(۲) الاقصر ۱/۵۸، جوامع الاکلیل ۱/۷۸، الاحکام المستطابۃ للماورقہ ۱/۱۰۲، لابی یعلیٰ ۱/۸۱، المغنی لابن قدامہ ۱/۱۹۹، طبع ریاض، ختمی و روایت ۱/۲۶۰، ۲/۶۳، المجموع شرح المہذب ۳/۵۳، ۱/۳۶، طبع المکتبہ الحالیہ فوار، تحقیق محمد نجیب مطلق۔

(۳) لشرح المغیر ۱/۵۳، المغا کر الروایۃ ۱/۲۶۶، المجموع ۲/۸۲، ۸۳، مغنی المحتاج ۱/۲۳۹، ۲/۳۰، ختمی و روایت ۱/۲۵۵، ۲/۳۰۰، ۲/۳۰۳، ۲/۳۰۴۔

۵۔ عورت کا طریقہ نماز:

۲۶۔ اصل یہ ہے کہ عبادت کی ادائیگی میں مردوں اور عورتوں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، البتہ عورت کے لئے نماز میں کچھ خصوصی حالتیں ہیں۔ جس کی تفصیل یہ ہے:

مستحب یہ ہے کہ عورت رکوع میں خود کو سمیت لے یعنی اپنی کہنیوں کو اپنے پہلو سے لگا لے، ان سے علاحدہ دور نہ رکھے، رکوع میں تھوڑا سا جھکے، سبار اندھے، اپنی انگلیوں کو کھول کر نہ رکھے، بلکہ ان کو ملا لے، اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھے، اپنے گھٹنے کو جھکا لے، اور اپنی کہنیوں کو اپنے بدن سے لگا لے۔

عبدہ میں اپنے بازو کو زمین پر رکھ دے، سمٹ جائے، اپنا پیٹ اپنی رانوں سے ملا لے، اس لئے کہ اس میں پردہ زیادہ ہے، مردوں کی طرح اس کے لئے رانوں کو پیٹ سے الگ رکھنا مستنون نہیں، اس لئے کہ حضرت یزید بن ابی حبیب کی حدیث ہے: ”أن النبی ﷺ مر علی امرأتین تصلیان، فقال: "إذا سجدتما لضمما بعض اللحم إلی بعض، فإن المرأة لیست فی ذلک كالرجل“ (۱) (حضور اکرم ﷺ کا گزردہ عورتوں کے پاس سے ہوا جو نماز میں تھیں، آپ نے فرمایا: جب تم عبدہ میں جاؤ تو گوشت کو گوشت سے ملا لو، اس لئے کہ اس میں عورت مرد کی طرح نہیں ہے)۔

نیز اس لئے کہ وہ کامل متر ہے، لہذا اسٹنٹا اس کے لئے زیادہ مناسب ہے۔ اسی طرح مناسب ہے کہ عورت اپنے دوپٹہ کو دبیز

(۱) حدیث: ”إذا سجدتما لضمما بعض اللحم إلی بعض“ کی روایت ابو داؤد نے اپنی مراسل (تحتہ واشراف الحری ۳/۱۹۷، طبع الدار القیمہ) میں حضرت یزید بن ابی حبیب سے مرسل کی ہے، اور اس کی اسناد میں ارسال کی وجہ سے ضعف ہے۔

رکھے اور رکوع سجدہ کرتے وقت اس کو دور رکھے تاکہ اس کا بدن نہ جھٹکے، اور اپنی آواز پست رکھے، چہار زانو ہو کر بیٹھے، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ عورتوں کو حکم دیتے تھے کہ نماز میں چہار زانو ہو کر بیٹھیں، یا اپنے دونوں پاؤں کو اپنے دائیں طرف نکال لے اور یہ چہار زانو ہو کر بیٹھنے سے افضل ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کا اکثر عمل یہی ہے اور مردوں کے بیٹھنے کے طریقہ سے مشابہت ہے، یہی امام شافعی و امام احمد کا قول ہے۔

نیز عورتوں کے لئے مستحب ہے کہ نماز کے بعد مردوں سے پہلے لوٹ جائیں تاکہ مردوں کے ساتھ اختلاط نہ ہو۔ حضرت ام سلمہؓ کی روایت ہے حضور ﷺ جب سلام پھیرتے تو سلام پورا ہوتے ہی عورتیں اٹھ کھڑی ہوتیں اور آپ اٹھنے سے قبل تھوڑی دیر اپنی جگہ پر ٹھہرے رہتے، ام سلمہ کہتی ہیں: اللہ اطمینان خیال یہ ہے کہ ایسا آپ اس لئے کرتے تھے تاکہ مردوں کے پہنچنے سے قبل عورتیں لوٹ جائیں (۱)۔

و۔ حج:

۲۷۔ عورت پر حج کی فرضیت سے متعلق دو امور ہیں:

اول: وجوب کے بارے میں جس کی تشریح یہ ہے:

یہ طے ہے کہ زائد اور احلہ وغیرہ کی استطاعت علی الاطلاق حج کے وجوب کی شرط ہے، اور عورت کے تعلق سے مزید یہ بھی شرط ہے کہ اس کے ساتھ شوہر یا محرم ہو۔ اس کی دلیل اس سلسلہ کی احادیث ہیں، یہ

(۱) ابن ماجہ ۱۷۱۲، ابوداؤد ۲۱۰، ترمذی ۲۲۳، ۲۲۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰

عورت کے لئے تفصیر جائز ہے، حلق جائز نہیں^(۱)، دیکھئے: ”حج“ کی اصطلاح۔

تلبیہ میں آواز محض اتنی بلند کر سکتی ہے کہ ساتھ وہی عورت سن لے، دیکھئے: ”حج“ اور ”تلبیہ“ کی اصطلاحات۔

ز۔ گھر سے نکلتا:

۲۸۔ اگر عورت شادی شدہ ہو تو اس کا گھر سے نکلتا شوہر کی اجازت پر موقوف ہے۔ حضرت ابن عمر کی روایت ہے: ”رأيت امرأة نلت إلى النبي وقالت: يا رسول الله ما حق الزوج علي زوجته؟ قال: حقها عليها أن لا تخرج من بيتها إلا بإذنه، فإن فعلت لعنها الله وملائكة الرحمة وملائكة الغضب حتى تقرب أو ترجع“^(۲) (میں نے ایک عورت کو دیکھا، وہ خدمت نبوی میں آئی اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! بیوی پر شوہر کا کیا حق ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کا حق یہ ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر اپنے گھر سے نہ نکلے۔ اگر بے اجازت نکل جائے تو اس پر اللہ کی لعنت، رحمت کے فرشتوں اور غضب کے فرشتوں کی لعنت ہے تا آنکہ تو پہرے لے یا لوٹ آئے، نیز اس لئے کہ شوہر کا حق واجب ہے، لہذا غیر واجب کے لئے اس کا ترک کرنا جائز نہیں۔

بیوی کا شوہر کی اجازت کے بغیر گھر سے نکلتا اس کو ماشرود بتادیتا ہے، اور فی الجملہ اس کے نفقہ کے حق کو ساقط کر دیتا ہے، نام شوہر کے لئے مناسب نہیں کہ اس کو اپنے والدین سے ملاقات اور ان کی

عیادت سے روکے، اس لئے کہ ملاقات نہ کرنا ایک طرح کی مافرمائی اور قطع رحمی ہے۔

اسی طرح غیر مناسب ہے کہ اس کو مسجد میں نماز پڑھنے، جمعہ، عیدین اور درس و خطبہ میں شرکت سے روکے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”لا تمنعوا إماء الله مساجد الله“ (اللہ کی بندویوں کو مسجدوں میں آنے سے نہ روکو) اور ایک روایت میں ہے: ”إذا استأذنت أحدكم امرأته إلى المسجد فلا يمنعها“^(۱) (اگر تم میں سے کسی کی بیوی مسجد میں آنے کے لئے اجازت مانگے تو اس کو نہ روکو)۔

لیکن اس میں قید یہ ہے کہ عورت کے لئے کوئی اندیشہ نہ ہو، اور اس کے نکلنے میں قنڈکا ڈرنہ ہو، اگر قنڈکا اندیشہ ہو تو شوہر اس کو روک سکتا ہے، متاثرین حنفیہ نے عورت کے نکلنے کو کوک بوزھی ہو، زمانہ کے بگاڑ کے بعد نظر کر دیا ہے۔ اس کی دلیل حضرت عائشہ کا یہ قول ہے: ”لو أن رسول الله رأى ما أحدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل“^(۲) (اگر رسول اللہ ﷺ عورتوں کے ان نئے کرتوتوں کو دیکھتے تو ان کو مسجد میں جانے سے یقیناً منع کر دیتے جیسے بنی اسرائیل کی عورتوں کو منع کیا گیا تھا)۔

(۱) حدیث: ”لا تمنعوا إماء الله مساجد الله“ کی روایت ابوداؤد (۳۸۲۱ طبع عزت حیدر عباس) اور حاکم (۲۰۹۱ طبع دائرة المعارف الشامیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، اور وہی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۸۰۱، ابوداؤد ۴۲۱۲، الترمذی ۴۰۲، الدارقطنی ۳۳۳، معجم الجلیل ۲۲۲، المہذب ۶۷۲، المجموع ۸۳۲، المغنی ۲۰۷، تفسیر روایت ۲۵۳۔

حدیث: ”لو أن رسول الله ﷺ رأى ما أحدث النساء...“ کی روایت بخاری (۲۲۹۲ طبع استغبر) نے کی ہے۔

(۱) البدایع ۱۲۱، الدرر ۱۶۳، المہذب ۲۵۵، المغنی ۳۳۹، معجم الجلیل ۸۱، نہایت المساج ۳۳۳، المغنی ۳۳۰۔

(۲) حدیث: ”حق الزوج علی زوجہ أن لا تخرج...“ کی روایت بخاری نے اپنی سند میں کی ہے اور اس کی سند میں حسین بن قیس ہیں جو ضعیف ہیں جیسا کہ مجمع الروایہ (۳۰۷ طبع ہندی) میں ہے۔

ح- نفلی عبادات:

۲۹- نفلی عبادات میں بھی عورت اپنے شوہر کی اجازت کی پابند ہے، لہذا شوہر کی موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر نفل نماز یا روزہ یا حج یا اعتکاف نہیں کر سکتی، اگر ان کی وجہ سے شوہر کے حقوق کی برائیگی میں خلل ہو، اس لئے کہ شوہر کا حق فرض ہے، لہذا نفل کی خاطر اس کو چھوڑنا جائز نہیں، نیز اس لئے کہ شوہر کو عورت سے استمتاع کا حق ہے اور دوران روزہ و حج و اعتکاف یہ اس کے لئے ممکن نہیں رہے گا، حضرت ابوہریرہؓ کی روایت میں فرمان نبوی ہے: ”لا یحل للمرأة أن تصوم وزوجها شاهد إلا بإذنه“ (۱) (کسی عورت کے لئے حال نہیں کہ اپنے شوہر کی موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر روزہ رکھے)۔ اسے بخاری نے نقل کیا ہے۔

اگر عورت شوہر کی اجازت کے بغیر روزہ رکھ لے یا حج یا اعتکاف کر لے تو شوہر اس کا روزہ توڑ دے سکتا ہے، اس سے حج کا احرام شتم کر سکتا ہے اور اس کو اعتکاف سے نکال سکتا ہے، کیونکہ اس میں عورت کی طرف سے دوسرے کے حق کو اس کی اجازت کے بغیر منافی کرنا ہے، اس لئے صلاب حق اس کو روک سکتا ہے۔

یہ متفق علیہ ہے، البتہ شافعیہ نے اس روزے کو مستثنیٰ کیا ہے جس کے رکھنے کی تاکید ہے، مثلاً صوم عرفہ و عاشوراء، ان روزوں کی تاکید زیادہ ہے اس لئے شوہر ان سے نہیں روکے گا، اسی طرح مطلق نفل نماز کو مستثنیٰ کیا ہے، اس لئے کہ اس کا جہت مختصر ہوتا ہے۔

اگر شوہر عورت کو نفلی روزہ یا حج یا اعتکاف کی اجازت دے دے تو شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک شوہر اس کو روزہ یا اعتکاف سے روک سکتا ہے اگرچہ وہ اسے شروع کر چکی ہو، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ

(۱) حدیث: ”لا یحل للمرأة أن تصوم وزوجها شاهد“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۲۹۵ طبع انتقہ) نے کی ہے۔

نے حضرت عائشہؓ، حفصہؓ و زینبؓ کو اعتکاف کی اجازت دی، پھر ان کو منع کر دیا، حالانکہ وہ اعتکاف میں بیٹھ چکی تھیں، چنانچہ صحیحین میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے: ”أن رسول الله ﷺ ذكر أن يعتكف العشر الاواخر من رمضان، فاستأذنته عائشة فأذن لها، وسألت حفصة عائشة أن تستأذن لها ففعلت، فلما رأت ذلك زينب بنت جحش أمرت ببناء فبني لها. قالت: وكان رسول الله ﷺ إذا صلى انصرف إلى بنائه، فابصر الأبنية فقال: ما هذا؟ قالوا: بناء عائشة وحفصة وزينب. فقال رسول الله ﷺ: أليس أردن بهذا؟ ما أنا بعتكف“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے رمضان کے اخیر عشرہ کے اعتکاف کا ذکر فرمایا تو حضرت عائشہؓ نے آپ سے اعتکاف کی اجازت مانگی، آپ نے اجازت دے دی، حضرت حفصہؓ نے عائشہؓ سے کہا کہ ان کے لئے اجازت لے لیں، انہوں نے اجازت لے لی، یہ کچھ کہ حضرت زینب بنت جحش نے خیمہ لگانے کا حکم دیا، ان کا خیمہ لگ گیا۔ حضور ﷺ نماز کے بعد اپنے خیمے کی طرف جاتے تھے، ان سارے خیموں کو دیکھ کر آپ نے دریافت فرمایا: یہ کیا ہے؟ بتایا گیا کہ عائشہؓ، حفصہؓ اور زینبؓ کے خیمے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا انہوں نے نیکی کا ارادہ کیا ہے؟ میں اعتکاف نہیں کروں گا)۔

حنفیہ کے نزدیک اب شوہر اس کو نہیں روک سکتا، اس لئے کہ جب اس نے اجازت دے دی تو اس سے استمتاع کے منافع کا مالک اس کو بنادیا۔ عورت مالک بننے کی اہل ہے، لہذا شوہر اس سے رجوع

(۱) حدیث: ”أن رسول الله ﷺ ذكر أن يعتكف العشر الاواخر“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۲۸۵ طبع انتقہ) اور مسلم (۳/۸۳۱ طبع النسخ) نے کی ہے۔

نہیں کر سکتا جب کہ مالکیہ کے نزدیک عبادت شروع کرنے سے قبل شوہر اس کو منع کر سکتا ہے، شروع کرنے کے بعد نہیں۔

عورت نے اپنے ذمہ جو نذر واجب کی ہو وہ اگر شوہر کی اجازت کے بغیر ہو تو شوہر اس کو منع کر سکتا ہے، یہ متفق علیہ ہے۔

اگر شوہر کی اجازت سے ہو اور معین زمانہ میں ہو تو شوہر اس کو منع نہیں کر سکتا۔

اگر زمانہ مبہم وغیر معین ہو تو مالکیہ کے نزدیک منع کر سکتا ہے، الا یہ کہ عورت اس کو شروع کر چکی ہو اور شافعیہ و حنابلہ کے یہاں اس میں دور تحامات ہیں (۱)۔

عورتوں کے مناصب پر فائز ہونے سے متعلق احکام:

۳۰- ولایات و مناصب جیسے امامت، قضاء، وصایت، حضانت وغیرہ ایسی ذمہ داریاں ہیں جن کے لئے خصوصی ہمسائی و ہمسائیاتی صلاحیت ضروری ہے، مثلاً طاقت، صلاحیت، تجربہ، مگرانی، شفقت اور سمیع و برد وقت اقدام کی صلاحیت۔ صفات کی ضرورت کے لحاظ سے یہ مناصب الگ الگ ہوتے ہیں۔

اگر بعض مناصب میں مرد و عورتوں پر مقدم ہیں تو اس کی وجہ ہر ایک کا فطری اختلاف اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے دی گئی ہر ایک کو امتیازی خصوصیات ہیں۔

اسی طرح بعض ولایات و ذمہ داریوں میں عورتوں کا مقدم ہونا ان کی تخلیق اور فطری صلاحیت کی مناسبت کی وجہ سے ہے۔

قرآنی نے کہا: پیش نظر رہے کہ ہر ولایت و ذمہ داری میں ایسے کو

(۱) البدائع ۲/۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ابن ماجہ ۲/۱۲۲، ۱۲۳، الدرر النوری ۵۳۵/۱، مجمع الجلیل ۱/۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸

اس کے متعلقات میں ہوگی، جب کہ حنفیہ کے نزدیک حدود و تقاص کے علاوہ میں ہوگی۔ عورت کی کوای مرد کی کوای کی آدھی ہوگی، کیونکہ فرمان باری ہے: ”فَإِن لَّمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ“^(۱) (پھر اگر دونوں مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں ہوں)۔

مردوں کے بغیر تبا عورت کی کوای ان امور میں مقبول ہے جس کی اطلاع مردوں کو نہیں ہوتی^(۲)، اس کی تفصیل اصطلاح ”شہادت“ میں دیکھئے۔

صغیر کے مال کی ولایت جمہور فقہاء کے نزدیک مردوں کے لئے ہوگی، اس لئے کہ ولایت کا ثبوت شرع سے ہے جو عورت کے لئے ثابت نہیں ہے، ہاں عورت کو وصی بنانا جائز ہے، وہ وصی بنانے کی وجہ سے وصی بن جائے گی۔ شافعیہ میں سے اصطخری کی رائے (جو ان کے یہاں خلاف اصح ہے) اور حنابلہ میں سے قاضی ابویعلیٰ اور ابن تیمیہ کی رائے یہ ہے کہ باپ اور دادا کے بعد ماں کو ولایت حاصل ہے، اس لئے کہ وہ والدین میں سے ایک فرد ہے، اور بیٹے کے لئے اس کے اندر شفقت زیادہ ہے۔

اسی طرح جمہور فقہاء کے نزدیک نکاح میں عورت کو ولایت حاصل نہیں، اس لئے کہ عورت نہ خود اپنا نکاح کرنے کی مالک ہے اور نہ دوسرے کا، کیونکہ فرمان نبوی ہے: ”لَا تَنْكِحُ الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةَ، وَلَا الْمَرْأَةُ نَفْسَهَا“^(۳) (عورت کسی عورت کا نکاح نہیں کر سکتی، اور نہ خود اپنا نکاح کر سکتی ہے)، امام ابوحنیفہ، امام زفر، امام حسن

ابن حمدیر طبری سے منقول ہے کہ وہ قاضی کے لئے مرد ہونا شرط قرار نہیں دیتے، اس لئے کہ عورت مفتی ہو سکتی ہے، لہذا اس کا قاضی ہونا بھی جائز ہے۔

عورت کے لائق ذمہ داریوں میں سے شہادت، وصایت اور وقف کی نگرانی ہے۔ ابن عابدین نے کہا: عورت وقف کی نگرانی، حیم کی وصی اور کواد ہونے کی اہل ولایت ہے، لہذا اس کو بوناف کی نگرانی اور اس میں کوای کے لئے برتر اور کمنا درست ہے^(۱)۔

ابن قدامہ نے کہا: اکثر اہل علم کے قول کے مطابق عورت کو وصی بنانا درست ہے، شرع سے یہی مروی ہے، مالک، ثوری، اوزاعی، اسحاق، شافعی، ابو ثور اور اصحاب رائے کا یہی قول ہے، اس لئے کہ روایت میں آتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت حفصہ کو وصی بنایا نیز اس لئے کہ وہ شہادت کی اہل ہے، اس لئے مرد کے مشابہ ہوئی^(۲)۔

خطیب شربینی نے کہا: تمام شرائط کے پائے جانے پر بچوں کی ماں دوسری عورتوں سے اولیٰ ہے، کیونکہ اس میں بھرپور شفقت ہے اور اس میں اصطخری کے اختلاف سے بچتا ہے، اصطخری کی رائے یہ ہے کہ باپ اور دادا کے بعد ماں ہی کو ولایت حاصل ہے اور اس وجہ سے ماں دوسرے مردوں سے بھی اولیٰ ہے، اگر اس میں صلاحیت اور قائمہ اٹھانے کی اہلیت وغیرہ ہو ورنہ نہیں، غورق نے کہا: کتنے ہی محبت و شفقت والے اپنے ماتحت کے لئے منافع اور مکمل مفادات کی تحصیل نہیں کر سکتے^(۳)۔

علاوہ ازیں عورت کی کوای جمہور کے نزدیک صرف مہول اور

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۲) ابن ماجہ ص ۷۲، سنن ابی داؤد ص ۵۶، ۵۷، الخوارزمی ص ۳۰۴۔

(۳) حدیث: لَا تَنْكِحُ الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةَ وَلَا الْمَرْأَةُ نَفْسَهَا کی روایت دارقطنی (ص ۲۷۷ طبع دارالاحسن) نے کی ہے اس کی اسناد حسن ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۵۶۔

(۲) سنن ابی داؤد ص ۱۳۷۔

(۳) منی المحتاج ص ۵۵۔

بن زیاد کے نزدیک اور امام ابو یوسف سے ظاہر روایت یہ ہے کہ عورت اپنی شادی اور ولایت یا وکالت کی وجہ سے دوسرے کی شادی کر سکتی ہے، کیونکہ فرمان باری ہے: "فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ" (۱) (تو کوئی گناہ تم پر نہیں اس باب میں جسے وہ (بیویاں) اپنے بارے میں شرافت کے ساتھ کریں)۔

آیت میں نکاح اور فعل کو عورتوں کی طرف منسوب کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کی عبارت درست ہو مانڈ ہے، کیونکہ ان کی طرف یہ نسبت مستقل طور پر ہے، اس لئے کہ ان کے ساتھ کسی اور کا ذکر نہیں، اور روایت میں آیا ہے کہ ایک عورت نے اپنی بیٹی کی شادی اس کی رضامندی سے کر دی، اس کے بولیا، نے آ کر حضرت نئی کے سامنے مسئلہ پیش کیا، حضرت نئی نے اس نکاح کو جائز قرار دیا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کی عبارت سے نکاح درست ہے۔ حضرت نئی نے ولی کے بغیر نکاح کو اس لئے جائز قرار دیا کہ اولیاء غائب تھے، اس لئے کہ عورت نے خالص اپنے حق میں تصرف کیا اور اس میں دوسرے کا نقصان نہیں، اس لئے مانڈ ہوگا، جیسا کہ اپنے مال میں اس کا تصرف کرنا جائز ہے اور نکاح میں ولایت بمقابلہ مال جلد ثابت ہو جاتی ہے، اس لئے کہ نکاح اس کا خالص حق ہے، یہاں تک کہ عورت کے مطالبہ کرنے پر ولی کو نکاح کرنے پر مجبور کیا جائے گا اور عورت اپنے حقوق وصول کرنے کی اہل ہے (۲)۔ اس کی تفصیل ”نکاح“ کی اصطلاح میں ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۰

(۲) ابن ماجہ ص ۱۱۳، مسند احمد ص ۹۰، مع الجلیل ص ۲۳، مفتی النکاح ص ۲۳، انہدیہ النکاح ص ۶۳، المہذب ص ۳۵، ص ۶۳، الجمع ص ۱۲، نیل المارب ص ۱۰۰، ص ۱۰۱، مفتی ص ۶۵۔

عورت سے متعلق احکام جنایات:

۳۱- عام نساء کی رائے ہے کہ قصاص کے احکام میں فی الجملہ مرد و عورت میں کوئی فرق نہیں، عورت کو مرد کے بدلہ اور مرد کو عورت کے بدلہ قتل کیا جائے گا (۱)۔

اہلہ دیات کے بارے میں بعض فقہاء کی رائے ہے کہ عورت کی دیت مرد کی دیت کی آدمی ہے (۲)۔ اس کی تفصیل ”دیت“ میں دیکھیں۔

مادہ جانور

۳۲- مادہ جانور کے کچھ خاص احکام ہیں جو اجمالی طور پر حسب ذیل ہیں:

الف- اونٹ کی زکاة:

اونٹ کی زکاة میں اصل یہ ہے کہ مادہ ولی جائے اور مالکیہ، مثلاً فحیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر ہنت مخاض نہ ہو یا عیب دار ہو تو اس کی جگہ پر ابن لبون لیا جائز ہے، جب کہ حنفیہ کے نزدیک اونٹ کی زکاة میں ز ای ہنت جائز ہے جب کہ اس کو مادہ کی قیمت سے موازنہ کر کے لیا جائے۔

گائے اور بکری میں اس کے برخلاف مالک کو اختیار ہے (۳)۔

تفصیل کی جگہ اصطلاح ”زکاة“ ہے۔

(۱) البدیع ص ۳۷، ص ۱۰، مسند احمد ص ۵۷، مع الجلیل ص ۵۰، المہذب ص ۱۷، مفتی ص ۹۷، طبع المباحث۔

(۲) البدیع ص ۳۵، الکافی لابن عبد البر ص ۱۰۹، ص ۱۱۰، المہذب ص ۹۸، مفتی ص ۹۷، ص ۹۸۔

(۳) ابن ماجہ ص ۱۸، طبع مصر، جوہر الکلیل ص ۱۱۹، طبع دار المعرفہ نہادیہ النکاح ص ۲۸، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، کشف القناع ص ۱۸۵۔

ب- قربانی میں:

شافعیہ نے لکھا ہے جیسا کہ سیوطی کی الاشباہ والنظائر میں ہے کہ مشہور قول کے مطابق نر کی قربانی مادہ کی قربانی سے اولیٰ ہے (۱)۔

تفصیل کی جگہ اصطلاح ”اضیہ“ ہے۔

باب

تعریف:

۱- باب کا معنی لغت میں: گائے، بکری اور وحشی جانور کی بغیر دباخت دی ہوئی کھال ہے (۱)۔

اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ انسان کی کھال کو ”باب“ نہیں کہا جائے گا۔

فقہاء لفظ ”باب“ کا اطلاق لغوی معنی میں کرتے ہیں، فتح القدير میں ہے: باب: بغیر دباخت کی کھال کا نام ہے (۲)۔

لفظ ”جلد“ عام ہے، دباخت وہی اور بغیر دباخت دونوں طرح کی کھال کو جلد کہتے ہیں، فقہاء کے یہاں لفظ ”جلد“ کا استعمال ”جلد حیوان“ سے زیادہ عام معنی میں ہے، لہذا اس میں انسان کی جلد بھی آجاتی ہے (۳)۔

باب سے متعلق احکام:

الف- شرعی طور پر مذبح جانور کا چمڑا:

۲- جانور در طرح کے ہیں: ماکول اللحم، غیر ماکول اللحم۔



(۱) لسان العرب، المصباح الممیر۔

(۲) فتح القدير ۱۵/۱ طبع بیروت، النہایہ فی غریب الحدیث، ص ۱۵۵ القاری ۱۳۳۱ طبع الممیر۔

(۳) المصباح الممیر، نیز دیکھئے لسان العرب، مفردات الراغب الاسفہانی: مادہ ”جلد“۔

(۱) الاشباہ والنظائر للسیوطی ص ۲۳۸ طبع انگلیسی۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۶۸ طبع مصر، جوہر لا کلیل ۲۶۵ طبع دار المعرفہ، المروضہ ص ۲۵۵ طبع المکتب الاسلامی، کشف القناع ص ۱۹۷۔

باب ۳

ماکول اللحم جانور کو اگر شرعی طور پر ذبح کر دیا جائے تو اس کی جلد بالاتفاق پاک ہے اگرچہ دباغت نہ ہو گئی ہو۔

غیر ماکول اللحم جانور دو طرح کے ہیں: بحالت حیات نجس جانور (نجس الحی) بحالت حیات پاک جانور (غیر نجس الحی)۔

خزیر بالاتفاق نجس الحی ہے اور کتا شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک نجس الحی ہے اس کی کھل شرعی طور پر ذبح کرنے سے پاک نہیں ہوگی۔

ربا غیر نجس الحی جو ماکول اللحم نہیں، تو شرعی ذبح کے ذریعہ اس کی کھال کے پاک ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، شافعیہ و حنابلہ کی رائے ہے کہ ذبح سے پاک نہ ہوگی، ان کی دلیل یہ ہے: "ان رسول اللہ ﷺ نہیں عن الفتراش جلود السباع" (۱)

ورکوب النمرود" (۲) رسول اللہ ﷺ نے درندوں کی کھال کو فرش بنانے اور چیتوں کی سواری سے منع فرمایا ہے۔ یہ حدیث شرعی طور پر مذبوح اور غیر مذبوح کے بارے میں عام ہے، نیز اس لئے کہ یہ ذبح کرنا گوشت کو پاک نہیں کرتا، لہذا جلد کو بھی پاک نہیں کرے گا، جیسے مجوسی کا ذبیحہ یا کوئی بھی ناجائز ذبح، لہذا یہ اصل کے مشابہ ہے، پھر دباغت کا اثر صرف ماکول اللحم میں ہوتا ہے، لہذا اس کے مشابہ کا بھی یہی حکم ہوگا۔

حنفیہ و مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ کھال شرعی ذبح سے پاک ہو جاتی ہے، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: "دباغ الأديم ذکاته" (۱) (کھال کی دباغت اس کو شرعی طور پر ذبح کرنا ہے)، نیز اس لئے کہ شرعی ذبح ترنجاستوں کے زائل کرنے میں دباغت کا کام کرتا ہے۔ دین درندوں کی کھال کو فرش بنانے اور چیتوں کی سواری سے ممانعت تو اس لئے ہے کہ یہ اہل تکبر کی سواری ہے یا اس لئے کہ اس کو لوگ دباغت کے بغیر استعمال کرتے تھے (۲)۔

حنفیہ نے اس سے اس جانور کی کھال کو مستثنیٰ کیا ہے جو قاتل دباغت نہیں مثلاً چوہ کی کھال اور چھوٹے سانپ کی کھال (کنچل نہیں جو سانپ کی زندگی میں اس کے جسم سے اتر جاتی ہے) کہ وہ ذبح سے پاک نہ ہوگی (۳)۔

ب- سردار کی کھال:

۳- سردار کی کھال بلا اختلاف نجس ہے (۴)، دباغت سے قبل اس سے فائدہ اٹھانا بالاتفاق ناجائز ہے، البتہ محمد بن شہاب زہری سے مروی ہے کہ وہ دباغت سے قبل سردار کی کھال سے فائدہ اٹھانے کو جائز کہتے ہیں (۵) اور دباغت کے بعد اس کی طہارت کے بارے

(۱) حرمیہ: "دباغ الأديم ذکاته" کی روایت احمد (۳۶۷/۳) طبع المکتب الاسلامی (ورعاکم) (کتاب الاشرار ۱/۱۳۱ طبع دارالکتب العربی) نے کی ہے ورمعاکم نے کہا یہ حدیث صحیح و مستند ہے اور وہی نے اس سے اتفاق کیا ہے ورمعاکم نے مخرج نے تخفیف الخیر (۳۹۱/۳) میں کہا کہ اس کی سند صحیح ہے۔ (۲) ثعلب و اوطاء ۵/۵ طبع معینی دہلی النسخ۔

(۳) فتح القدیر ۱/۱۶۱، حاشیہ ابن ماجہ ۱/۱۳۶ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اول بلاقہ المثنیٰ ۱/۱۷۱ اور اس کے بعد کے صفحات، مواہب الجلیل ۱/۸۸، مجمع کردہ دارالکتب و تنسیخ الافصح لابن میرزا ۵/۵، اسنی الطالب ۱/۱۷۱۔ (۴) المثنیٰ ۱/۶۱۔

(۵) حرمیہ القاری ۳/۱۳۳۔

(۱) حدیث: "لہی عن جلود السباع۔۔۔" کی روایت احمد (۵۲۵/۳) طبع المکتب الاسلامی، ابوداؤد (کتاب الملباس ۳/۳۴۳ طبع ۱۳۲۲ طبع دعاس) ورمعاکم (کتاب الملباس ۱/۱۳۳ طبع المکتب العربی) نے کی ہے اور معاکم نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے اور وہی نے اس سے سوخت کی ہے۔

(۲) حدیث: "لہی عن رکوب النمرود۔۔۔" کی روایت ابوداؤد (کتاب الملباس ۳/۳۴۳ طبع ۱۳۲۲ طبع دعاس) ورمعاکم (کتاب الملباس ۳/۳۴۳ طبع ۱۳۲۲ طبع دعاس) نے کی ہے اور شاکانی نے ثعلب و اوطاء (۸۸/۲) میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

میں فقہاء کے مختلف نظریات ہیں۔

۴- پہلا نظریہ دباغت سے کوئی کھال پاک نہیں ہوتی، امام احمد کی مشہور روایت، اور امام مالک سے ایک روایت یہی ہے، علامہ نووی نے کہا: یہ قول حضرت عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) کی ہمارے تحقیق کے مطابق حضرت عمر سے منقول نہیں ہے، عبد اللہ بن عمر اور ام المومنین حضرت عائشہ سے منقول ہے۔ ان کا استدلال حضرت عبد اللہ بن حکیم کی اس روایت سے ہے: ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِشَهْرٍ: ”لَا تَنْتَفِعُوا مِنَ الْمَيْتَةِ بِأَهَابٍ وَلَا عَصَبٍ“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے اپنے وصال سے ایک ماہ قبل فرمایا: مردار کی کھال اور پچھے سے فائدہ نہ اٹھاؤ)۔

۵- دوسرا نظریہ تمام مردار (مع کتاب و سور) کی کھال دباغت سے ظاہری و باطنی طور پر پاک ہو جاتی ہے، یہ رائے امام ابو یوسف تمیز امام ابو حنیفہ سے منقول ہے، اور شوکانی نے نکل لاء و حار میں اس کی تائید کی ہے، ان کا استدلال احادیث کے عموم سے ہے کہ احادیث میں خنزیر وغیرہ میں کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے۔

۶- تیسرا نظریہ خنزیر کے علاوہ تمام مردہ جانوروں کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے، کھال کا ظاہری و باطنی دونوں حصہ پاک ہو جاتا ہے، اس کا استعمال تر اور خشک چیزوں میں جائز ہے، ماکول اللحم وغیرہ ماکول اللحم کے درمیان کوئی فرق نہیں، یہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے، ان کا استدلال اس فرمان نبوی سے ہے: ”إِذَا دَبِغَ الْإِهَابُ فَقَدْ طَهَرَ“ (۲) (کھال کو دباغت دے دی جائے تو پاک

ہو جاتی ہے)، دباغت کا استثناء تو آیت کریمہ: ”أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ“ (۱) کی وجہ سے ہے، ان حضرات کے نزدیک (فبالہ) کی ضمیر مضاف الیہ یعنی (خنزیر) کی طرف لوٹ رہی ہے۔

۷- چوتھا نظریہ یہ تیسرے ہی کی طرح ہے، البتہ ان کا کہنا ہے کہ دباغت سے سورہ و رکے کی کھال پاک نہیں ہوتی، انہوں نے کتے کو نجاست کی وجہ سے خنزیر پر قیاس کیا ہے، یہ امام شافعی و محمد بن الحسن کا مذہب ہے اور نووی نے اس کو حضرت علی بن ابی طالب اور ابن مسعود سے نقل کیا ہے۔

۸- پانچواں نظریہ: یہ بھی تیسرے ہی کی طرح ہے، البتہ وہ کہتے ہیں کہ خنزیر، کتے اور باقی کی کھال دباغت سے پاک نہیں ہوتی، یہ امام محمد بن الحسن تمیز امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

۹- چھٹا نظریہ ماکول اللحم کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے، غیر ماکول اللحم کی نہیں، یہ اوزاعی، عبد اللہ بن مبارک، ابو ثور اور اسحاق بن راہویہ کا قول ہے، ان کا استدلال کھالوں کے بارے میں اس فرمان نبوی سے ہے: ”دَبَاغُهَا ذَكَاتُهَا“ (۲) (کھالوں کی دباغت ان کے ذبح کی طرح ہے) مذبح کرنا جو حدیث میں مشہور ہے اس کی وجہ سے غیر ماکول اللحم جانور حلال نہیں ہوتا، اسی طرح دباغت جو مشہور ہے اس کی وجہ سے غیر ماکول اللحم کی کھال پاک نہ ہوگی۔

۱۰- ساتواں نظریہ دباغت سے مردار کی کھال کا ظاہر پاک ہو جاتا ہے، اس کا باطن نہیں، لہذا خشک چیزوں میں اس کا استعمال کرنا جائز

(۱) حدیث: ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِشَهْرٍ: ”لَا تَنْتَفِعُوا مِنَ الْمَيْتَةِ بِأَهَابٍ وَلَا عَصَبٍ“ کی روایت ابو داؤد (کتاب الترویج ۱/۵۵۷ طبع مجلس) نے کی ہے اور حافظ ابن حجر نے تلخیص الخیر (۲/۸۱) میں اس کو ضعیف کہا ہے۔
(۲) حدیث: ”إِذَا دَبِغَ الْإِهَابُ فَقَدْ طَهَرَ“ کی روایت مسلم (کتاب النجس ۱/۳۶۱ طبع المکمل) نے کی ہے۔

(۱) سورۃ النعام ۱۴۵۔
(۲) حدیث: ”دَبَاغُهَا ذَكَاتُهَا“ کی روایت احمد (۳/۴۶۳ طبع المکتب الاسلامی) نے کی ہے حافظ ابن حجر نے تلخیص الخیر (۲/۸۱) میں کہا اس کی سند صحیح ہے۔

حنفی کا مذہب ہے کہ غیر ماکول اللحم کو اس کی کھال یا بال یا پر سے فائدہ اٹھانے کے لئے شکار کرنا حلال ہے، اس لئے کہ فائدہ اٹھانا ایک جائز مقصد ہے^(۱)، مالکیہ کے مذہب میں منفعت کا اعتبار ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غیر ماکول اللحم کو ذبح کرنا جائز ہے^(۲)، اس مسئلہ میں ہمیں متاבלہ کی رائے نہیں ملتی۔

کھال کی خاطر جانور کفر و خست کرنا:

۱۳۔ جس جانور سے زندگی کی حالت میں فائدہ نہیں اٹھایا جاتا اس کی کھال کی خاطر اس کفر و خست کرنے کے جواز کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

شافعیہ نے کہا: اس کی بیع جائز نہیں، اس کے بارے میں قاضی زکریا انساری کہتے ہیں: غیر سدھائے ہوئے جانور مثلاً شیر اور بھیڑ یا کی بیع باطل ہے۔ موت کے بعد کھال یا پر کی منفعت کی کوئی رعایت نہیں^(۳)۔

گزر چکا ہے کہ شافعیہ و متاבלہ کھال کی خاطر جانور کے ذبح کرنے کو مباح نہیں کہتے ہیں۔

حنفی و مالکیہ نے کہا: زندگی میں ناقابل انتفاع جانور کو کھال کی خاطر کفر و خست کرنا جائز ہے، مثلاً غیر سدھایا ہوا رندہ، بلی وغیرہ^(۴)، اس لئے کہ انہوں نے کھال سے فائدہ اٹھانے کو جائز اور مقصود بالذات منفعت مالا ہے، لہذا جانور قابل انتفاع ہو گیا، اس لئے اس کی بیع جائز ہے۔

ہوگا، تر چیزوں میں نہیں، لام مالک کا مشہور مذہب بھی ہے، اور اسی نظریہ سے، مثلاً متاבלہ کے یہاں ایک روایت یہ ہے کہ خشک چیزوں میں مرداروں کی وباغت دی ہوئی کھال کا استعمال جائز ہے^(۱)۔

کھال کی خاطر غیر ماکول اللحم جانور کو ذبح کرنا:

۱۱۔ کھال یا بال یا پر سے فائدہ اٹھانے کے لئے غیر ماکول اللحم جانور کے ذبح یا شکار کے حلال ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ شافعیہ کی رائے ہے کہ غیر ماکول اللحم جانور مثلاً خیر اور گدھا کو اس کی کھال سے فائدہ اٹھانے کے لئے ذبح کرنا حرام ہے^(۲)، کیونکہ کھانے کے علاوہ کے لئے جانور کو ذبح کرنا ممنوع ہے^(۳)۔

(۱) عمدة القاری ۳/۳۳۳، شرح المنوی صحیح مسلم ۳/۵۷ طبع مطبعہ مصر یہ فیل الاوطار ۱/۷۷ طبع مصطفیٰ لہائی اٹلی، انصاح ۱/۵۱، شکل الآثار ۱/۱۷، مصنف عبد الرزاق ۱/۷۷ طبع المکتب الاسلامی بیروت، حاشیہ ابن حابدین ۱/۱۳۶، فتح القدیر ۱/۳۳، بدائع الصنائع ۱/۲۷۰ اور اس کے بعد کے صفحات طبع مطبعہ امام الآثار دہلی جو سلفہ میں ۱/۳۳، الذیاع و الطیل بہامش مواہب الجلیل ۱/۱۰۱، المشرح البخیر ۱/۵۲، اسنی الطالب ۱/۱۸، حاشیہ القلیبی ۱/۱۸، المغنی ۱/۶۶ اور اس کے بعد صفحات، المجموع شرح المہذب ۱/۲۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات، تاریخ کردہ المکتبہ المستفیہ مدینہ منورہ۔

(۲) اسنی الطالب ۱/۱۸۔

(۳) اصل حدیث یہ ہے: "ما من انسان یفضل عصفورا فہا فوقہا یلعق حلقہا، إلا ساءلہ اللہ عزوجل عینہا، قبل: یا رسول اللہ! وما حقہا؟ قال: یلمسہا فیاکلہا، ولا یقطع رأسہا فیرمی بہا" (جو انسان کسی گویا یا اس سے بڑے پرندہ کو اس کے حق کے بغیر قتل کرے اس سے اللہ تعالیٰ اس کے بارے میں سوال کرے گا، پوچھا گیا کہ اسے اللہ کے رسول! اس کا حق کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو ذبح کر کے پھر اس کو کھائے، صرف اس کے سر کو کاٹ کر پھینک نہ دے، اس کی روایت سنائی نے کتاب المصید (۲۰۷/۷) میں کی ہے اور حافظ ابن حجر نے تحقیق الخیر (۱۵۳/۳) میں اس کو ضعیف کہا ہے اس لئے کہ اس کی سند میں صہیب بنی ابن عامر ہیں، اور ابن قحطان سے اس کی تصحیف منقول ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۵۰۵۔

(۲) الدرر النوری ۱۰۸/۳۔

(۳) اسنی الطالب ۱۰/۲۔

(۴) المشرح البخیر ۳/۳۳، طبع کشف الغتاف ۱/۵۶، ابن ماجہ ۳/۷۷ طبع

ذبیحہ کی کھال اتارنا:

۱۳- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ جان نکلنے سے قبل ذبیحہ کی کھال اتارنا مکروہ ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ بعث ہلیل بن ورقاء الخزاعي علی جمل اودق، یصح فی فجاج منی: لا تعجلوا الانفس ان تزھق“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ہلیل بن ورقاءؓ کو خلی کوخا کی رنگ کے بونٹ پر بھیجا کہ منی کی گلیوں میں اعلان کریں: جان نکالنے میں جلد بازی نہ کرو)۔ نیز اس میں جانور کو مزید اذیت دینا ہے، اور یہ اچھی طرح سے ذبح کرنا نہیں ہے، جس کا حکم اس فرمان نبوی میں ہے: ”و اذا ذبحتم فاحسنوا الذبح“ (۲) (جب تم ذبح کرو تو اچھی طرح ذبح کرو) اگر جان نکلنے سے قبل کھال اتار دے تو اس نے بدایا، تاہم اس کا کھانا جائز ہے، اس لئے کہ اس کی اذیت میں اضافہ اس کے کھانے کے حرام کرنے کا متقاضی نہیں (۳)۔

قربانی وغیرہ کی کھال کفر و خست کرنا:

۱۴- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ قربانی کی کھال یا اس کا کوئی حصہ بھی قصاب کو ذبح کی اجرت میں دینا جائز نہیں ہے۔

(۱) حدیث: ”الا ولا تعجلوا الانفس ان تزھق....“ کی روایت دارقطنی (کتاب البیہ ۳۸۳/۳ طبع دارالحسن) نے کی ہے ورنہی نے کتاب الصحاح (۲۷۸/۹) میں اس کے ضعف کی نشان دہی کی ہے۔
(۲) حدیث: ”اذا ذبحتم فاحسنوا الذبح....“ کی روایت مسلم (۳۸/۱۵۳۸ طبع مجلس) اور ترمذی (کتاب البیات ۱۳۰۹/۳۳ طبع احمد شاہ) نے کی ہے۔
(۳) شرح الررغانی علی ظیل ۳۷۷، ابنی المطالب ۵۵۲/۱، تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق ۲۹۳/۵، شائع کردہ دارالسر فہرست، کشف القناع

الہیہ قربانی کی کھال کی فروخت کے جواز کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حسن بصری، نخعی اور امام ابو حنیفہ کا مذہب اور اوزاعی سے روایت ہے کہ گھر کے سامان مثلاً چھلنی وغیرہ کے بدلہ اس کی فقہ جائز ہے، یعنی وصییز جس کی ذات باقی رہتی ہے، (استعمال کرنے کی وجہ سے) ختم نہیں ہوتی، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس سے وہ خود اور دوسرے لوگ فائدہ اٹھائیں گے، اس لئے یہ گوشت تقسیم کرنے کے قائم مقام ہے، اور اگر درانم کے بدلہ فروخت کر دے تو اس کے لئے مکروہ ہے، تاہم جائز ہے، الا یہ کہ قیمت کو صدقہ کر دے تو امام محمد کے نزدیک خاص طور پر مکروہ نہیں اور یہی ابن عمر اور اسحاق بن راہویہ سے مروی ہے۔

انہما (امام مالک، امام شافعی، امام احمد) کی رائے یہ ہے کہ قربانی کی کھال کو بیلاطابق گھریلو سامان کے ساتھ ہو یا اس کے علاوہ کے ساتھ ہونے پر فروخت کرنا ناجائز ہے (۱)۔

کھال کی دباغت پر بحث اصطلاح ”دباغت“ میں دیکھی جائے۔



(۱) الفصاح ۲۰۳/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، المغنی ۸/۶۳۲ اور اس کے بعد کے صفحات، من علیہ من ۵/۲۰۸، ابنی المطالب ۵۳۶/۱۔

لہذا جس إہانت کی زد عقیدہ و شریعت پر پڑے مثلاً بت کو جحد کرنا، یا قرآن شریف کو گندگی میں ڈالنا یا نجس چیز سے قرآن شریف کھانا، یا انبیاء و فرشتوں کو گالی دینا یا دین کے کسی بدیہی امر کی توہین کرنا، ایسی إہانت کفر ہے^(۱) (دیکھئے: اصطلاح ”رودت“، ”اتخفاف“۔)

جس إہانت کی زد لوگوں پر ماحق پڑے مثلاً برا بھلا کہنا، گالی دینا اور مارنا، یہ إہانت نفاق ہے^(۲) (دیکھئے: اصطلاح ”تذف“، ”تقریر“، ”بور“، ”اتخفاف“۔)

اہلیت کچھ افعال بظاہر إہانت معلوم ہوتے ہیں، لیکن قصد و نیت، ضرورت و مجبوری یا قریب کی وجہ سے اس سے خارج ہو جاتے ہیں، مثلاً جھٹی پر تھوڑا إہانت نہیں، جب کہ اس سے مکتوب کا مٹانا مقصود ہو^(۳)۔

ای طرح اگر کشتی ڈوبنے والی ہو، اس میں قرآن کے نسخے لدے ہوں تو جان بچانے کے لئے کچھ نسخے دریادہ کئے جاسکتے ہیں، کیونکہ جان کا بچانا مقدم ہے اور مجبوری کی وجہ سے یہ إہانت اور تحقیر نہیں رہے گی^(۴)۔

اعتبار دوم: بمعنی عقوبت و سزا:

۴- اس اعتبار سے ”إہانت“ ایک مقررہ سزا ہے، خواہ وہ قول کے ذریعہ ہو یا عمل کے ذریعہ۔

- (۱) طبیب و پروفیسر المواق ۲۸۹، ۲۸۵/۶ طبع المہاج لیبیا، نہایت الکتاب ۳۹۶/۷ طبع المکتب الاسلامیہ ابن ماجہ بن ۳۳ ۲۹۹، ۲۹۲ اور اس کے بعد کے صفحات، الآداب الشریعہ ۲۹۷/۲ طبع بیاض و رشتی لا رادات ۱/۷۳۔
- (۲) ابن ماجہ بن ۳۳ ۲۸۳، ۲۸۷، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳ حاشیہ فی علی الماک ۳۰۷/۲ طبع دار المعرف۔
- (۳) اہلیوی ۱/۸۷ طبع المجلد۔
- (۴) ابن ماجہ بن ۱۲۵/۱۔

إہانت

تعریف:

۱- ”إہانت“ لغت میں ”انہان“ کا مصدر ہے، اور اصل فعل ”هان“ ہے جس کا معنی ذلیل و خوار ہونا ہے، کہا جاتا ہے: ”فیہ مہانة“ یعنی اس میں ذلت اور کمزوری ہے۔ إہانت استہزاء و استخفاف کی ایک شکل ہے^(۱)۔

”اتخفاف“ پر بحث اصطلاح ”اتخفاف“ کے تحت (ج ۳) میں آچکی ہے۔

اجمالی حکم:

۲- ”إہانت“ بعض قوی تصرفات مثلاً برا بھلا کہنا، گالی دینا یا عملی تصرفات مثلاً مارنا اور اس جیسے دوسرے افعال جن کو توہین گردانا جاتا ہے، کامل لول سمجھا جاتا ہے اور فقہاء کے یہاں ”إہانت“ کا ذکر دو مختلف اعتبار سے ملتا ہے:

اعتبار اول: اس اعتبار سے کہ ”إہانت“ موجب سزا تصرفات کامل لول ہے۔

۳- اس حیثیت سے ”إہانت“ ایک ناجائز امر ہے اور جس کی إہانت کی جائے یا خود إہانت کے چھوٹی یا بڑی ہونے کے اعتبار سے اس پر حکم لگتا ہے۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر۔

إِبانت ۵، إبداء، اہل

دوسرے پہلو سے مراد ہے۔ اس پہلو سے اس کا ذکر ”تعزیر“، ”رذت“ اور ”قذف“ میں آتا ہے۔
نیز دیکھئے: ”استخفاف“ و ”امتنان“ کی اصطلاح۔

چنانچہ کفار سے جزیہ لینا ان کی إِبانت کے ساتھ ہے^(۱)، کیونکہ فرمانِ باری ہے: ”حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ“^(۲) (یہاں تک کہ وہ جزیہ دیں رعیت ہو کر اور اپنی ہستی کا احساس کر کے)۔

اسی طرح مثلاً دوسرے کو مالح گالی دینے والے کی إِبانت، مخ اُجلیل میں ہے: ”اگر کسی نے دوسرے کو بولے کہ: گر گالی دی تو اگر مخاطب عزت و جاد اور شرافت والا ہو تو کہنے والے کو بلکی پھٹکی مز اوی جائے گی جس سے اس کی توہین ہو اور یہ مز اس نے قید نہیں ہوگی اور اگر مخاطب جاد و عزت کا مالک نہیں تو اس کی مز ازیدہ تو بیخ ہے، إِبانت یا قید نہیں“^(۳)۔

اسی طرح تعلیم و ادب دینے کے لئے بچے یا شاگرد کی إِبانت اس کی مثال ہے^(۴)۔

مز اہونے کی حیثیت سے إِبانت الگ الگ ہوتی ہے اور اس میں پیش نظر یہ ہوتا ہے کہ کسی پر ظلم و زیادتی ہونے کے اعتبار سے إِبانت کس قدر ہے؟ نیز جس کی إِبانت کی جارہی ہے اس کی قدر و قیمت کیا ہے؟ فقہاء کے یہاں مز اہونے کے اعتبار سے ”إِبانت“ کے نئی نام ہیں مثلاً حد، تعزیر، تادیب۔ دیکھئے: اصطلاح ”حد“، ”تعزیر“، ”تادیب“۔

بحث کے مقامات:

۵۔ ”إِبانت“ ایک پہلو سے ”ظلم و زیادتی“ ہے اور اس لحاظ سے اس کا ذکر عموماً ”رذت“ اور ”قذف“ کے ابواب میں آتا ہے، اور

(۱) مخ اُجلیل ۱/ ۵۹، اہل بیت ۳/ ۳۳۲۔

(۲) سورۃ توبہ ۲۹۔

(۳) مخ اُجلیل ۲/ ۵۵، ابن ماجہ ۳/ ۱۸۳، ۱۸۴۔

(۴) ابن ماجہ ۳/ ۱۸۳، ۱۸۴، الترمذی ۲/ ۷۰، مخ اُجلیل ۳/ ۵۵۳۔

إبداء

دیکھئے ”بدیہ“۔

اہل

دیکھئے ”آل“۔



متعلقہ الفاظ:

الف-مبتدع:

۲-مبتدع سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا دین میں خود ساختہ طریقہ ہو، اور وہ طریقہ شریعت کے مشابہ ہو، اس پر چلنے کا مقصد بھی وہی ہو جو شرعی طریقہ کا ہوتا ہے^(۱)۔

اہل اہواء

تعریف:

۱- ”اہواء“، ”ہوی“ کی جمع ہے، اور ”ہوی“ کا معنی: انسان کا کسی چیز سے محبت کرنا اور اس کے دل پر اس کا چھایا جانا ہے^(۱)۔
اصطلاح میں اس سے مراد: غیر شرعی چیز کی طرف دل کامیاب ہے^(۲)۔

مسلمانوں میں اہل اہواء وہ لوگ ہیں جو اہل قبلہ کے مثالی طریقہ سے پرگشت ہو گئے، مثلاً ”جبر یہ“ جن کا کہنا ہے کہ انسان کے پاس کسب و اختیار کچھ نہیں اور جیسے ”قدر یہ“ جو تقدیر کے منکر ہیں، اور کہتے ہیں کہ امر مستانف ہے (یعنی تقدیر میں کچھ نہیں) بلکہ انسان کے کرنے کے بعد لکھا جاتا ہے، خدا کو پہلے سے اس کا علم نہیں تھا، اور بسا اوقات ”جبر یہ“ کو بھی قدر یہ کہہ دیا جاتا ہے، کیونکہ انہوں نے تقدیر کے اثبات میں غلو کیا اور جیسے ”معطلہ“ جو اللہ تعالیٰ کی صفات کے منکر ہیں اور جیسے ”مشبہہ“ جو اللہ تعالیٰ کی صفات کو مخلوق کی صفات کی طرح مانتے ہیں اور ان جیسے دوسرے لوگ^(۳)۔

(۱) لسان العرب مادة ”ہوی“، دستور العلماء، ۲۱۲/۱ طبع دار الفکر، بیروت۔
انظامیہ حیدرآباد۔

(۲) دستور العلماء، المغرب للطبری مادة ”ہوی“۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ، ۲۲۱/۵ طبع اولیٰ یزید قرطبات لجرانی، تہذیب لاسماء واللغات، الکلیات، ۳۵۷/۱ طبع وزارة الثقافة، بیروت، ۱۹۷۳ء۔
تفصیلات کے لئے دیکھئے کتاب الفرق بین الفرق لابن منصور عبد القادر بن ظہیر بغدادی، ص ۲۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع بحوالہ، شرح التہذیب الحواشی، ص ۵۹۳۔

ب-ماجدہ:

۳-ماجدہ، زائدہ اور دیر یہ وہ لوگ ہیں جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں، نہ محمد رسول اللہ ﷺ^(۲) پر، اس لحاظ سے ماجدہ اور ”اہل اہواء“ میں بہت بڑا فرق ہے، اہل اہواء مسلمانوں میں سے ہوتے ہیں، وہ خدا اور رسول پر ایمان رکھتے ہیں۔

اہل اہواء سے مناظرہ اور ان کے شبہات کا ازالہ:

۴-مناسب ہے کہ علمائے اسلام دلائل کے ذریعہ اہل اہواء کی گرفت کریں، ان کے شبہات کو دور کریں، اور ان کے مسلک کا فاسد ہونا اور اہل سنت و الجماعت کے مسلک کا صحیح ہونا ان سے بیان کر دیں تاکہ وہ بھی اس (دین) حق کو قبول کر لیں جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے پسند کیا ہے یا عام لوگ ان اہل اہواء سے اپنا دامن بچا سکیں، عوام کے لئے ان کی کتابوں کا مطالعہ جائز نہیں بلکہ ان سے قطع تعلق کریں۔ حضرات سلف بدعتیوں کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے، ان کی کتابوں کے پڑھنے اور ان کی باتوں کو سننے سے منع

(۱) الآداب الشریعہ لابن مفلح، ۲۳۵/۱ طبع مکتبۃ الریاض المحدثہ، الاعتصام للعالمی، ۱۹۷۱ طبع مصطفیٰ محمد نیر دیکھئے ابن ماجہ، ۳۷۷/۱، دستور العلماء، ۲۳۲/۱، الکلیات، ۲۳۲/۱۔
(۲) ابن ماجہ، ۳۹۶/۳، دستور العلماء، ۳۹۶/۳۔

اہل اہواء ۵-۷

کرتے تھے (۱)۔

کچھ اور ہو، وہ بظاہر روزہ نماز کرتے ہیں لیکن درپردہ تاج کے قائل ہیں اور شراب و زنا کو جائز سمجھتے ہیں، اور حضور اکرم ﷺ کی شان میں غیر مناسب باتیں کہتے ہیں، اس طرح کے لوگوں کی توبہ قبول کرنے کے بارے میں علماء کے دو قول ہیں:

بول: ان کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ ان کے مذہب میں خلاف حقیقت و باطن کا اظہار جائز ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيِّنُوا** (۱) (البتہ جو لوگ توبہ کر لیں اور درست ہو جائیں اور ظاہر کر دیں) اور ان باطنیہ میں کوئی ایسی علامت نہیں ملتی جس سے ان کی توبہ کا نظم ہو سکے، اس لئے کہ وہ اسلام کا اظہار کرتے ہیں، کفر کو چھپاتے ہیں، یہی حضرت علی، ابن عمر، مالکیہ، حنابلہ، حنفیہ اور شافعیہ کا مفتیہ قول اور لیث بن سعد اور اسحاق بن راہویہ کی رائے ہے۔

دوم: دوسرے اہل اہواء کی طرح (جیسا کہ آ رہا ہے) ان کی بھی توبہ قبول کی جائے گی، حنفیہ و شافعیہ کے یہاں ایک قول یہی ہے لیکن حنفیہ کے نزدیک رفرقار کئے جانے کے بعد ان کی توبہ قبول نہیں ہوگی (۲)۔

۷۔ غیر باطنیہ اہل اہواء وہ ہیں جن کا ظاہر و باطن ایک طرح کا ہو، اس طرح کے لوگوں کی توبہ قبول کرنے کے سلسلہ میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے۔

جمہور کے یہاں ان کی توبہ قبول کی جائے گی، گو کہ ان میں سے بعض حضرات (مثلاً مروزی) یہ شرط لگاتے ہیں کہ ایک سال تک ان کو مؤثر کیا جائے تاکہ توبہ میں نیک نیتی و اخلاص کا اندازہ ہو سکے، ان کی دلیل حضرت عمرؓ کا عمل ہے کہ انہوں نے صبیح بن عسلی تمیمی کو ایک

(۱) سورہ بقرہ ۱۶۰۔

(۲) فتح القدیر ۳۸۷، طبع مولیٰ بولاق ۱۳۱۶ھ، حاشیہ ابن ماجہ ۳۷۳، ۳۹۷، الفتاویٰ الہندیہ ۸۱/۵، ۸۱/۳، حاشیہ اقلیوی ۳۷۳، ۳۷۷، جوہر الاکلیل ۲۵۶/۱، اختصار ۲۶۸/۸، الآداب الشریعہ ۱۲۵۔

اہل اہواء سے قطع تعلق:

۵۔ اصل یہ ہے کہ کسی مسلمان سے تین دن سے زیادہ بلا کسی شرعی وجہ کے قطع تعلق کرنا حرام ہے، کیونکہ فرمان نبوی ہے: **لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ يَلْتَقِيَانِ فَبِعَرَضٍ هَذَا وَيَعْرِضُ هَذَا، وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ صَاحِبَهُ بِالسَّلَامِ** (۱) (کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ اپنے بھائی سے تین دن سے زیادہ قطع تعلق رکھے، کہ جب وہ ایک دوسرے کے آئے سامنے ہوں تو ایک ادھر چہرہ دیکھیرے اور ایک ادھر، اور ان میں بہتر وہ ہے جو اپنے بھائی سے سلام کرنے میں پہل کرے)۔

سلف اور جمہور نے عقیدہ میں بدعت کو قطع تعلق کا جائز سبب تسلیم کیا ہے اور بدعتوں میں سے اہل اہواء سے قطع تعلق کو واجب قرار دیا ہے، جو بدعت اپنی بدعت کا اظہار اور اس کی تبلیغ کرتے ہیں (۳)۔

اہل اہواء کی توبہ:

اہل اہواء دو قسم کے ہیں:

۶۔ باطنیہ اور غیر باطنیہ: باطنیہ وہ لوگ ہیں جن کا ظاہر کچھ اور باطن

(۱) نواتج المصنوع ۱/۶۱، الفتاویٰ الہندیہ ۲۷۷/۵، طبع بولاق ۱۳۱۰ھ

الآداب الشریعہ ۱/۲۳، ۲۳، ۲۳، ۲۳، طبع مکتبۃ المریض المحدثہ۔

(۲) حدیث: **لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ**..... کی روایت بخاری (۳۹۲/۱۰) طبع

الترغیب (اور مسلم ۱۹۸۳، طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

(۳) الشرح المفید ۲/۲۵، ۲۶، ۲۷، الآداب الشریعہ ۱/۲۳، ۲۵، ۲۶، ۲۷، حاشیہ اقلیوی ۲۹۶/۳، فتاویٰ ابن تیمیہ ۲۳۲، ۲۷۲، ۲۷۵، طبع مطابع

المریض ۳۸۲۔

اہل اہواء ۸-۹

سال تک مؤثر کیا، اور جب ان کو یقین ہو گیا کہ ان کی توبہ سچی ہے تو معاف کر دیا۔

بعض حضرات کے نزدیک جن میں ابن شاکل جلی ہیں ان کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ حضور ﷺ کا فرمان ہے: ”من سن سنة سيئة فعلية وزدها ووزد من عمل بهامن غير ان ينقص من اوزارهم شيئا“ (۱) (جس نے کوئی بر طریقہ ایجاد کیا تو اس کو خود اپنے عمل کا گناہ ہوگا۔ اور جن لوگوں نے اس طریقہ کو اختیار کیا ان کا گناہ بھی اس کے برابر ہوگا۔ البتہ ان لوگوں کے گناہ میں کوئی کمی نہیں ہوگی) نیز ابو حفص عکبری نے اپنی سند سے حضرت انسؓ کی مروی روایت نقل کی ہے: ”ابن الله احتججوا التوبة على صاحب بدعة“ (۲) (اللہ تعالیٰ نے صاحب بدعت پر توبہ کا راستہ بند کر دیا ہے)۔

قابل لحاظ امر یہ ہے کہ اس توہ پر صرف دنیوی احکام و اثرات مرتب ہوں گے، بایں معنی کہ وہ تعزیر کا مستحق ہے یا نہیں؟ فیما بینہ وہیں اللہ اس کا معاملہ خدا کے حوالہ ہے، اگر اس کی توبہ سچی ہے تو اللہ تعالیٰ اپنی مہیبت سے اس کو درگزر کرتا ہے، ورنہ اس کی توبہ رد کر دی جائے گی، اور وہ کام و نامراد ہوگا۔

(۱) حدیث: ”من سن سنة سيئة...“ کی روایت مسلم (۲/۴۰۳، ۷۰۵، طبع المجلس) نے کی ہے۔

(۲) الآداب الشرعية ۱/۱۲۵۔

حدیث: ”ابن الله احتججوا التوبة عن صاحب بدعة...“ کی روایت طبرانی نے ”الاوسط“ میں پہلی نے ”شعب الایمان“ میں اور ”خیا“ نے ”الختار“ میں حضرت انسؓ کے واسطے کی ہے مناوی نے اس پر سکوت اختیار کیا ہے (فیض القدیر ۴/۲۰۰ طبع المکتبۃ التجاریہ) ووثقی نے کہا اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں سوائے ہارون بن موسیٰ فروی کے جو ثقہ ہیں (مجمع الخواص ۱۰/۱۸۹) سند ہی نے کہا اس کی سند حسن ہے (الترغیب والترہیب ۱۵/۱ طبع مطبعہ المسارح)۔

اہل اہواء کی سزا:

۸- اگر اہل اہواء کی بدعت موجب کفر ہو تو ان کے ساتھ مرتد کا معاملہ ہوگا اور ارتداد کی حد ان پر جاری کی جائے گی، اور اگر موجب غرہ نہ ہو تو بالاتفاق ان پر تعزیر ہوگی، البتہ داعی و غیر داعی اہل اہواء میں فرق کیا جائے گا، غیر داعی اہل بدعت کی تعزیر ضرب و جس ہے، یا وہ دوزخ جو ان کے حق میں مفید ثابت ہو سکتی ہو، البتہ امام احمد ان کے جس کو ناپسند کرتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ ان کی مائیں اور بہنیں ہیں۔

اس کے برخلاف داعی اور سرغنہ قسم کے بدعتیوں کی تعزیر سیارۃ قتل تک ہو سکتی ہے، تاکہ قتل کی جزا کھار دی جائے۔ یہی حنفیہ کا مذہب، اصحاب شافعی و اصحاب احمد کی ایک جماعت کی اور بہت سے اصحاب مالک کی رائے ہے (۱)۔

اہل اہواء کی گواہی:

۹- اہل اہواء کی کوئی دین پر کفر کا فتویٰ نہیں، قبول کرنے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام مالک، احمد بن حنبل، شریک، ابو عبیدہ، القاسم بن سلام اور ابو ثور کے نزدیک ان کی کوئی مردود ہے، کیونکہ یہ قاسق ہیں اور تاویل کی وجہ سے معذور نہیں سمجھے جائیں گے (۲)۔

حنفیہ، شافعیہ، محمد بن ابی لیلیٰ اور سفیان ثوری کے یہاں اہل اہواء کی کوئی قبول کی جائے گی، البتہ قریۃ خطابہ اس سے مستثنیٰ ہے، ان کی کوئی مقبول نہیں (۳)۔

(۱) حاشیہ ابن طبری ۳/۷۳، ۷۴، ۲۹۷، الآداب الشرعية ۱/۲۹۱، سیارۃ الشرعہ لابن تیمیہ ۹۹ طبع بیروت دار المکتب العربیہ۔
(۲) شرح المغیر ۳/۴۳۰، المغنی ۹/۱۶۵۔
(۳) کتاب لفرق بین لفرق ۲۵۵ میں ہے تمام خطابیہ طولی ہیں، ان کا دھوٹی ہے کہ اللہ کی روح جعفر صادقؑ خوردن کے بعد ابو الخطاب اسدی

اس لئے بھی کہ "ہوی" کے ہوتے ہوئے جھوٹ سے اطمینان نہیں،
خصوصاً اگر روایت سے ربوی کے "ہوی" کی تائید ہوتی ہو۔

امام ابو حنیفہ، امام شافعی، سنی بن سعید اور علی بن المدینی وغیرہ
اہل اہواء سے روایت لینے کی اجازت دیتے ہیں اگر یہ معلوم ہو
کہ وہ سچے ہیں، ان پر جھوٹ کا الزام نہ ہو، مثلاً خوارزم، البتہ جن
اہل اہواء پر جھوٹ کا الزام ہے ان کی روایت نہیں لی جائے گی۔

کچھ لوگ داعی اور غیر داعی کھل اہواء کے درمیان تفریق کرتے ہیں اور داعی کھل اہواء کی روایت لینے سے منع کرتے ہیں، نہ کہ غیر داعی کھل اہواء کی روایت سے۔ یہی ابن المبارک، عبد الرحمن بن مہدی، احمد بن حنبل اور یحییٰ بن یحییٰ کی رائے ہے، بلکہ صاحب فوائح الرحموت نے یہاں تک کہہ دیا کہ تمام ائمہ فقہ و حدیث کا مسلک یہی ہے اور اس لئے کہ ”ہوی“ کی دعوت اور اس کے لئے دلیل پیش کرنا دروغ کوئی کاسیب بنتا ہے لہذا اس کی حدیث پر بھی بھروسہ نہیں کیا جاسکتا (۱)۔

ایک جماعت غالی و غیر غالی اہل ایماء کے درمیان فرق کرتی ہے اور اسی کے قریب قریب ان لوگوں کا قول ہے جو بدعت مغلطہ مثلاً ”جمیہ“ یا ”قدریہ“ ہونا اور بدعت حلقہ ذہن کو شبہ ہو، مثلاً ”مردہ“ ہونا ان دونوں میں فرق کرتے ہیں، امام احمد نے بروایت ابو داؤد فرمایا کہ ”مردہ“ کی حدیث قبول کی جائے گی اور فرقہ ”قدریہ“ والے کی حدیث اگر وہ راوی نہ ہو تو لکھی جائے گی (۴)۔

نماز میں اکیلے اہوا کی امامت:

۱۱۔ نماز میں اہل اُعداء کی اقتداء کی جاسکتی ہے یا نہیں، اس میں فقہاء

(۱) فَوَاحِشُ الْمُحْتَمَلَةِ ۲/۳۰۹۔

(۲) شرح علل المذنبات لابن وجب، ۸۳۳ھ اور اس کے بعد کے صفحات طبع
وزارت اوقاف الحریث، مقدمہ ابن الصلاح، ۱۰۳۳ھ طبع مطبعہ الامیل،
طبع ذی الحج ۱۳۰۲ھ

شافیہ نے واقعی وغیرہ واقعی اہل اہواء کی کوہی قبول کرنے میں فرق کیا ہے، انہوں نے ان میں سے عام لوگوں کی شہادت قبول کی اور واقعی اہل اہواء کی کوہی رو کر دی، کیونکہ وہ دنیا میں فتنہ و فساد پھیلاتے ہیں۔ اہل اہواء کی کوہی قبول کرنے والے یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ ”ہوئی“ کا سبب دین میں تعق اور غلو ہے اور یہ چیز دروغ کوئی سے مانع ہے۔

البتہ فرقہ خطابیہ کی کو اسی مرد وہ اس لئے ہے کہ ان کا عقیدہ ہے کہ اس فرقہ کے لوگ جھوٹے نہیں ہوتے، چنانچہ کسی مسئلہ میں حقیقت حال معلوم نہ ہو تب بھی شخص تصدیق کی بنیاد پر ہم عقیدہ کے حق میں کو اسی دے دیتے ہیں^(۱)۔

اہل اہوا کی روایت حدیث:

۱۰۔ اہل نبوا کی روایت قبول کرنے کے بارے میں اشیاف ہے۔

ابن سیرین، مالک، ابن مینہ حمیدی، یونس بن اسحاق، یزید بن حرب
وغیرہ ان سے روایت لیتے سے منع کرتے ہیں، ان کی دلیل یہ ہے:

اہل آبواء کا فرہیں یا فاسق اور ان سے روہیت کسا ما جانز ہے، اہر اس
لئے بھی کہ ان سے روہیت نہ لینے میں ان کی توہین اہر ان سے قطع تعلیق
ہے، جس کا ہم کو حکم دیا گیا ہے تاکہ وہ اپنے ”بوی“ سے باز آجائیں اور

= میں حلول کر گئی ہے مصنف کہتے ہیں کہ اس لئے یہ فرقہ اس اعتبار سے کافر ہے۔ ابن ابی علی الحاکم (۲۳۳) میں ہے وہ اس بات کو جائز سمجھتے تھے کہ دجہلہ و اراکین ان کے پاس قسم کھالے کہ وہ برحق ہے تو اس کے حق میں کوئی دعوہ دیں، ان کا کہنا ہے کہ مسلمان جھوٹ نہیں بولتا، اور ایک قول ہے کہ ان کا عقیدہ تھا کہ اگر ہم عقیدہ کسی دوسرے کے خلاف دعویٰ کرے تو ضروری ہے تمام ہم عقیدہ اس کے حق میں گواہی دیں۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین، ۱/۳۷۷، فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت
۱/۳۰، حاشیہ القلیوبی، ۳/۳۲۲، حاشیہ الجمل، ۵/۳۸۶، طبع
دار احیاء التراث۔

آئل بیت، آئل حرب ۱-۳

کا اختلاف ہے۔

حنابلہ کی ایک روایت کے مطابق کبلی اُلواء کی اقتداء اعلیٰ الما طاق
 نا جائز ہے، ان کی اقتداء کرنے والے کی نماز باطل ہے۔

حنا بلہ نے وھیری روایت میں اپنی بدعت و ہیوی کا اظہار و تبلیغ کرنے والے اور نہ کرنے والے اہل اُتواء کی اقتداء میں فرق کیا ہے۔ اور چھپانے والے کی اقتداء کو جائز کہا ہے اور ظاہر و تبلیغ کرنے والے کی اقتداء کو باطل کہا ہے (۲)۔

مالکیہ کے نزدیک اگر کسی صاحب ہوی کی اقتداء کی تو بہت کے اندر نماز کا اعادہ واجب ہے، کیونکہ اہل اہواء کے کفر میں اختلاف ہے^(۳) اور حنفیہ و شافعیہ کراہت تحریمی کے ساتھ اہل اہواء کی اقتداء کو جائز قرار دیتے ہیں^(۴)۔

آہل حرب

تقریب:

۱- ایکل حرب یا حربی: وہ غیر مسلم ہیں جو مقدمہ ذمہ میں داخل نہ ہوں، اور نہ ان کو مسلمانوں کی طرف سے امان حاصل ہو اور نہ کوئی معاہدہ ہو۔^(۱)

مرتبة الفاظ:

الف- کیل ذمہ:

۳۔ کابل ذمہ دہکار ہیں جو دارالاسلام میں تزیین کی پابندی اور اپنے اوپر اسلامی احکام کے نفاذ کو تسلیم کرتے ہوئے اپنے کفر پر بدترار رہیں (۲)۔

ب۔ کپل بھی:

۳۔ اہل غی یا باغی: وہ ہیں جو امام مسلمین کے خلاف کسی حق کو روکنے یا اس کو منصب سے ہٹانے کے لئے بغاوت کریں اور ان کے پاس قوت و تہیہ ہو (۳)۔

وہ کہئے "آل"۔

اکہل بیت

(۱) فتح القدیر ص ۴۷۸، ۴۸۳، ہفتاویٰ، تہذیب ص ۲۷۴، مواہب الجلیل
ص ۵۰۶، ۵۰۳، شرح المغیر ص ۲۹۷ اور اس کے بعد کے صفحات، نہایت
کجاء ص ۱۹۱، مفتی کما ج ص ۲۰۹، مطالب عولی اسی ص ۵۰۸، کشاف
ھناج ص ۴۸، مفتی ص ۲۴۲، ۲۴۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) جوہر کلید ۱/۵۰، کشف القناع ۱/۷۰۲۔

(۳) مواهب الجليل ۲/۶۷، الشرح الكبير مع الدعوى ۴/۳۰۰، الشرح الصغير

(۲) کشف القناع ۱۳۷۴ هـ القمى ۱۸۶۱۔

(۳) شرح المرقاۃ فی علی غلیل: ۱۳/۳۔

(۴) حاشیہ ابن جابر ص ۱۶۱ ج ۱ س ۱۷۱ سنی الطالب ۲۱۹۔

اہل حرب ۲-۶

بغاوت: غلبہ کے ساتھ غیر معصیت میں ایسے شخص کی احاطت سے مراد ہے جس کی امامت ثابت شدہ ہو، اگرچہ مرتابی تاویل کے ساتھ ہو^(۱)۔

ج- اہل عہد:

۴- اہل عہد وہ لوگ ہیں جن کے ساتھ امام مسلمین کسی مصلحت کی بنیاد پر ایک معین مدت تک کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کر لے۔ اور معاہدہ عہد سے ماخوذ ہے، عہد وقتی صلح کو کہتے ہیں اور اس کو ”بدت“، ”مہادنت“، ”معاہدہ“، ”مسالہ“ اور ”موادنت“ بھی کہتے ہیں^(۲)۔

دستار من:

۵- دستار من اصل میں طائب مان کو کہتے ہیں اور اس سے مراد وہ کافر ہے جو مان لے کر دار الاسلام میں داخل ہو یا وہ مسلمان جو مان لے کر دار الکفر میں داخل ہو^(۳)۔

ذمی یا معاہدہ یا مستامن کا حربی بن جانا:

۶- ذمی، معاہدہ اور مستامن اگر اپنے اختیار سے دارالحرب میں چلے جائیں اور وہاں اقامت اختیار کر لیں یا عہد ذمہ کو توڑ دیں تو حربی کے حکم میں ہو جاتے ہیں، ان کی جان اور ان کا مال مباح ہو جاتا ہے^(۱) اور جب وہ اپنے امن کی جگہ پہنچ جائیں^(۲) تو امام ان سے جنگ کرے گا، جمہور کے نزدیک امام پر یہ جنگ واجب ہے، اور شافعیہ کے نزدیک جائز ہے۔

اگر وہ مسلمانوں سے جنگ کرے یا اہل حرب کا تعاون کرے تو اس سے بالاتفاق جنگ کی جائے گی، اور امام اس کے ساتھ جنگ کا آغاز بھی کر سکتا ہے، فرمان باری ہے: ”وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ، وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ لِقَاتُكُمْ لِفَاتِلُوا آتَمَةُ الْكَفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَكْتُمُونَ“^(۳) اور اگر یہ لوگ اپنی قسموں کو اپنے عہد کے بعد توڑ ڈالیں اور تمہارے دین پر طعن کریں تو تم قتال کرہ (ان) پیشوایان کفر سے کہ (اس صورت میں) ان کی قسمیں باقی نہیں رہیں تاکہ یہ لوگ باز آجائیں)۔

اور جس ہفت قریش نے سلع حدیبیہ کو توڑ دیا تو حضور ﷺ نے فتح مکہ کے سال ۶ھ میں ان پر حملہ کر کے مکہ کو فتح کیا، ۵ھ میں بنو قریظہ نے عہد شکنی کی تو حضور ﷺ نے ان کے مردوں کو قتل کیا، ان کی ذریت کو قید کیا، اور ان کے موال کو قبضہ میں لے لیا، اسی طرح

= ۳۲۶ھ، القوانین النہیہ رم ۳۹۳، لام ۳۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الارزہ، معنی المحتاج ۳۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات، المغنی ۸/۱۰۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) مواہب الجلیل ۶/۷۸ ج ۳
(۲) فتح القدیر ۳۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات، المصنوع المندیہ ۱/۱۸۱، الخرش ۳۲۳ طبع ولی، فتح البلی لما تک للشیخ عیش ۱/۳۳۳ شرح الکبیر للرد ۲/۱۹۰، القوانین النہیہ رم ۵۵۲، معنی المحتاج ۳۲۶ اور اس کے بعد کے صفحات، لام ۱۱۰ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الارزہ، نہایہ المحتاج ۲/۳۵۵، کشاف المحتاج ۳۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات، المغنی ۸/۵۹۵، زاد المعاد لابن قیم ۶/۱۷۲، المحرر فی فقہ السنن ۲/۱۸۳، الاختیارات الطیۃ لابن تیمیہ رم ۱۸۸۔

(۳) رد المحتار ۱/۱۶۲، حاشیہ علی المسعود (فتح اللہ المصنوع) علی ما مسکن ۳۲۰، الدر المختار ۳۲۳ طبع بیلاق۔

(۱) الدر المختار و رد المحتار، ۳/۵۵۵، ۴/۳۰۳، بشرح المصیر ۲/۱۶۲، معنی المحتاج ۳۲۳، ۲/۵۵۸، ۴/۶۲، المغنی ۸/۵۸ اور اس کے بعد کے صفحات، ۵۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) امن کی جگہ پہنچنا: دارالاسلام سے دور کر دینا ہے اور امن کی جگہ میر وہ جگہ ہے جہاں فتنان کو جان و مال کا خوف نہیں، اور امن کی جگہ پہنچنا ایک طرح سے محمد کی وفاداری ہے۔

(۳) سورہ توبہ ۱۲۔

اہل حرب ۷-۸

بنو نضیر نے عہد شکنی کی تو حضور ﷺ نے ۳ھ میں ان کا محاصرہ کیا اور ان کو جاؤ وطن کروایا^(۱)۔

”ذمہ“ کے توڑنے کے اسباب کے بارے میں دو نقطہ نظر ہیں^(۲):

اول: حنفیہ کے نزدیک عہد ذمہ ٹوٹنے کے لئے ضروری ہے کہ ذمیوں کے پاس قوت و حفاظت ہو جس کی بنیاد پر وہ مسلمانوں سے جنگ کریں، پھر دارالحرب چلے جائیں، یا کسی جگہ پر تسلط حاصل کر کے جنگ کریں۔

دوم: جمہور کے نزدیک عہد ذمہ معاہدہ کے تقاضوں کی خلاف ورزی سے ٹوٹ جاتا ہے، جیسا کہ اصطلاح ”اہل ذمہ“ کے تحت آ رہا ہے۔

حربی کا ذمی بن جانا:

۷- سب اہل رضامندی یا دارالاسلام میں ایک سال تک اقامت یا شادی کر لینے، یا غلبہ و فتح کے ذریعہ حربی ذمی بن جاتا ہے، اس سلسلہ میں کچھ اختلافا ت و تفصیلات ہیں جو اصطلاح ”اہل ذمہ“ کے تحت آ رہی ہیں۔

مستامن کا حربی بن جانا:

۸- مستامن وہ حربی ہے جو دارالاسلام میں عارضی طور پر مقیم ہو^(۳)۔

(۱) ان واقعات کے لئے دیکھئے سیرت ابن ہشام ۲/۱۹۰، ۱۹۲، ۲۳۳، ۲۳۰، ۳۸۷، ۳۸۹۔

(۲) فتح القدیر ۳/۳۸۱ اور اہل کے بعد کے مفتاح، مجمع الزہیر ۱/۵۱۹، طہرہ ۳/۲۱، المشرع الکبیر مع الدرر السنی ۲/۱۸۸ اور اہل کے بعد کے مفتاح، البحر المحیط ۳/۱۳۹، المروقی ۳/۱۳، الام ۳/۱۰۹، طبع الامیر یہ مفتی الحاج ۳/۲۵۸، المحرر ۲/۲۵۷، المغنی ۸/۵۲۵، مطالب کوئی اہل ۳/۶۲۱، ۶۲۳، الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ ص ۱۳۵، البحر الرقی ۲/۵۷۷۔

(۳) شرح السیر الکبیر ۸/۳۰۷، البدایہ ۵/۲۸۱، ۲۸۶، ۲۸۷۔

دارالاسلام میں مقررہ مدت اقامت ختم ہونے کے ساتھ ہی وہ حربی بن جاتا ہے، کیونکہ وہ اصلاً حربی ہے، البتہ اسے اس کے اہل کی جگہ پہنچا دیا جائے گا، کیونکہ فرمان باری ہے: ”إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوا شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهَرُوا عَلَيْكُمْ أُولَٰئِكَ فَأَنْتُمْ إِلَى اللَّهِ غُفْلَتُمْ إِلَيْهِمْ“^(۱) (مگر ہاں وہ مشرکین اس سے مستثنیٰ ہیں جن سے تم نے عہد لیا پھر انہوں نے تمہارے ساتھ ذرا آئی نہیں کی اور نہ تمہارے مقابلہ میں کسی کی مدد کی، سو ان کا معاملہ ان کی مدت (مقررہ) تک پورا کرو) یا بعد عہد سے بھی حربی بن جاتا ہے، یعنی کسی خیانت کی وجہ سے مسلمانوں کی طرف سے معاہدہ ختم کر دیا جائے، کیونکہ فرمان باری ہے: ”وَأَمَّا مَن خَافَ مَن قَوْمٍ فَأَيْمَنَ بِهِمُ عَلَىٰ سَوَاءٍ بَٰئِ التَّائِبُ وَلَا يَحِبُّ الْخَائِنِينَ“ (اور اگر آپ کو کسی قوم سے خیانت کا اندیشہ ہو تو آپ (وہ عہد) ان کی طرف ہی طرح واپس کر دیں، بیشک اللہ خیانت کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا)، یہ آیت اہل صلح یا اہل امان کے بارے میں ہے، اہل تہذیب کے بارے میں نہیں ہے، لہذا عقد ذمہ اپنی طرف سے نہیں توڑا جائے گا، اس لئے کہ وہ اپنی اور دائمی ہے اور معاوضہ کا عقد ہے، لہذا وہ عقد صلح سے زیادہ مستحب و اور پختہ ہے۔

بسا اوقات مستامن خود اپنی طرف سے ”امان“ ختم کرنے سے یا اقامت کی نیت سے دارالحرب میں لوٹ جانے کے سبب حربی بن جاتا ہے، اگر تجارت، میر و تفریح یا کسی ضرورت کے تحت دارالحرب جائے اور پھر وہاں سے دارالاسلام لوٹ آئے تو حربی نہیں بنے گا۔ بہر کیف جب وہ کفار کی طرف لوٹ جائے گا اگرچہ اپنے ملک نہ جائے تو اس کا امان ختم ہو جائے گا^(۲)۔

(۱) سورہ بقرہ ۳۔

(۲) سورہ انفال ۵۸۔

(۳) البدایہ ۳/۲۷۵، المغنی ۸/۲۰۰۔

اہل حرب ۹-۱۰

سے مسلمانوں کو نقصان ہوگا^(۱)۔

اگر وہ کہے کہ میں کھام الہی سننے کے لئے آیا یا سفیر ہوں، خواہ اس کے پاس خط ہو یا نہ ہو یا کہے کہ میں ایک مسلمان سے امان لے کر آیا ہوں تو اس کی تصدیق کی جائے گی اور اس سے تعرض نہیں کیا جائے گا، کیونکہ ہوسکتا ہے کہ وہ سچا ہو اور اس طرح کی نیت و ارادہ بذات خود امان ہے، مستغنی امان کی ضرورت نہیں^(۲)، کیونکہ فرمان باری ہے^(۳) "وَإِنْ أَخَذَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتِجَارَكَ فَأَجْرُهُ خَتِي يَسْمَعُ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلَغَهُ مَأْمَنَهُ" (اور اگر مشرکین میں سے کوئی آپ سے پناہ کا طالب ہو تو اسے پناہ دیجئے تاکہ وہ کھام الہی سن سکتے، پھر اسے اس کی امن کی جگہ پہنچا دیجئے)۔ یہ ثانویہ کا قول ہے۔

حنفی کہتے ہیں کہ اگر وہ "امان" کا دعویٰ کرے تو اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی بلکہ اس سے ثبوت مانگا جائے گا، کیونکہ ثبوت غالباً ممکن ہے، نیز اس لئے کہ ینہ سے ثابت ہونے والی چیز آنکھوں کی بعض چیز کی طرح ہوتی ہے۔

اسی کے قریب قریب متاثر کا قول ہے کہ اگر حربی دارالاسلام میں بغیر امان کے آئے اور دعویٰ کرے کہ سفیر ہے یا تاجر ہے، اور اس کے ساتھ سامان تجارت ہو تو اس کی بات مانی جائے گی اور اس کی جان محفوظ ہوگی بشرطیکہ عادتاً اس کی تصدیق ہوتی ہو، مثلاً ان کے تاجر ہمارے یہاں اس طرح سے آتے ہوں، کیونکہ اس کے دعویٰ کا صحیح ہونا ممکن ہے، لہذا اس کے قتل کو مانگنے میں یہ شبہ بن جائے گا، نیز اس لئے کہ اس پر بینہ پیش کرنا مشکل ہے، لہذا اس کا چھپنا نہیں کیا جائے گا، اور

اسی طرح مذکورہ بالا دونوں نقطہ ہائے نظر کے لحاظ سے جس چیز سے ذمی کا عہد ٹوٹ جاتا ہے اس سے مستامن کا امان بھی ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ عقد ذمہ دائمی وابدی امان ہے اور وقتی امان سے پختہ اور مضبوط ہے اور اس لئے بھی کہ مستامن ذمی ہی کی طرح اسلامی احکام پر عمل کا پابند ہوتا ہے۔

جو اپنا امان عہد توڑ کر ختم کر دے، اس کے سامنے عہد سے برائت کا اظہار کر دیا جائے گا، اور اس کو اس کے امن کی جگہ پہنچا دیا جائے گا، یہ جمہور کے نزدیک ہے۔ متاثرہ کے یہاں اس کی حیثیت حربی قیدی کی ہے، اور امام کو قتل کرنے یا بند یہ لے کر یا بغیر بند یہ کے رہا کرنے کا اختیار ہے^(۱)۔

حربی کا مستامن بن جانا:

۹- جمہور کے نزدیک اگر حربی کسی مسلمان بالغ، عاقل سے امان حاصل کر لے تو مستامن بن جاتا ہے، دوسرے حضرات کے یہاں اگر کسی میٹیز سے امان حاصل کر لے تو بھی مستامن ہو جائے گا^(۲)۔

حربی کا بلا امان دارالاسلام میں داخل ہونا:

۱۰- امان کے بغیر حربی دارالاسلام میں داخل نہیں ہوسکتا، کیونکہ اندیشہ ہے کہ وہ جاسوس یا چور ہو یا ہتھیار ڈالنے کے لئے آیا ہو جس

(۱) البدونہ ۳۲، الفروع ۳۳، الشرح الکبیر والحدائق ۲/۲۷۲، تحفۃ المحتاج ۸/۸۸، مفتی المحتاج ۳۳/۸۳، فتح القدیر ۳۰۰/۳۰۰، فتح الفروع ۳۳/۶۶، کشاف المحتاج ۳۳/۱۰۰۔

(۲) پہلا نقطہ نظر جمہور یعنی امام ابوحنیفہ و ابو یوسف و امام شافعی اور امام احمد کی ایک روایت ہے۔

دوسرا نقطہ نظر امام مالک، احمد و محمد بن الحسن کا ہے۔

کمیل کی رائے یہ ہے کہ اس سلسلہ میں آخری فیصلہ ائمہ اربعہ میں سے ہوتا ہے جس میں وہ ملکی مفاد کو پیش نظر رکھے۔

(۱) مفتی ۵۳۳/۸، المہذب ۲۵۹/۲۔

(۲) مفتی المحتاج ۳۳/۲۲۳۔

کمیل کی رائے یہ ہے کہ یہ مسئلہ بڑا نزاکت وراہم ہے، اس کے دعوے کی

تصدیق میں بڑی احتیاط کی ضرورت ہے۔

(۳) سورہ توبہ ۶۔

اہل حرب ۱۱

دلی بات کہے تو ان تمام صورتوں میں اسے اس کی جگہ پہنچا دیا جائے گا، لیکن اگر اس کی دروغ کوئی کا قریب ہو تو اسے اس کی آن کی جگہ واپس نہیں کیا جائے گا۔

اگر حربی دارالاسلام میں بغیر مان کے داخل ہو اور مذکور بالا کوئی قتل نہیں تو جمہور کے یہاں اس کی حیثیت قیدی یا جاسوس کی ہے، امام کو اختیار ہوگا کہ حسب مصلحت قتل کر دے، یا غلام بنائے، یا نند یہ لے کر یا بغیر نند یہ کے رہا کر دے، اور امام ابوحنیفہ کے قول کے مطابق یہ مسلمانوں کے لئے فنی (مال غنیمت) ہے (۱)۔

اہل حرب کی جان و مال:

۱۱- جنگ جیسا کہ معروف ہے فریقین کے درمیان عدوت اور مسلح جدوجہد کا نام ہے، جس کی رو سے جان و مال مباح ہو جاتے ہیں، لہذا اس کا تقاضا یہ ہے کہ معاہدہ کی حالت اور عدم معاہدہ کی حالت میں دشمن کے حالات سے بحث کی جائے۔

الف- عدم معاہدہ کی حالت: اس حالت میں حربی (غیر معاہدہ) کی جان و مال مباح ہے، لہذا جنگ جوؤں کو قتل کرنا جائز ہے، اس لئے کہ جنگ کرنے والے کو قتل کیا جاسکتا ہے اور منقولہ وغیرہ منقولہ مال و اسباب مسلمانوں کے لئے غنیمت ہیں۔ اور غلبہ پانے یا فتح کرنے سے دشمن کا ملک مسلمانوں کی ملیت میں آ جاتا ہے اور "ولی لائمرا" کو قیدیوں کے متعلق اختیار ہے: قتل کر دے، غلام بنالے، بلا معاوضہ قیدی کو رہا کر دے، نداء (قیدیوں کا تبادلہ، یا معاوضہ پر قیدیوں کی

(۱) الموسط ۱۰/۳۳، شرح السیر الکبیر ۱/۹۸، الفتاویٰ الہندیہ ۲/۸۶۲، رد المحتار ۲/۳۹۳، المشرع الکبیر ۲/۸۶۲، المشرع الصغیر ۲/۲۸۹، المہذب ۲/۵۹۲، کشاف القناع ۳/۱۰۰، المغنی ۸/۵۲۳۔
 ان مسائل کا رد وقت و زمانہ پر ہے کتب کی رائے یہ ہے کہ اس وقت بہتری رعایت کی جائے گی۔

اس لئے کہ عادت شرط کے درجے میں ہوتی ہے۔

لہذا جب اس کے ساتھ سامان تجارت ہو تو اس کی تصدیق کی جائے گی، اس لئے کہ بغیر مال کے تجارت نہیں ہوتی، اسی طرح اگر وہ تجارت کا دعویٰ کرے اور اس کے پاس کوئی خط ہو جس کو وہ پیش کرے تو اس کی تصدیق کی جائے گی، اور اگر وہ دعویٰ کرے کہ ایک مسلمان نے اس کو مان دیا ہے تو اس میں دو قول ہیں:

اول: تحفظ جان کو غالب کرتے ہوئے اس کی بات مان لی جائے، جیسا کہ سفیر اور تاجر کی بات مانی جاتی ہے۔

دوم: اس کی بات نہیں مانی جائے گی، کیونکہ اس پر بینہ پیش کرنا ممکن ہے، اور اگر کوئی مسلمان کہے کہ میں نے اس کو مان دیا ہے تو اس کی بات مانی جائے گی، کیونکہ اسے مان دینے کا اختیار ہے، لہذا اس کی بات مانی جائے گی مثلاً قاضی کہے کہ میں نے فلاں کے خلاف فلاں کے حق میں اس حق کا فیصلہ کیا ہے (۱)۔

مالکیہ (۲) کہتے ہیں کہ اگر حربی دارالحرب میں پکڑا جائے جب کہ وہ دارالاسلام کی طرف آ رہا ہو یا وہ کہے کہ میں تم سے مان کی طلب میں آیا ہوں یا دارالاسلام میں پکڑا جائے اور اس کے ساتھ تجارتی سامان ہو اور وہ یہ کہتا ہو کہ میں آپ کے ملک میں بغیر مان کے اس خیال سے داخل ہوا کہ آپ لوگ تاجر سے تعرض نہیں کرتے یا وہ دارالاسلام و دارالحرب کے درمیان سرحد پر پکڑا جائے اور یہی اوپر

(۱) الموسط ۱۰/۳۳، رد المحتار ۲/۳۹۳، شرح السیر الکبیر ۱/۹۸، مغنی المحتاج ۳/۲۳۳، کشاف القناع ۳/۱۰۰، المغنی ۸/۵۲۳۔

حنفیہ اور ان کے ساتھ حنبلیہ وغیرہ کی تصدیق کے لئے یہ شرط لگاتے ہیں کہ اس کے ساتھ کوئی خط ہو، جو اس کے بادشاہ کے خط کے مشابہ ہو، اگرچہ جعلی ہونے کا احتمال ہو، اس لئے کہ سفیر مان ہے جیسا کہ جاہلیت اور اسلام کا رواج رہا ہے جب کہ سفیر بغیر کے ساتھ خط پائے جانے کی شرط نہیں لگاتے، جیسا کہ اوپر ذکر آیا ہے۔

(۲) المشرع الکبیر ۲/۸۶۲، المشرع الصغیر ۲/۲۸۹۔

اہل حرب ۱۳

ہوگا۔ اگر جنگ سے یہ امید نہ ہو تو جنگ ناجائز ہے، کیونکہ اس میں خود کو تباہی میں ڈالنا ہوگا۔

ب۔ معاملہ دہلی کی حالت: معاملہ دہلی کا عہد ذمہ دار صلح، یا امان ہو حربی کی جان و مال کو محفوظ کر دیتا ہے، لہذا اگر کسی طرح کا عہد ہے تو اس کی جان و مال محفوظ ہے، ورنہ اصل کا لحاظ کرتے ہوئے اس کی جان و مال مباح ہے۔ یہاں چند امور کا مل غور ہیں:

اول: مسلمان یا ذمی کا کسی حربی کو قتل کرنا:

۱۳۔ جمہور فقہاء^(۱) کے یہاں اگر مسلمان یا ذمی کسی حربی کو (خواہ مستامن ہو) قتل کر دے تو اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا، جیسا کہ اگر وہ غیر مستامن حربی کو قتل کر دے، تو ان پر دیت واجب نہیں ہوتی ہے، اس لئے کہ حربی کے خون کے مباح ہونے میں شبہ موجود ہے، اور اس لئے کہ اصل میں وہ مباح الدم ہے، جب کہ قصاص و دیت کے وجوب کی شرط مقتول کا مصوم الدم، یا مقتون الدم (جس کی جان محفوظ قرار دی گئی ہو) ہونا ہے، یعنی اس کی زندگی سے کھینا حرام ہوگا، بلکہ جو لوگ کفارہ کے لازم ہونے کے قائل ہیں ان کے نزدیک مباح الدم، مثلاً حربی کو قتل کرنے سے کفارہ واجب نہیں ہوتا^(۲)۔

(۱) البدیع ۷/۲۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات، ۲۵۲ اور اس کے بعد کے صفحات، الدر المختار ۵/۸۷ اور اس کے بعد کے صفحات، بتکملہ فتح القدیر ۸/۲۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات، المشرح الکبیر ۳/۲۳۷، ۲۳۲ اور اس کے بعد کے صفحات، القوانين الفقہیہ ۵/۳۳۵، جلد ۲ الجہد ۲/۳۹۱، مواہب الجلیل ۱/۲۳۲ اور اس کے بعد کے صفحات، معنی المحتاج ۳/۱۵ اور اس کے بعد کے صفحات، المہذب ۲/۷۳، الروضۃ للہووی ۸/۱۳۸، ۱۵۰، ۱۵۶، المغنی ۷/۶۳۸، ۶۵۲، ۶۵۷، کشاف القناع ۵/۵۸۵، ۵۸۷، ۶۰۷، مطالب ولی النبی ۶/۲۸۰۔

(۲) یہ فقہاء ہیں (معنی المحتاج ۳/۱۰۷، المہذب ۳/۲۱۷)۔

رہائی) کا طریقہ اختیار کرے یا باقدرت و صلاحیت فرادہ پر جز یہ عائد کرے^(۱)، اگر وہ جز یہ دینے پر راضی ہو جائے اور امام ان سے عقد ذمہ طے کر لے، تو وہ ذمی ہو جاتے ہیں، عام مسلمانوں کی طرح ان کو بھی انصاف حاصل کرنے کا حق ہوگا اور وہ مسلمانوں کی طرح ان سے بھی حق وصول کیا جائے گا۔ حضرت علیؑ نے فرمایا: انہوں نے جز یہ اتنی لئے دیا ہے تاکہ ان کی جان ہماری جان کی طرح اور ان کا مال ہمارے مال کی طرح ہو جائے^(۲)، دیکھئے اصطلاح ”اہل ذمہ“۔

ان احکام کے ثبوت کے لئے جہاد کی مشروعیت ضروری ہے، جیسا کہ الفتاویٰ الہندیہ^(۳) میں ہے کہ جہاد کے جواز کے لئے دہش طیس ہیں: اول: دشمن دین حق کو جس کی اسے دعوت دی گئی ہے قبول کرنے سے انکار کرے اور ہمارا ان کے ساتھ کوئی معاہدہ یا امان نہ ہو۔

دوم: امام المسلمین اپنے یا معتبر لوگوں کے اجتہاد کی بنیاد پر یہ امید رکھے کہ اس سے مسلمانوں کی شان و شوکت اور حاکمیت میں اضافہ

(۱) فتح القدیر ۳/۲۷۸ اور اس کے بعد کے صفحات، ۲۸۳ اور اس کے بعد کے صفحات، ۳۰۳، ۳۰۶، ۳۰۸، ۳۱۸، ۳۲۸، الدر المختار ۳/۳۹۹، ۲۳۶، القوانين الفقہیہ ۵/۳۸۸، المشرح الکبیر ۳/۴۵۵، الاحکام السلطانیہ للماوردی ۵/۳۶ اور اس کے بعد کے صفحات، معنی المحتاج ۳/۲۲۲ اور اس کے بعد کے صفحات، ۲۳۰ اور اس کے بعد کے صفحات، المغنی ۸/۲۷۸ اور اس کے بعد کے صفحات، الاحکام السلطانیہ للابی یوسف ۳/۳۵۷ مسائل الامام احمد ۵/۲۳۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حضرت علیؑ کے ارشاد: ”ایما بللوا الجزیۃ لیسکون۔۔۔“ کو ابو نعیم نے نصب الراية (۳/۳۸۱) میں ذکر کر کے ”غریب“ کہا ہے، اور حضرت علیؑ کا ایک دوسرا ارشاد ذکر کر کے اس کو امام شافعی و دیگر قاضی سے منسوب کیا ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں: ”من کانت له ذمتا فلهما کفعا و دینہ کفیتا“ (جس کے لئے ہمارا ذمہ ہو اس کا خون (جان) ہمارے خون کی طرح، اور اس کی دیت ہماری دیت کی طرح ہے)۔ اس کی سند میں ابو نعیم ہیں جو ضعیف ہیں، جیسا کہ ابن عساکر نے کہا۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۱۷۳۔

اہل حرب ۱۳

مباح ہے، سود وغیرہ معاملات میں فریقین راضی ہوتے ہیں، لہذا اس میں دھوکہ نہیں، اور سود وغیرہ ایسا مال کی طرح ہے اور وہ جائز ہے۔ امام محمد "المیر المکبیر" میں لکھتے ہیں: اگر مسلمان دارالحرب میں مان لے کر جائے تو حریوں کا مال کسی بھی طریقہ سے لے سکتا ہے، بشرطیکہ ان کی رضا شامل ہو، اس لئے کہ وہ مباح مال دھوکہ کے بغیر لے رہا ہے، لہذا اس میں حربی کی رضا ضروری ہوگی۔

البتہ مان لے کر جانے والے مسلمان کا ان کے یہاں خیانت کرنا حرام ہے، اس لئے کہ انہوں نے مسلمان یا ذمی کو اس شرط کے ساتھ مان دیا ہے کہ ان کے ساتھ خیانت نہیں کریں گے، کولفظ اس کی صراحت نہ ہو، لیکن مقصود یہی ہوتا ہے، اسی لئے حربی اگر ہمارے یہاں مان لے کر آئے اور ہمارے ساتھ خیانت کرے تو وہ اپنے معاہدہ کو توڑنے والا ہوگا۔ جب یہ طے ہے تو مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ دارالحرب میں مان لے کر جائے، اور حریوں کے ساتھ خیانت کرے، اس لئے کہ یہ دھوکہ ہے، اور غداری کی دین اسلام میں عجزائش نہیں۔ فرمان نبوی ہے: "المسلمون عند شروطہم" (۱) (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں)، لہذا اگر ان کے ساتھ خیانت کرے یا چوری کرے یا ان سے قرض لے تو مالکان کو واپس کرنا ہوگا، اگر مالکان دارالاسلام میں مان لے کر یا مسلمان ہو کر

دوم: مسلمان یا ذمی کا حربی شخص کے مال کا کچھ حصہ ایسے معاملہ کے ذریعہ حاصل کر لینا جسے اسلام نے حرام قرار دیا ہے:

۱۳۔ اگر مسلمان یا ذمی مان کے ساتھ دارالحرب میں داخل ہو اور کسی حربی سے مثلاً سودی یا ایسا معاملہ کرے جو اسلامی نقطہ نظر سے فاسد ہو، یا جوئے وغیرہ سے (جو شرعاً حرام ہے) حربی کا مال لے لے تو جمہور کے یہاں ناجائز ہے، حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کی بھی یہی رائے ہے (۱)۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ سود کی حرمت مسلمان اور حربی دونوں کے حق میں ثابت ہے، مسلمان کے تعلق سے تو ظاہر ہے، کیونکہ مسلمان جہاں کہیں بوشری احکام کا پابند ہے، رہا حربی تو وہ بھی عمرات کا مخاطب ہے، فرمان باری ہے (۲) "وَأَخْذُهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نَهَوْنَا عَنْهُ" (اور اس سبب سے بھی کہ وہ سود لیتے تھے، حالانکہ انہیں اس کی ممانعت کر دی گئی تھی) اور سود کو حرام قرار دینے والی دوسری آیات مثلاً (۳) "وَأَخْذُهُمُ الرِّبَا" (اور سود کو حرام کیا)، اسی طرح وہ تمام آیات و احادیث جن سے سود کی حرمت معلوم ہوتی ہے، عام ہیں، ہر جگہ اور ہر زمانہ کا سود ان میں داخل ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد اس کے جواز کے قائل ہیں، ان کی دلیل یہ ہے کہ مسلمان کے لئے حربی کا مال خیانت اور دھوکہ کے بغیر لینا جائز ہے، اس لئے کہ حربی کا مال "موم نہیں، لہذا اس کو رائیگاں کرنا

(۱) المسودہ ۱۰/۹۵، شرح المیر المکبیر ۲/۲۹۰، المرقی سیر الاوزاعی لابن یونس ص ۹۶، البدائع ۵/۱۹۲، ۷/۳۰، ۳۳، رد المحتار ۵/۵۰، ۵۰۳، الفروقی لقرانی ص ۲۰۷، طبع المجلد، الام ۲/۱۶۵، ۲۲۲-۲۲۳، طبع الامیر یغایہ الممتحن ۳/۳۳، مطالب ولی اللہ ص ۵۸۲، المغنی ۸/۵۸۸۔

(۲) سورہ نساء ۱۶۱۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۱) حدیث "المسلمون عند شروطہم....." کی روایت ترمذی (تحفۃ الاحوذی ۲/۵۸۵، طبع المستقیم) نے کی ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے ترمذی کی طرف سے اس حدیث کی تصحیح میں نظر ہے کیونکہ اس کی سند میں کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف ہیں جو نہایت ضعیف ہیں، مشد احمد (۲/۲۶۶) اور حاکم (۲/۲۹۴) میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث، اس حدیث کے لئے شاید ہے شکا کی حدیث کے مختلف طرق ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں: فکونہ احادیث و طرق یک دہرے کے لئے شاید ہیں اس کا کم سے کم وجہ یہ ہے کہ جس متن پر اتفاق ہے وہ حسن ہو (نیل الاوطار ۵/۳۷۸، طبع دار الفکر)۔

اہل حرب ۱۳-۱۵

نے امان کا عہد نہیں لیا، لہذا اس کے لئے جان و مال ہر ایک سے تعرض مباح ہے، اگرچہ وہ اس کو اپنی خوشی سے رہا کر دیں۔

ب۔ عدم عہد یا عدم امان کی حالت میں:

۱۵۔ حالت جنگ میں بالاتفاق دشمن کے درختوں کو تباہ کرنا، ان کے جانوروں کو ذبح کرنا اور ان کے جملہ موبل و اسباب کو بے باد کرنا جائز ہے۔ اگر اس میں مسلمانوں کے لئے کوئی مصلحت ہو مثلاً مشینیں، قلعے، ہتھیار، گھوڑے ضائع کرنا، (جن سے دشمن قوت حاصل کرتے ہوں) یا درخت کو ضائع کرنا جن کو وہ ڈھال بناتے ہوں، یا ان سے جنگی کارروائیوں میں دشمن پڑے، یا راستے کی توسیع یا دخل اندازی کے سد باب کے لئے مسلمان ان کو کاٹنے کی ضرورت محسوس کریں، یا کاٹنے کے لئے ان کی ضرورت پڑے یا کفار مسلمانوں کے ساتھ اسی طرح کا سلوک کرتے ہوں تو ان کے ساتھ بھی اسی طرح کا سلوک کیا جائے گا تا کہ باز آئیں، اس کے جواز میں اختلاف نہیں ہے۔

اہل حرب کوئی مصلحت نہ ہو، محض کافروں کو غصہ دلانے، ان کا نقصان کرنے اور ان کی تیز دلی کو بے باد کرنے کے لئے ایسا کیا جائے تو اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کے نزدیک درختوں اور کھیتوں کے بارے میں اجازت ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَبَنَةٍ اَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ اُصُولِهَا فَاِنَّهَا لِيَاذِنُ اللّٰهِ وَلِيُخْرِجَیَ الْفَاسِقِیْنَ" (۱) (جو کھجوریں کے درخت تم نے کاٹے یا نہیں ان کی جڑوں پر قائم رہنے دیا، سو یہ دونوں اللہ ہی کے حکم کے موافق ہیں اور تا کہ کفار مانوں کو رسوا کرے) نیز فرمایا (۲): "وَلَا

آجائیں تو یہیں ان کے حوالے کرے ورنہ ان کے پاس بھیج دے، کیونکہ اس نے حرام طریقے سے لیا ہے، لہذا اس کا لونا ضروری ہے، جیسا کہ اگر مسلمان سے لیتا۔ امام شافعی "کتاب لاقم" (۱) میں فرماتے ہیں: "قرآن و سنت کے موافق مسلمانوں کی سمجھ میں آنے والا اور ان کا متفق علیہ مسئلہ یہ ہے کہ جو چیز دارالاسلام میں حلال ہے، دارالکفر میں بھی حلال ہے، اور جو چیز دارالاسلام میں حرام ہے، دارالکفر میں بھی حرام ہے، لہذا اگر کوئی حرام چیز حاصل کرے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے حسب منہا حد مقرر کر دی ہے، دارالکفر اس میں کوئی تخفیف نہیں کر سکتا۔"

سوم: اہل حرب کی املاک کو بے باد کرنا:

الف۔ امن یا معاہدہ کی حالت میں:

۱۳۔ معاہدہ جان و مال کو محفوظ کر دیتا ہے، اور اس کی وجہ سے جنگ سے گریز کرنا واجب ہے، بعض فقہاء حنفیہ (۲) کہتے ہیں کہ اگر مسلمان دارالحرب میں (امان کے ساتھ) تاجر بن کر جائے تو اس کے لئے حال نہیں کہ کافروں کے مالوں یا جانوں سے کچھ تعرض کرے، کیونکہ اس نے امان لے کر یہ عہد کر لیا کہ کافروں سے تعرض نہیں کرے گا تو اس کے بعد تعرض کرنا غدر ہے، اور غدری کرنا بالاجماع حرام ہے، لیکن اگر مسلمان تاجر کے ساتھ کفار کا بادشاہ غدر کرے کہ اس کے اموال چھین لے یا اس کو قید کر دے یا بادشاہ کی دستگیری میں دوسرا کافر ایسا کرے اور بادشاہ نہ روکے تو (مسلمان تاجر پر عہد کی پابندی نہیں رہے گی)، کیونکہ کافروں نے خود عہد کو توڑا، بخلاف اس کے اگر کفار کسی مسلمان کو قید کر کے لے گئے تو وہ جو چاہے کرے، کیونکہ اس

(۱) سورہ حشر ۵۔

(۲) سورہ قیبر ۱۲۰۔

(۱) لام ۳۴، ۱۶۵، ۲۲۲، ۲۲۳۔

(۲) الہدایہ فی فتح القدر ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹ کے بعد کے صفحات۔

اہل حرب ۱۶

فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ“^(۱) (اللہ تو تمہیں صرف ان لوگوں سے دوستی کرنے سے منع کرتا ہے جو تم سے دین کے بارے میں لڑے اور تم کو تمہارے گھروں سے نکالا اور تمہارے نکالنے میں مدد کی اور جو کوئی دوستی کرے گا ان سے تو یہی لوگ تو ظالم ہیں)۔

اس سے معلوم ہوا کہ جو ہم سے جنگ کرے اس پر احسان کرنا جائز نہیں، یہی حنفیہ مالکیہ کا نقطہ نظر ہے۔

دوسرا نقطہ نظر^(۲) : شافعیہ کا اس صحیح قول اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ کسی عین حربی کے لئے وصیت جائز ہے، عام حریوں کے لئے نہیں، خود وہ دار الحرب میں ہو یا دارالاسلام میں، اس لئے کہ اس کے لئے بیہ اور صدقہ وغیرات صحیح ہے، لہذا اس کے لئے وصیت بھی صحیح ہوگی، جیسا کہ ذی کے لئے جائز ہے۔ حدیث میں ہے کہ ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَعْطَى عُمَرَ حِلَّةً، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَكْسَوْتُنِيهَا، وَ قَدْ قُلْتَ فِي حِلَّةِ عِطَارِدَ مَا قُلْتَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنِّي لَمَ أَكْسِكُهَا لِلنَّبِيِّهَا، فَكَسَاهَا عُمَرُ أَخَاهُ لَهُ مُشْرِكًا بِمَكَّةَ“^(۳) (حضور اکرم ﷺ نے حضرت عمرؓ کو ایک جوڑا عطا کیا، تو انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! آپ نے یہ جوڑا مجھے مرحمت فرمایا، حالانکہ آپ نے عطاروی جوڑے کے بارے میں جو فرمایا تھا وہ معلوم ہے، تو حضور ﷺ نے فرمایا: یہ جوڑا میں نے تم کو اس لئے نہیں دیا تھا کہ تم خود اس کو پہنو۔ حضرت عمرؓ نے اسے اپنے ایک مشرک بھائی کو جو مکہ میں تھا پہنا دیا)۔

يَتَأَلَوْنَ مِنْ عَمَلُو نِيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ“ (اور دشمن سے انہیں جو کچھ حاصل ہوا ان سب پر ان کے نام (ایک ایک) نیک عمل لکھا گیا) لیکن ابن ابیہمام کہتے ہیں کہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے بغیر ان کے پکڑے جانے کا غالب گمان نہ ہو۔ اگر ظاہر یہ ہو کہ وہ مغلوب ہو جائیں گے اور فتح نمایاں (قریب و ظاہر) ہو تو یہ مکروہ ہے، کیونکہ یہ بلا ضرورت خراب کرنا ہے، حالانکہ یہ یاد کرنا ضرورت ہی جائز ہے۔

حنابلہ کی ایک روایت ہے اور اوزاعی، لیث و ابو ثور کا کہنا ہے کہ یہ ناجائز ہے، اس لئے کہ یہ محض یاد کرنا ہے^(۱)۔

ایسا کام جس سے اہل حرب کو فائدہ اور تقویت ملے:

الف۔ اہل حرب کے لئے وصیت:

۱۶۔ اہل حرب کے لئے وصیت کے بارے میں دو نقطہ نظر ہیں: پہلا نقطہ نظر: (۲) حربی کے لئے جب تک وہ دار الحرب میں ہے، وصیت ناجائز ہے، اس لئے کہ اس سے اہل حرب کو تقویت ملے گی، یہ مالی عطیہ دے کر ان کو جنگ کے لئے مدد دینا ہے اور یہ ناجائز ہے اور اس لئے بھی کہ فرمان باری ہے: ”إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ

(۱) المغنی ۸/۵۱، ۵۵، طبع المباحث فتح القدیر ۲۸۶، طبع بیروق، اشرح الکبیر مع الدسوقی ۲/۴۷، ۴۸، طبع کلل ۳۵۵، اشرح البیہق ۲۸۱/۲، بذیلہ البیہق ۱/۳۰، ۳۱، طبع الانزیریہ المہذب ۲۸۱/۲، مغنی المحتاج ۳/۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، طبع ماسطانیہ للرازی، ص ۳۹، جامع الترمذی مع شرح ابن جریر ۲/۳۰، طبع ماسطانیہ لابی یعلیٰ، ص ۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) البدائع ۲/۳۱، طبع کلل مع مہذب البیہق ۲۳۱/۲۔

(۱) سورۃ محمد ۹۔

(۲) مغنی المحتاج ۳/۳۳، المغنی ۶/۱۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات، مطالب تولى ائسی ۳/۶۷۔

(۳) حدیث ”درویٰ کن النبی ﷺ اعطی عمر حلة...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۲۱۳، طبع انتقایی) اور مالک (۲/۹۱، ۹۱۸، طبع علی) نے کی ہے الفاظ حدیث متطابق کے ہیں۔

اہل حرب ۱۷-۱۸

جائز نہیں، اس لئے کہ وقف میں اصل مال محبوبوں ہوتا ہے، اور اس لئے بھی کہ وقف کی شرط یہ ہے کہ وہ بذات خود اور تصرف کے وقت بھی عبادت منگی ہو، جبکہ حربی پر وقف کرنا گناہ ہے، عبادت نہیں (۱)۔

ج- اہل حرب پر صدقہ و خیرات:

۱۸- چاروں ائمہ (۲) کا اتفاق ہے کہ حربی کے لئے صدقہ یا بیہ جائز ہے، اس لئے کہ یرت نبوی سے ثابت ہے کہ آپ نے ابو سفیان کو بخود کھجوریں بہ یہ میں بھیجیں، اس وقت وہ مکہ میں مسلمانوں کے خلاف برسرِ پیار تھے اور حضور نے ان سے کھالیں بہ یہ میں مانگیں۔ اسی طرح مکہ میں قحط پڑا تو حضور ﷺ نے پانچ سو دینار اہل مکہ کے لئے روانہ کئے تاکہ ان کو وہاں کے فقر اور مساکین میں تقسیم کیا جائے (۳)۔

فرمان باری (۴): "وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مَشْكُورًا وَبِغْضٍ وَأَسِيرًا، إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا" (»رکھنا کھلاتے رہتے ہیں مسکینوں اور یتیموں اور غریبوں کو اللہ کی محبت سے، «رکھتے ہیں) ہم تو تم کو بس اللہ ہی کی خوشنودی کے لئے کھانا کھلاتے ہیں، اور نہ تم سے (اس کا) عوض چاہیں اور نہ شکر یہ) کے تحت حضرت حسن کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے پاس قیدی لایا جاتا، آپ اسے کسی مسلمان کے حوالے کر دیتے، اور فرماتے کہ اس کے ساتھ حسن سلوک کرو، وہ دو دن تین دن اس کے پاس رہتا اور مسلمان اس کو اپنے اوپر ترجیح دیتا۔ عام علماء کے یہاں دارالاسلام

حضرت اسماء بنت ابوبکر کہتی ہیں کہ "انفسی اُمی و اغبۃ فی عہد قریش، وہی مشرکۃ، فسالت النبی ﷺ: اصلہا؟ قال: نعم" (۱) (میری ماں عہد قریش میں کچھ ملنے کی امید لے کر مجھ سے ملنے آئیں اور وہ مشرک تھیں، میں نے حضور ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا ان کے ساتھ صلہ رحمی کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں)۔ امام بخاری نے یہ اضافہ کیا: ابن عیینہ نے کہا کہ اسی سلسلے میں آیت: "لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ....." مازل ہوئی ہے۔

ان دونوں روایتوں میں اہل حرب کے ساتھ صلہ رحمی اور ان پر احسان کا ذکر ہے، پھر بیہ کے جواز پر اجماع منعقد ہو چکا ہے، اور وصیت بھی اسی معنی میں ہے۔

جواز کی ایک دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے (۲): "وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا" (اور اگر وہ دونوں تجھ پر اس کا زور ڈالیں کہ تو میرے ساتھ کسی چیز کو شریک ٹھہرائے جس کی تیرے پاس کوئی دلیل نہیں تو تو ان کا کہا نہ ماننا اور دنیا میں ان کے ساتھ خوبی سے بسر کئے جانا)۔

ب- اہل حرب کے لئے وقف:

۱۷- چاروں مذاہب کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ حربیوں پر وقف ناجائز ہے، اگر کیا گیا تو باطل ہے، اس لئے کہ ان کے مولد دراصل مباح ہیں، ان سے زبردستی ان کا مال چھینا جاسکتا ہے، لہذا جو مال ان کو نیا نیا ملا وہ ہرچہ اولیٰ ان سے لیا جاسکتا ہے، جب کہ وقف کو چھیننا

(۱) حدیث: "انفسی اُمی و اغبۃ....." کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۲۱۳ طبع استقبر) نے کی ہے۔

(۲) سورہ لقمان ۱۵۔

(۱) اہلحدیث البندیہ ۲/۲۷۷، الدر المختار ۳/۴۵۵، مباح والاکلیل ۱/۲۳، مفتی المصباح ۳/۳۸۰، مفتی ۵/۵۸۹۔

(۲) اہلحدیث البندیہ ۲/۲۷۷، سہرہاں کے بعد کے مفتاح، اشرح المفیر ۳/۱۲۱، مفتی المصباح ۳/۴۵۵، مفتی ۱/۱۰۳۔

(۳) الموطا ۱۰/۳۷، شرح المیر الکبیر ۱/۷۰۔

(۴) سورہ ص ۹۸۔

اہل حرب ۱۹-۲۱

میں رہنے والے کفار پر احسان کرنا جائز ہے۔ حضرت قتادہ سے نقل کیا گیا ہے کہ اس وقت ان کا قیدی مشرک ہوتا تھا^(۱)۔

۱۹- ذمی و حربی کے مابین وراثت کا جاری ہونا:

۱۹- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ اختلاف دارین کفار کے مابین وراثت کے جاری ہونے میں مانع نہیں ہے، بعض فقہاء کی رائے ہے کہ اختلاف دارین مانع وراثت ہے^(۲)۔ اس سلسلے میں کچھ تفصیل ہے جو اصطلاح: ”ارث“ کے تحت ج ۳ میں آچکی ہے۔

۲۰- مسلمان حربی کا وارث ہو اور حربی مسلمان کا وارث ہو:

۲۰- جمہور فقہاء کے نزدیک مسلمان کافر کا اور کافر مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا^(۳)۔ اس سلسلے میں اختلاف اور تفصیل ہے جو اصطلاح: ”ارث“ میں ملے گی۔

۲۱- اہل حرب کے ساتھ تجارت:

۲۱- فقہاء کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ کُل حرب کے ساتھ تجارت کرنا جائز ہے،^(۴) مسلمان یا ذمی دار الحرب میں بغرض تجارت امان لے کر جاسکتا ہے، اور حربی امان لے کر دارالاسلام میں آسکتا ہے، دارالاسلام کی سرحد سے گزرتے وقت تجارتی مال سے

(۱) تفسیر الکشاف للہرقری ۲۹۶ ص ۳ طبع اہلی۔

(۲) تبیین الحقائق ۲۳۰ ص ۶، الحدائق ۲۳ ص ۷، شرح البصیر ۲۹ ص ۹، قوانین فقہیہ ۳۳ ص ۳۳ کے بعد کے صفحات، فقہی علی الحج ۳۵ ص ۳، حاشیہ الشرح ۱۸ ص ۸، دام ۳۳ ص ۳۳، طالب ولی اثنی ۳۳ ص ۵۳۳۔

(۳) شرح البصیر ۳۱ ص ۱، قوانین فقہیہ ۳۳ ص ۳۳، مفتی الحاج ۳۳ ص ۲۲ اور اس کے بعد کے صفحات، اثنی ۳۳ ص ۳۔

(۴) دیکھئے خلاۃ السوط ۱۰ ص ۱۰، شرح البصیر ۳۳ ص ۳۷، مفتی الحاج ۳۳ ص ۲۸، البصیر ۳۸ ص ۲۸، مفتی الحاج ۳۳ ص ۲۸، اثنی ۳۳ ص ۵۳۳۔

حشر لیا جائے گا، لیکن محاربین کی امداد، ہتھیار، آلات اور ایسی چیزوں سے نہیں کی جائے گی جن سے ہتھیار بنتے ہوں، اسی طرح شرعاً ممنوع چیزیں مثلاً شراب، خنزیر وغیرہ کی تجارت کی اجازت نہیں ہوگی، اس لئے کہ یہ فساد پیدا کرنے والی اور شرعاً ممنوع چیزیں ہیں، ان پر روک لگانا ضروری ہے، امان ملے کر آنے والے حربی دارالاسلام سے ہتھیار نہیں خرید سکتا^(۱)۔

ان تمام قیود کو مد نظر رکھ کر تجارتی آزادی کا یہ قرار دینا جائز ہے، البتہ تنہا مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ دارالاسلام سے درآمد کرنا اور مسلمانوں کے لئے دار الحرب میں تجارت کرنا اگر تمام ناجزوں پر حریوں کا حکم نافذ ہوتا ہو، ممنوع ہے، کیونکہ دارالاسلام سے کسی بھی چیز کی درآمدگی سے مسلمانوں کے خلاف حریوں کو تقویت ملے گی، نیز اس لئے کہ مسلمان کو دارالشرک میں اقامت سے روکا گیا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”انا ہر یء من کل مسلم یقیم بہن اظہر المشرکین“^(۲) (میں مشرکین کے درمیان اقامت پذیر ہر مسلمان سے بری ہوں)۔

اسی طرح نلہ وغیرہ درآمد کرنا ناجائز ہے، مگر یہ کہ دشمن کے ساتھ معاہدہ امن ہو، معاہدہ امن کے بغیر جائز نہیں^(۳)۔

(۱) الخراج للذی یوسف ص ۱۹۹، شرح البصیر ۳۳ ص ۷، حاشیہ الطحاوی ۳۳ ص ۳۳، فتح القدیر ۳۳ ص ۳۳ کے بعد کے صفحات، الفتاویٰ الہندیہ ۳۳ ص ۳۳، مفتی الحاج ۳۳ ص ۲۲، شرح البصیر مع اثنی ۳۳ ص ۳۰۸۔

(۲) حدیث ۳۳ ص ۳۳، انا ہر یء من کل مسلم یقیم بہن اظہر المشرکین کی روایت، ہیروود (۳۳ ص ۱۰۳ طبع عزت حیدر عباس) اور ترمذی (۳۳ ص ۱۵۵ طبع علی) نے کی ہے جامع لا اصول کے تحقق عبدالقادر انانہ کو طے کرتے ہیں اس کی سند کے رجال ثقہ ہیں البتہ بخاری، ابوداؤد، ابوداؤد ترمذی اور دارقطنی نے اس حدیث کے قس بن ابی حازم سے مرسل ہونے کو صحیح قرار دیا ہے اسی منہوم کی ایک ہمری حدیث اس کے لئے سناد ہے (جامع لا اصول ۳۳ ص ۲۲) صحیح کردہ مکتبہ المکتبۃ العربیہ۔

(۳) البدونہ ۱۰ ص ۱۰، المتعلقات لعمدات ۳۸ ص ۲۸، فتح اعلیٰ لماک ۳۳ ص ۳۳۔

اہل حرب ۲۲

جنگی ہے، غیر مسلموں سے جنگ اس سے زیادہ خطرناک ہے، لہذا اس حالت میں ان کو ہتھیاروں کی فروختگی بدرجہ اولیٰ ممنوع ہوگی۔
حسن بھری کہتے ہیں: کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ دشمن اسلام کو ہتھیار روانہ کرے، جس سے مسلمانوں کے خلاف اس کو تقویت ملے اور نہ کھوڑے اور نہ ایسی چیزیں جن سے ہتھیار اور کھوڑوں پر مدد ملتی ہے (۱)۔

اسی طرح دشمن کو ہتھیار فرجست کرنے سے مسلمانوں کے خلاف ان کو تقویت ملے گی، اور اس سے فائدہ اٹھا کر جنگ چھڑنے اور جنگ کو طول دینے کی حوصلہ افزائی ہوگی، اس کا بھی تقاضا ہے کہ ممنوع ہو۔

کتابیہ حربیہ سے مسلمان کا نکاح:

۲۲۔ ستر آن کریم سے سرائی معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان کے لئے کتابیہ عورت سے نکاح کرنا جائز ہے، اور اس میں ذمیہ کتابیات داخل ہیں، اسی طرح حربیہ کتابیات بھی داخل ہوں گی، دونوں میں کوئی فرق نہیں، کیونکہ فرمان باری ہے: ”وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ“ (۲) (اور جو لوگ اہل کتاب ہیں ان کا کھانا تمہارے لئے جائز ہے اور تمہارا کھانا ان کے لئے جائز ہے اور اسی طرح تمہارے لئے جائز ہیں مسلمان پارسانیں اور ان کی پارسانیں جن کو تم سے قبل کتاب مل چکی ہے)، البتہ اس میں اختلاف و تفصیل ہے جس کو اصطلاح ”نکاح“ کی بحث میں ملاحظہ کیا جاسکتا ہے (۳)۔

دارالاسلام سے مدد کرنے کے جواز کی ایک دلیل یہ ہے کہ جب حضرت ثمامہ بن اثال حنفی اسلام لائے اور کفار مکہ نے کہا: تم نے اپنا دین ترک کر دیا؟ تو انہوں نے کہا: میں نے دین ترک نہیں کیا بلکہ مسلمان ہوا ہوں، محمد ﷺ کی تصدیق کی اور ان پر ایمان لایا، خدا کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے! تمہارے پاس ایمان سے ایک دانہ نہیں آئے گا (ثمامہ سے مکہ میں غلہ آتا تھا) حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ اجازت دے دیں۔ وہ اپنے وطن لوٹے۔ اور مکہ کے لئے غلے کی روانگی روک دی قریش کو بڑی وقت ہوئی، انہوں نے رحم بڑا بت کا حوالہ دے کر حضور ﷺ سے درخواست کی کہ ثمامہ کے پاس لکھ دیں تاکہ ان کو غلہ روانہ کیا جائے تو حضور ﷺ نے اسے منظور فرمایا (۱)۔ اس سے معلوم ہوا کہ دشمن کو غلہ وغیرہ روانہ کیا جاسکتا ہے، حتیٰ کہ حالت جنگ میں بھی۔

اسی طرح وہ تمام احادیث جواز کی دلیل ہیں جن کا ذکر حربیہ کے لئے صدق و غیرات اور وصیت کی بحث میں آچکا ہے، مثلاً ابوسفیان کو کھجوروں کا ہدیہ، حضرت اسماء کا اپنی مشرک ماں کے ساتھ صلہ رحمی کرنا اور مسلمانوں کا قیدیوں کو کھانا۔

البتہ ہتھیار وغیرہ درآمد کرنا ممنوع ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمران بن حصینؓ کی حدیث میں ہے کہ ”ان رسول اللہ ﷺ نہی عن بیع السلاح فی الفتنة“ (۲) (حضور ﷺ نے فتنہ کے وقت ہتھیار فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے) فتنہ سے مراد خانہ

= سواہب الجلیل ۳/۳۳۷-۳۳۸

(۱) ثمامہ بن اثال حنفی کی حدیث کی روایت بخاری (فتح الباری ۸/۸۷ طبع الشریعہ)، مسلم (۳/۱۳۸، ۱۳۸۷ طبع اعلیٰ) اور بیہقی (۳/۱۹۷) نے کی ہے۔

(۲) حدیث عمران بن حصینؓ کے متعلق بیہقی فرماتے ہیں: ”درست یہ ہے کہ یہ سوقوف ہے (نصب المرایہ ۳/۳۹۰)۔“

(۱) الخراج لابن یوسف ۸ ص ۱۹۰۔

(۲) سورہ مائدہ ۵۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۴۹۷، المشرح الکبیر للدرر ج ۲ ص ۶۷۷، معنی الکناج ۳ ص ۸۷، المعنی ۵۸۹ اور اس کے بعد کے صفحات۔

اہل حرب ۲۳-۲۴

حربیہ بیوی اور رشتہ داروں کا نفقہ:

اول: حربیہ بیوی کا نفقہ:

۲۳- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ (۱) اطلاق بیوی کا نفقہ واجب ہے، نفقہ اور دوسرے حقوق نکاح کی حق دار ہونے میں کتابیہ اور مسلمان عورت برآمد ہیں، خواہ سردست بیوی سے نکاح باقی ہو یا عدت میں ہو، اس لئے کہ وہ دونوں (مسلمہ وغیر مسلمہ) زوجیت کے تعلق سبب استحقاق اور اس کی شرط میں شریک ہیں، وہ شوہر کے لئے مقید و مجبوس ہے، شوہر اس کو تصرف کرنے اور ممانعہ سے روکے ہوئے ہے، لہذا اس کا نفقہ شوہر کے ذمہ واجب ہے، اللہ تعالیٰ نے شوہر پر بیوی کا نفقہ طے کر دیا ہے، فرمان باری ہے: "لِيَنْفِقَ ذُو مَسْعَةٍ مِنْ مَسْعَتِهِ، وَمَنْ قَدَرُ عَلَيْهِ ذَرْفَةٌ فَلْيَنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا" (۲) (وسعت والے کو شریعت اپنی وسعت کے موافق کرنا چاہئے اور جس کی آمدنی کم ہو اسے چاہئے کہ اسے اللہ نے جتنا دیا ہے اس میں سے شریعت کرے، اللہ کسی پر اس سے زیادہ بار نہیں ڈالتا چاہتا جتنا اسے دیا ہے)، نصوص میں مسلمہ و کتابیہ کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے، دیکھئے: اصطلاح "نفقہ"۔

دوم: حربی رشتہ داروں کا نفقہ:

۲۴- مالکیہ کا مشہور قول اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے (۳) کہ خوش حال

مسلمان پر اپنے مادر رشتہ داروں کا نفقہ واجب ہے اگرچہ وہ کافر ہوں یعنی خون و دین میں اختلاف ہو، البتہ یہ نقطہ نظر رکھنے والوں میں سے بعض کا خیال ہے کہ نفقہ صرف والدین اور لڑکے پر واجب ہوگا، چنانچہ ان کے نزدیک لڑکے پر صرف مادر والدین کا نفقہ واجب ہے، اسی طرح خوش حال باپ پر صرف مادر لڑکے کا نفقہ واجب ہے، خواہ لڑکا کافر اور والدین مسلمان ہوں یا لڑکا مسلمان اور والدین کافر ہوں۔

شافعیہ والد کا نفقہ اگرچہ وہ اوپر کی پشت کا ہو اور لڑکے کا نفقہ اگرچہ وہ نیچے کی پشت کا ہو، واجب قرار دیتے ہیں، گوکہ ان کا دین الگ الگ ہو۔

فریقین کی دلیل یہ ہے کہ نفقہ کا سبب موجود ہے یعنی لڑکے اور والد کے درمیان قرابت و بغضیت کا پایا جانا جیسا کہ ولادت کی وجہ سے کوئی رد کرنے کا حکم ہے، دیکھئے: اصطلاح "نفقہ"۔

حنفی و حنبلیہ (۱) کی رائے یہ ہے کہ اختلاف دین کی وجہ سے نفقہ واجب نہیں، لہذا مسلمان پر اپنے حربی والدین کا نفقہ واجب نہیں ہوگا، اسی طرح حربی کو اپنے ذمی یا مسلمان باپ کا نفقہ دینے پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ نفقہ کا استحقاق صلہ رحمی، احسان اور غم خواری کے طور پر ہوتا ہے اور حربی کسی صلہ رحمی کا مستحق نہیں، کیونکہ ان پر احسان کرنے سے منع کیا گیا ہے، فرمان باری ہے: "إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُواكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَيَتَوَلَّهُمْ" (۲) (اللہ تعالیٰ تم سے منع کیا گیا ہے کہ تم ان لوگوں سے پیروی کرو جنہوں نے تم کو دین کی خاطر قتل کیا اور تم کو تماری دیار سے باہر کیا اور ظاہر کیا کہ تم کو باہر کرنے کے لئے تم سے پیروی کرنا چاہتے ہیں، اور جو ایسا کرے گا، اللہ تعالیٰ اس سے عذاب کرے گا)۔

(۱) البدائع ۱/۱۶۳، فتح القدیر ۳/۳۱۳، مآلک ۱/۱۸۱، ورواں کے بعد کے صفحات، المشرح المفسر ۲/۴۹۹، ۳/۴۳۰، بدیع الجہد ۲/۵۳، التواہم العکبیر ۲/۴۳، ۳/۵۴، ۴/۸۷، طبع ۱۹۷۵ء، مصر یہ معنی الحجاج ۳/۱۸۸، المعنی ۲/۵۶۳، ورواں کے بعد کے صفحات، مطالب ولی ۱/۱۱۷، ۱/۱۱۸، کشاف القناع ۵/۵۳۲، ورواں کے بعد کے صفحات۔

(۲) سورہ طلاق ۲۷۔

(۳) مواہب الجلیل ۳/۴۰۹، المشرح المفسر ۲/۵۰۷، ورواں کے بعد کے

اہل حل و عقد ۱-۲

اہل حل و عقد

تعریف:

۱- اہل الحل والعقد: یہ لفظ ثمان و شوکت والے ان علماء، رؤساء اور سرداران قوم پر بولا جاتا ہے جن سے ولایت کا مقصد حاصل ہوتا ہے^(۱)، مقصد ولایت و حکمرانی قدرت و کنٹرول ہے، اور یہ لفظ ”حل الامور و عقدھا“ سے ماخوذ ہے یعنی مسائل کا جوڑ توڑ^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اہل اختیار:

۲- اہل اختیار وہ لوگ ہیں جن کے ذمہ امام کا انتخاب کرنا ہے، اور یہ ارباب حل و عقد کی جماعت ہوتی ہے، خواہ سب ہوں یا ان میں سے کچھ^(۳)۔

فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ“^(۱) (اللہ تو تمہیں صرف ان لوگوں سے دوستی کرنے سے منع کرتا ہے جو تم سے دین کے بارے میں لڑے اور تم کو تمہارے گھروں سے نکالا اور تمہارے نکالنے میں مدد کی اور جو کوئی دوستی کرے گا ان سے تو یہی لوگ ظالم ہیں) اور اس لئے بھی کہ ان میں وراثت جاری نہیں ہوتی، لہذا قرابت اور رشتہ داری کی وجہ سے کسی ایک پر دوسرے کا نفقہ بھی واجب نہیں ہوگا۔

یہ بیوی کے نفقہ سے الگ ہے، اس لئے کہ بیویوں کا نفقہ غرض ہوتا ہے جو واداری کے باوجود واجب ہوتا ہے، لہذا اختلاف دین اس کے منافی نہیں جیسا کہ مہر اور اجرت۔ اور اس لئے بھی کہ ولدین کا نفقہ جیسا کہ ذکر کیا گیا، صلہ رحمی اور نعم خواری کے طور پر ہوتا ہے، لہذا اختلاف دین کے ساتھ واجب نہیں جیسا کہ اس کو زکاۃ دینا اور اس کا وارث ہونا درست نہیں۔

لیکن حنا بلہ اور حنفیہ میں سے کاسانی کا کہنا ہے کہ اصول فروع کے رشتہ میں ذمی و مستأمن کے درمیان، اسی طرح دو مستأمنوں کے درمیان نفقہ واجب ہے، اس لئے کہ ولادت کے حق میں اختلاف دین نفقہ واجب کرنے سے مانع نہیں ہے۔



(۱) اس موضوع پر فقہاء کا کلام معلومت مرسلہ کے ضوابط پر مبنی ہے تا کہ سیاست شریعیہ کی بھرپور شکل عمل میں آئی جاسکے، اور یہ اس بات سے مانع نہیں کہ دوسرے طریقے مستحب کے جائز یا بشرطیکہ ان سے معلومت کی تکمیل ہو، ورنہ شرعی اصول کے خلاف نہ ہوں (کمپلی)۔

(۲) دیکھئے ماہ ”کل“، لسان العرب، العرب، الصحاح، تاج العروس، المنشی من منہاج الاحوال ص ۵۸ طبع المکتبۃ الشریعۃ، تفسیر الرازی ص ۱۳، تفسیر آیت ”و اولی الامر منکم“، اسنی الطالب ص ۱۰۹، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، حاشیہ قطبی ص ۷۳، طبع دار البیروت۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للامور ص ۸، ولایہ قطبی ص ۱۰۔

اہل حل و عقد ۳-۵

ب۔ اہل شوری:

۳- تاریخی واقعات پر نظر رکھنے والے کو اہل شوری اور ارباب حل و عقد میں فرق ملے گا، اس لئے کہ اہل شوری کا نمایاں وصف ”علم“ ہے جب کہ ارباب حل و عقد کا نمایاں وصف ”شوکت“ (رعب و دہش) ہے۔

روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کو جب کوئی اہم مسئلہ پیش آتا تو حضرت عمرؓ بن الخطاب، حضرت عثمان، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت معاذ بن جبل، حضرت ابنی بن کعب اور حضرت زید بن ثابتؓ کو بلا تے، یہ بھی حضرات حضرت ابو بکرؓ کے بعد خلافت میں فتویٰ دیتے تھے اور حضرت ابو بکرؓ ان سے مشورہ کرتے تھے (۱)، جب کہ حضرت ابو بکرؓ کے ہاتھ پر بیعت کرانے والے ارباب حل و عقد میں حضرت بشیر بن سعد بھی تھے، ان کا شمار مفتیان صحابہ میں نہ تھا، لیکن ان کی قوم (خزرج) میں ان کی بات مانی جاتی تھی، اور کہا جاتا ہے کہ ستیفہ کے موقع پر انصار میں سے سب سے پہلے انہوں نے ہی حضرت ابو بکرؓ کے ہاتھ پر بیعت خلافت کی تھی (۲)۔

ارباب حل و عقد کے اوصاف:

۴- چونکہ ارباب حل و عقد کے سر ایک معین ذمہ داری ہے یعنی خلیفہ کی تعیین و تقرری، اس لئے ان میں درج ذیل اوصاف کا ہونا ضروری ہے:

الف- عدالت جس میں کوئی کے لئے ضروری شرائط پورے طور پر موجود ہوں یعنی اسلام، عقل، بلوغ، عدم فسق اور مکمل مردیت۔
ب- علم جس کے ذریعہ معلوم ہو سکے کہ معتبر شرائط کے ساتھ

امامت کا مستحق کون ہے؟

ج- رائے و حکمت جس کے نتیجے میں امامت کے لئے اس شخص کا انتخاب ہو سکے جو سب سے زیادہ لائق ہو (۱)۔
د- رعب و دہش جو کہ لوگ اپنی رائے کو چھوڑ کر اس کا اتباع کرتے ہوں تاکہ مقصور ولایت حاصل ہو سکے (۲)۔
ح- اخلاص اور مسلمانوں کے لئے خیر خواہی (۳)۔

ارباب حل و عقد میں سے اہل انتخاب کی تعیین:

۵- اصل یہ ہے کہ ارباب حل و عقد وہ تمام حضرات ہیں جن کے اندر مذکورہ بالا صفات ہوں لیکن عملاً انتخاب کرنے والی اکثر ارباب حل و عقد کی ایک جماعت ہوتی ہے جس کو اہل انتخاب کہا جاتا ہے۔

اہل انتخاب (جو ارباب حل و عقد کی ایک جماعت ہوتی ہے) کی تعیین دو میں سے کسی ایک طریقہ سے ہوتی ہے:
الف- خلیفہ ان کی تعیین کردے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے ارباب حل و عقد میں سے چھ افراد کی تعیین کر دی تھی تاکہ ان کی وفات کے بعد اپنے میں سے کسی ایک کو خلیفہ المسلمین منتخب کریں اور صحابہ کی موجودگی میں بغیر کسی اختلاف کے یہ عمل میں آیا۔

ب- حاضرین کے ذریعہ تعیین: اگر خلیفہ ارباب حل و عقد میں سے بعض افراد کی تعیین نہ کرے تو ان میں سے جو حضرات باسانی حاضر ہو جائیں ان کے ذریعہ بیعت خلافت ہو جائے گی، اور یہ

(۱) حاشیہ قلعی ۱/۳۳۲، اسنی طحطاہ ۱۰۹/۳، احکام السلطانیہ للماوردی ۱/۳۷۱، ص ۲-۳۔

(۲) السنن من منہاج الحداد ص ۵۱۔

(۳) حاشیہ المباحث للماوردی ص ۳۸، طبع دارالکتب الحدیث و مکتبۃ الشیخ بغداد۔

(۱) کنز العمال ۶۳/۵، المہذب للبیہقی ۲/۳۹۷۔

(۲) اسد الغابۃ تذکرہ بشیر بن سعد۔

اہل حل و عقد ۶-۷

حاضری تعیین کے قائم مقام ہوگی (۱)۔

بیعت کریں گے (۱)۔

۷- ضرورت پڑنے پر امام کو معزول کرنا۔ (۲) مزید تفصیل
"امامت" کی بحث میں دیکھی جائے۔

ارباب حل و عقد کی ذمہ داریاں:

۶- ان کی بعض ذمہ داریاں حسب ذیل ہیں:

الف- خلیفہ کی تقرری: یہ اجماعی مسئلہ ہے، اس میں اہل سنت
والجماعت میں سے کسی کا اختلاف نہیں (۲)۔

ارباب حل و عقد کی وہ تعداد جن سے امامت ثابت ہوتی
ہے:

۷- ارباب حل و عقد کی کتنی تعداد سے امامت ثابت ہو جاتی ہے؟
اس سلسلے میں علماء نے اختلاف کیا ہے اور ان کے مختلف مذاہب ہیں:
ایک جماعت نے کہا کہ امامت کے ثابت ہونے کے لئے ہر شہر
کے اہل حل و عقد کی اکثریت ضروری ہے تاکہ سب کی رضا شامل ہو
اور اجماعی طور پر اس کی امامت مسلم ہو، یہی مذاہب کا مذہب ہے، امام
احمد نے فرمایا: امام جس پر سب کا اتفاق ہو، وہ ہے جس کے بارے
میں ہر ایک کہے کہ یہ امام ہے (۳)۔

ب- امام کے انتقال پر ولی عہد کی امامت کے لئے تہجد بیعت
اگر ولی عہد نہ تھے وقت اس میں امامت کی صحت کی شرائط پوری نہ
ہو رہی ہوں۔ ماوردی نے کہا: ولی عہد میں امامت کی شرائط کے پانے
جانے کا اعتبار اس وقت سے ہوگا جب اسے ولی عہد بنایا گیا، اگر اس
وقت بچہ یا فاسق رہا ہو پھر ولی عہد بنانے والے (امام) کی وفات
کے وقت وہ بالغ و عادل بن گیا تو اس کی خلافت صحیح نہیں، یہاں تک
کہ اہل انتخاب دوبارہ اس سے بیعت کر لیں (۴)۔

ج- امام کی موت پر غائب ولی عہد کو لا (۴)۔

ایک دوسری جماعت نے کہا کہ ارباب حل و عقد میں سے کم سے
کم پانچ کا ہونا ضروری ہے، سب مل کر اس کی امامت طے کریں یا
کوئی ایک بقیہ چاروں کی رضا سے طے کر دے۔

د- امام جس نے غائب کو ولی عہد بنادیا، اس کے آنے تک نائب
امام کی تقرری۔ ماوردی نے کہا: اگر امام کسی غائب (غیر حاضر) کو ولی
عہد بنا کر مر گیا اور ولی عہد غیر حاضری ہو تو اہل انتخاب اس کو حاضر
کریں گے، اگر اس کی غیر حاضری لمبی ہو اور امور کی دیکھ ریکھ میں
تاخیر سے مسلمانوں کو نقصان پہنچ رہا ہو تو اہل انتخاب اس کا نائب
مقرر کریں گے، اور اس سے خلافت کے بجائے صرف نیابت کی

خفیہ و شافعیہ کے نزدیک ارباب حل و عقد کی ایک جماعت کی
تقرری سے امامت ثابت ہو جاتی ہے، اس کی کوئی مہین
تعدا نہیں (۴)۔ ان تمام اجماعی امور کی تفصیل کی جگہ اصطلاح
"امامت کبریٰ" ہے۔

(۱) اصول الدین عبد القادر بغدادی ص ۲۰۸ طبع استنبول ۱۳۲۲ھ حاشیہ قلیوبی
۱۵۳ ص

(۲) دیکھئے مابعدہ مراجعہ نیز ملخص لؤلؤ النجی مع شرحہ للرحمہ ج ۱ ص ۳۵۱ طبع مطبعہ
اسعادہ مصر ۱۳۲۲ھ امامیہ شیعہ کا کہنا ہے کہ امام کا علم نص کے ذریعہ ہوگا۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۱۱۔

(۴) عوالہ سابق۔

(۱) اسنی المطالب ص ۱۱۰، الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۱۱۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۱۱، طوایفی عقلی ص ۱۰۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للابی عقلی ص ۱۰۔

(۴) الماوردی ص ۶-۷، طوایفی عقلی ص ۱۱، حاشیہ ابن ماجہ ص ۶۹، حاشیہ قلیوبی

ص ۱۵۳، اشروعی علی فقہہ ص ۶۹، اصول الدین عبد القادر بغدادی ص ۲۰۸۔

اہل خبرہ

دیکھئے ”خبرہ“۔

اہل دیوان

تعریف:

۱۔ دیوان قاری لفظ ہے جس کا معنی ہے: مجموعہ کتب و رجسٹر جس میں فوجیوں بدر اہل وظائف کے نام درج ہوتے ہیں۔

دیوان: حساب کا رجسٹر ہے، پھر اس کا اطلاق حساب پر اور اس کے بعد حساب کی جگہ پر ہونے لگا^(۱)۔ اشعار و تصانیف کے مجموعہ کو بھی دیوان کہا جاتا ہے۔ سلاب ”ناج“ نے کہا: اس طرح ”دیوان“ کے پانچ معانی ہیں: لکھنے والے، لکھنے والوں کی جگہ، رجسٹر، کوئی کتاب اور مجموعہ اشعار۔

فقہاء کے یہاں دیوان سے مراد وہ رجسٹر ہے جس میں حکومت کے کارندوں کے نام درج ہوتے ہیں جن کے لئے بیت المال میں تنخواہ یا وظیفہ مقرر ہوتا ہے، اور اس سے مراد وہ جگہ بھی لی جاتی ہے، جہاں یہ رجسٹر اور اس کے لکھنے والے ہوتے ہیں۔

اہل دیوان: وہ لوگ ہیں جن کو اس سے تنخواہ ملتی ہو^(۲)۔

اہل خطہ

دیکھئے ”اہل محلہ“۔



(۱) لسان العرب: ناج العروس، المصباح الممیر بارہ ”دون“۔

لفظ دیوان قاری ہے قاری میں یہ شیطان کا نام ہے لکھنے والوں کو دیوان اس لئے کہتے ہیں کہ وہ ان امور کے بڑے مدیر اور سرچھوٹی ہونے کی چیز کو علم میں رکھتے ہیں پھر انہی کے نام پر ان کے جیسے کی جگہ کو دیوان کہا گیا (را حکام السلطانیہ للماوروی ص ۱۷۵)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۰۸، طبع بوق، لکھنؤ علی المصباح مع حاشیہ قلیوبی و عمیرہ ص ۱۸۹، طبع لکھنؤ، جوہر طائیل ۲۵۶/۱، وا حکام السلطانیہ للماوروی ص ۱۹۹، طبع لکھنؤ۔

اہل دیوان ۲-۳

دیوان کی ذمہ داری: سرکاری حقوق یعنی حکومت کے کام کاغذ، مال کا تحفظ اور کارکنان اور نوٹج کے حقوق کی حفاظت ہے جو حکومت کے کام انجام دیتے ہیں^(۱)۔

سب سے پہلے دیوان کس نے اور کیوں قائم کیا:

۲- اسلامی حکومت میں سب سے پہلے حضرت عمرؓ نے دیوان قائم کیا۔ اس کی وجہ یہ ہوئی کہ حضرت ابوہریرہؓ بحرین سے مال لے کر آئے، حضرت عمرؓ نے ان سے پوچھا: کیا لائے؟ انہوں نے جواب دیا: پانچ لاکھ درہم۔ حضرت عمرؓ کو زیادہ معلوم ہوا تو پوچھا: جانتے ہو کیا کہہ رہے ہو؟ انہوں نے جواب دیا: ہاں، ایک لاکھ پانچ بار، حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ وہ پاکیزہ ہے؟ انہوں نے جواب دیا: مجھے معلوم نہیں۔ حضرت عمرؓ منبر پر جلوہ افروز ہوئے اور حمد و ثناء کے بعد فرمایا: لوگو! ہمارے پاس ڈھیر مال آیا ہے، اگر چاہو تو ماپ کر دیں، اور چاہو تو گن کر دیں، یہ سن کر ایک صاحب کھڑے ہوئے اور کہا: امیر المؤمنین! میں نے تمہیں کو دیکھا کہ وہ رجسٹر رکھتے ہیں، آپ بھی لوگوں کے لئے ایک رجسٹر بنادیں۔

کچھ لوگ اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک جماعت روانہ کی، اس وقت ان کے پاس ہرمز ان بیٹھا ہوا تھا، اس نے حضرت عمرؓ سے کہا: اس جماعت کو آپ نے بل دے دیا، اگر ان میں کوئی پیچھے رہ جائے اور اپنی جگہ پر دیر کر دے تو آپ کے نمائندہ کو اس کا ظلم کیسے ہوگا؟ آپ ان کے لئے ایک دیوان (رجسٹر) بنادیجئے، حضرت عمرؓ نے اس سے رجسٹر کے بارے میں تفصیلات معلوم کیں تو اس نے رجسٹر کی وضاحت کی^(۲)۔

اہل دیوان کی اقسام:

۳- بتایا جا چکا ہے کہ اہل دیوان وہ لوگ ہیں جن کو اس سے تنخواہ ملتی ہے، ان کی چند اقسام ہیں:

الف- فوجی: دیوان میں ان کے اندراج کے لئے کچھ شرطیں ہیں جن کا ذکر ماوردی نے کیا ہے اور وہ حسب ذیل ہیں:

(۱) بائع ہونا: اس لئے کہ بچہ ہوا اور ماتحتوں میں سے ہے اور اس کا وظیفہ اولاد کے وظیفہ میں جاری ہوگا۔

(۲) آزاد ہونا: غلام اپنے آقا کے تابع ہوتا ہے، لہذا اس کا وظیفہ اس کے آقا کے وظیفہ میں ہوگا۔ اس شرط میں امام ابوحنیفہ کا اختلاف ہے اور یہی حضرت ابوہریرہؓ کی رائے ہے۔

(۳) مسلمان: تاکہ عقیدہ کے ساتھ ملت کا دفاع کرے اور اس کی غیر خواہی اور جدوجہد پر اعتماد کیا جائے۔

(۴) ایسے افراد اس میں نہ ہوں جو جنگ سے اس کے لئے مانع ہوں۔

(۵) اس میں جنگ کی شدت اور لڑائی کا ظلم ہو۔

(۶) ہر دھرم کے کام سے فارغ ہو^(۱)۔

ظاہر ہے کہ یہ شرطیں انتظامی ہیں، جگہ اور زمانہ کے اختلاف کے اعتبار سے، مصلحت کی تکمیل کو پیش نظر رکھ کر ان پر نظر ثانی کی جاسکتی ہے۔

ب- اہل مناصب، مثلاً وکیل، قاضی، علماء، مال لانے والے، جمع کرنے والے اور تقسیم کرنے والے وغیرہ اور نماز کے امام و مؤذن^(۲)۔

ج- ضرورت مند، کیونکہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: اس مال میں کوئی

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۷۹۔

(۲) المساندہ لشریحہ لابن تیمیہ ص ۳۳۔

(۱) الاحکام السلطانیہ لابی بکر ص ۲۳۰، الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۷۵۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۷۵، الاحکام السلطانیہ لابی بکر ص ۷۹۔

اہل دیوان ۴-۵

کہ امام ان کی کفالت کرے تاکہ وہ اپنی اپنی ذمہ داریاں پوری کرتے رہیں، یہ قضاء، حکام، تقسیم کرنے والے، مفتیان اور فقہاء ہیں اور ہر وہ شخص جو دین کا کوئی اہم کام سنبھالے ہوئے ہے، جس میں انہماک کی وجہ سے اپنی ضروریات پوری کرنے کے لئے کچھ نہیں کر پاتا۔

(۳) تیسری قسم ان لوگوں کی ہے جن کو مال داری اور کفالت کے باوجود بیت المال سے کچھ دیا جاتا ہے، ان کا اشتقاق ضرورت پوری کرنے پر موقوف نہیں، یہ بنو ہاشم اور بنو عبد المطلب ہیں جن کو قرآن پاک میں (ذوی القربی) (۱) کہا گیا ہے۔

اہل دیوان کے وظائف میں کمی بیشی:

۵- اہل دیوان کے وظائف کے بارے میں صحابہ کرام کا اختلاف ہے:

حضرت ابو بکرؓ اور حضرت علیؓ اہل دیوان کے وظائف میں برابری کے قائل تھے اور سابقیت کی وجہ سے تفصیل کے قائل نہیں تھے، یہی امام شافعی اور مالک کی رائے ہے۔

ابنہ حضرت عمرؓ عثمان کی رائے تھی کہ اسلام میں سابقیت کی بنیاد پر ترجیح دی جائے، پھر حضرت عمرؓ نے مزید یہ کہا کہ اسلام میں سابقیت کے ساتھ رسول اللہ ﷺ سے رشتہ داری کی بنیاد پر ترجیح دی جائے۔

ان دونوں کی رائے کو فقہاء میں سے امام ابوحنیفہ، احمد اور فقہائے عراق نے اختیار کیا ہے (۲)۔

جس وقت حضرت ابو بکرؓ نے وظائف میں تمام لوگوں میں برابری

شخص دوسرے سے زیادہ حق دار نہیں ہے سوائے اس کے جس نے اسلام لانے میں سبقت کی ہو، اور جو مستغنی ہو، اور جس نے قربانی دی ہو، اور جو حاجت مند ہو (۱)۔

مصارف کے بارے میں اصولی ضابطہ:

۴- امام الحرمین نے کہا: امام جن لوگوں کو بیت المال سے امداد دے گا وہ تین طرح کے ہیں:

(۱) ایک قسم ضرورت مندوں کی ہے، امام ان کی ضروریات پوری کرے گا، یہ لوگ زکاۃ کے اکثر مستحقین ہیں، جن کا ذکر آیت کریمہ "إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ" (۲) میں ہے۔

(۲) دوسری قسم ان لوگوں کی ہے جن کی امام کفالت کرے گا اور وظیفہ کا مال دے کر ان کی ضرورت پوری کرے گا اور ان کو آسودہ کر دے گا، تاکہ وہ اپنے ذمہ عام اسلامی ذمہ داری کو یکسوئی سے انجام دیں، یہ لوگ دو طرح کے ہیں:

الف- وظیفہ خوار (نون): یہ لوگ مسلمانوں کے مددگار، ان کے لئے قوت بازو اور جائے پناہ اور ان کی شان و شوکت کا ذریعہ ہیں، لہذا ان پر اتنا خرچ کیا جانا چاہئے جس سے ان کی ضرورت و حاجت پوری ہو سکے۔

ب- جو لوگ ارکان دین کو قائم رکھنے میں لگے ہوئے ہیں اور ان میں انہماک و مشغولیت کے سبب اپنی ضروریات پوری کرنے کے لئے کوئی ذریعہ اختیار نہیں کر سکتے، کیونکہ اگر یہ لوگ ان ذمہ داریوں کو انجام نہ دیں تو دین کے ارکان ٹھپ پڑ جائیں، اس لئے ضروری ہے

(۱) غیاث الامم ص ۱۸۱ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع دارالمدونہ۔

(۲) احکام السلطانیہ للامور ص ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰ احکام السلطانیہ لابی بلی ص ۲۲۲، الخراج لابی یوسف ص ۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) دیکھئے سیاست الشریعہ ص ۵۵ تیسری ص ۵۵۔

(۲) سورہ توبہ ص ۶۰۔

اہل دیوان ۶، اہل ذمہ ۱-۲

اہل ذمہ

تعریف:

۱- ذمہ کا معنی لغت میں: امان اور عہد ہے، لہذا اہل ذمہ اہل عہد ہیں، اور ذمی سے مراد معاہدہ ہے^(۱)۔ فقہاء کی اصطلاح میں اہل ذمہ سے مراد ذمی ہیں۔ ذمی ذمہ سے منسوب ہے یعنی جزیہ اور اسلامی احکام کے نفاذ کی پابندی کے بدلہ میں ذمی کی جان و مال کی حفاظت کا نام یا اس کے نائب کی طرف سے عہد و پیمان^(۲)۔

یہ ذمہ، اہل کتاب اور ان لوگوں کو جو ان کے حکم میں ہیں، عقد، یا قرآن یا تابع ہونے کی وجہ سے ملتا ہے، اور جزیہ دینے کے مقابلہ میں وہ اپنے کفر پر برتر رہتے ہیں، جیسا کہ اس کی تفصیل آئے گی۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اہل کتاب:

۲- حنفیہ و حنابلہ نے کہا: اہل کتاب سے مراد یہود و نصاریٰ اور وہ لوگ ہیں جو ان کے دین کو مانتے ہوں، یہودیوں میں سامری و اہل ہیں، اس لئے کہ وہ توریت کو اپنی دینی و مذہبی کتاب مانتے ہیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت پر عمل کرتے ہیں اور نصاریٰ میں

(۱) المصباح المفہر، لسان العرب، القاسم بن "ذمہ"۔

(۲) جوہر لا کلید، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱

اہل ذمہ ۳-۶

دوبارہ جہاد کا اعلان کیا جائے گا^(۱)۔ اس کی تفصیل اس کی اپنی اصطلاح میں ملے گی۔

غیر مسلم ذمی کیسے بنتا ہے؟

۵- غیر مسلم عقد کر کے یا زمین تران سے جن سے معلوم ہو کہ وہ ذمی ہونے سے راضی ہے یا دوسرے کے تابع ہو کر یا غلبہ و فتح کے ذریعہ ذمی بن جاتا ہے۔

ذیل میں ان حالات کی تفصیل ہے:

اول- عقد ذمہ:

۶- عقد ذمہ اسلام کے دنیوی احکام کی پابندی اور جزیہ دینے کی شرط کے ساتھ کسی کافر کو کفر پر برقرار رکھنا ہے، اس کا مقصد یہ ہے کہ ذمی جنگ کو ترک کر دے، نیز مسلمانوں کے ساتھ ملنے چلے، اور دین اسلام کی خوبیوں سے واقفیت کے بعد اس کے اسلام قبول کرنے کا احتمال ہو۔ اس طرح عقد ذمہ اسلام کی دعوت دینے کے لئے ہے، نہ کہ اس سے جزیہ لینے کی رغبت اور حرص میں ہے^(۲)۔

یہ عقد لفظاً ایجاب و قبول یا جو اس کے قائم مقام ہو، اس کے ذریعہ طے ہو جاتا ہے، دیگر تمام معاملات کی طرح اس کا بھی آہٹنا شرط نہیں، پھر بھی اندراج و اثبات، اور انکار کی صورت میں ضرر کے ازالہ کے لئے عقد کو آہٹنا بہتر ہے^(۳)۔

(۱) فتح القدیر ۵/۱۹۵، البدائع ۷/۱۰۰، شرح المسیر للدرر ۲/۲۶۷، ۲/۲۷۲، المہذب ۲/۸۸۸، مفتی ۲/۵۲۲۔

(۲) البدائع ۷/۱۱۱، ابن ماجہ ۳/۲۷۵، کشاف القناع ۳/۱۱۶، الخرقی ۳/۲۳۳، قطب ۳/۲۸۱، مفتی ۲/۲۲۲۔

(۳) مفتی ۲/۲۳۳، مفتی ۲/۵۳۲، ریح طبری ۵/۲۲۸، و اسوال راہی و معید ۷/۱۸۷، المہذب ۲/۲۵۳، و احکام السلطانیہ للماوروی ۵/۱۳۵، البدائع ۷/۱۱۰۔

ہر وہ شخص داخل ہے جو انجیل کو مذہبی کتاب مانے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تعلق کا دعویٰ کرے اور ان کی شریعت پر عمل کرے۔ شافعیہ و مالکیہ نے کہا: اہل کتاب یہود و نصاریٰ ہیں^(۱)۔

اہل ذمہ کبھی اہل کتاب میں سے ہوتے ہیں اور کبھی اہل کتاب کے علاوہ مثلاً مجوس میں سے بھی ہوتے ہیں، اہل ذمہ اور اہل کتاب میں سے ہر ایک دوسرے سے ایک لحاظ سے زیادہ عام اور دوسرے لحاظ سے زیادہ خاص ہے، لہذا کتابی اگر اہل ذمہ میں سے ہو تو اس میں دونوں وصف اکٹھے ہو جائیں گے۔

ب- اہل امان (مستامن):

۳- فقہاء کے یہاں مستامن سے مراد وہ شخص ہے جو لام یا کسی مسلمان کی طرف سے عارضی و بقی امان لے کر، اسلام میں داخل ہو، اس میں کچھ تفصیل ہے، جو اس کی اپنی اصطلاح میں ملے گی۔ اس اعتبار سے مستامن اور اہل ذمہ میں فرق یہ ہے کہ اہل ذمہ کے لئے امان دائمی وابدی ہوتا ہے جب کہ مستامن کے لئے بقی رہتا ہے^(۲)۔

ج- اہل حرب:

۴- اہل حرب سے مراد اہل کتاب اور مشرکین میں سے وہ کفار ہیں جو اسلامی دعوت کو قبول کرنے سے گریز کریں، ان کے لئے عقد ذمہ یا عقد امان بھی نہ ہو اور اگر حرب میں جہاں اسلامی احکام کا نفاذ نہیں ہوتا، قیام کریں، یہ دشمنان اسلام ہیں، ان کے خلاف ہر سال ایک

(۱) ابن ماجہ ۳/۲۶۸، القرطبی ۳/۳۰۲، قلیوبی ۳/۲۵۰، المہذب ۲/۵۰۵، مفتی ۲/۹۱۶، ۲/۵۰۱۔

(۲) البدائع ۷/۱۰۶، ابن ماجہ ۳/۲۳۸، جوہر الاکلیل ۱/۲۵۸، شرح المسیر للدرر ۲/۲۸۳، قلیوبی ۳/۲۲۵، مفتی ۲/۱۰۲، ۲/۲۳۳۔

اہل ذمہ ۷-۸

عقد ذمہ کون کرے؟

۷- جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ) کے یہاں غیر مسلم کے ساتھ عقد ذمہ امام یا اہل کاتب کرے گا، ان کے علاوہ کسی دوسرے کی طرف سے عقد ذمہ درست نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس کا تعلق امام کی نگرانی اور اس کی نظر میں مصلحت سے ہے، نیز اس لئے کہ عقد ذمہ ایک ہدی عقد ہے، اس لئے امام کی اجازت کے بغیر اس کو طے کرنا جائز نہیں (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک کسی بھی مسلمان کے لئے عقد ذمہ کرنا جائز ہے، اس لئے کہ عقد ذمہ اسلام کا بدل ہے، اس لئے وہ دعوت اسلام کے درجے میں ہے اور اس لئے بھی کہ وہ جزیہ کے مقابلہ میں ہے، لہذا اس میں مصلحت ہوگی، اور اس لئے بھی کہ ان کے مطالبہ کے وقت و فرض ہے، اور اس کے طے ہونے میں امام اور تمام مسلمانوں سے فرض ساقط کرنا ہے، لہذا اجازت ہے کہ یہ مسلمان کرے (۲)۔

عقد ذمہ کس کے لئے درست ہے؟

۸- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ عقد ذمہ اہل کتاب اور مجوس کے لئے جائز ہے، اسی طرح بالاتفاق مرتد کے لئے ناجائز ہے، اس کے علاوہ صورتوں میں اختلاف ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں مشہور قول یہ ہے کہ اہل کتاب اور مجوس کے علاوہ کسی کے لئے عقد ذمہ جائز نہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ" (۳)

(۱) الخرش ۳۳۳، تلبیوی ۳۲۸، منی الحاج ۳۳۳، المنی لابن قدامہ

۵۰۵/۸، کشاف الفقہاء ۱۱۶۔

(۲) فتح القدیر والعمدۃ علی ۵/۲۱۳، ۲۱۴۔

(۳) سورہ توبہ ۵۔

(ان مشرکوں کو قتل کرو جہاں کہیں تم انہیں پاؤ)۔

یہ آیت عام ہے لیکن سورہ توبہ کی آیت جزیہ ۲۹ کی بنیاد پر اہل کتاب کو اس سے خاص کر لیا گیا ہے اور مجوس کی تخصیص حضور ﷺ کے اس فرمان سے ہے: "سُوا بِهِمْ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ....." (۱) (ان کے ساتھ اہل کتاب کا رویہ اختیار کرو) لہذا ان کے علاوہ کفار کے بارے میں آیت کا عموم باقی رہے گا (۲)۔

حنفیہ کا قول اور یہی مالکیہ کے یہاں ایک روایت ہے، اسی طرح امام احمد کی بھی ایک روایت ہے کہ بت پرست عربوں کے علاوہ تمام کفار کے ساتھ عقد ذمہ کرنا جائز ہے، اس لئے کہ عقد ذمہ مسلمانوں سے ملنے چلنے اور اسلام کی خوبیوں سے واقفیت کے ذریعہ اس کے اسلام لانے کی امید کی وجہ سے ہے، مشرکین عرب کے ساتھ عقد ذمہ کرنے سے یہ مقصد حاصل نہیں ہوگا، کیونکہ قرآن ان کی زبان میں مازل ہو اور پیغام خداوندی کی ذمہ داری ان کو دی گئی، لہذا اللہ اور رسول ﷺ پر ایمان لانے سے انکار کرنے کے بارے میں ان کے پاس کوئی درجہ کا بھی شبہ نہیں رہا اور انہیں دعوت اسلام دینے

(۱) حدیث: "سُوا بِهِمْ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ....." ان الفاظ کے ساتھ اس حدیث کے تمام طرق ضعیف ہیں دیکھئے نصب الرایۃ لاریضی ۳/۳۸۸، مشکوٰۃ کردہ دارالماہون، بیروت ۱۳۵۷ھ، تہذیب حدیث میں مذکورہ واقعہ کے لئے ایک تاج بخاری (شیخ البخاری ۶/۲۵۷، حدیث نمبر ۳۱۵۶) میں ہے: "أَنَّ كِتَابَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَبْلَ مَوَدَّةِ بَسْمَةِ: لَوْ لَوْ بَيْنَ كُلِّ ذِي مَعْرَمٍ مِنَ الْمَجُوسِ، وَلَمْ يَكُنْ عُمَرُ أَعْلَى الْجَزِيرَةِ مِنَ الْمَجُوسِ حَتَّى شَهِدَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَعْلَمَهَا مِنَ الْمَجُوسِ هَجْرًا" (حضرت عمر بن الخطاب کی تحریر ان کی وفات سے ایک سال قبل کا ہے اس آئی کہ میری حرم مجوسی کے درمیان تفریق کرو، حضرت عمر نے مجوسوں سے جزیہ نہیں لیا تھا یہاں تک کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے کوئی وی کہ رسول اللہ ﷺ نے مجوس ہجر سے جزیہ لیا ہے)۔

(۲) تلبیوی ۳۲۹، المنی ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، احکام القرآن لابن الحرلی ۲/۸۸۔

اہل ذمہ ۹-۱۱

(۲) رسول اللہ ﷺ کا ذکر تکذیب و حقارت کے ساتھ نہ کریں۔

(۳) اسلام کی مذمت اور اس پر تنقید نہ کریں۔

(۴) کسی مسلمان عورت سے نہ نایا نکاح کے نام پر اس پر دست درازی نہ کریں۔

(۵) کسی مسلمان کو دین سے برگشتہ نہ کریں، اس کے مال سے تعرض نہ کریں۔

(۶) اہل حرب کا تعاون نہ کریں، اور حربیوں کے جاسوس کو پناہ نہ دیں۔

ماوردی نے کہا: یہ حقوق لازمی ہیں، ان کی شرط نہ لگائی جائے تب بھی ان پر لازم ہیں، ان کی شرط محض اس لئے لگائی جاتی ہے کہ ان کو مطلع کر دیا جائے اور ان کے ساتھ کئے گئے عہد کی نزاکت و اہمیت پر زور دیا جائے اور شرط لگانے کے بعد اگر اس کی خلاف ورزی کریں تو نقض عہد شمار کیا جائے گا^(۱)۔

اسی طرح کی چیزیں حنا بلہ میں سے ابو یعلیٰ نے ذکر کی ہیں^(۲)، دوسرے حضرات نے اس لئے اس کو نظر انداز کیا ہے کہ یہ چیزیں اسلامی احکام کی پابندی کی شرط میں داخل ہیں^(۳)۔

۱۱- اس کے علاوہ بعض حضرات نے کچھ مزید شرطیں بتائی ہیں، مثلاً مسلمانوں کی ضیافت کریں گے اور دارالاسلام میں کسی مگر (غلط چیز) کا اظہار نہیں کریں گے وغیرہ۔ اس طرح کی شرطیں لگانا واجب ہے یا مستحب اس سلسلے میں اختلاف ہے، فی الجملہ یہ کہ عقد کے وقت امام

کے لئے تلواریں متعین ہے، اس لئے رسول اللہ ﷺ نے ان سے جزیہ قبول نہیں کیا^(۱)۔

مالکیہ کا مشہور قول ہے کہ عقد ذمہ ہر طرح کے کنار کے ساتھ جائز ہے، کتابی، غیر کتابی، عربی بت پرست اور غیر عربی بت پرست کے درمیان کوئی فرق نہیں^(۲)۔

عقد ذمہ کی شرائط:

۹- جمہور فقہاء کے یہاں عقد ذمہ کی شرط یہ ہے کہ اہل ذمہ ہوں، اس لئے کہ عقد ذمہ تحفظ کا فائدہ دینے میں عقد اسلام کا گویا بدل ہے اور عقد اسلام کا اہل ذمہ ہونا ضروری ہے، اسی طرح عقد ذمہ بھی ہوگا، شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ وقتی طور پر بھی عقد ذمہ درست ہے۔

اسی طرح اس عقد کے لئے شرط ہے کہ وہ عبادات کے علاوہ اسلامی احکام کو قبول کریں اور ان کی پابندی کریں مثلاً معاملات میں حقوق العباد اور ہلاک شدہ چیز کا تاوان دینا، اسی طرح دین چیزوں کو وہ حرام سمجھتے ہیں مثلاً زنا اور چوری اسی طرح مردوں کے حق میں شرط ہے کہ سالانہ جزیہ دینا قبول کریں^(۳)۔

۱۰- بعض فقہاء کچھ اور شرطیں ذکر کرتے ہیں، جو دہروں کے یہاں نہیں ملتیں، شافعیہ میں سے ماوردی نے کہا: ان پر چھ چیزیں شرط ہیں:

(۱) کتاب اللہ کا ذکر عیب کے ساتھ نہ کریں، اس کو خرف نہ کہیں۔

(۱) البدائع ۷/۱۱۱، جوہر ۱/۲۶۱، طاب ۳/۸۰، معنی ۸/۵۰۰۔

(۲) طاب ۳/۸۰، ۳/۸۱، جوہر ۱/۲۶۱، طاب ۳/۲۶۴۔

کمال اس رائے کو تاریخی اعتبار سے قوی اور وجہ سمجھتی ہے اس لئے کہ تادمین حرب جنگ کے آغاز سے قبل بیش دشمن کے سامنے ”اسلام“ یا ”جزیہ“ پیش کرتے تھے، دشمن کوئی بھی ہو۔

(۳) البدائع ۷/۱۱۱، معنی ۸/۲۳۲، ۲۳۳، معنی ۸/۵۰۵، ۵۰۸۔

کشاف القناع ۳/۱۳۱، ۱۳۲۔

(۱) الاحکام السلطانیہ لاوردی ص ۳۳، جوہر ۱/۲۶۱، معنی ۸/۲۳۳۔

(۲) الاحکام السلطانیہ لاوردی ص ۳۳۔

(۳) کمالی کی رائے ہے کہ دوسرے فقہی مذاہب نے اگرچہ ان شرائط کی صراحت نہیں کی، لیکن وہ قائل ہیں کہ اہل ذمہ کے لئے ان شرائط کی پابندی ضروری ہے خلاف ورنہ کی صورت میں ان کا مہدیمان لوٹ جائے گا۔

اہل ذمہ ۱۱

اس طرح کی شرطیں لگائے جو حضرت عمرؓ نے لگائی تھیں۔ اس سلسلے میں حضرت عمرؓ سے کئی روایتیں ہیں، ایک روایت ”خلال“ نے اپنی سند سے اسماعیل بن عیاش کے حوالہ سے ذکر کی ہے انہوں نے کہا: ہم سے بہت سے اہل علم نے بیان کیا کہ کابل جزیرو نے عبدالرحمن بن نعم کے پاس لکھا کہ جب ہم اپنے ملک سے آئے تو آپ سے اپنے لئے اور مذہب والوں کے لئے امان کی درخواست کی اور ہم آپ کے لئے اپنے اوپر یہ شرط مانتے ہیں کہ اپنے شہر میں کوئی یا کلیسا نہیں بنائیں گے، نہ اس کے آس پاس کوئی دیر (راہوں اور نعوں کے رہنے کی جگہ) نہ قلا یہ (۱) نہ گرجا بنائیں گے اور نہ دیر ان کلیساؤں اور مسلمانوں کے محلوں کے کلیساؤں کو از سر نو بنائیں گے، مسلمانوں کو اپنے کلیساؤں میں دن یا رات کسی ہفت نمبر نے سے نہیں روکیں گے، ان کے دروازے کو گزرنے والوں اور مسافروں کے لئے وسیع رکھیں گے، ان میں یا اپنے گھروں میں کسی جاسوس کو ہٹا نہیں دیں گے، مسلمانوں کے ساتھ خیانت کرنے والے کی پردہ پوشی نہیں کریں گے۔ ہا تو صرف اپنے کلیساؤں کے اندر بلکی آواز سے بھائیں گے، ان پر صلیب نہیں لگائیں گے، مسلمانوں کی موجودگی میں اپنے کلیساؤں میں بلند آواز سے دعا یا قرات نہیں کریں گے، اپنی صلیب یا اپنی کتاب مسلمانوں کے بازار میں نہیں نکالیں گے، ”باعوث“ یا ”شعائین“ (۲) باہر نہیں منائیں گے، اپنے مردوں (کے جنازوں) کے ساتھ آواز بلند نہیں کریں گے، ان کے ساتھ مسلمانوں کے بازاروں میں آگ ظاہر

(۱) قلا یہ مراد وہ کوفری ہے جو تہار مذہب کے لئے طاق جاتی ہے اور مذاہب کی طرح بلند ہوئی ہے یہ ظنوت کا ہے اجتماع کا نہیں (احکام اہل الذمہ لابن القیم ۱/۲۶۸)۔

(۲) باعوث: پیرائیوں کی اصطلاح میں استغاثہ کی نماز ہے دیکھئے: القاسوس، شعائین: پیرائیوں کا تہوار ہے دیکھئے: احکام اہل الذمہ لابن القیم ۱/۲۶۸۔

نہیں کریں گے، ان کے پردوں میں سوئیں رکھیں گے، اور نہ شراب فروشی کریں گے، شرک کا اظہار نہیں کریں گے، اپنا دین قبول کرنے کے لئے کسی کو آمادہ نہیں کریں گے، اور نہ اس کی دعوت دیں گے، مسلمانوں کے حصہ میں آنے والے غلاموں میں سے کسی کو نہیں لیں گے، اگر ہمارا کوئی رشیہ دار اسلام قبول کرنا چاہے تو اس کو نہیں روکیں گے، جہاں رہیں اپنے لباس کے پابند رہیں گے، ٹوپی، عمامہ اور جوتے پہننے، مانگ نکالنے اور سوار یوں میں مسلمانوں سے مشابہت اختیار نہیں کریں گے، ان کی بات نہیں بولیں گے، ان کی کنیت نہیں رکھیں گے، ہر کے اگھے حصہ کے بالوں کو تراشیں گے، چھٹائی پر مانگ نہیں نکالیں گے، اپنی کمر میں ازار باندھیں گے، اپنی انگلیوں پر عربی میں نقش نہیں کرائیں گے، زین پر سوار نہیں ہوں گے، کوئی ہتھیار نہیں بنائیں گے اور نہ لے کر چلیں گے، ساتھ میں تلووار نہیں رکھیں گے، مسلمانوں کی مجلسوں میں ان کی تعظیم کریں گے، ان کو راستہ بنائیں گے، اگر وہ مجلسوں میں بیٹھنا چاہیں تو ان کے لئے جگہ خالی کر دیں گے، ان کے گھروں میں جھانک کر نہیں دیکھیں گے، اپنی ہلاکت اور آں نہیں پڑھائیں گے، ہم میں سے کوئی بھی کسی مسلمان کے ساتھ تجارت میں شریک نہ ہوگا، الا یہ کہ تجارت مسلمان کے ہاتھ میں ہو، ہر گزرنے والے مسلمان مسافر کی تین دن ضیافت کریں گے، اور اوسط درجہ کا کھانا جو ہمیں میسر ہو نہیں کھائیں گے، ہم اپنے، اپنی ہلاکت، اپنی بیویوں اور گھروں کے ضمانت دار ہیں، اگر ہم نے اپنی شرط اور اپنے جہد و جس پر ہم کو امان ملا ہے، کو بدلا، یا اس کی خلاف ورزی کی تو ہمارے لئے کوئی ذمہ و عہد نہیں، دشمن اور مخالفین کی جو چیزیں مباح ہوتی ہیں ہماری بھی وہ تمام چیزیں آپ کے لئے مباح ہو جائیں گی، حضرت عبدالرحمن بن نعم نے اسے حضرت عمرؓ کے پاس لکھ بھیجا،

اہل ذمہ ۱۲-۱۳

حضرت عمرؓ نے ان کو جواب لکھا کہ ان کی درخواست منظور کرلو^(۱)۔

بلاشبہ ان میں سے بعض شرطیں واجب ہیں، جن کی خلاف ورزی مقہر ذمہ کو توڑ دیتی ہے جیسا کہ آئے گا۔

دوم مقرر اُن کے ذریعہ ”ذمہ“ حاصل ہوتا:

اس کی چند قسمیں ہیں:

الف- دارالاسلام میں اقامت اختیار کرنا:

۱۲- اصل یہ ہے کہ غیر مسلم جس کے ساتھ مقہر ذمہ نہ ہوں کو دارالاسلام میں مستقل اقامت نہیں کرنے دیا جائے گا، صرف وقتی امان کے ذریعہ کچھ دنوں اقامت کی اجازت ہوگی، اور اس امان والے کو مستامن کہتے ہیں، جمہور فقہاء (حنفی، شافعیہ اور حنبلیہ) کے نزدیک مستامن کی دارالاسلام میں اقامت کی مدت پورے ایک سال نہیں ہوگی، اگر وہ ایک سال یا اس سے زیادہ اقامت کر لے تو اس پر جزیہ عائد کر دیا جائے گا اور اس کے بعد وہ ذمی ہو جائے گا۔

لہذا غیر مسلموں کی لمبی اقامت اس بات کا قرینہ ہے کہ وہ دائمی اقامت اور اہل ذمہ کی شرائط قبول کرنے سے راضی ہیں^(۲)۔

اس کے علاوہ فقہاء حنفیہ نے اس موضوع پر تفصیلات ذکر کی ہیں، انہوں نے کہا: اصل یہ ہے کہ جب حربی دارالاسلام میں امان کے ساتھ داخل ہو تو مناسب ہے کہ امام خود پیش قدمی کر کے جتنی مدت اس کے لئے مناسب سمجھے مقرر کر دے، اور اس سے کہہ دے کہ اگر اس مدت سے زیادہ رہو گے تو تم کو ذمی بنادوں گا، لہذا جب وہ اس

مقرر مدت سے زیادہ رہ جائے گا تو ذمی ہو جائے گا، اب اگر وہ اس دن سے جس دن امام نے اس سے کہا تھا، ایک سال اقامت کر لے تو اس سے جزیہ لیا جائے گا^(۱)۔ اور اگر کوئی مدت مقرر نہیں کی تھی تو اکثر حنفیہ نے کہا: ایک سال اقامت کرنے سے ذمی بن جائے گا، اور بعض نے کہا: اگر مستامن اقامت کر لے، اور اقامت لمبی ہو جائے تو اس کو نکلنے کا حکم دیا جائے گا، پھر اگر اس کے بعد ایک سال اقامت کر لے تو اس پر جزیہ عائد کر دیا جائے گا، اس اعتبار سے ایک سال کا لحاظ اس تاریخ سے ہوگا، جس میں امام نے اس کو نکلنے کا نوٹس دیا، لہذا اگر اسے امام کی طرف سے نکلنے کا نوٹس نہ دیا جائے اور وہ کئی سال تک اقامت کر لے تو اس کو دارلحرب ہونے کا اختیار ہے، ذمی نہیں ہوگا^(۲)۔

مستامن کی مدت اقامت کی تعیین اور اس کے ذمی بن جانے کے بارے میں ہمیں مالکیہ کی کوئی سہراحت نہیں ملتی۔

ب- حربیہ عورت کا مسلمان یا ذمی سے شادی کرنا:

۱۳- حنفیہ نے سہراحت کی ہے کہ امان لے کر آنے والی حربی عورت اگر کسی مسلمان یا ذمی سے شادی کر لے تو اس نے یہاں وطن بنالیا اور وہ ذمی ہوگی، اس لئے کہ رہائش کے بارے میں عورت شوہر کے تابع ہوتی ہے، دیکھئے! وہ اس کی اجازت کے بغیر نہیں نکل سکتی، لہذا اس کا خود کو اس شخص کے تابع کر دینا جو دارالاسلام میں ہے، ہمیشہ کے لئے دارالاسلام کو وطن بنانے سے رضامندی ہے۔ دلالت کے طور پر اس کی رضامندی سہراحت رضامندی کی طرح ہے، لہذا وہ ذمیہ ہوگی، بخلاف مستامن کے اگر وہ کسی ذمیہ سے شادی کر لے، اس لئے کہ

(۱) البیان علی الہدایہ ۵/۸۳، المغنی ۸/۵۲۲، ۵/۵۲۵، الاحکام

اسلامیہ للماوردی ۵/۱۳۵، ابوالحلی ۳/۳۳۔

(۲) البدائع ۷/۱۱۰، الاحکام اسلامیہ للماوردی ۶/۳۳، الاحکام اسلامیہ لابن

یحییٰ ۵/۱۳۔

(۱) البدائع ۷/۱۱۰۔

(۲) فتح القدر علی الہدایہ ۵/۲۷۲، الخراج لابن یوسف ۹/۱۸۹۔

اہل ذمہ ۱۳-۱۶

بغیر جس سے اس کی رضا مندی ظاہر ہو، اس کو ذمی بنانا درست نہیں^(۱)۔

اس کے علاوہ ہم کو اس مسئلہ میں دوسرے فقہاء کی رائے نہیں ملی۔

سوم- تابع ہونے کی وجہ سے ذمی بن جانا:

۱۵- کچھ حالات میں غیر مسلم دوسرے کے تابع ہونے کی وجہ سے ذمی بن جاتا ہے، اس لئے کہ ان دونوں کے درمیان ایسا تعلق ہوتا ہے جو مقدمہ میں تابع ہونے کا سبب ہوتا ہے۔ اس میں سے چند حسب ذیل ہیں:

الف- مابائع اولاد اور بیوی:

۱۶- جمہور فقہاء (حنفی، شافعیہ اور حنابلہ) نے صراحت کی ہے کہ اگر مابائع اولاد کی ماں یا باپ ذمی ہوں تو یہ بھی ذمی ہو جاتے ہیں^(۲)، اس لئے کہ مقدمہ میں معاملات سے متعلق اسلامی احکام کی پابندی کو قبول کرنا ہوتا ہے اور بچہ اس طرح کی چیزوں میں والدین میں سے بہتر کے تابع ہوتا ہے، جیسا کہ اس کی وجہ حنفیہ نے بتائی ہے اور مالکیہ کے کلام سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے، چنانچہ انہوں نے کہا: مقدمہ ذمہ کا فر، آزاد، بائع مرد کے ساتھ ہی کیا جائے گا، عورت، غلام اور بچہ تابع ہیں^(۳)۔

جب اہل ذمہ کے بچے بائع ہو جائیں تو ان سے جزیہ لیا جائے گا، کسی سنے عقد کی ضرورت نہیں، یہی حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کے یہاں ایک قول ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ یا خلفاء

شوہر اقامت میں اپنی بیوی کے تابع نہیں ہوتا، لہذا ذمہ سے اس کی شادی اس بات کی دلیل نہیں کہ وہ دارالاسلام میں رہنے پر رضا مند ہے، اس لئے وہ ذمی نہیں ہوگا^(۱)۔

البتہ حنابلہ بظاہر اس مسئلہ میں حنفیہ کے خلاف ہیں، صاحب ”المغنی“ نے کہا: اگر حربہ ہمارے یہاں امان کے ساتھ آئے اور دارالاسلام میں کسی ذمی سے شادی کر لے، پھر لوٹنا چاہے تو اس کو نہیں روکا جائے گا، جب شوہر رضا مند ہو، یا اس کو علاحدہ کر دے اور امام ابو حنیفہ نے کہا: اس کو روکا جائے گا^(۲)۔

مالکیہ اور شافعیہ کی کتابوں میں یہ حکم ہمیں نہیں ملا۔

ج- خراجی زمینوں کی خریداری:

۱۳- حنفیہ نے طے کیا ہے کہ مستأمن اگر دارالاسلام میں خراجی زمین خریدے اور اس میں کاشت کرے تو اس پر زمین کا خراج (لگان) عائد کر دیا جائے گا، اور وہ ذمی بن جائے گا، اس لئے کہ وظیفہ خراج دارالاسلام میں اقامت کے ساتھ خاص ہے، جب اس نے اس کو قبول کر لیا، تو وہ اہل دارالاسلام میں شامل ہونے پر راضی ہے، لہذا وہ ذمی ہو جائے گا، اور اگر خراج وصول کئے جانے سے قبل اس کو فرخت کر دے تو ذمی نہیں ہوگا، اس لئے کہ ”ذمہ“ کے قبول کرنے کی دلیل خراج کا واجب ہونا ہے، نہ کہ محض خرید لینا، اس لئے جب تک اس پر خراج نہ لگایا جائے وہ ذمی نہیں ہوگا۔

بعض نے کہا: ذمی اس شرط کے ساتھ ہی ہوگا کہ اس کو خبردار کر دیا جائے کہ اگر وہ زمین فرخت کر کے اپنے ملک نہیں لوٹے گا تو ذمی بنا دیا جائے گا، اس لئے کہ اس کی رضا مندی یا معتبر قریبہ کے

(۱) البدائع ۷/۱۰۰، ابن ماجہ ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹۔

(۲) اسیر الکبیر ۵/۸۷، ۵/۸۸، ۵/۸۹، ۵/۹۰، ۵/۹۱، ۵/۹۲، ۵/۹۳، ۵/۹۴، ۵/۹۵، ۵/۹۶، ۵/۹۷، ۵/۹۸، ۵/۹۹، ۵/۱۰۰، ۵/۱۰۱، ۵/۱۰۲، ۵/۱۰۳، ۵/۱۰۴، ۵/۱۰۵، ۵/۱۰۶، ۵/۱۰۷، ۵/۱۰۸، ۵/۱۰۹، ۵/۱۱۰، ۵/۱۱۱، ۵/۱۱۲، ۵/۱۱۳، ۵/۱۱۴، ۵/۱۱۵، ۵/۱۱۶، ۵/۱۱۷، ۵/۱۱۸، ۵/۱۱۹، ۵/۱۲۰، ۵/۱۲۱، ۵/۱۲۲، ۵/۱۲۳، ۵/۱۲۴، ۵/۱۲۵، ۵/۱۲۶، ۵/۱۲۷، ۵/۱۲۸، ۵/۱۲۹، ۵/۱۳۰، ۵/۱۳۱، ۵/۱۳۲، ۵/۱۳۳، ۵/۱۳۴، ۵/۱۳۵، ۵/۱۳۶، ۵/۱۳۷، ۵/۱۳۸، ۵/۱۳۹، ۵/۱۴۰، ۵/۱۴۱، ۵/۱۴۲، ۵/۱۴۳، ۵/۱۴۴، ۵/۱۴۵، ۵/۱۴۶، ۵/۱۴۷، ۵/۱۴۸، ۵/۱۴۹، ۵/۱۵۰، ۵/۱۵۱، ۵/۱۵۲، ۵/۱۵۳، ۵/۱۵۴، ۵/۱۵۵، ۵/۱۵۶، ۵/۱۵۷، ۵/۱۵۸، ۵/۱۵۹، ۵/۱۶۰، ۵/۱۶۱، ۵/۱۶۲، ۵/۱۶۳، ۵/۱۶۴، ۵/۱۶۵، ۵/۱۶۶، ۵/۱۶۷، ۵/۱۶۸، ۵/۱۶۹، ۵/۱۷۰، ۵/۱۷۱، ۵/۱۷۲، ۵/۱۷۳، ۵/۱۷۴، ۵/۱۷۵، ۵/۱۷۶، ۵/۱۷۷، ۵/۱۷۸، ۵/۱۷۹، ۵/۱۸۰، ۵/۱۸۱، ۵/۱۸۲، ۵/۱۸۳، ۵/۱۸۴، ۵/۱۸۵، ۵/۱۸۶، ۵/۱۸۷، ۵/۱۸۸، ۵/۱۸۹، ۵/۱۹۰، ۵/۱۹۱، ۵/۱۹۲، ۵/۱۹۳، ۵/۱۹۴، ۵/۱۹۵، ۵/۱۹۶، ۵/۱۹۷، ۵/۱۹۸، ۵/۱۹۹، ۵/۲۰۰، ۵/۲۰۱، ۵/۲۰۲، ۵/۲۰۳، ۵/۲۰۴، ۵/۲۰۵، ۵/۲۰۶، ۵/۲۰۷، ۵/۲۰۸، ۵/۲۰۹، ۵/۲۱۰، ۵/۲۱۱، ۵/۲۱۲، ۵/۲۱۳، ۵/۲۱۴، ۵/۲۱۵، ۵/۲۱۶، ۵/۲۱۷، ۵/۲۱۸، ۵/۲۱۹، ۵/۲۲۰، ۵/۲۲۱، ۵/۲۲۲، ۵/۲۲۳، ۵/۲۲۴، ۵/۲۲۵، ۵/۲۲۶، ۵/۲۲۷، ۵/۲۲۸، ۵/۲۲۹، ۵/۲۳۰، ۵/۲۳۱، ۵/۲۳۲، ۵/۲۳۳، ۵/۲۳۴، ۵/۲۳۵، ۵/۲۳۶، ۵/۲۳۷، ۵/۲۳۸، ۵/۲۳۹، ۵/۲۴۰، ۵/۲۴۱، ۵/۲۴۲، ۵/۲۴۳، ۵/۲۴۴، ۵/۲۴۵، ۵/۲۴۶، ۵/۲۴۷، ۵/۲۴۸، ۵/۲۴۹، ۵/۲۵۰، ۵/۲۵۱، ۵/۲۵۲، ۵/۲۵۳، ۵/۲۵۴، ۵/۲۵۵، ۵/۲۵۶، ۵/۲۵۷، ۵/۲۵۸، ۵/۲۵۹، ۵/۲۶۰، ۵/۲۶۱، ۵/۲۶۲، ۵/۲۶۳، ۵/۲۶۴، ۵/۲۶۵، ۵/۲۶۶، ۵/۲۶۷، ۵/۲۶۸، ۵/۲۶۹، ۵/۲۷۰، ۵/۲۷۱، ۵/۲۷۲، ۵/۲۷۳، ۵/۲۷۴، ۵/۲۷۵، ۵/۲۷۶، ۵/۲۷۷، ۵/۲۷۸، ۵/۲۷۹، ۵/۲۸۰، ۵/۲۸۱، ۵/۲۸۲، ۵/۲۸۳، ۵/۲۸۴، ۵/۲۸۵، ۵/۲۸۶، ۵/۲۸۷، ۵/۲۸۸، ۵/۲۸۹، ۵/۲۹۰، ۵/۲۹۱، ۵/۲۹۲، ۵/۲۹۳، ۵/۲۹۴، ۵/۲۹۵، ۵/۲۹۶، ۵/۲۹۷، ۵/۲۹۸، ۵/۲۹۹، ۵/۳۰۰، ۵/۳۰۱، ۵/۳۰۲، ۵/۳۰۳، ۵/۳۰۴، ۵/۳۰۵، ۵/۳۰۶، ۵/۳۰۷، ۵/۳۰۸، ۵/۳۰۹، ۵/۳۱۰، ۵/۳۱۱، ۵/۳۱۲، ۵/۳۱۳، ۵/۳۱۴، ۵/۳۱۵، ۵/۳۱۶، ۵/۳۱۷، ۵/۳۱۸، ۵/۳۱۹، ۵/۳۲۰، ۵/۳۲۱، ۵/۳۲۲، ۵/۳۲۳، ۵/۳۲۴، ۵/۳۲۵، ۵/۳۲۶، ۵/۳۲۷، ۵/۳۲۸، ۵/۳۲۹، ۵/۳۳۰، ۵/۳۳۱، ۵/۳۳۲، ۵/۳۳۳، ۵/۳۳۴، ۵/۳۳۵، ۵/۳۳۶، ۵/۳۳۷، ۵/۳۳۸، ۵/۳۳۹، ۵/۳۴۰، ۵/۳۴۱، ۵/۳۴۲، ۵/۳۴۳، ۵/۳۴۴، ۵/۳۴۵، ۵/۳۴۶، ۵/۳۴۷، ۵/۳۴۸، ۵/۳۴۹، ۵/۳۵۰، ۵/۳۵۱، ۵/۳۵۲، ۵/۳۵۳، ۵/۳۵۴، ۵/۳۵۵، ۵/۳۵۶، ۵/۳۵۷، ۵/۳۵۸، ۵/۳۵۹، ۵/۳۶۰، ۵/۳۶۱، ۵/۳۶۲، ۵/۳۶۳، ۵/۳۶۴، ۵/۳۶۵، ۵/۳۶۶، ۵/۳۶۷، ۵/۳۶۸، ۵/۳۶۹، ۵/۳۷۰، ۵/۳۷۱، ۵/۳۷۲، ۵/۳۷۳، ۵/۳۷۴، ۵/۳۷۵، ۵/۳۷۶، ۵/۳۷۷، ۵/۳۷۸، ۵/۳۷۹، ۵/۳۸۰، ۵/۳۸۱، ۵/۳۸۲، ۵/۳۸۳، ۵/۳۸۴، ۵/۳۸۵، ۵/۳۸۶، ۵/۳۸۷، ۵/۳۸۸، ۵/۳۸۹، ۵/۳۹۰، ۵/۳۹۱، ۵/۳۹۲، ۵/۳۹۳، ۵/۳۹۴، ۵/۳۹۵، ۵/۳۹۶، ۵/۳۹۷، ۵/۳۹۸، ۵/۳۹۹، ۵/۴۰۰، ۵/۴۰۱، ۵/۴۰۲، ۵/۴۰۳، ۵/۴۰۴، ۵/۴۰۵، ۵/۴۰۶، ۵/۴۰۷، ۵/۴۰۸، ۵/۴۰۹، ۵/۴۱۰، ۵/۴۱۱، ۵/۴۱۲، ۵/۴۱۳، ۵/۴۱۴، ۵/۴۱۵، ۵/۴۱۶، ۵/۴۱۷، ۵/۴۱۸، ۵/۴۱۹، ۵/۴۲۰، ۵/۴۲۱، ۵/۴۲۲، ۵/۴۲۳، ۵/۴۲۴، ۵/۴۲۵، ۵/۴۲۶، ۵/۴۲۷، ۵/۴۲۸، ۵/۴۲۹، ۵/۴۳۰، ۵/۴۳۱، ۵/۴۳۲، ۵/۴۳۳، ۵/۴۳۴، ۵/۴۳۵، ۵/۴۳۶، ۵/۴۳۷، ۵/۴۳۸، ۵/۴۳۹، ۵/۴۴۰، ۵/۴۴۱، ۵/۴۴۲، ۵/۴۴۳، ۵/۴۴۴، ۵/۴۴۵، ۵/۴۴۶، ۵/۴۴۷، ۵/۴۴۸، ۵/۴۴۹، ۵/۴۵۰، ۵/۴۵۱، ۵/۴۵۲، ۵/۴۵۳، ۵/۴۵۴، ۵/۴۵۵، ۵/۴۵۶، ۵/۴۵۷، ۵/۴۵۸، ۵/۴۵۹، ۵/۴۶۰، ۵/۴۶۱، ۵/۴۶۲، ۵/۴۶۳، ۵/۴۶۴، ۵/۴۶۵، ۵/۴۶۶، ۵/۴۶۷، ۵/۴۶۸، ۵/۴۶۹، ۵/۴۷۰، ۵/۴۷۱، ۵/۴۷۲، ۵/۴۷۳، ۵/۴۷۴، ۵/۴۷۵، ۵/۴۷۶، ۵/۴۷۷، ۵/۴۷۸، ۵/۴۷۹، ۵/۴۸۰، ۵/۴۸۱، ۵/۴۸۲، ۵/۴۸۳، ۵/۴۸۴، ۵/۴۸۵، ۵/۴۸۶، ۵/۴۸۷، ۵/۴۸۸، ۵/۴۸۹، ۵/۴۹۰، ۵/۴۹۱، ۵/۴۹۲، ۵/۴۹۳، ۵/۴۹۴، ۵/۴۹۵، ۵/۴۹۶، ۵/۴۹۷، ۵/۴۹۸، ۵/۴۹۹، ۵/۵۰۰، ۵/۵۰۱، ۵/۵۰۲، ۵/۵۰۳، ۵/۵۰۴، ۵/۵۰۵، ۵/۵۰۶، ۵/۵۰۷، ۵/۵۰۸، ۵/۵۰۹، ۵/۵۱۰، ۵/۵۱۱، ۵/۵۱۲، ۵/۵۱۳، ۵/۵۱۴، ۵/۵۱۵، ۵/۵۱۶، ۵/۵۱۷، ۵/۵۱۸، ۵/۵۱۹، ۵/۵۲۰، ۵/۵۲۱، ۵/۵۲۲، ۵/۵۲۳، ۵/۵۲۴، ۵/۵۲۵، ۵/۵۲۶، ۵/۵۲۷، ۵/۵۲۸، ۵/۵۲۹، ۵/۵۳۰، ۵/۵۳۱، ۵/۵۳۲، ۵/۵۳۳، ۵/۵۳۴، ۵/۵۳۵، ۵/۵۳۶، ۵/۵۳۷، ۵/۵۳۸، ۵/۵۳۹، ۵/۵۴۰، ۵/۵۴۱، ۵/۵۴۲، ۵/۵۴۳، ۵/۵۴۴، ۵/۵۴۵، ۵/۵۴۶، ۵/۵۴۷، ۵/۵۴۸، ۵/۵۴۹، ۵/۵۵۰، ۵/۵۵۱، ۵/۵۵۲، ۵/۵۵۳، ۵/۵۵۴، ۵/۵۵۵، ۵/۵۵۶، ۵/۵۵۷، ۵/۵۵۸، ۵/۵۵۹، ۵/۵۶۰، ۵/۵۶۱، ۵/۵۶۲، ۵/۵۶۳، ۵/۵۶۴، ۵/۵۶۵، ۵/۵۶۶، ۵/۵۶۷، ۵/۵۶۸، ۵/۵۶۹، ۵/۵۷۰، ۵/۵۷۱، ۵/۵۷۲، ۵/۵۷۳، ۵/۵۷۴، ۵/۵۷۵، ۵/۵۷۶، ۵/۵۷۷، ۵/۵۷۸، ۵/۵۷۹، ۵/۵۸۰، ۵/۵۸۱، ۵/۵۸۲، ۵/۵۸۳، ۵/۵۸۴، ۵/۵۸۵، ۵/۵۸۶، ۵/۵۸۷، ۵/۵۸۸، ۵/۵۸۹، ۵/۵۹۰، ۵/۵۹۱، ۵/۵۹۲، ۵/۵۹۳، ۵/۵۹۴، ۵/۵۹۵، ۵/۵۹۶، ۵/۵۹۷، ۵/۵۹۸، ۵/۵۹۹، ۵/۶۰۰، ۵/۶۰۱، ۵/۶۰۲، ۵/۶۰۳، ۵/۶۰۴، ۵/۶۰۵، ۵/۶۰۶، ۵/۶۰۷، ۵/۶۰۸، ۵/۶۰۹، ۵/۶۱۰، ۵/۶۱۱، ۵/۶۱۲، ۵/۶۱۳، ۵/۶۱۴، ۵/۶۱۵، ۵/۶۱۶، ۵/۶۱۷، ۵/۶۱۸، ۵/۶۱۹، ۵/۶۲۰، ۵/۶۲۱، ۵/۶۲۲، ۵/۶۲۳، ۵/۶۲۴، ۵/۶۲۵، ۵/۶۲۶، ۵/۶۲۷، ۵/۶۲۸، ۵/۶۲۹، ۵/۶۳۰، ۵/۶۳۱، ۵/۶۳۲، ۵/۶۳۳، ۵/۶۳۴، ۵/۶۳۵، ۵/۶۳۶، ۵/۶۳۷، ۵/۶۳۸، ۵/۶۳۹، ۵/۶۴۰، ۵/۶۴۱، ۵/۶۴۲، ۵/۶۴۳، ۵/۶۴۴، ۵/۶۴۵، ۵/۶۴۶، ۵/۶۴۷، ۵/۶۴۸، ۵/۶۴۹، ۵/۶۵۰، ۵/۶۵۱، ۵/۶۵۲، ۵/۶۵۳، ۵/۶۵۴، ۵/۶۵۵، ۵/۶۵۶، ۵/۶۵۷، ۵/۶۵۸، ۵/۶۵۹، ۵/۶۶۰، ۵/۶۶۱، ۵/۶۶۲، ۵/۶۶۳، ۵/۶۶۴، ۵/۶۶۵، ۵/۶۶۶، ۵/۶۶۷، ۵/۶۶۸، ۵/۶۶۹، ۵/۶۷۰، ۵/۶۷۱، ۵/۶۷۲، ۵/۶۷۳، ۵/۶۷۴، ۵/۶۷۵، ۵/۶۷۶، ۵/۶۷۷، ۵/۶۷۸، ۵/۶۷۹، ۵/۶۸۰، ۵/۶۸۱، ۵/۶۸۲، ۵/۶۸۳، ۵/۶۸۴، ۵/۶۸۵، ۵/۶۸۶، ۵/۶۸۷، ۵/۶۸۸، ۵/۶۸۹، ۵/۶۹۰، ۵/۶۹۱، ۵/۶۹۲، ۵/۶۹۳، ۵/۶۹۴، ۵/۶۹۵، ۵/۶۹۶، ۵/۶۹۷، ۵/۶۹۸، ۵/۶۹۹، ۵/۷۰۰، ۵/۷۰۱، ۵/۷۰۲، ۵/۷۰۳، ۵/۷۰۴، ۵/۷۰۵، ۵/۷۰۶، ۵/۷۰۷، ۵/۷۰۸، ۵/۷۰۹، ۵/۷۱۰، ۵/۷۱۱، ۵/۷۱۲، ۵/۷۱۳، ۵/۷۱۴، ۵/۷۱۵، ۵/۷۱۶، ۵/۷۱۷، ۵/۷۱۸، ۵/۷۱۹، ۵/۷۲۰، ۵/۷۲۱، ۵/۷۲۲، ۵/۷۲۳، ۵/۷۲۴، ۵/۷۲۵، ۵/۷۲۶، ۵/۷۲۷، ۵/۷۲۸، ۵/۷۲۹، ۵/۷۳۰، ۵/۷۳۱، ۵/۷۳۲، ۵/۷۳۳، ۵/۷۳۴، ۵/۷۳۵، ۵/۷۳۶، ۵/۷۳۷، ۵/۷۳۸، ۵/۷۳۹، ۵/۷۴۰، ۵/۷۴۱، ۵/۷۴۲، ۵/۷۴۳، ۵/۷۴۴، ۵/۷۴۵، ۵/۷۴۶، ۵/۷۴۷، ۵/۷۴۸، ۵/۷۴۹، ۵/۷۵۰، ۵/۷۵۱، ۵/۷۵۲، ۵/۷۵۳، ۵/۷۵۴، ۵/۷۵۵، ۵/۷۵۶، ۵/۷۵۷، ۵/۷۵۸، ۵/۷۵۹، ۵/۷۶۰، ۵/۷۶۱، ۵/۷۶۲، ۵/۷۶۳، ۵/۷۶۴، ۵/۷۶۵، ۵/۷۶۶، ۵/۷۶۷، ۵/۷۶۸، ۵/۷۶۹، ۵/۷۷۰، ۵/۷۷۱، ۵/۷۷۲، ۵/۷۷۳، ۵/۷۷۴، ۵/۷۷۵، ۵/۷۷۶، ۵/۷۷۷، ۵/۷۷۸، ۵/۷۷۹، ۵/۷۸۰، ۵/۷۸۱، ۵/۷۸۲، ۵/۷۸۳، ۵/۷۸۴، ۵/۷۸۵، ۵/۷۸۶، ۵/۷۸۷، ۵/۷۸۸، ۵/۷۸۹، ۵/۷۹۰، ۵/۷۹۱، ۵/۷۹۲، ۵/۷۹۳، ۵/۷۹۴، ۵/۷۹۵، ۵/۷۹۶، ۵/۷۹۷، ۵/۷۹۸، ۵/۷۹۹، ۵/۸۰۰، ۵/۸۰۱، ۵/۸۰۲، ۵/۸۰۳، ۵/۸۰۴، ۵/۸۰۵، ۵/۸۰۶، ۵/۸۰۷، ۵/۸۰۸، ۵/۸۰۹، ۵/۸۱۰، ۵/۸۱۱، ۵/۸۱۲، ۵/۸۱۳، ۵/۸۱۴، ۵/۸۱۵، ۵/۸۱۶، ۵/۸۱۷، ۵/۸۱۸، ۵/۸۱۹، ۵/۸۲۰، ۵/۸۲۱، ۵/۸۲۲، ۵/۸۲۳، ۵/۸۲۴، ۵/۸۲۵، ۵/۸۲۶، ۵/۸۲۷، ۵/۸۲۸، ۵/۸۲۹، ۵/۸۳۰، ۵/۸۳۱، ۵/۸۳۲، ۵/۸۳۳، ۵/۸۳۴، ۵/۸۳۵، ۵/۸۳۶، ۵/۸۳۷، ۵/۸۳۸، ۵/۸۳۹، ۵/۸۴۰، ۵/۸۴۱، ۵/۸۴۲، ۵/۸۴۳، ۵/۸۴۴، ۵/۸۴۵، ۵/۸۴۶، ۵/۸۴۷، ۵/۸۴۸، ۵/۸۴۹، ۵/۸۵۰، ۵/۸۵۱، ۵/۸۵۲، ۵/۸۵۳، ۵/۸۵۴، ۵/۸۵۵، ۵/۸۵۶، ۵/۸۵۷، ۵/۸۵۸، ۵/۸۵۹، ۵/۸۶۰، ۵/۸۶۱، ۵/۸۶۲، ۵/۸۶۳، ۵/۸۶۴، ۵/۸۶۵، ۵/۸۶۶، ۵/۸۶۷، ۵/۸۶۸، ۵/۸۶۹، ۵/۸۷۰، ۵/۸۷۱، ۵/۸۷۲، ۵/۸۷۳، ۵/۸۷۴، ۵/۸۷۵، ۵/۸۷۶، ۵/۸۷۷، ۵/۸۷۸، ۵/۸۷۹، ۵/۸۸۰، ۵/۸۸۱، ۵/۸۸۲، ۵/۸۸۳، ۵/۸۸۴، ۵/۸۸۵، ۵/۸۸۶، ۵/۸۸۷، ۵/۸۸۸، ۵/۸۸۹، ۵/۸۹۰، ۵/۸۹۱، ۵/۸۹۲، ۵/۸۹۳، ۵/۸۹۴، ۵/۸۹۵، ۵/۸۹۶، ۵/۸۹۷، ۵/۸۹۸، ۵/۸۹۹، ۵/۹۰۰، ۵/۹۰۱، ۵/۹۰۲، ۵/۹۰۳، ۵/۹۰۴، ۵/۹۰۵، ۵/۹۰۶، ۵/۹۰۷، ۵/۹۰۸، ۵/۹۰۹، ۵/۹۱۰، ۵/۹۱۱، ۵/۹۱۲، ۵/۹۱۳، ۵/۹۱۴، ۵/۹۱۵، ۵/۹۱۶، ۵/۹۱۷، ۵/۹۱۸، ۵/۹۱۹، ۵/۹۲۰، ۵/۹۲۱، ۵/۹۲۲، ۵/۹۲۳، ۵/۹۲۴، ۵/۹۲۵، ۵/۹۲۶، ۵/۹۲۷، ۵/۹۲۸، ۵/۹۲۹، ۵/۹۳۰، ۵/۹۳۱، ۵/۹۳۲، ۵/۹۳۳، ۵/۹۳۴، ۵/۹۳۵، ۵/۹۳۶، ۵/۹۳۷، ۵/۹۳۸، ۵/۹۳۹، ۵/۹۴۰، ۵/۹۴۱، ۵/۹۴۲، ۵/۹۴۳، ۵/۹۴۴، ۵/۹۴۵، ۵/۹۴۶، ۵/۹۴۷، ۵/۹۴۸، ۵/۹۴۹، ۵/۹۵۰، ۵/۹۵۱، ۵/۹۵۲، ۵/۹۵۳، ۵/۹۵۴، ۵/۹۵۵، ۵/۹۵۶، ۵/۹۵۷، ۵/۹۵۸، ۵/۹۵۹، ۵/۹۶۰، ۵/۹۶۱، ۵/۹۶۲، ۵/۹۶۳، ۵/۹۶۴، ۵/۹۶۵، ۵/۹۶۶، ۵/۹۶۷، ۵/۹۶۸، ۵/۹۶۹، ۵/۹۷۰، ۵/۹۷۱، ۵/۹۷۲، ۵/۹۷۳، ۵/۹۷۴، ۵/۹۷۵، ۵/۹۷۶، ۵/۹۷۷، ۵/۹۷۸، ۵/۹۷۹، ۵/۹۸۰، ۵/۹۸۱، ۵/۹۸۲، ۵/۹۸۳، ۵/۹۸۴، ۵/۹۸۵، ۵/۹۸۶، ۵/۹۸۷، ۵/۹۸۸، ۵/۹۸۹، ۵/۹۹۰، ۵/۹۹۱، ۵/۹۹۲، ۵/۹۹۳، ۵/۹۹۴، ۵/۹۹۵، ۵/۹۹۶، ۵/۹۹۷، ۵/۹۹۸، ۵/۹۹۹، ۵/۱۰۰۰، ۵/۱۰۰۱، ۵/۱۰۰۲، ۵/۱۰۰۳، ۵/۱۰۰۴، ۵/۱۰۰۵، ۵/۱۰۰۶، ۵/۱۰۰۷، ۵/۱۰۰۸، ۵/۱۰۰۹، ۵/۱۰۱۰، ۵/۱۰۱۱، ۵/۱۰۱۲، ۵/۱۰۱۳، ۵/۱۰۱۴، ۵/۱۰۱۵، ۵/۱۰۱۶، ۵/۱۰۱۷، ۵/۱۰۱۸، ۵/۱۰۱۹، ۵/۱۰۲۰، ۵/۱۰۲۱، ۵/۱۰۲۲، ۵/۱۰۲۳، ۵/۱۰۲۴، ۵/۱۰۲۵، ۵/۱۰۲۶، ۵/۱۰۲۷، ۵/۱۰۲۸، ۵/۱۰۲۹، ۵/۱۰۳۰، ۵/۱۰۳۱، ۵/۱۰۳۲، ۵/۱۰۳۳، ۵/۱۰۳۴، ۵/۱۰۳۵، ۵/۱۰۳۶، ۵/۱۰۳۷، ۵/۱۰۳۸، ۵/۱۰۳۹، ۵/۱۰۴۰، ۵/۱۰۴۱، ۵/۱۰۴۲، ۵/۱۰۴۳، ۵/۱۰۴۴، ۵/۱۰۴۵، ۵/۱۰۴۶، ۵/۱۰۴۷، ۵/۱۰۴۸، ۵/۱۰۴۹، ۵/۱۰۵۰، ۵/۱۰۵۱، ۵/۱۰۵۲، ۵/۱۰۵۳، ۵/۱۰۵۴، ۵/۱۰۵۵، ۵/۱۰۵۶، ۵/۱۰۵۷، ۵

اہل ذمہ ۱۷-۱۹

فتح کیا اور صلح کے طور پر کفار کے قبضہ میں اس کو برقرار رکھا یا اپنی ملکیت میں لینے کے بعد کفار کے قبضہ میں جزیہ لے کر برقرار رکھا اور اس میں مسلمان ہو (اگرچہ ایک ہی ہو) تو لقیطہ کے مسلمان ہونے کا حکم لگایا جائے گا، اس لئے کہ اسلام کو غلبہ دیتے ہوئے اسی مسلمان کا ہونے کا احتمال ہے اور اگر مسلمانوں کے مفتوحہ علاقہ میں کوئی مسلمان نہ ہو تو لقیطہ کافر ہے (۱)۔

چہارم - غلبہ اور فتح کی وجہ سے ذمہ:

۱۸ - اس طرح کا ذمہ اس وقت پایا جاتا ہے جب مسلمان غیر اسلامی ملک فتح کریں اور امام مناسب سمجھے کہ اس ملک کے باشندوں کو ”ذمہ“ کے ساتھ آزاد چھوڑ دے، اور ان پر جزیہ عائد کر دے، جیسا کہ حضرت عمرؓ نے سوہدہ عرق کی فتح میں کیا (۲)۔

اہل ذمہ کے حقوق

۱۹ - اہل ذمہ کے حقوق کے بارے میں عام ضابطہ یہ ہے کہ جو حقوق ہمیں حاصل ہیں ان کو حاصل ہوں گے، اور جو ذمہ داری ہماری ہے وہی ذمہ داری ان کی بھی ہوگی، یہ ضابطہ فقہاء حنفیہ کے یہاں زبان زد ہے، فقہائے مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی عبارتوں سے بھی اس کا پتہ چلتا ہے (۳) اور سلف کے بعض آثار سے اس کی تائید ہوتی ہے، چنانچہ حضرت علیؓ بن ابی طالب سے ان کا یہ قول منقول ہے کہ ”انہوں نے

میں سے کسی سے ان کے لئے عقد کی تجدید منقول نہیں ہے، اور اس لئے بھی کہ وہ امان میں باپ کے تابع ہیں، اس لئے ذمہ میں بھی اس کے تابع ہوں گے (۱)۔

شافعیہ کے یہاں اصح یہ ہے کہ ان کے لئے از سر نو عقد ذمہ کیا جائے، اس لئے کہ پہلا عقد باپ کے لئے تھا، بچے کے لئے نہیں، اس اعتبار سے اس کا جزیہ آپسی رضامندی کے مطابق ہوگا (۲)۔

حنفیہ کے یہاں اسی طرح کا حکم یعنی ذمہ میں تابع ہونا بیوی پر بھی نافذ ہوگا، اس لئے کہ انہوں نے کہا: اگر مستأمن میں بیوی بیوی امان کے ساتھ دارالاسلام میں داخل ہوں یا دارالاسلام میں مستأمن نے مستأمنہ (عورت) سے شادی کر لی، پھر مرد ذمی بن گیا، یا حربہ دارالاسلام میں امان کے ساتھ داخل ہو اور کسی ذمی سے شادی کر لے، تو شوہر کے تابع ہو کر عورت ذمیہ بن جائے گی، اس لئے کہ عورت اقامت میں اپنے شوہر کے تابع ہوتی ہے (۳)۔

ب - لقیطہ (اٹھایا ہوا نومولود بچہ):

۱۷ - اہل ذمہ کی جگہ مثلاً ان کے گاہن یا عبادت گاہ یا تنبیہ میں اگر لقیطہ پایا جائے تو ان کے تابع ہو کر ذمی مانا جائے گا، اگرچہ کسی مسلمان نے اس کو اٹھایا ہو، حنفیہ کے یہاں ظاہر المراد یہ اور مالکیہ کے یہاں مشہور قول یہی ہے (۴)۔

شافعیہ و حنابلہ نے کہا: اگر لقیطہ دارالاسلام میں پایا جائے اگر اس میں اہل ذمہ ہوں، یا ایسے علاقہ میں پایا جائے جس کو مسلمانوں نے

(۱) مہدیہ القلیوبی ۲/۳، المغنی لابن قدامہ ۵/۲۸۔

(۲) الکاسانی ۷/۱۱۱، مہدیہ القلیوبی ۲/۳، احکام اہل الذمہ لابن قیم ۱۰۵/۱۔

(۳) بدائع الصنائع للکاسانی ۱/۱۱۱، القوانین الفقہیہ لابن جزیر ۵/۱۰۵، المہذب للعلیرازی ۲/۲۵۶، الاحکام السلطانیہ للماوروی ۲/۲۳۷، المغنی لابن قدامہ ۸/۲۵۳۔

(۱) اسیر الکبیر ۵/۱۸۷، القوانین الفقہیہ ۲/۱۰۳، المہذب ۲/۲۵۳، المروضہ ۸/۳۰۰، المغنی ۸/۵۰۸۔

(۲) المہذب للعلیرازی ۲/۲۵۳، المروضہ ۸/۳۰۰۔

(۳) اسیر الکبیر ۵/۱۸۶، القلیوبی ۲/۲۳۵۔

(۴) ابن ماجہ ۱۳/۲۶۳، مظاہب ۱/۸۲، جوہر ۱/۲۲۰۔

اہل ذمہ ۲۰-۲۱

مقید ذمہ کا تقاضا ہے کہ اہل ذمہ پر ظلم نہ ہو، ان کو ایذا نہ پہنچے، فرمان نبوی ہے: ”أَلَا مَنْ ظَلَمَ مَعَاهِدًا أَوْ انْتَقَصَ حَقَّهُ، أَوْ كَلَّفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ، أَوْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا بِغَيْرِ طِبِّ نَفْسٍ مِنْهُ، فَلَنَا حُجَّتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“^(۱) (سنو! جو کسی معاہدہ پر ظلم کرے گا، یا اس کا حق کم کر دے گا، یا طاقت سے زیادہ اس پر بار ڈالے گا، یا اس کی خوش دلی کے بغیر اس سے کوئی چیز لے گا تو میں قیامت کے دن اس سے جھگڑنے والا ہوں گا)۔

یہاں تک کہ فقہاء نے سراحیت کی ہے کہ اگر اہل حرب، اہل ذمہ پر غالب آجائیں، ان کو قید کر لیں اور ان کا مال چھین لیں پھر ان پر قبضہ کر لیا جائے تو اہل ذمہ کو دوبارہ دُعا دینا ہوگا، ان کو غلام بنانا جائز نہیں، یہی عام اہل ظلم کا قول ہے جیسا کہ صاحب ”المغنی“ نے لکھا ہے، اس لئے کہ ان کا ذمہ باقی ہے اور ان کی طرف سے کوئی ایسی چیز نہیں آئی جو ان کے ذمہ کو توڑ دے، اور ان کا مال مسلمانوں کے مال کی طرح حرام ہے^(۲)۔

دوم۔ اقامت اور منتقل ہونے کا حق:

۲۱۔ اہل ذمہ دار اسلام میں امن کے ساتھ اپنی جان و مال سے بے فکر ہو کر رہ سکتے ہیں، جب تک ان کی طرف سے کوئی ایسی چیز ظاہر نہ ہو جس سے ان کا عہد ٹوٹ جائے، اس لئے کہ انہوں نے جزیہ دینا اس لئے قبول کیا ہے تاکہ ان کا مال ہمارے مال کی طرح اور ان کی جان ہماری جان کی طرح ہو جائے اور مسلمان اپنی شرطوں پر باقی رہتے ہیں۔

(۱) حدیث ”أَلَا مَنْ ظَلَمَ مَعَاهِدًا.....“ کی روایت ابوداؤد (۴۳۷/۳)، حدیث نمبر (۳۰۵۲) نے کی ہے، حرق نے کہا اس کی سند جدید ہے (متزیہ المشریہ ۱/۲۲ تا ۲/۲۲) صحیح کردہ مکتبہ المدینہ۔
(۲) ابن ماجہ ۳/۳۳، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶،

اہل ذمہ ۲۲-۲۳

۲۲- رہائش گاہ ہونے اور سفر کرنے کا حق تو یہ اہل ذمہ کو حاصل ہوگا کہ تجارت وغیرہ کے لئے دارالاسلام میں جہاں چاہیں جائیں، لیکن مکہ، مدینہ اور سرزمین تبار میں ان کے داخلہ کے بارے میں تفصیل ہے جس کا بیان اصطلاح "ارض عرب" میں ہے۔

سوم- ان کے عقیدہ و عبادت میں ان سے تعرض نہ کرنا:

۲۳- عقد ذمہ کا تقاضا ہے کہ مسلمان ذمیوں کے اپنے عقیدہ اور شعائر کے اظہار کے بغیر اپنی عبادت کرنے میں ان سے تعرض نہ کریں۔ کیونکہ عقد ذمہ کفار کو اسلامی احکام کی پابندی اور جزئیہ دینے کی شرط کے ساتھ ان کے غر پر برقرار رکھنا ہے اور مسلمانوں سے ملنے چلنے اور اسلام کی خوبیوں سے واقفیت کے ذریعہ ذمی کے اسلام لانے کا احتمال اگر ہے تو یہ دعوت و تبلیغ کے ذریعہ ہوگا نہ کہ اس پر مجبور کر کے۔ فرمان باری ہے: "لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ" (۱) (دین میں کوئی زبردستی نہیں)۔

۱۔ اہل نجران کے امام مکتوب نبوی میں ہے: "ولنجران وحاشيتها جوار الله وذمة محمد رسول الله على أموالهم وملتهم وبيعتهم وكل ماتحت يديهم....." (۲) (نجران اور اس کے آس پاس والوں کے لئے اللہ کی پناہ اور اس کے رسول کا ذمہ ہے، ان کے اموال، ان کے دین، ان کی عبادت گاہ میں اور جو کچھ ان کے قبضہ میں ہے سب کی حفاظت کا.....) یہ اصل فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے (۳)، البتہ بعض فروعات میں تفصیل اور اختلاف ہے

(۱) سورہ بقرہ ۲۵۶۔

(۲) حدیث: "کتاب النبی ﷺ لأهل نجران....." کی روایت بخاری نے اپنی کتاب دلائل النبوة (۳۸۵/۵) میں کی ہے صحیح کردہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۵ھ اس کی سند میں جہالت ہے (البدایہ والنہایہ لابن کثیر ۳۸۸/۵ صحیح کردہ دارالکتب بیروت ۱۴۰۵ھ)۔

(۳) الخراج لابن یوسف ص ۲۷۷، البدیع ص ۱۱۳، المدنی ص ۲۰۳، کشاف

لیکن اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ مکہ و مدینہ میں ذمی کی اقامت اور اس کا وہاں وطن بنانا جائز نہیں، مکہ و مدینہ کے علاوہ کے بارے میں اختلاف اور تفصیل ہے جسے اصطلاح "ارض عرب" کے تحت ملاحظہ کریں (۱)، اس لئے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "لا یجتمع فی ارض العرب دینان" (۲) (سرزمین عرب میں دو دین جمع نہیں ہوں گے)، نیز آپ ﷺ نے فرمایا: "لنن عشت. إن شاء الله لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب" (۳) (انشاء اللہ اگر میں زندہ رہا تو جزیرہ عرب سے یہود و نصاریٰ کو یقیناً نکال دوں گا)۔

اس کے علاوہ دارالاسلام کے دوسرے شہروں اور دیہاتوں میں جائز ہے کہ اہل ذمہ وہاں مسلمانوں کے ساتھ یا ان سے الگ تھلک رہیں لیکن فخر و مباہات کی نیت سے وہ اپنی ثمارت مسلمانوں کی ثمارت سے اونچی نہیں کر سکتے، اگر شہر میں مسلمانوں کے درمیان ان کی رہائش سے مسلمان اقلیت میں ہو جائیں تو انہیں حکم دیا جائے گا کہ شہر کے باہر ایک طرف رہائش اختیار کریں، اگر اس میں کوئی مصلحت نظر آئے (۴)۔

(۱) الموسوعة الفقهية، کویت ۱۴۱۳ھ۔

(۲) حدیث: "لا یجتمع فی ارض العرب دینان....." کی روایت ابو سعید (۱۰۱۱ ص ۲۸) صحیح کردہ دارالکتب العلمیہ نے کی ہے۔

(۳) ابن عابدین ص ۴۵۳، جوہر الکلیل ص ۲۱۷، الحاوری ص ۱۷۷، المغنی ص ۵۲۹/۸، احکام الملک ذمہ بن القیم ص ۱۶۱، ص ۱۸۶۔

حدیث: "لنن عشت إن شاء الله لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب" کی روایت مسلم (۳۸۸ ص ۳۸) صحیح کردہ بخاری نے کی ہے۔ (۱۴ ص ۱۵۶)، اور ترمذی (۵۱۶ ص ۱۶۱) صحیح کردہ مصنفی نے کی ہے۔ (۱۳ ص ۱۵۶) نے کی ہے الفاظ ترمذی کے ہیں ترمذی نے کہا حسن صحیح ہے۔

(۴) ابن عابدین ص ۴۵۳، ص ۱۷۷، لا حکام اسطانیہ للهاوردی ص ۵۳، ص ۱۶۸، طائلی ص ۳۳، المغنی ص ۵۲۳، جوہر الکلیل ص ۲۱۷، کشاف القناع ص ۱۶۳۔

اہل ذمہ ۲۴

جس کو ذیل میں ذکر کیا جا رہا ہے:

الف- اہل ذمہ کی عبادت گاہیں:

۲۴- فقہاء نے مسلمانوں کے شہروں کو تین قسموں میں تقسیم کیا ہے:

اول: جس کو مسلمانوں نے غنٹ بن کر آباد کیا ہو مثلاً کوفہ، بصرہ، بغداد اور واسطہ، اس میں جدید کلیسا، بیعہ (نکاری کا عبادت خانہ)، مذہبی رسوم ادا کرنے کے لئے جمع ہونے کی جگہ اور صومعہ (یہود کا مخصوص عبادت خانہ) بنانا جائز نہیں، اس پر اہل ظلم کا اتفاق ہے، اس میں شراب پینے، سوراٹنے، یا ناقوس بجانے کی اجازت نہیں ہوگی، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "لا تبني كنيسة في دار الاسلام، ولا يعبد ما خرب منها" (۱) (دارالاسلام میں کلیسا نہیں بنایا جائے گا، اور نہ وہیں شہد کی تہہ پر کی جائے گی) اور اس لئے بھی کہ یہ شہر مسلمانوں کی ملیت ہے، لہذا اس میں کفر کے ذریعے بنانا جائز نہیں، اگر اس کی اجازت کے ساتھ امام ان سے معاملہ کرے تو یہ معاملہ باطل ہے (۲)۔

دوم: جس کو مسلمانوں نے زیر دتی فتح کیا ہو، اس میں اس طرح کی چیزیں بنانا بالاتفاق جائز ہے، اس لئے کہ وہ مسلمانوں کی ملیت ہو گیا، اور پہلے سے اس طرح کی جو چیزیں اس میں ہیں کیا ان کو مسمار کرنا واجب ہے؟ (۳) مالک یہ کا قول اور حنابلہ کے یہاں ایک قول یہ

= القناع ۱۱۶۳، ۳۳۔

(۱) حدیث: لا تبني كنيسة في دار الاسلام، ولا تبني ما خرب منها۔" کی روایت زبانی (نصب الامام ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱

حضرت عمرؓ کی طرف سے نئے عبادت خانوں کے بنانے کے بارے میں کی گئی صلح کے علاوہ کسی بات پر ان کے ساتھ معاہدہ نہ کرے۔ اگر صلح مطلقاً ہوئی ہو تو جمہور (حنفی، شافعی اور حنبلیہ) کے یہاں نیا بنانا جائز نہیں اور مالکیہ کے یہاں ایسے شہر میں بنا سکتے ہیں جہاں کوئی مسلمان نہ ہو۔

حنفی و حنبلیہ کے یہاں پرانے کنائس سے تعرض نہیں کیا جائے گا۔ مالکیہ کے کلام سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے۔ اور شافعیہ کے یہاں صبح یہ ہے کہ ان کو کنائس کی شکل میں باقی رکھنے سے منع کیا جائے گا^(۱)۔

ب۔ ان کی عبادتوں کو جاری رکھنا:

۲۵۔ اصل اہل ذمہ کے بارے میں یہ ہے کہ ان کو اپنے دین پر چھوڑ دیا جائے گا، وہ اپنے کفر، اپنے عقائد اور اپنے دینی امور پر برقرار رہیں گے مثلاً عبادت گاہوں کے اندر بلکی آواز میں ماقوس بجاوا، اور آپس میں توریت و انجیل پڑھنا، اور جن معاصی کو وہ جائز سمجھتے ہیں ان کے کرنے سے ان کو نہیں روکا جائے گا، مثلاً شراب نوشی، سورا پانا، اس کی فروخت کرنا، یا رمضان کے دن میں کھانا پینا وغیرہ، انہیں یہ سب آپس میں، یا اگر ان کا الگ گاہوں ہو تو کرنے دیا جائے گا، لیکن ان سب کے لئے شرط یہ ہے کہ مسلمانوں کے درمیان اس کا اظہار و اعلان نہ کریں، ورنہ ان کو روکا جائے گا، اور تادیب کی جائے گی، اس پر تمام مسالک کا اتفاق ہے، چنانچہ عبدالرحمن بن نعم کی اول ذمہ کے ساتھ شرائط میں ہے: ”ہم اپنے کنائس کے اندر بلکی آواز میں ہی ماقوس بجا نہیں گے، اور ہم ان (کنائس) پر صلیب نہیں لٹکائیں گے، اپنے کنائس میں بلند آواز سے دعاء یا قرائت نہیں کریں گے، اپنی

صلیب یا کتاب مسلمانوں کے بازار میں نہیں نکالیں گے“^(۱)۔

اس کے علاوہ بعض حنفیہ نے مسلمانوں کے شہروں اور گاؤں کے درمیان تفصیل کی ہے، انہوں نے کہا: گاؤں یا ایسی جگہ میں جو مسلمانوں کا شہر نہیں اگرچہ اس میں مسلمانوں کی بڑی تعداد ہو شراب، سور اور صلیب کی خرید و فروخت اور ماقوس بجانے سے نہیں روکا جائے گا، البتہ یہ چیزیں مسلمانوں کے شہروں میں مکروہ ہیں جہاں جمعہ، عیدین اور اسلامی مناسبات کا اہتمام کی جاتی ہیں، ان چیزوں کے اظہار کی ممانعت یہاں اس لئے ہے کہ یہ اسلامی شعائر کے اظہار کی جگہ میں کفر کے شعائر کا اظہار ہے، لہذا ممانعت خاص اس جگہ کے لئے ہوگی جو شعائر کے اظہار کے لئے بنی ہے یعنی بڑا شہر^(۲)۔

شافعیہ نے عام گاؤں اور خاص اہل ذمہ کے گاؤں میں تفصیل کی ہے۔ اپنے خاص گاؤں میں ذمیوں کو اپنی عبادات کے اظہار سے ان کے نزدیک ممانعت نہیں^(۳)۔

چہارم: محل کا انتخاب:

۲۶۔ ذمی اپنی محاش کے لئے جس کام کو مناسب سمجھے اختیار کر سکتا ہے، وہ حسب خشت تجارت و صنعت کو اپنا مشغلہ بنا سکتا ہے۔ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ معاملات میں ذمی مسلمان کی طرح ہے، اور یہی اصل ہے، البتہ اس سے کچھ استثناءات ہیں جن کا ذکر ”ذمیوں کے لئے ممنوعہ امور“ کے تحت آئے گا۔

البتہ عام مصروفیات و مناصب میں سے جن میں اسلام شرط ہے مثلاً خلافت، جہاد کا امیر ہونا اور وزارت وغیرہ تو یہ عہدے ذمی کو دینا

(۱) البدایہ علی الہدایہ ۳/۵۳۷، ابن ماجہ ۳/۴۷۲، البدایہ ۳/۴۰۳، مغنی المحتاج ۳/۴۵۷، کشاف المحتاج ۳/۱۲۳۔

(۲) بدائع الصنائع لکھنؤ ۱۱/۱۱۳۔

(۳) المہبوب ۳/۲۵۶۔

(۱) فتح القدیر ۵/۳۰۰، البدایہ ۳/۴۰۳، جوہر المکیل ۱/۲۶۸، مغنی المحتاج ۳/۴۵۳، المغنی ۵/۵۳۶، ۵/۵۳۷۔

اہل ذمہ ۲۷-۲۸

مستثنیٰ ہیں^(۱)، بلکہ شافعی نے صراحت کی ہے کہ ان کی آپس میں شراب اور سوہ کی بیع بھی قبضہ سے پہلے باطل ہے، مالکیہ اور حنبلیہ کے حکام سے بھی فی الجملہ اس ضابطہ کا صحیح ہونا معلوم ہوتا ہے، اس لئے کہ اہل ذمہ دار اسلام کے باشندے اور معاملات میں اسلامی احکام کے پابند ہیں^(۲)۔

امام شافعی نے "لام" میں فرمایا: ان کے درمیان آپس میں وہ تمام بیع باطل ہیں، جو مسلمانوں کے درمیان آپس میں باطل ہیں لیکن اگر ان کی تکمیل ہو چکی ہو اور ان کو شرع بھی کر دیا گیا ہو تو ہم ان کو باطل نہیں کریں گے اور انہوں نے فرمایا: اگر ان میں سے دو اشخاص آپس میں جن کے درمیان شراب کی بیع ہوئی ہو، اور انہوں نے اب تک اس پر قبضہ نہ کیا ہو تو ہم اس بیع کو باطل کر دیں گے اور اگر قبضہ کر چکے ہوں تو اس کو رد نہیں کریں گے، اس لئے کہ وہ مکمل ہو چکی ہے^(۳)۔

البتہ اس ضابطہ سے کچھ امور مستثنیٰ ہیں۔ اجمال کے ساتھ ذیل میں ان کا ذکر کیا جا رہا ہے۔

الف شراب اور خنزیر کا معاملہ:

۲۸- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ مسلمانوں کے درمیان شراب و خنزیر کا معاملہ باطلی اطلاق ناجائز ہے، اس لئے کہ وہ دونوں مسلمانوں کے حق میں "مل مستہوم" نہیں ہیں، حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "الا بن الله ورسوله حرم بيع الخمر والخنزير والميتة والاصنام"^(۴) (سنو اللہ اور اس کے رسول نے شراب، خنزیر،

جائز نہیں ہے، اور جن میں اسلام شرط نہیں مثلاً بچوں کو کھانا سکھانا، نام یا امیر کے احکام کی تنفیذ، ان کو ذمی انجام دے سکتے ہیں^(۱)، ان مناصب کی تفصیلات اپنی اپنی اصطلاحات کے تحت ملیں گی۔ نیز دیکھئے: اصطلاح "استعانت"۔

ذمیوں کے مالی معاملات:

۲۷- عام ضابطہ یہ ہے کہ اہل ذمہ معاملات مثلاً خرید و فروخت، کرایہ داری اور دوسرے مالی تصرفات میں مسلمانوں کی طرح ہیں۔ (البتہ اس سے خرید و خنزیر وغیرہ کا معاملہ مستثنیٰ ہے جیسا کہ آئے گا) اور یہ اس لئے کہ ذمی نے مالی معاملات سے متعلق اسلامی احکام کی پابندی قبول کی ہے، لہذا خرید و فروخت، کرایہ داری، مضاربہ اور مزارعت جیسے معاملات و تصرفات جو مسلمانوں کی طرف سے صحیح ہیں ان کی طرف سے بھی صحیح ہیں اور سودی معاملہ اسی طرح دوسرے فاسد اور ممنوع معاملات جو مسلمانوں کی طرف سے صحیح نہیں، ان کی طرف سے بھی صحیح نہیں ہیں، فقہائے مذاہب نے اس کی صراحت کی ہے۔

حنبلہ میں سے، بھاص نے کہا: معاملات و تجارت مثلاً خرید و فروخت اور دوسرے تصرفات میں ذمی مسلمانوں کی طرح ہیں^(۲)، اسی طرح سرخسی نے الجسوط میں لکھا ہے، اور کاسانی نے الہدای میں اس کی صراحت کرتے ہوئے کہا: جو بیع مسلمانوں کی طرف سے صحیح ہے، ذمیوں کی طرف سے بھی صحیح ہے اور مسلمانوں کی جو بیع باطل یا فاسد ہے، وہ ذمیوں کی بھی باطل یا فاسد ہوگی، شراب اور سوہ اس سے

(۱) الجسوط للسرخسی ۱۰/۸۳، اہدای لکاسانی ۱/۷۶۲۔

(۲) المغنی ۸/۵۰۵، ۵/۵۵۵، کشاف القناع ۴/۱۱۷، جوہر لاکلیل ۲/۵۵۵، ۱/۸۱۔

(۳) دالمی لافقی ۳/۲۱۱۔

(۴) حدیث ۳۱۸۱ بن اللہ ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام۔۔۔ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۲۲۲، حدیث نمبر ۲۲۳۶،

(۱) ابن ماجہ ۲/۷۶۲، جوہر لاکلیل ۲/۵۵۲، الاحکام لاسلطانیہ للماورق

دع ۲/۵۵۲، الاحکام لاسلطانیہ للابن ابی شیبہ ۱/۵۵۲۔

(۲) تفسیر الاحکام للجصاص ۳/۶۲۳ دیکھئے ابن ماجہ ۲/۷۶۲۔

اہل ذمہ ۲۹-۳۱

تاوان نہیں ہوگا^(۱)۔

اہل ذمہ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اہل ذمہ کی شراب اور خنزیر کو ضائع کرنے والے پر تاوان ہے، اس لئے کہ وہ دونوں ذمیوں کے حق میں مال مستقیم ہیں، یہی مالکیہ کا بھی قول ہے اگر ذمی شراب اور خنزیر کا اظہار نہ کرے^(۲)، اس کی تفصیل اصطلاح "ضمان" میں ملے گی۔

ج۔ ذمی کا کسی مسلمان کو خدمت کے لئے اجیر رکھنا:

۳۰۔ مسلمانوں اور اہل ذمہ کے درمیان کرایہ پر دینے اور کرایہ پر لینے کا معاملہ فی ذمہ جائز ہے، لیکن اگر ذمی کسی مسلمان کو کوئی کام کرنے کے لئے اہت پر رکھے، اور وہ کام خود اس مسلمان کے لئے جائز ہو مثلاً سیانی تعمیر، جھتی کرنا تو کوئی حرج نہیں، لیکن اگر وہ کام خود اس مسلمان کے لئے ناجائز ہو مثلاً شراب نچوڑنا، اور خنزیر چرانا وغیرہ تو جائز نہیں۔

بعض فقہاء نے کہا: ذمی کی ذاتی خدمت کے لئے مسلمان کا اپنے کو اہت پر رکھنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ کافر کی خدمت سے مسلمان کی تذلیل ہے^(۳)، اس کی تفصیل اصطلاح "إِجَارَةُ" میں ہے^(۴)۔

د۔ مسلمان عورت کے نکاح میں ذمی کا وکیل ہونا:

۳۱۔ شافعیہ و حنابلہ کے یہاں کسی مسلمان کا مسلمان عورت سے

مروار اور بتوں کی بیع حرام تر اردی ہے، لیکن فقہاء نے اہل ذمہ کے درمیان شراب اور خنزیر کا معاملہ مثلاً بیایا خرید و فروخت یا بیہ کرنا وغیرہ اس شرط کے ساتھ ہر قدر رکھا ہے کہ اس کا اظہار نہ کریں، اس لئے کہ عقد ذمہ کا تقاضا یہ ہے کہ چیز یہ کے بدلہ ذمی کو کفر پر ہر قدر رکھا جائے، اور حایل و حرام کے بارے میں اسے اس کے عقیدہ پر چھوڑ دیا جائے، اور وہ شراب و خنزیر کے معاملہ کو جائز سمجھتا ہے۔

یہ فقہاء کے یہاں فی الجملہ متفق علیہ ہے^(۱)۔

حنفیہ کا استدلال یہ ہے کہ شراب اور خنزیر ان کے حق میں مال مستقیم ہیں، جیسے مسلمانوں کے لئے سرکہ اور بکری، لہذا ان کی بیع صحیح ہوگی، حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے شام میں اپنے مشر و صول کرنے والوں کو لکھا: "شراب کی بیع ان کے سپرد کرو، اور اس کی قیمت میں سے مشر (دسویں حصہ) لو، اگر ان کی طرف سے شراب کی بیع جائز نہ ہوتی تو اس کی بیع ان کے سپرد کرنے کا حکم نہ دیتے"^(۲)۔

ب۔ ضائع کرنے کا تاوان:

۲۹۔ اگر کسی مسلمان کی شراب اور خنزیر کو ضائع کر دیا جائے تو بالاتفاق اس کا تاوان نہیں، اس لئے کہ یہ دونوں مسلمانوں کے حق میں مال مستقیم نہیں ہیں۔ شافعیہ و حنابلہ کے یہاں ذمی کی شراب اور خنزیر کے ضائع کرنے کا حکم بھی یہی ہے، اس لئے کہ مسلمان کے حق میں جس چیز کا تاوان نہیں، غیر مسلم کے حق میں بھی اس کا

= عکس طبع انتقید نے کی ہے۔

(۱) البدائع لکھنؤ ۱۲۳۵ھ، جوہر الکلیل ۱۲۷۰ھ، حلیہ النحل ۱۲۸۱ھ، الاحکام السلطانیہ للماوردی ۱۲۵۵ھ، الاحکام السلطانیہ لابی بلی ۱۲۳۳ھ، المغنی لابن قدامہ ۲/۲۲۳۔

(۲) البدائع ۱۲۳۳ھ۔

(۱) مفتی الحاج ۲۸۵۳ھ، المغنی لابن قدامہ ۲/۲۲۳۔

(۲) البدائع ۱۲۷۵ھ، شرح القائل علی طیل ۱۳۶۳ھ۔

(۳) البدائع ۱۲۷۵ھ، شرح المنیر ۱۳۵۴ھ، جوہر الکلیل ۱۲۸۸ھ، اقلیولی ۱۲۷۵ھ، المغنی ۱/۳۸۸۔

(۴) اصطلاح "إِجَارَةُ"، الموسوعة الفقهیہ (ج ۵، صفحہ ۱۰۴)۔

اہل ذمہ ۳۲-۳۳

کوئی قبول نہ کرنے کی وجہ یہ بتائی ہے کہ کوئی میں 'ولایت' کا معنی ہے اور مسلمان پر کسی کافر کو حاصل ولایت نہیں۔

جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) کے یہاں اہل ذمہ کی آپس میں کوئی بھی مقبول نہیں، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَأَشْهِدُوا ذَوِي عِلَلٍ مِّنْكُمْ" (اور اپنے میں سے دو معتبر شخصوں کو گواہ بنا لو)، اور کافر عادل نہیں۔ حنفیہ اس کو اہل ذمہ قرار دیتے ہیں اگرچہ ان کا مذہب الگ الگ ہو، جب کہ وہ اپنے دین کے اعتبار سے عادل ہوں، اس لئے کہ روایت میں ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أجاز شهادة أهل الذمة بعضهم على بعض" (رسول اللہ ﷺ نے اہل ذمہ کی ایک دوسرے کے خلاف کوئی کو جائز قرار دیا ہے) اور اس لئے بھی کہ وہ ایک دوسرے کے ولی ہیں، لہذا ایک کی دوسرے کے خلاف کوئی قبول کی جائے گی (۱)۔

اس کے ساتھ وصیت، شفعہ ثابت کرنے اور غیر زمین کو آباد کر کے مالک بننے اور اس طرح کے کچھ مسائل مستحبی ہیں، جن کی تفصیل ان کی اپنی اپنی اصطلاحات اور کتب فقہ میں اپنی اپنی جگہوں پر دیکھی جائیں۔

اہل ذمہ کے نکاح اور ان سے متعلق احکام:

۳۲- اہل ذمہ کے نکاح کے احکام اہل کتاب اور عام کفار سے

(۱) البدائع ۱/۲۸۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۹۶، الخرش علی طیل ۷/۱۷۶، المہذب ۲/۳۲۵، المغنی لابن قدامہ ۲/۸۲، ۱۸۳۔

حدیث ۲۰ "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أجاز شهادة أهل الذمة بعضهم على بعض"۔ کی روایت ابن ماجہ (۲/۷۴، حدیث نمبر ۲۳۷۳) نے تاریخ کردہ دار الجلاء (کتب کا نمبر ۲/۳۷۷) اور بیہقی (۱۰/۱۶۵) نے کی ہے حافظ ابن حجر نے تخفیف الخیر (۳/۱۹۸) تاریخ کردہ الکلیۃ (۱۱/۱۹۸) میں کہا ہے کہ اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے اس کی سند میں "جالد" ہے جس کا حافظہ زرا ہے۔

اپنے عقد نکاح میں کسی کافر کو وکیل بنانا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ ذمی یہ نکاح خود اپنے لئے کرنے کا مالک نہیں، لہذا اس کی وکالت جائز نہیں۔

حنفیہ و مالکیہ نے کہا: یہ وکالت صحیح ہے، اس لئے کہ وکالت کے صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ مؤکل خود وہ کام کر سکتا ہو جس کا اسے وکیل بنایا گیا ہے، اور یہ کہ وکیل عاقل ہو، خواہ مسلمان ہو یا غیر مسلم (۱)۔

۳۳- ذمی کو قرآن اور حدیث کی کتابوں کی خریداری سے روکنا:

۳۲- جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) کے یہاں ذمی کو قرآن شریف یا ایسا رجسٹر جس میں احادیث ہوں، خریدنے دینا جائز نہیں، اس لئے کہ اس کے نتیجے میں اس کی بے حرمتی ہوگی (۲)۔

ہمیں حنفیہ کی کتابوں میں کوئی ایسی چیز نہیں ملی جو اس سے مافح ہو، البتہ امام ابو حنیفہ و ابو یوسف نے ذمی کو قرآن شریف چھونے سے منع کیا ہے، اور اگر وہ اس کے لئے غسل کر لے تو امام محمد نے اس کو جائز کہا ہے (۳)۔

اس کی تفصیل اصطلاح "مصحف" میں ہے۔

۱- اہل ذمہ کی گواہی:

۳۳- مسلمانوں کے خلاف اہل ذمہ کی کوئی بلا اتفاق قائل قبول نہیں ہے، البتہ حنبلیہ کے یہاں سفر میں وصیت کے بارے میں اگر ان کے علاوہ کوئی نہ ہو تو ان کی کوئی قائل قبول ہے، فقہاء نے ان کی

(۱) البدائع ۱/۲۸۰، الخرش علی طیل ۳/۳۹۶، المغنی لابن قدامہ ۲/۸۸۔

(۲) جوامع الاکلیل ۲/۳۳۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۹۶، المغنی ۱/۱۲۳۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۱۱۹۔

اہل ذمہ ۳۵

اہل ذمہ کی مالی ذمہ داریاں:

۳۵- اہل ذمہ پر اپنے حقوق اور حاصل شدہ حقوق کے بدلہ میں کچھ فرائض اور مالی ذمہ داریاں ہیں جن کو وہ اسلامی حکومت کو ادا کرنے کے پابند ہیں۔ اور یہ ذمہ داریاں جز یہ خراج اور مشرکی اور انگی کی شکل میں ہیں۔ ذیل میں ان کے احکام اجمال کے ساتھ بیان کئے جا رہے ہیں:

الف- جز یہ: وہ مال جس پر اسلام کے حکم اور اس کے تحفظ کے تحت غیر مسلم کے لئے اس کے آئین و امان کا مفہد ذمہ کیا جاتا ہے^(۱) اور ہر سال عاقل بالغ مرد سے لیا جاتا ہے۔ بچوں، عورتوں اور پاکوں پر بالاتفاق جز یہ واجب نہیں، اسی طرح اس کے وجوب کی شرط ہے کہ وہ پابج، اندھا یا بوز حسانہ ہو، یہ جمہور فقہاء کے یہاں ہے۔

جز یہ کی مقدار، اس کے وجوب کا وقت اور جز یہ کس چیز سے ساقط ہوتا ہے اور اس جیسے احکام میں تفصیل و اختلاف ہے جس کو اصطلاح ”جز یہ“ کے تحت ملاحظہ کیا جائے۔

ب- خراج: وہ حقوق جو خود زمین پر عائد ہیں، اور اس کی طرف سے دیئے جاتے ہیں^(۲)۔

ودیا تو خراج وظیفہ ہے جو زمین پر اس کی پیکائش اور اس میں کاشت کی نوعیت کے لحاظ سے عائد کیا جاتا ہے یا خراج مقاسمہ ہے جو زمین کی پیداوار پر عائد کیا جاتا ہے، مثلاً پانچواں حصہ یا چھٹا حصہ وغیرہ^(۳)۔ جیسا کہ اصطلاح ”خراج“ میں مذکور ہے۔

الگ نہیں، مگر یہ کہ مسلمان کے لئے کتابیہ سے شادی کرنا جائز ہے۔

مسلمان عورت کا غیر مسلم سے نکاح جائز نہیں اگرچہ وہ ذمی یا کتابی ہو اور اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا“^(۱) (اور اپنی عورتوں کو (بھی) مشرکوں کے نکاح میں نہ دو جب تک وہ ایمان نہ لے آئیں)، نیز: ”فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ، لَأَهُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ“^(۲) (تو انہیں کافروں کی طرف مت واپس کرو، وہ عورتیں ان (کافروں) کے لئے نہ حلال ہیں اور نہ وہ (کافر) ان کے لئے حلال ہیں)، اور مسلمان کا ذمیہ غیر کتابیہ سے شادی کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا“^(۳) (اور نکاح مشرک عورتوں کے ساتھ نہ کرو جب تک وہ ایمان نہ لے آئیں)، اور مسلمان کا ذمیہ سے اگر کتابیہ مثلاً یہودیہ یا نصرانیہ ہو، شادی کرنا جائز ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ، بَلَىٰ قَوْلُهُ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْإِيمَانِ أُولَٰئِكَ أَكْتَابَ مِنْ قَبْلُكُمْ“^(۴) (آج جائز کر دی گئیں تم پر پاکیزہ چیزیں، اور جو لوگ اہل کتاب ہیں ان کا کھانا تمہارے لئے جائز ہے اور تمہارا کھانا ان کے لئے جائز ہے، اور (اسی طرح تمہارے لئے جائز ہیں) مسلمان پاک دامن عورتیں اور ان کی پاک دامن عورتیں جن کو تم سے پہلے کتاب مل چکی ہے)، اس کی تفصیل نکاح اور دوسرے ابواب میں ہے^(۵)۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۲۱۔

(۲) سورہ محمد ۱۰۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۲۱۔

(۴) سورہ مائدہ ۵۔

(۵) الجصاص ۲/۲۳۳، البدیع ۲/۵۵۳، الخرش ۲/۲۶۶، ۲/۶۹، المہذب

۲/۲۶۵، ۲/۵۵۵، الوقایح ۲/۷۲، المغنی ۱/۵۸۹، ۵۹۰،

۸۰۰، ابن ماجہ ۲/۳۹۳، الخشی ۲/۷۳۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۶۶، التہامیہ لابن حجر ۱/۶۲، مجمع البیہ ۱/۵۶۱، قلیوبی ۲/۲۲۸، المغنی ۲/۹۵۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للوردی ۲/۱۳۶، الاذنی ۱/۱۲۶۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۵۶۱، جوہر الکلیل ۱/۲۶۰، قلیوبی ۲/۲۲۳، المغنی ۲/۱۶۷۔

اہل ذمہ ۳۶-۳۷

رہیں^(۱)۔

لغت، لباس اور سواری میں اہل ذمہ کے مسلمانوں سے ممتاز رہنے وغیرہ کے مسائل کی تفصیلات فقہی کتابوں میں ”جزئیہ“ اور ”مقہ ذمہ“ کی بحث میں ہیں۔

اہل ذمہ کے جرائم اور ان کی سزائیں

اول-حدود میں اہل ذمہ کی خصوصیات:

۳۷- اگر کوئی ذمی حدود مثلاً زنا، قذف، چوری، ڈاکہ زنی میں سے کوئی جرم کرے تو مسلمانوں کی طرح اس کو ان جرائم کی شرعی طور پر مقررہ سزا دی جائے گی، البتہ شراب نوشی میں ان سے تعرض نہیں کیا جائے گا، کیونکہ وہ اسے حائل سمجھتے ہیں، نیز مقہ ذمہ کی رعایت میں۔ ہاں اگر وہ کھلے طور پر غصے تو ان کی تعزیر و تادیب کی جائے گی۔ یہ جمہور فقہاء کے یہاں فی الجملہ ہے، البتہ کچھ احکام خاص اہل ذمہ کے ہیں جن کو اہل مال کے ساتھ بیان کیا جا رہا ہے:

الف- شافعیہ، حنابلہ اور ابو یوسف کے نزدیک ذمی اور مسلم پر سنگ سار کرنے کی سزا نافذ کرنے میں مساوات ہے اگرچہ اس نے کسی ذمیہ عورت سے شادی کی ہو، اس لئے کہ اس سزا کے نفاذ میں خصوص عام ہیں اور اس لئے بھی کہ روایت ہے کہ ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِرَجْمِ يَهُودِيَيْنِ“^(۲) (حضور ﷺ نے دو یہودیوں کو سنگ سار کرنے کا حکم دیا)۔

(۱) البیہقی علی ہدایہ ۴/۸۳۰، البدائع ۷/۱۱۳، ۱۱۴، جوہر الاکلیل ۱/۲۶۸، ۲۶۹، مفتی محمد ج ۲/۴۵۶، ۴۵۷، کشاف القناع ۳/۱۲۶، ۱۲۷، الاحکام السلطانیہ للامویہ ۴/۱۲۰، الاحکام السلطانیہ للابی بعلی ۴/۱۲۵، ۱۲۳۔

(۲) حدیث ”رجم الیہودیین“۔ کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۲/۱۶۶) حدیث نمبر ۶۸۳۱ (کس طبع انتقادی) نے کی ہے۔

ج- عشر: وہ چمکس جو اہل ذمہ کے سامان تجارت پر لگایا جاتا ہے اگر اسے دارالاسلام میں ایک شجر سے دوسرے شجر لے کر جائیں، اس کی مقدار نصف حشر ہے، جمہور کے یہاں سال میں ایک بار منتقل کرتے وقت لیا جائے گا، اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے، انہوں نے کہا کہ جب جب اس کو منتقل کریں واجب ہے^(۱)۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”حشر“ میں ہے۔

جن چیزوں سے اہل ذمہ کوروکا جائے گا:

۳۶- اہل ذمہ کا فرض ہے کہ وہ ہر ایسے فعل سے گریز کریں جس سے مسلمانوں کی تذلیل اور اسلام کی توہین ہو، مثلاً اللہ تعالیٰ یا اس کی کتاب یا اس کے رسول یا اس کے دین کا بدنامی کے ساتھ نہ کر دے، اس لئے کہ ان افعال کا اظہار مسلمانوں کی تذلیل اور اسلامی عقیدہ کی تحقیر ہے، جمہور کے یہاں اگر ذمی نے کوروکا چیزوں کی پابندی نہ کرے تو اس کا عہد ذمہ ٹوٹ جائے گا۔ حنفیہ کا اختلاف ہے، جیسا کہ نو آفتاب مقہ ذمہ کے تحت آرہا ہے۔

اسی طرح اہل ذمہ کو مسلمانوں کے شہروں میں شراب اور خنزیر کی خرید و فروخت کے اظہار، اور ان کو مسلمانوں کے شہروں میں علی الاعلان داخل کرنے سے روکا جائے گا، نیز فسق و فجور جس کو وہ حرام سمجھتے ہیں مثلاً حرام کاری وغیرہ ان کے اظہار سے منع کیا جائے گا۔

اہل ذمہ کو پابند کیا جائے گا کہ اپنی ہیبت، اپنی سواریاں اور اپنے کپڑے کو مسلمانوں سے ممتاز رکھیں اور مجلسوں کے صدر مقام میں نہ بیٹھیں، یہ اس لئے ہے کہ ان کی ذمت ظاہر ہو اور کمزور عقیدہ والے مسلمان ان سے دھوکہ کھانے اور ان سے دوستی کرنے سے محفوظ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۸۳، مفتی ۸/۵۱۸، الاسامی والبیہودہ ۵۳۳۔

اہل ذمہ ۳۸

کریں تو جمہور فقہاء کے نزدیک ان کا عہد ٹوٹ جائے گا، مگر یہ کہ ان کی بغاوت کسی ظلم کی وجہ سے ہو جو ان پر ہو تو مالکیہ کے یہاں نہیں ٹوٹے گا۔ اور اگر ذمی مسلمان باغیوں کے ساتھ مل کر بغاوت کریں تو اس میں تفصیل اور اختلاف ہے^(۱)، اصطلاح ”بغی“ میں دیکھا جائے۔

نیز ذیل ذمہ کو ذکاوت کی مزا مسلمانوں کی طرح دی جائے گی، اگر اس کی شرائط پوری ہوں، اس میں کسی کا اختلاف نہیں^(۲)۔

دوم۔ قصاص میں اہل ذمہ کی خصوصیات:

۳۸۔ الف۔ اگر ذمی قتل عمد کرے تو اس پر قصاص واجب ہے اگر مقتول مسلمان یا ذمی ہو، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ اسی طرح اگر مقتول مستامن ہو، یہ جمہور کا قول ہے، امام ابو حنیفہ کا اختلاف ہے، انہوں نے کہا: مستامن کی عصمت و تحفظ عارضی اور وقتی ہے، لہذا اس کی جان کی حفاظت میں شبہ ہے جو قصاص کو ساقط کر دیتا ہے۔

اگر مسلمان کسی ذمی مرد یا عورت کو عمد قتل کر دے تو ثانیہ حنابلہ کے یہاں اس مسلمان پر قصاص نہیں، اس لئے کہ فرماں نبوی ہے: ”لا یقتل مسلم بکافر“^(۳) (مسلمان کافر کے بدلہ قتل نہیں کیا جائے گا)، اور حنفیہ کے نزدیک مسلمان سے ذمی کا قصاص لیا جائے گا، یہی مالکیہ کا بھی قول ہے اگر اس کو دھوکے سے یا مال لینے کے لئے قتل کرے، اس کی تفصیل اصطلاح ”قصاص“ میں ہے^(۴)۔

(۱) البدائع ۷/۳۸۷، معنی المحتاج ۲/۵۶۸، ۵۶۹، الخرش ۳/۳۹۹، المغنی ۱/۴۱۸، الاحکام السلطانیہ ۱/۱۲۵۔

(۲) الموطا ۹/۹۵، جوہر فکلیل ۱/۲۶۹، المغنی ۸/۲۹۸۔

(۳) حدیث: ”لا یقتل مسلم بکافر“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۲۰۳) حدیث نمبر ۱۱۱۱ عکس طبع استغبر نے حضرت علی سے کی ہے۔

(۴) ابن ماجہ ۳/۳۹۹، البدائع ۷/۳۶۶، معنی المحتاج ۲/۶۶۳، المہذب ۲/۶۵۵، الخرش ۲/۶۵۵، جوہر فکلیل ۲/۶۵۵، المغنی ۷/۶۵۳، ۶۵۴۔

امام ابو حنیفہ و مالک نے صراحت کی ہے کہ اہل ذمہ کے زانی کو اگر وہ شادی شدہ ہو، سنگ سار نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ ان دونوں حضرات کے نزدیک رجم کے نفاذ کے لئے اسلام شرط ہے، اسی طرح اگر مسلمان نے کتابیہ سے شادی کی ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کو سنگ سار نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ احصان کی شرط اسلام اور مسلمان عورت سے شادی کرنا ہے^(۱)، ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت حذیفہ نے ایک یہودی عورت سے شادی کرنا چاہا تو حضور ﷺ نے ان سے فرمایا: ”دعها فانها لا تحصنک“^(۲) (رہنے دو اس لئے کہ وہ تم کو دھکے نہیں بنائے گی)۔

ب۔ کسی ذمی کو تہمت لگانے والے پر حد نہیں بلکہ تعزیر ہے، خواہ تہمت لگانے والا مسلمان ہو یا ذمی، اس لئے کہ کذب میں شرط ہے کہ جس پر تہمت لگائی گئی ہے وہ مسلمان ہو۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے^(۳)۔

ج۔ چور مسلمان ہو یا ذمی، اس پر چوری کی حد جاری ہوگی، اور جس کی چوری ہوئی ہے خواہ وہ مسلمان ہو یا ذمی۔ اس پر اتفاق ہے، لہذا اگر چوری کا مال شراب یا خنزیر ہو تو (چوری کی مزا جاری نہیں کی جائے گی)، اس لئے کہ یہ دونوں مال متقوم نہیں ہیں^(۴)، جیسا کہ اصطلاح ”سرقہ“ میں بیان کیا گیا ہے۔

د۔ اگر تہا اہل ذمہ (جن کے ساتھ مسلمان نہ ہوں) بغاوت

(۱) البدائع ۷/۳۸۷، حلیۃ المدق ۳/۳۲۰، المغنی شرح الموطا ۳/۳۳۱، المہذب ۲/۲۶۸، المغنی ۱/۱۲۵، ۱۲۶۔

(۲) حدیث: ”انہا لا تحصنک“ کی روایت دارقطنی نے بواسطہ کعب بن مالک (۳/۳۸۷) صحیح کردہ دارالحکام (۳/۳۸۷) کی ہے اور دارقطنی نے کہا اس میں ابو بکر بن مریم ہیں جو ضعیف ہیں۔

(۳) ابن ماجہ ۳/۳۹۹، البدائع ۷/۳۶۶، الموطا ۹/۹۵، ۹۶، المہذب ۲/۶۵۵، ۶۵۶، الخرش ۲/۶۵۵، ۶۵۶، المغنی ۷/۶۵۳، ۶۵۴۔

(۴) البدائع ۷/۶۵۳، الخرش ۲/۶۵۳، المہذب ۲/۶۵۳، المغنی ۷/۶۵۳۔

اہل ذمہ ۳۹-۴۱

سوم۔ تعزیرات:

۳۹۔ تعزیری سزاؤں کی تعیین حاکم جرم اور مجرم کی حالت کے اعتبار سے کرے گا، اور یہ مسلمانوں اور اہل ذمہ پر نافذ ہوں گی۔
تعزیر سخت اور ہلکی ہونے میں جرم اور مجرم کی حالت کے مناسب ہوگی^(۱)، اس کی تفصیل اصطلاح "تعزیر" میں ہے۔

اہل ذمہ کا قضاء کی عمومی بالادستی کے تابع ہونا:

۴۰۔ جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) کے نزدیک ذمی کو ذمیوں کا قاضی بنانا جائز نہیں، قضاء کے وہ عام ادارے جن کے تابع مسلمان ہیں وہ بھی ان ہی کے ماتحت ہوں گے، اور انہوں نے کہا: جہاں تک ذمیوں میں سے کسی کو ان پر حاکم مقرر کرنے کی عادت اور روایت ہے تو یہ مختص سرداری اور قیادت ہے، حاکم یا قاضی بنانا نہیں۔ اس کا حکم فیصلہ ان پر اس کے لازم کرنے سے نہیں، بلکہ خود ان کے پابند ہونے سے لازم ہے۔

حنفی نے کہا: ان تمام مسائل میں جن میں حکم و ثالث مقرر کرنا ممکن ہے، اگر ذمی، ذمیوں کے درمیان فیصلہ کر دے تو جائز ہے، اس لئے کہ وہ ذمیوں کے درمیان کو ای کا اہل ہے، لہذا اس کو ان کے درمیان حکم بنانا بھی جائز ہوگا، البتہ ان کا اتفاق ہے کہ خالص حقوق اللہ مثلاً حد زنا، میں ذمیوں کو حکم بنانا جائز نہیں، اور قصاص کے سلسلے میں ان کو حکم بنانے کے بارے میں حنفیہ کے درمیان اختلاف ہے^(۲)۔

۴۱۔ اگر عام عدالت میں دعویٰ دائر کیا جائے تو مسلمان قاضی کا

(۱) ابن ماجہ ص ۳۷۷، جوہر الاکلیل ۴۹۶/۲، قلیوبی ۴۰۵/۳، المغنی ۳۲۶/۲۳۲۸

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۷۷، ابن ماجہ ص ۳۹۹، جوہر الاکلیل ۴۱۱/۲، المغنی للحکاج ص ۷۷۷، المغنی لابن قدامہ ص ۳۹۸

ب۔ قتل خطا، شہید عمد اور شہید خطا میں دیت قاتل کے عاقلہ پر ہے، اس میں مسلمان اور ذمی کے درمیان کوئی فرق نہیں، خواہ مقتول مسلمان ہو یا ذمی۔

مقتول ذمی کی دیت کی مقدار میں اور قاتل ذمی کے عاقلہ میں سے کون اس دیت کو برداشت کریں؟ اس سلسلہ میں تفصیل اور اختلاف ہے^(۱) جو اصطلاح "دیت" اور "عاقلہ" کے تحت دیکھی جائے۔

حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک ذمی پر کفارہ واجب نہیں، اس لئے کہ اس میں تربت و عبادت کا مفہوم ہے، اور کافر اس کا اہل نہیں، جب کہ شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک واجب ہے، اس لئے کہ یہ مالی حق ہے جس میں مسلمان اور ذمی برابر ہیں، اگر کفارہ روزے کی شکل میں ہو تو واجب نہیں^(۲)، دیکھیے: "کفارہ"۔

جان لینے سے نیچے درجے کی زیادتی مثلاً زخمی کرنا، اعضا کاٹ دینا اگر مسلمانوں اور ذمیوں کے درمیان ہو تو مسلمان سے ذمی کا قصاص نہیں لیا جائے گا، یہ شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ہے، جب کہ ذمی سے مسلمان کا قصاص لیا جائے گا، اور حنفیہ ان کے درمیان علی الاطلاق قصاص کے قائل ہیں اگر شرائط موجود ہوں، اور مالکیہ نے کہا کہ جان لینے سے نیچے درجے کی زیادتی میں مسلمانوں اور ذمیوں کے درمیان علی الاطلاق قصاص نہیں، اس لئے کہ مماثلت اور یکسانیت نہیں ہے۔

بالاتفاق اہل ذمہ کے آپسی زخموں میں قصاص نافذ کیا جائے گا^(۳)، اگر شرائط پوری ہوں۔ دیکھیے: "قصاص"۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۳۹، البدیع ص ۲۵۳، الخرش ص ۲۵۳/۸، جوہر الاکلیل ۴۱۲/۲، قلیوبی ص ۱۵۵، المغنی ص ۳۷۷

(۲) البدیع ص ۲۵۲، الخرش ص ۲۵۹/۸، المغنی للحکاج ص ۷۷۷، المغنی لابن قدامہ ص ۳۷۸

(۳) ابن ماجہ ص ۵۱۶، جوہر الاکلیل ۴۵۹/۲، المغنی للحکاج ص ۲۵۳

اہل ذمہ ۴۲-۴۳

نہ کیجئے، اور ان لوگوں سے احتیاط رکھئے کہ کہیں وہ آپ کو بھلا نہ دیں آپ پر اللہ کے اتارے ہوئے کسی حکم سے)۔

کن چیزوں سے عہد ذمہ ٹوٹ جاتا ہے:

۴۲- ذمی کے مسلمان ہونے سے عہد ذمہ ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ عہد ذمہ اسلام کا ذریعہ ہے اور مقصود حاصل ہو چکا۔

ذمی دار الحرب سے جا ملے یا ذمی لوگ کسی مقام پر غالب ہو کر مسلمانوں سے لڑائی کریں تو عہد ذمہ ٹوٹ جاتا ہے، کیونکہ جب وہ لوگ ہم سے لڑنے والے ہو گئے تو عہد ذمہ بے فائدہ ہو گیا، کیونکہ وہ اسی واسطے تھا کہ لڑائی کی برائی دور ہو۔ اس پر مذہب کا اتفاق ہے^(۱)۔

جمہور فقہاء کے نزدیک جزیہ کی ادائیگی سے گریز کرنے سے بھی عہد ذمہ ٹوٹ جاتا ہے، اس لئے کہ یہ عقد کے تقاضے کی خلاف ورزی ہے^(۲)۔

حنفی نے کہا: اگر ذمی جزیہ کی ادائیگی سے گریز کرے تو اس کا عہد نہیں ٹوٹے گا، اس لئے کہ قتال جس حد پر ختم ہوتا ہے وہ جزیہ کی ادائیگی کا تسلیم کر لینا ہے، ادا کرنا نہیں، اور جزیہ کا التزام ابھی باقی ہے، اور ہو سکتا ہے کہ جزیہ ادا نہ کرنا مالی مجبوری کی وجہ سے ہو، لہذا معاہدہ شک کی وجہ سے نہیں ٹوٹے گا^(۳)۔

۴۳- کچھ اور اسباب بھی ہیں جن کو بعض فقہاء علی الاطلاق اور بعض فقہاء کچھ شرائط کے ساتھ ناقض عہد مانتے ہیں۔

چنانچہ مالکیہ نے کہا: شرعی احکام سے سرکشی مثلاً شرعی احکام سے

اہل ذمہ کے جملگوں میں فیصلہ کرنا واجب ہے اگر فریقین میں سے کوئی مسلمان ہو، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اور اگر فریقین ذمی ہوں تو بھی حنفیہ و شافعیہ کے یہاں ان کے درمیان فیصلہ کرنا واجب ہے، یہی حنابلہ کی ایک روایت ہے، اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: "وَأَن اخْتَكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ"^(۱) (اور آپ ان لوگوں کے درمیان فیصلہ کرتے رہئے اسی (تانون) کے مطابق جو اللہ نے نازل کیا ہے)۔ اور حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ قاضی کو اختیار ہے کہ فیصلہ کرے یا نہ کرے^(۲)۔ اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: "فَإِن جَاؤُكَ فَاحْكُم بَيْنَهُم أَوْ اَعْرَضْ عَنْهُمْ"^(۳) (اور اگر یہ آپ کے پاس آئیں تو (خود) ان کے درمیان فیصلہ کر دیجئے، (خود) انہیں نال دیجئے)۔

مالکیہ نے تمام دعاوی میں فریقین کی طرف سے مقدمہ دائر کرنے کی شرط لگائی ہے، اور اس صورت میں قاضی کو اختیار ہے کہ دعوے پر غور کرے یا نہ کرے^(۴)۔ اس کی تفصیل اصطلاح "قتناء" اور "ولایت" میں ہے۔

بہر صورت اگر مسلمان قاضی غیر مسلموں کے درمیان فیصلہ کرنا چاہے تو اسلامی شریعت کے مطابق ہی فیصلہ کرے گا، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَأَن اخْتَكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاتَّخِذْهُمْ أَن يَفْتَنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ"^(۵) (اور آپ ان لوگوں کے درمیان فیصلہ کرتے رہئے اسی (تانون) کے مطابق جو اللہ نے نازل کیا ہے اور ان کی خواہشوں پر عمل

(۱) سورہ مائدہ ۴۹

(۲) البدائع ۲/۱۲، فقہی ۳/۲۵۶، مفتی الحداد ۳/۱۹۵، مفتی لابن قدامہ

۸/۲۱۳، ۲۱۵، ۵۳۵۔

(۳) سورہ مائدہ ۴۲

(۴) جوہر الاکلیل ۱/۳۹۶، ۳۹۷، ۴۰۲

(۵) سورہ مائدہ ۴۹

(۱) اہدایہ مع النسخ ۵/۳۰۳، جوہر الاکلیل ۱/۴۶۷، مفتی الحداد ۲/۲۵۸،

۲۵۹، الاحکام السلطانیہ لابی یعلیٰ ص ۲۳، ۲۴۔

(۲) جوہر الاکلیل ۱/۴۶۹، مفتی الحداد ۲/۲۵۸، الاحکام السلطانیہ لابی یعلیٰ

ص ۲۵۔

(۳) البدائع ۲/۱۱۳، فتح القدر علی اہدایہ ۵/۳۰۲، ۳۰۳۔

اہل ذمہ ۴۴

قتل کر دیا جائے گا اگرچہ عورت ہو، اگر کسی مسلمان کو قتل کر دے یا کسی مسلمان عورت سے زنا کرے تو اس کا معاہدہ ٹوٹیں ٹوٹے گا، بلکہ اس کو قتل اور زنا کی سزا دی جائے گی، اس لئے کہ یہ چیزیں گناہ ہیں جن کا دوسرے مرتب ہوا ہے، جن کی قیامت اور حرمت کفر سے کم ہے، اور کفر کے ساتھ مقبہ ذمہ باقی رہتا ہے تو مناد کے ساتھ بدرجہ اولیٰ باقی رہے گا^(۱)۔

معاہدہ توڑنے والے ذمی کا حکم:

۴۴- اگر ذمی عہد توڑ دے تو تمام احکام میں دوسرے کے درجہ میں ہے، اور دار الحرب سے جا ملنے سے اس کی موت کا حکم لگایا جائے گا، اس لئے کہ دوسروں سے جاملنا، اس کی ذمی بیوی جس کو اس نے دارالاسلام میں چھوڑ دیا ہے، اس سے جائز ہو جائے گی، اور اس کا ترک تقسیم کر دیا جائے گا، اور جب توپ کر کے لوٹ آئے تو اس کی توپ قبول کی جائے گی، اور اس کا "ذمہ" لوٹ آئے گا، لیکن اگر مسلمان اس پر غالب آگئے یا قید کر لیا تو اس کو غلام بنایا جائے گا، برخلاف مرتد کے (کہ وہ اسلام لائے یا قتل کر دیا جائے گا) یہ سب حنفیہ کے نزدیک ہے^(۲)۔

مالکیہ اور شافعیہ نے نقص کے اسباب کے اعتبار سے عہد توڑنے والے ذمی کے حکم میں تفصیل کی ہے، چنانچہ مالکیہ نے کہا: کسی نبی کو ایسی گالی دی جس کی وجہ سے کفر لازم نہیں آتا ہے، کسی مسلمان عورت سے زنا بالجبر کیا یا اپنے کو مسلمان بنا کر اس کو دھوکہ دیا جس کی وجہ سے مسلمان عورت نے اس سے شادی کر لی، حالانکہ وہ غیر مسلم ہے، اور اس کے بعد اسلام لانے سے انکار کر دے، ان تمام اسباب سے اس کو قتل کر دیا جائے گا، رہا مسلمانوں کے بھید کی ٹوہ میں رہنے والا تو امام

لاہر وہی کا اظہار کرنا، آزاد مسلمان عورت کو زنا پر مجبور کرنا اگر وقتاً فوقتاً کر لے، اس کو دھوکہ دے کر اس سے شادی اور جماع کرنا، مسلمانوں کے بھید معلوم کرنا، کسی نبی کو جس کی نبوت ہمارے یہاں بالاجماع ثابت ہے ایسی گالی دینا جس کی وجہ سے اس کو اس کے کفر پر مقرر نہیں رکھا جاتا، ان تمام چیزوں سے عہد ذمہ ٹوٹ جاتا ہے^(۱)، اور اگر اس طرح برا بھلا کہے جس کے ساتھ اس کو اس کے کفر پر مقرر رکھا جاتا ہے، مثلاً کہے: یہی معبود ہیں تو اس کا عہد نہیں ٹوٹتا۔

شافعیہ نے کہا: اگر کوئی ذمی کسی مسلمان عورت سے زنا کرے یا نکاح کے ذریعہ اس سے شہوت پوری کرے یا حربوں کو مسلمانوں کا بھید بتائے یا کسی مسلمان کو دین سے برگشتہ کرے یا اسلام یا قرآن پر طعن کرے، یا رسول اللہ ﷺ کی برائی کرے تو اس پر یہ ہے کہ اگر ان چیزوں سے عہد ٹوٹ جانے کی شرط لگائی گئی تھی تو عہد ٹوٹ جانے کا، ورنہ نہیں، کیونکہ پہلی شکل میں اس نے شرط کی خلاف ورزی کی، بخلاف دوسری شکل کے^(۲)۔

حنابلہ کے یہاں مشہور روایت اور شافعیہ کے یہاں ایک "قول" یہ ہے کہ اگر وہ مذکورہ تمام کام یا ان میں سے کوئی کام کریں تو علی الاطلاق معاہدہ ٹوٹ جائے گا اگرچہ ان پر اس کی شرط نہ لگائی گئی ہو، اس لئے کہ یہی عقد کا قضا ہے^(۳)۔

حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ ذمی اگر نبی پاک ﷺ کو گالی دے تو اس کا معاہدہ ٹوٹیں ٹوٹے گا اگر علی الاطلاق گالی نہ دے: اس لئے کہ یہ مزید کفر ہے، اور عقد اصل کفر کے باوجود باقی رہتا ہے، تو کفر میں زیادتی کے ساتھ بھی باقی رہے گا اور اگر علی الاطلاق گالی دے تو اسے

(۱) جوہر الاکلیل ۱/۲۹۹۔

(۲) مغنی المحتاج ۳/۴۵۸، ۴۵۹۔

(۳) الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ رحمہ اللہ ۳/۴۵، ۴۵، المغنی ۱/۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰۔

کشاف القناع ۳/۴۳۔

(۱) البدیع ۲/۴۳، الہدایہ مع فتح القدیر ۵/۳۰۲، ۳۰۳۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۴۷۷، البدایہ ۵/۴۲۲۔

اہل شوریٰ

اہل شوریٰ

دیکھئے "مشورہ"۔



اس کے بارے میں مناسب سمجھ کر قتل کر دے یا غلام بنالے، اور جو دارالحرب میں چلا جائے پھر مسلمان اس کو قید کر لیں تو اس کو غلام بنانا جائز ہے، اور اگر اپنے اوپر ظلم کی وجہ سے نکلے تو اس کو غلام نہیں بنایا جائے گا بلکہ اس کو جزیرہ پر لوٹا دیا جائے گا^(۱)۔

مثانفعیہ کہتے ہیں کہ جس کا معاہدہ قتال کی وجہ سے ٹوٹ جائے اسے قتل کر دیا جائے گا اور اگر اس کے علاوہ کسی وجہ سے اس کا معاہدہ ٹوٹ جائے تو ”ظہر“ یہ ہے کہ اس کو اس کے امن کی جگہ پہنچایا ضروری نہیں، بلکہ امام کو اختیار ہے کہ قتل کر دے یا غلام بنالے یا بلا معاوضہ رہا کر دے یا نند یہ پر رہا کر دے^(۲)۔

حنابلہ نے مشہور روایت کے مطابق نقض کے اسباب میں فرق نہیں کیا، انہوں نے کہا: امام کو چار چیزوں کا اختیار ہے: قتل کرنا، غلام بنانا، نند یہ لینا، بلا معاوضہ رہا کرنا، حربی قیدی کی طرح، کیونکہ وہ ایسا کافر ہے کہ جس پر ہم نے دارالاسلام میں بغیر معاہدہ دیا عقد کے قابو پا لیا ہے، لہذا وہ حربی چور کے مشابہ ہو گیا، اور اگر وہ مسلمان ہو جائے تو نقض عہد کی وجہ سے اس کو قتل کرنا حرام ہے^(۳)۔

اس کے باوجود جمہور فقہاء، (حنفی، مثانفعیہ اور حنابلہ) کے نزدیک قمیوں کے اپنے معاہدہ کو توڑ دینے کی وجہ سے ان کی اولاد اور ان کی عورتوں کا امان ختم نہیں ہوتا، اس لئے کہ معاہدہ کو توڑنا باغی مردوں کی طرف سے ہی ہوا ہے، اولاد کی طرف سے نہیں، لہذا ضروری ہے کہ اس کا حکم ان کے ساتھ خاص رہے، اور مالکیہ کے کلام سے سمجھ میں آتا ہے کہ ان کی اولاد کو غلام بنالیا جائے گا^(۴)۔

(۱) جوہر الاکلیل، ۲/۱۹۱، المشرع الکبیر للامام ردی علی ہاشم الدیوبی، ۲۰۵/۲۔

(۲) منہی المحتاج، ۳/۴۵۸، ۴۵۹۔

(۳) کشاف القناع، ۳/۳۳، المنہی، ۵۹۸، ۵۹۹۔

(۴) ابن ماجہ، ۳/۴۷۷، جوہر الاکلیل، ۲/۱۹۱، منہی المحتاج، ۳/۴۵۹، کشاف

القناع، ۳/۳۳۔

اہل کتاب ۱

وہ اہل کتاب یہود، یا نصاریٰ میں سے ہیں، اور امام احمد کا ایک قول اور شافعیہ کے یہاں وہ میں سے ایک قول یہ ہے کہ یہ نصاریٰ کی جنس سے ہیں۔

امام شافعی کا مذہب ہے، اور متاثرہ میں سے ابن قدامہ نے اسی کی تصحیح کی ہے کہ اگر یہ لوگ یہود و نصاریٰ کے دینی اصول یعنی رسولوں کی تصدیق اور کتابوں پر ایمان لانے سے متفق ہوں تو انہی میں سے ہوں گے، اور اگر ان کے دینی اصول کے خلاف ہوں تو ان میں سے نہیں ہوں گے، اور ان کا حکم بت پرستوں کی طرح ہوگا^(۱)۔

رہے مجس تو اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ وہ اہل کتاب میں سے نہیں ہیں اگرچہ صرف جزیہ لینے کے بارے میں ان کے ساتھ اہل کتاب کا معاملہ کیا جاتا ہے، اس مسئلہ میں صرف ابو ثور کا اختلاف ہے، انہوں نے ان کو تمام احکام میں اہل کتاب میں سے شمار کیا ہے۔

جمہور کی دلیل حدیث: ”سنوا بہم اهل الكتاب“^(۲) (ان کے ساتھ اہل کتاب کا رویہ اختیار کرو) ہے۔ اس سے معلوم ہوتا

(۱) المغنی ۸/۳۹۶، ۳۹۷، طبع بیاض، قلیوبی ۲۲۹/۳۔

(۲) حدیث: ”سنوا بہم اهل الكتاب“..... ان الفاظ کے ساتھ اس کے تمام طرق ضعیف ہیں، دیکھئے نصب الرایۃ للراۃ ۳/۳۸، الہدۃ حدیث کے واقعہ کے لئے جاری میں جزیہ کے بیان میں (فتح الباری ۶/۲۵۷، ۳۱۵۶) ایک مآخذ ہے: ”انا کتاب عمر بن الخطاب قبل مولدہ بسند: فقولوا بین کل ذی معرم من المجوس۔ ولم یکن عمر الخلد الجزیۃ من المجوس۔ حتیٰ شہد عبد الرحمن بن عوف ان رسول اللہ ﷺ اخلھا من مجوس ہجر“ (ہمارے پاس حضرت عمرؓ کا خطابات سے ایک سال قبل آیا کہ مجوس کے تمام عزموں کے درمیان تفریق کرادو۔ حضرت عمرؓ نے مجوس سے جزیہ نہیں لیا تھا یہاں تک کہ حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ نے کوہی دی کہ حضور ﷺ نے ہجر کے مجوس سے جزیہ لیا۔)

اہل کتاب

تعریف:

۱۔ جمہور فقہاء کے نزدیک اہل کتاب یہود و نصاریٰ اپنے تمام فرقوں کے ساتھ ہیں^(۱)۔

حنفیہ کے یہاں توسع ہے، انہوں نے کہا: اہل کتاب ہر وہ شخص ہے جو کسی نبی پر ایمان رکھے اور کسی کتاب الہی کو مانے، اور اس میں یہود و نصاریٰ اور حضرت داؤد کی زیور اور حضرت ابراہیم بشیت کے صحائف پر ایمان لانے والے داخل ہیں، اس لئے کہ یہ لوگ آسمانی دین کو جس کے ساتھ کتاب مازل ہوئی مانتے ہیں۔

جمہور کی دلیل یہ فرمان باری ہے: ”اَنْ تَقُولُوا اِنَّمَا اتَزَلِ الْكِتَابُ عَلٰی طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا“^(۲) (اور اس لئے بھی) کہ کہیں تم یہ نہ کہنے لگتے کہ کتاب تو بس ان دو گروہوں پر اتاری گئی جو ہم سے پہلے تھے)۔ اور انہوں نے کہا: اور اس لئے کہ ان صحائف میں مواعد و امثال تھیں، احکام نہ تھے، لہذا ان کا حکم ان کتابوں کا سامنے دین میں احکام تھے۔

سامرہ یہودیوں میں سے ہیں اگرچہ اکثر احکام میں ان سے اختلاف رکھتے ہیں۔

صاحبہ کے بارے میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ

(۱) ابن ماجہ ۳/۳۶۸، فتح القدیر ۳/۳۷۳، طبع بیروق، تعمیر القری ۱۳۰/۳۰، طبع دار الکتب، الممرب ۳/۲۵۰، طبع لکھنؤ، المغنی مع الشرح للکبیر ۵۰۱/۵۔

(۲) سورۃ النعام ۱۵۶۔

اہل کتاب ۲-۳

اہل کتاب میں باہمی فرق:

۳- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اہل کتاب (یسود و نصاری) کا مقابلہ ائمہ مجوس سے کیا جائے تو مجوسیت ان سے بری ہے (۱)۔ اور اگر یہودیت کا مقابلہ نصرانیت سے ہو تو فقہاء و مفسرین کے مختلف نقطہ نظر ہیں:

پہلا نقطہ نظر: ان دونوں فرقوں میں باہمی کوئی فرق نہیں ہے۔ ان فقہاء و مفسرین کے قول سے یہی متبادر ہے جنہوں نے اس مسئلہ پر بحث کی اور یہود و نصاری پر بلا امتیاز بہت سے یکساں فقہی احکام مرتب کئے، مثلاً ان کے درمیان باہمی نکاح جائز ہے جیسا کہ مسلمانوں کے باہمی مسالک کے درمیان، یا ان میں سے ایک کی کوئی دوسرے کے خلاف جائز ہے، اور مسلمانوں کے لئے ان کا ذبیحہ کھانا جائز ہے، اور ان کی عورتوں سے نکاح حلال ہے اور اس جیسے فقہی احکام، اس لئے کہ ان کا مذہب ایک ہے اگرچہ ان کی شریعت الگ الگ ہے، اور اس لئے کہ شرک کے عقیدہ اور محمد ﷺ کی نبوت کے انکار میں دونوں شریک ہیں (۲)۔

دوسرا نقطہ نظر: نصرانیت یہودیت سے بری ہے، بعض فقہاء و حنفیہ (ان میں ابن نجیم، صاحب درر اور ابن عابدین) نے اسی کو ذکر کیا ہے، اور یہی بعض مفسرین کی رائے ہے، اور اسی فرق کی بنیاد پر انہوں نے یہ تفریق کی: اس سے لازم یہ آئے گا کہ یہود یہ اور نصرانی سے یا نصرانیہ اور یہودی سے پیدا ہونے والا بچہ یہودی کے تابع ہو، نہ کہ نصرانی کے۔

اس کا فائدہ آخرت کے عذاب میں تخفیف ہے، چنانچہ آخرت

ہے کہ وہ اہل کتاب نہیں ہیں، اگر وہ اہل کتاب میں سے ہوتے تو حضرت عمر ان سے جزیہ قبول کرنے میں توقف نہ کرتے یہاں تک کہ ان کے سامنے مذکورہ حدیث پیش کی گئی (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- کفار:

۲- کفار کی تین قسمیں ہیں: ایک قسم اہل کتاب ہے، ان کا بیان آچکا، دوسری قسم ان لوگوں کی ہے جو اہل کتاب کے مشابہ ہیں اور یہ مجوس ہیں، تیسری قسم ان کفار کی ہے جو نہ اہل کتاب ہیں اور نہ ہی اہل کتاب کے مشابہ ہیں، اور یہ مذکورہ دونوں قسموں کے علاوہ بہت پرست و غیرہ ہیں، لہذا اہل کتاب کفار میں سے ہیں، لہذا "کفار" "اہل کتاب" سے عام ہے، اس لئے کہ اس میں اہل کتاب اور اس کے علاوہ بھی داخل ہیں (۲)۔

ب- اہل ذمہ:

۳- اہل ذمہ یہود و نصاری وغیرہ میں سے وہ لوگ ہیں جن سے معاہدہ ہو جاتا ہے اور وہ دارالاسلام میں رہتے ہیں، اور ان کو جزیہ دینے، اور اسلام کے دنیوی احکام کی پابندی کی شرط کے ساتھ ان کے کفر پر برقرار رکھا جاتا ہے (۳)۔

لہذا اہل ذمہ اور اہل کتاب میں ۱۴ فرق نہیں، ہوتا ہے کہ ایک شخص ذمی ہو، کتابی نہ ہو یا کتابی ہو، ذمی نہ ہو، مثلاً دو یہودی نصرانی جو دارالاسلام میں نہیں رہتے۔

(۱) ابن عابدین ۳۶۳، کتاب اہل الذمہ ۲، المغنی ۲/۸۸، طبع بایض۔

(۲) المغنی ۲/۸۸۔

(۳) القاسمی، کشف القناع ۱/۱۶۳۔

(۱) الموطأ ۵/۸۸، فتح القدیر ۳/۲۸۷۔

(۲) الموطأ ۳/۱۰، ۳/۵، ۳/۸، ۳/۲، المغنی ۲/۸، ۵/۶۸، روح

المالکین ۷/۳۵، ۳/۶، الخطاب ۳/۷۷، المدنی الکبریٰ ۳/۳۰۶۔

اہل کتاب ۵

ہے، اہل کتاب کے ساتھ بالاتفاق مقدمہ کرنا جائز ہے، اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: ”فَاتَّبِعُوا الْاٰیٰتِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَلَا یَحَرِّمُوْنَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ وَلَا یَدِیْنُوْنَ دِیْنَ الْحَقِّ مِنَ الْاٰیٰتِیْنَ اَوْ تَوٰا الْکِتٰبَ حَتّٰی یُعْطُوْا الْجَزَیَّةَ عَنْ یَدِیْہُمْ صٰغِرُوْنَ“^(۱) (اہل کتاب میں سے ان سے لڑو جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ روز آخرت پر اور نہ ان چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں جنہیں اللہ اور اس کے رسول نے حرام کیا ہے اور نہ سچے دین کو قبول کرتے ہیں یہاں تک کہ وہ جزیہ دیں رعیت ہو کر اپنی ہستی کا احساس کر کے)۔

اور اس مقدمہ کا نتیجہ یہ ہے کہ وہ امام کے احکام کے پابند ہوں گے، احکام کی پابندی سے مراد یہ ہے کہ ان پر جن حقوق کی ادائیگی یا حرام کے ترک کا فیصلہ کیا جائے گا اس کو قبول کریں گے، اور یہ کہ اپنے ہاتھوں سے ذلیل ہو کر جزیہ دیں گے۔ دینے سے مراد دینے کو تسلیم کرنا اور پابند بننا ہے، ادائیگی مراد نہیں، اور نہ احکام کا بالفاظ جاری ہونا مراد ہے، اور اس مقدمہ کی وجہ سے ان کے خون اور ان کے مال محفوظ ہو جاتے ہیں، اس لئے کہ مقدمہ مقدمہ تحفظ کا فائدہ دینے میں اسلام کے چل کی طرح ہے^(۲)۔

مالکیہ وشافعیہ نے کہا: اگر اہل کتاب مقدمہ کی درخواست کریں اور اس میں مسلمانوں کی مصلحت ہو تو واجب ہے کہ امام ان کی درخواست منظور کرے^(۳)۔

مقدمہ مقدمہ کے احکام، کس طرح مقدمہ مقدمہ طے ہوتا ہے، جزیہ کی مقدار کیا ہے، جزیہ کس پر فائدہ ہوتا ہے، کیسے ساقط ہو جاتا ہے، اور

میں نصرانی پر عذاب زیادہ سخت ہوگا، اس لئے کہ نصاری کی نزاع الہیات میں ہے جب کہ یہودیوں کی نزاع نبوت میں ہے۔ اسی طرح دنیا میں، کیونکہ ”یہودی“ نے ”کتاب لاضحیہ“ میں لکھا ہے: مجوسی اور نصرانی کا کھانا مکروہ ہے، اس لئے کہ مجوسی گلا گھونٹتے سے، چوٹ تلنے سے اور اونچے سے گر کر مرنے والے جانور کو پکا دیتا ہے، اور نصرانی کے یہاں ذبیحہ نہیں، وہ مسلمان کا ذبیحہ کھاتا ہے یا گلا گھونٹ کر مار دیتا ہے اور کھاتا ہے، اور یہودی کے کھانے میں کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ وہ یہودی یا مسلمان ہی کا ذبیحہ کھاتا ہے، لہذا معلوم ہوا کہ دنیوی احکام میں بھی نصرانی یہودی سے برا ہے^(۱)۔

تیسرا نقطہ نظر وہ ہے جو ”الذخیرۃ“ میں ”الخلاصہ“ کے حوالہ سے ذکر کیا گیا ہے، اور یہی بعض مفسرین کا قول ہے کہ یہودیوں کا کفر نصاری کے کفر سے سخت ہے، اس لئے کہ یہودی بنارے نبی ﷺ اور حضرت مسیحی دونوں کی نبوت کا انکار کرتے ہیں، اور نصاری کا کفر ہلکا ہے، اس لئے کہ وہ ایک ہی نبی کی نبوت کے منکر ہیں، اور اس لئے بھی کہ یہودی مسلمانوں کے سب سے سخت اور کفر دشمن ہیں، جب کہ نصاری یہود کے مقابلہ میں نرم خو اور مسلمانوں سے زیادہ قریب ہیں^(۲)۔

اہل کتاب کے لئے عقدہ مقدمہ:

۵۔ امام یا اس کے نائب کے لئے اہل کتاب کے ساتھ مقدمہ مقدمہ طے کرنا جائز ہے اور ان سے کون مراد ہیں اس میں سابقہ اختلاف کا لحاظ رہے گا، دوسرے کافروں کے ساتھ مقدمہ مقدمہ کرنے میں اختلاف

(۱) ابن ماجہ ص ۳۹۵، معراج ص ۲۲۶، ۲۲۵، شرح الحدید ص ۲۳۵، المغیر الکبیر ص ۱۲/۶۷۔

(۲) سابقہ مراجع، فتح القدیر للحوکا ص ۳/۶۵، ۶۴۔

(۱) سورۃ توبہ ص ۲۹۔

(۲) الکاسانی ص ۱۱۱، المغنی ص ۵۰۰، المعرّی ص ۱۴۳، ۱۴۲۔

(۳) المہذب ص ۲۵۳۔

اہل کتاب ۶

عقد ذمہ کس چیز سے ٹوٹ جاتا ہے؟ ان احکام کی تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح ”اہل ذمہ“ اور ”جزیہ“۔

اہل کتاب کا ذبیحہ:

۶۔ ابن قتیبہ نے کہا: اہل کتاب کے ذبیحہ کے مباح ہونے پر اہل علم کا اجماع ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”وَلَقَدْ آتَيْنَا الْيَهُودَ الْكِتَابَ جَلَّ ثَنُكُهُ“ (۱) (پھر جو لوگ اہل کتاب ہیں ان کا کھانا تمہارے لئے جائز ہے) یعنی ان کے ذبیحہ۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا: اہل کتاب کے کھانے سے مراد ان کا ذبیحہ ہے اور یہی مجاہد اور قتادہ کا قول ہے، حضرت ابن مسعود سے یہی مفہوم مروی ہے۔

اکثر اہل علم ان کے شکار کو بھی مباح سمجھتے ہیں، یہی قول معاذ، لیث، ثنائی اور اصحاب رائے کا ہے، اہل کتاب کے شکار کو کسی نے حرام کیا ہے، اس کا ثبوت ہمارے علم میں نہیں۔

مسلمان اور اہل کتاب کے عادل و قاسق میں کوئی فرق نہیں۔ کتابی کے ذبیحہ کی مباحث اور غیر کتابی کے ذبیحہ کی حرمت میں ذمی و حربی میں کوئی فرق نہیں، امام احمد سے اہل حرب کے نساہری کے ذبیحہ کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں، اور ابن المنذر نے کہا: ہمارے علم میں تمام اہل علم کا اس پر اجماع ہے، ان میں مجاہد، ثوری، ثنائی، احمد، اسحاق، ابو ثور اور اصحاب رائے ہیں، اور عربی و غیر عربی کتابی میں کوئی فرق نہیں، کیونکہ آیت ان کے بارے میں عام ہے۔

اگر کتابی کے والدین میں سے ایک ایسا ہو جس کا ذبیحہ حلال ہو اور دوسرا ایسا ہو جس کا ذبیحہ حلال نہ ہو تو حنابلہ نے کہا کہ اس کا شکار اور

ذبیحہ حلال نہیں، اور امام ثنائی نے کہا: اگر باپ غیر کتابی ہو تو حلال نہیں، اور اگر باپ کتابی ہو تو اس میں رد قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ مباح ہے، یہی امام مالک اور ابو ثور کا قول ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ مباح نہیں، کیونکہ اس میں تحریم اور مباحیت دونوں کے دوائی موجود ہیں، اس لئے تحریم کا قضا غالب ہوگا۔

امام ابو حنیفہ نے کہا: بہر صورت اس کا ذبیحہ حلال ہے، اس لئے کہ آیت عام ہے اور اس لئے بھی کہ وہ کتابی ہے، اپنے دین پر مقرر ہے، لہذا اس کا ذبیحہ حلال ہوگا، جیسا کہ اگر اس کے والدین دونوں کتابی ہوتے۔

اگر اس کے والدین بہت پرست یا مجوسی ہوں (اور وہ بذات خود کتابی ہو) تو انہیں علماء کے مذہب کا قضا یہ ہے کہ اس کا ذبیحہ حرام ہو، اور امام ابو حنیفہ کے مذہب کا قضا یہ ہے کہ حلال ہو، اس لئے کہ اعتبار ذبح کرنے والے کے دین کا ہے، نہ کہ اس کے والدین کے دین کا، اس کی دلیل یہ ہے کہ جزیہ قبول کرنے کے سلسلے میں اسی کا اعتبار ہے اور اس لئے کہ نص عام ہے اور قیاس بھی یہی ہے (۱)۔ رہا کتابی کا اس جانور کو ذبح کرنا جو مسلمان کی ملیت میں ہو تو اس کی مباحث و حرمت میں فقہاء مالکیہ کے رد قول ہیں، اور ابن عرفہ نے تیسرا قول مکرر لکھا ہے، اور ان میں راجح قول کراہت کا ہے (۲)۔

مالکیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کی اس مسئلہ میں ہمیں مباحث نہیں ملتی۔ ہاں وہ علی الاطلاق کتابی کے ذبیحہ کو حلال کہتے ہیں جیسا کہ گزرا، مالکیہ کی طرح انہوں نے تفصیل نہیں کی، ان کی عبارتوں سے ظاہر یہ ہے کہ حلال ہے۔

(۱) المغنی ۸/۵۶۷، ۵۶۸۔

(۲) حلیۃ السؤل ۳/۱۰۲۔

(۱) سورہ مائدہ ۵۔

اہل کتاب ۷-۱۰

اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح:

۷- فقہاء مذہب کا اتفاق ہے کہ سابقہ آیت: "وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْبَنَاتِ أَوْ تِلْكَ الْبَنَاتِ أُولُو الْأَرْحَامِ كَمَا بَيَّنَّا" (۱) اور ان کی پاک و امن عورتیں جن کو تم سے قبل کتاب مل چکی ہے (کی وجہ سے مسلمان کا کتابی عورت سے نکاح جائز ہے، امام احمد سے مروی ہے کہ غوثیہ کے نساری کی عورتوں سے نکاح حرام ہے، لیکن ان سے صحیح روایت یہ ہے کہ وہ عام اہل کتاب کی طرح ہیں، حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نکاح کا جواز خاص اہل ذمہ کی عورتوں سے ہے، نہ کہ اہل حرب کی عورتوں سے، لیکن جمہور کے نزدیک حربی و غیر حربی عورتیں دونوں برابریں، کوئی فرق نہیں (۲)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "نکاح"۔

اہل کتاب کے برتنوں کا استعمال:

۸- حنفیہ و مالکیہ کا مذہب اور حنابلہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ اہل کتاب کے برتنوں کا استعمال جائز ہے الا یہ کہ اس کی مایا کی کا یقین ہو مگر انی مالکی نے صراحت کی ہے کہ اہل کتاب کے بنائے ہوئے تمام کھانے وغیرہ پاک سمجھے جائیں گے۔ اور شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کے یہاں دوسری روایت یہ ہے کہ اہل کتاب کے برتنوں کا استعمال مکروہ ہے، لیکن اگر ان کی طہارت کا یقین ہو تو کراہت نہیں، تفصیلی احکام اصطلاح "آنیہ" کے تحت گذر چکے ہیں (۳)۔

اہل کتاب کی دیت:

۹- امام مالک و احمد کے یہاں کتابی کی دیت مسلمان کی دیت کی

آدھی ہے، اور ان میں سے عورت کی دیت اس کی آدھی ہے، اور شافعیہ کے یہاں کتابی مرد کی دیت مسلمان کی دیت کی تہائی ہے، اور کتابی عورت کی دیت اس کی نصف ہے، اور حنفیہ کے یہاں اس کی دیت مسلمان کی دیت کی طرح ہے (۱) دیکھئے: اصطلاح "دیت"۔

اہل کتاب سے جہاد:

۱۰- فرمان باری ہے: "فَاتْلُوا الدِّينَ لَا يَوْمُنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الدِّينِ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ" (۲) (اہل کتاب میں سے ان سے لڑو جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ روز آخرت پر اور نہ ان چیز میں کو حرام سمجھتے ہیں جنہیں اللہ اور اس کے رسول نے حرام کیا ہے اور نہ سچے دین کو قبول کرتے ہیں یہاں تک کہ وہ بزرگ و بچے دیں رعیت ہو کر اور اپنی پستی کا احساس کر کے)۔

اللہ تعالیٰ نے تمام کفار سے لڑنے کا حکم دیا ہے، کیونکہ وہ کفر پر متفق ہیں، اور خاص طور پر اہل کتاب کا ذکر اس لئے ہے کہ ان کی ذمہ داری بڑی ہے، کیونکہ انہیں آسمانی کتابیں دی گئیں، اور وہ توحید، رسولوں، شرائع اور مل کا نظم رکھتے ہیں، خصوصاً حضور ﷺ، آپ کے دین، اور آپ کی امت کو جانتے ہیں، اس کے باوجود اس کے انکار سے ان کے خلاف حجت پوری ہوئی اور ان کا جرم بڑھ گیا، اس لئے ان کی حیثیت پر متنبہ کیا، پھر قتال کی ایک حد مقرر کی، اور وہ قتل کے بدلے

(۱) الکاسانی ۲/۳۳۷، شرح الکبیر ۳/۳۳۸، المہذب ۲/۳۳۷، کشاف

الفتاویٰ ۲/۳۱۷۔

(۲) سورہ توبہ ۲۹۔

(۱) سورہ مائدہ ۵۸۔

(۲) البصائر ۱/۳۹۱، ۳۹۶، شرح الکبیر ۲/۳۶۷، نہایۃ الحاج ۱/۳۸۳،

المغنی ۸/۱۷۷، القرطبی ۶/۹۷۔

(۳) الموسوعۃ الفقہیہ بحوث ۱/۱۵۰، ۱۵۱۔

اہل کتاب ۱۱

جز بیوینا ہے (۱)۔

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہود و نصاریٰ سے جز یہ لیا جائے گا اگر وہ جنگ سے رکنے کی درخواست کریں، ان کے علاوہ کے بارے میں اختلاف ہے، جس کی تفصیل اصطلاح ”اہل حرب“، ”اہل ذمہ“ اور ”جزیہ“ میں دیکھی جائے۔

حنابلہ نے کہا ہے: اہل کتاب سے جنگ کرنا دوسروں سے جنگ کرنے سے افضل ہے۔ حضرت ابن مبارک رومیوں سے جہاد کرنے کے لئے ”مرہ“ سے آتے تھے، اس کے بارے میں ان سے پوچھا گیا تو انہوں نے کہا: ان لوگوں سے دین کے بارے میں جنگ کی جاتی ہے (۲)۔

روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے ام خلاء سے فرمایا: ”اے ابن ابیہک! لہ اجر شہیدین، قالت: ولم ذلک یا رسول اللہ؟ قال: لانہ لعلہ اهل الکتاب“ (۳) تمہارے جیے کے لئے دوشہیدوں کا ثواب ہے، انہوں نے دریافت کیا: یہ کیوں اے اللہ کے رسول؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اس لئے کہ اس کو اہل کتاب نے قتل کیا ہے۔

جنگ میں اہل کتاب سے مدد لینا:

۱۱- حنفیہ، حنابلہ کا صحیح مذہب، ابن المنذر کے علاوہ شافعیہ اور مالکیہ

(۱) تفسیر القرطبی ۸/۱۰۹، ۱۱۰۔

(۲) المغنی ۸/۵۰۳۔

(۳) حدیث: ”اے ابن ابیہک...“ کی روایت ابوہریرہ نے کتب الجہاد (۳/۱۳۳) حدیث نمبر ۲۳۸۸ طبع دعاس میں کی ہے اس کی سند میں عبد الجبار اور فرج بن فضالہ ہیں۔ منذری کہتے ہیں کہ بخاری نے فرمایا: عبد الخیر عن ابیہ عن جندب ثابت بن قیس عن النبی ﷺ ان سفر ج بن فضالہ نے روایت کی ہے ان کی حدیث کا نقل بحر و نہیں ہے فرج کے پاس مگر احادیث ہیں۔ اور ابو حاتم دازی نے کہا عبد الجبار کی حدیث ثابت نہیں، مگر الحدیث ہیں اور ابن عدی نے کہا عبد الجبار معروف نہیں (مختصر سنن ابی داؤد ۳/۵۹۳ طبع دار المعرف)۔

میں ابن حبیب کا مذہب اور امام مالک کی ایک روایت یہ ہے کہ بوقت ضرورت جنگ میں اہل کتاب سے تعاون لینا جائز ہے (۱)، اس لئے کہ ”ان النبی ﷺ استعان فی غزوہ حنین سنة ثمان بصفوان بن امیہ وهو مشرک“ (۲) (حضور ﷺ نے ۸ھ میں غزوہ حنین کے موقع پر صفوان بن امیہ سے مدد لی، حالانکہ وہ مشرک تھے)۔

شافعیہ، حنابلہ نے اس شرط کی مراحت کی ہے کہ امام کو معلوم ہو کہ مسلمانوں کے بارے میں ان کی رائے ٹھیک ہے، اور ان سے خیانت کا ڈر نہ ہو، اگر خیانت کا اندیشہ ہو تو ان سے مدد لینا جائز نہیں، اس لئے کہ جب ہم غیر معتبر مسلمان مثلاً ترک جنگ پر آمادہ کرنے والوں اور جھوٹی خبریں اڑانے والوں سے مدد لینے سے منع کرتے ہیں تو کافر سے بدرجہ اولیٰ (منع کریں گے) (۳)۔

اسی طرح امام بغوی اور دوسرے حضرات نے ایک اور شرط یہ لگائی ہے کہ مسلمانوں کی کثرت ہو، کہ اگر یہ لوگ ذہن سے مدد لی گئی ہے نہ داری کر کے دشمن سے جا ملیں تو مسلمانوں کے لئے ان تمام کا مقابلہ کرنا ممکن ہو۔

ماوردی نے شرط لگائی ہے کہ دشمن کے عقیدہ کے مخالف ہوں، مثلاً

(۱) ابن ماجہ ۲۳۵۳، المسوط ۵/۳۳، فتح القدیر ۵/۲۳۲، ۲۳۳،

الخطاب ۳/۵۲۳، روضۃ الطالبین ۱۰/۲۳۹، مغنی المحتاج ۳/۲۲۱، الاضاف ۳/۲۳۳، المغنی ۸/۱۲۳۔

(۲) حدیث: ”استعان فی غزوہ حنین...“ کی روایت ابن ہشام (۸۶/۳) طبع المحلی کہنے کی ہے ڈبشی نے مجمع الزوائد (۱۸۰/۶) میں کہا بخاری نے اس کو اختیار کے ساتھ روایت کیا ہے اور اس میں ابن اسحاق ہیں، ابو یعلیٰ کی روایت میں سماع کی مراحت ہے امام احمد کی سند کے بغیر رجال صحیح کے رجال ہیں۔

(۳) روضۃ الطالبین ۱۰/۲۳۹، المغنی ۸/۱۲۳، کشاف القناع ۳/۲۸۔

اہل کتاب ۱۲-۱۳

یہود و نصاریٰ (۱)۔

حرم میں وطن بنا سکتے ہیں اور نہ ہی وہاں سے گزر سکتے ہیں، اگر ان کا مقصد آئے تو نام "جل" میں جا کر اس کی بات سنے گا۔

ربا جزیرہ عرب تو نام مالک و ثانی نے کہا: ان مقامات سے غیر مسلم کو نکالا جائے گا، البتہ سفر کی حالت میں یہاں آمد و رفت کرنے سے ان کو نہیں روکا جائے گا، اور ان کے واسطے تین دن کے اندر نکلنے کے لئے وقت مقرر کر دیا جائے گا، جیسا کہ حضرت عمرؓ نے ان کو جہا وطن کرتے وقت مقرر کیا تھا۔

کون سے علاقے جزیرہ عرب میں داخل ہیں یا داخل نہیں ہیں؟ اور وہاں کفار کے داخلہ کے احکام کے لئے دیکھئے: اصطلاح "ارض عرب"۔

ب۔ اہل کتاب اور مشرکین کو تمام مساجد میں داخلہ سے روکا جائے گا، حضرت عمر بن عبدالعزیز نے اپنے گورنروں کے پاس یہی فرمان بھیجا تھا، ان کی دلیل یہ آیت ہے: "إِنَّمَا الْمَشْرُكُونَ نَجِسٌ" (۱) (مشرکین تو نرے مپاک ہیں) اس کی تائید اس فرمان باری سے ہوتی ہے: "فَإِنَّ يَهُودَ أَرْضِ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعُ" (۲) ((وہ) ایسے گمروں میں ہیں جن کے لئے اللہ نے حکم دیا ہے کہ ان کو بلند کیا جائے (اور ان کا احترام کیا جائے))، اور ان میں کفار کا داخلہ ان کے احترام کے خلاف ہے۔

امام ثانی کے یہاں آیت تمام مشرکین کے حق میں عام اور مسجد حرام کے ساتھ خاص ہے، لہذا مسجد حرام کے علاوہ دوسری مساجد میں داخلہ سے ان کو منع نہیں کیا جائے گا۔

حنفی کے یہاں مسجد حرام میں مشرکین اور اہل کتاب کے داخلہ کے بارے میں دو روایتیں ہیں: ایک روایت "المسیر الکبیر" میں

(۱) سورۃ توبہ ۲۸۔

(۲) سورۃ نور ۲۶۔

ابن حبیب کے علاوہ مالکیہ اور اہل علم کی ایک جماعت مثلاً ابن المنذر اور جوزجانی کی رائے ہے کہ مشرک سے مدینہ جائز نہیں، اس لئے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "فادِجِ قُلْنَ اَمْسِعِينَ بِمَشْرُوكٍ" (۲) (لوٹ جاؤ، اس لئے کہ میں کسی مشرک سے ہرگز مدینہ نہیں لوں گا)، اور لڑنے والے فوجیوں کے علاوہ فوج کی خدمات میں وہ رہ سکتے ہیں (۳)، تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "جہاد"۔

اہل کتاب کو ان کے دین پر چھوڑنا:

۱۲۔ اگر اہل کتاب دارالاسلام کے ذمی ہوں تو غنود و معاملات اور ضائع کردہ چیزوں کے ٹاوان کے بارے میں حقوق عباد کے متعلق ان پر وہی احکام جاری ہوں گے جو مسلمانوں پر جاری ہوتے ہیں، اور عقائد و عبادات سے متعلق چند شرائط کے ساتھ ان کو اپنے دین پر چھوڑ دیا جائے گا، اس کی تفصیل اصطلاح "اہل ذمہ" میں ہے۔

اہل کتاب اور مشرکین کے درمیان مشترکہ احکام:

۱۳۔ اہل کتاب اور مشرکین کچھ احکام میں مشترک ہیں مثلاً:

الف۔ مشرکین اور اہل کتاب دونوں کو حرم میں داخل ہونے سے روکا جائے گا، اگر مشرک خفیہ طور پر حرم میں داخل ہو جائے اور مرجائے تو اس کی قبر کھود کر اس کی ہڈیوں کو باہر نکالا جائے گا، یہ لوگ نہ

(۱) روایت الطائین ۲۳۹/۱۰۔

(۲) حدیث: "فادِجِ قُلْنَ اَمْسِعِينَ بِمَشْرُوكٍ۔۔۔" کی روایت مسلم (کتاب الجہاد ۱۳۳۹، حدیث نمبر ۷۸۱۷) نے کی ہے۔

(۳) خطاب ۳۵۲، طہوت الکبریٰ ۳۰، فتح القدیر ۲۳۲/۵، ۲۳۳، المغنی ۱۳/۸۔

اہل کتاب ۱۴-۱۵

ممانعت کی، اور دوسری ”الجامع لمصغیر“ میں عدم ممانعت کی ہے۔

حنابلہ کے یہاں ہر حال ان کو حرم سے روکا جائے گا۔

اگر اہل کتاب جزیہ دینے سے گریز کریں تو مشرکین کی طرح ان سے بھی جنگ کی جائے گی، کیونکہ جزیہ دے کر ہی وہ اپنے خون کی حفاظت کر سکتے ہیں۔

جب انہوں نے جزیہ روک دیا تو اپنے خون کو مباح کرنے میں وہ مشرکین کی طرح ہو گئے^(۱)۔

ج۔ ایک مشترک حکم یہ بھی ہے کہ دارالاسلام میں کوئی نیا عبادت خانہ نہیں بنائیں گے، اور ان میں سے کسی کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہیں کیا جائے گا^(۲)۔

ایک طرح سے ان سے دوستی کرنا ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ہے کہ جو ان سے دوستی کرے وہ ان ہی میں سے ہے، اور ان سے برائت کے بغیر ایمان مکمل نہیں ہوتا، اور ولایت برائت کے منافی ہے، ولایت و برائت کبھی ایک ساتھ جمع نہیں ہو سکتیں، ولایت ایک عزاز ہے، لہذا یہ کفر کی اہانت کے ساتھ کبھی بھی جمع نہیں ہو سکتی، ولایت ایک طرح کی مہربانی ہے، لہذا کفار کی دشمنی کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی^(۱)، تفصیلات کے لئے دیکھئے: نکاح، شہادت اور قضاء کے ابواب، نیز اصطلاح ”کفر“۔

مسلمان عورتوں کے ساتھ اہل کتاب کے نکاح کا باطل ہونا:

۱۵- اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ فَهَاجِرَاتٍ فَلَا تُنْكِحُوهُنَّ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تُرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَأَنَّهُنَّ حَلَّ لَهُمْ وَلَا لَهُمْ بِحُلُولٍ لَّهُنَّ“^(۲) (اے ایمان والو جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں ہجرت کر کے آئیں تو ان کا امتحان کر لیا کرو، اللہ ان کے ایمان سے خوب واقف ہے، پس اگر انہیں مسلمان سمجھ لو تو انہیں کفاروں کی طرف مت واپس کرو، وہ عورتیں ان (کفاروں) کے لئے نہ حلال ہیں اور نہ وہ (کافر) ان کے لئے حلال ہیں) مفسرین نے ”فَلَا تُرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ“ کی تفسیر میں کہا: اللہ تعالیٰ نے کسی مسلمان عورت کو کسی کافر کے لئے حلال نہیں کیا، اور نہ کسی مشرک عورت سے کسی مسلمان کے نکاح کو (حلال کیا)^(۳)۔

مسلمانوں پر اہل کتاب کی ولایت و اختیار:

۱۴- کسی مسلمان پر کسی کافر کو عام یا خاص کوئی ولایت نہیں، لہذا کافر مسلمانوں کا امام، قاضی، اور ان پر کوئی نہیں بن سکتا، کسی مسلمان عورت کے نکاح میں اس کو کوئی ولایت نہیں، اس کے لئے کسی مسلمان کی حضانت کا حق نہیں ہے، اور اس کا ولی یا وصی بھی نہیں ہو سکتا^(۳)۔

اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: ”لَا تَخْلُقُوا غُلُوًى وَعَلِمُوا أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ تَلْفُظُونَ إِلَيْهِمْ بِالْعَوْدَةِ“^(۴) (تم میرے دشمن اور اپنے دشمن کو دوست نہ بنالینا کہ ان سے محبت کا اظہار کرنے لگو)۔

ولایت و اختیار دینا دوستی کے مشابہ ہے، لہذا ان کو اختیار دینا

(۱) ابن عابدین ۱/۴۷۷، ۴۷۹، ۴۸۳، القرطبی ۸/۱۰۳، لمطب ۲/۴۵۷، المغنی ۸/۵۳۱۔

(۲) ابن عابدین ۳/۲۷۱۔

(۳) ابن عابدین ۱۰/۱۰۱۰، شہادت اور نکاح، نیز فقہ غائب کی کتابوں کے مذکورہ ابواب۔

(۴) سورہ ممتحنہ ۱۰۱۔

(۱) احکام اہل الذمہ ابن القیم ۱/۲۲۲، طبع دارالعلم للملایین بیروت۔

(۲) سورہ ممتحنہ ۱۰۱۔

(۳) القرطبی ۸/۳۳، ۳۴۔

اہل کتاب ۱۶-۱۷

(آپ ﷺ سے مزاحمت اور مساتقات کی)، اور آپ ﷺ سے ثابت ہے: ”اکل من طعامهم“ (آپ ﷺ نے ان کا کھانا کھایا)، اس کے علاوہ اور بہت سے واقعات ہیں، البتہ ان کے ساتھ شرکت کے بارے میں کچھ تفصیلات ہیں جو اپنی جگہوں پر ملیں گی^(۱)۔



مسلمان اور کتابی بیویوں کے درمیان عدل:

۱۶- بیویوں کے درمیان اگرچہ ان کے دین الگ الگ ہوں عدل واجب ہے، ابن المنذر نے کہا: ہمارے علم کے مطابق تمام اہل علم کا اتفاق ہے کہ مسلمان اور ذمی بیوی کی باری میں مساوت ہے، اس لئے کہ باری زوجیت کے حقوق میں سے ہے، لہذا اس میں مسلمہ اور کتابیہ مہمہ ہیں، جیسا کہ نفقہ اور رہائش میں ہے، اور یہ حکم تمام فقہاء کے نزدیک ہے^(۱)۔

اہل کتاب کے ساتھ معاملہ کا حکم:

۱۷- اہل کتاب کے ساتھ معاملہ کرنا جائز ہے، نبی ﷺ سے ثابت ہے: ”انہ اشتری من یہودی سلعة بلی المسرة“^(۲) (حضور ﷺ نے ایک یہودی سے سامان (اوحار) آسانی پیدا ہونے تک کے لئے خریدا)، نیز آپ ﷺ سے ثابت ہے: ”انہ اشتری من یہودی طعاما بلی اجل ودرہنه درعه“^(۳) (آپ ﷺ نے ایک یہودی سے نلہ اوحار خریدا اور اس کے پاس اپنی زرورہن رکھی)، یہ ان کے ساتھ معاملہ کے جواز کی دلیل ہے، اور آپ ﷺ سے ثابت ہے: ”انہ زاروعهم و ساقاهم“^(۴)

(۱) ابن عابدین ۴۰۰، شرح الکبیر ۳۹۲، مہذب ۶۸۲، المغنی ۳۶۷۔

(۲) حدیث: ”اشتری من یہودی سلعة بلی المسرة“ کی روایت احمد (فتح الربانی ۱۸۸/۵ طبع دارالمہذب) نے کی ہے، البیہاقی نے کہا اس کو ساقی اور حاکم نے روایت کیا، حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، و ذہبی نے اس کی تائید کی۔

(۳) حدیث: ”ان البیہاقی اشتری من یہودی طعاما“ کی روایت بخاری نے کتاب الزہد (فتح ۳۹۷، حدیث نمبر ۲۵۰۹ طبع انتقیر) میں اور مسلم نے کتاب الحاکم (۱۲۶/۳ طبع الحلی) میں کی ہے۔

(۴) احکام اہل الذمہ ابن قیم ۴۱۹، ۲۷۰ طبع دارالمکاتیب۔

(۱) حدیث: ”انہ زاروعهم و ساقاهم“ کی روایت بخاری نے کتاب الحث والحرع (فتح ۱۰۷۵، حدیث نمبر ۳۲۲۸ طبع انتقیر) میں کی ہے۔

اہل محلہ ۱-۳

قوم کے تین یا اس سے زائد افراد پر ہوتا ہے، لغت میں ”قبیلہ“ سے مراد ایک باپ کی اولاد ہے^(۱)، اور اہل محلہ کبھی کبھی ایک باپ کی اولاد نہیں ہوتے ہیں۔

اہل محلہ

ج۔ اہل خطہ:

خطہ سے مراد وہ علاقہ ہے جس کی تعین و تحدید امام کی طرف سے لوگوں کی رہائش کے لئے کر دی جائے^(۲)۔

د۔ اہل سکہ (کلی):

سکہ و سارے (کلی و سڑک) گھروں کے درمیان وہ خالی جگہ ہے جس پر سے پھول چلنے والے اور چوپائے وغیرہ گزرتے ہیں۔

اہل محلہ کے احکام:

۳۔ اہل محلہ کے کچھ احکام ہیں جو محلہ کی نسبت کے اعتبار سے الگ الگ ہوتے ہیں۔

چنانچہ محلہ کا امام دوسرے سے افضل ہے اگر اس کی امامت صحیح ہو، کوک دوسرے لوگ قرأت اور ظلم میں اس سے افضل ہوں، یہ جمہور فقہاء کے یہاں ہے۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ اپنی ایک زمین میں آئے جہاں ایک مسجد تھی، ان کا ایک آزاد کردہ غلام نماز پڑھاتا تھا، تو حضرت ابن عمرؓ لوگوں کے ساتھ نماز کے لئے آئے تو لوگوں نے ان سے درخواست کی کہ امامت کریں تو انہوں نے انکار کیا اور فرمایا کہ مسجد و ملا زیاد حق دار ہے^(۳)۔

تعریف:

۱۔ لغت میں ”اہل محلہ“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو کسی جگہ پر ہوں، اور اس میں اقامت کر کے اس کو آباد کریں، اس کی جمع ”اہلون“ آتی ہے، اور بسا اوقات ”اہالی المحلہ“ بھی کہا گیا ہے۔ فقہاء کا استعمال اس لغوی معنی سے الگ نہیں ہے^(۴)۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ عاقلہ:

۲۔ عاقلہ: آدمی کا قبیلہ اور خاندان ہے اگر چہ دہر کا ہو۔ ”المصباح“ میں ہے: دہت دینے والا ”عاقل“ ہے، اور جمع ”عاقلہ“ ہے، دہت کو ”عقل“ مصدر کے کام پر کہا گیا ہے، اس لئے کہ دہت کے اہل مقتول کے ولی کے صحن میں بانہ بھجواتے تھے، پھر اس کا استعمال اس کثرت سے ہوا کہ دہت پر خود وہ اہل کی شکل میں ہو یا نقدی روپے کی شکل میں عقل کا اطلاق ہو گیا^(۵)۔ اہل محلہ کے درمیان کبھی آپس میں رشتہ داری ہوتی ہے اور کبھی نہیں بھی ہوتی ہے۔

ب۔ قبیلہ:

قبیلہ: ”قبیل“ سے ماخوذ ہے، جس کا اطلاق جماعت یعنی مختلف (۱) المصباح لمیرلسان العرب لکھنؤ دارۃ ”نل“، ”طل“، لکھنؤ ۱۳۱۳ھ (۲) المصباح لمیرلسان العرب لکھنؤ دارۃ ”نل“، ”طل“، لکھنؤ ۱۳۱۳ھ

(۱) لسان العرب لکھنؤ دارۃ ”نل“، ”طل“، لکھنؤ ۱۳۱۳ھ

(۲) المصباح لمیرلسان العرب لکھنؤ دارۃ ”نل“، ”طل“، لکھنؤ ۱۳۱۳ھ

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۷۵ طبع بولاق، لکھنؤ ۱۰۳/۲ طبع

اہل محلہ ۳

قوم کفار؟ قال: فعقله رسول اللہ ﷺ من عندہ“ (۱) کیا تم پچاس قسمیں کھاؤ گے اور اپنے ساتھی کی دیت کے حق دار بنو گے، انہوں نے کہا کہ ہم ایسے قسم کھائیں گے جب کہ ہم وہاں موجود نہیں تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: تو کیا یہود پچاس قسمیں کھائیں گے اور تم کو قسموں سے بری کر دیں گے (اور تمہارے لئے قسم کھانے کا موقع ہی نہیں چھوڑیں گے)؟ تو انہوں نے کہا: ہم کفار کی قسم کیسے قبول کریں گے، راوی کہتے ہیں کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنے پاس سے ان کی دیت دی۔

حنفی کی رائے ہے کہ جس محلہ میں مقتول ملا ہے، اس محلہ کے لوگ ۵۰ قسم میں شریک ہوں گے پھر دیت دیں گے، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن سہل کی حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”تبرنکم یہود بخمسين...“ (۲) (یہود پچاس قسمیں کھائیں گے اور تم کو قسموں سے بری کر دیں گے...)۔

زہری نے حضرت سعید بن المسیب کے حوالہ سے ذکر کیا ہے کہ قسامت دہر جاہلیت کا ایک حکم ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے انصار کے ایک مقتول کے بارے میں برقرار رکھا جو ایک یہودی محلہ میں پایا گیا تھا، رسول اللہ ﷺ نے ”دیت“ اور ”قسامت“ دونوں یہودیوں کے ذمہ لازم کی (۳)، دیکھئے: اصطلاح ”قسامت“ اور ”دیت“۔

(۱) الشرح المصغر ۲/۲۱ طبع دار المعارف، جامعہ الہیود ری ۲۳۱/۲ طبع مصطفیٰ الحلبي، المعنی ۵/۸ طبع المریض۔

حدیث: ”الحلفون خمسين يمينا يمينا صاحبكم...“ کی روایت مسلم (۳۹۱/۳ طبع الحلبي) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”تبرنکم یہود بخمسين...“ مذکورہ حدیث کا ایک ٹکڑا ہے۔

(۳) الموطا ۲/۱۰۷ طبع دار المعرف، الوتر ۵/۵۳۔

= حدیث: ”الزام الرسول ﷺ اليهود المديّة والقسماء“ کو اس سند سے عبد الرزاق نے تصحیف (۲۷۱/۱۰ طبع مجلس المطبوعات) میں روایت کیا ہے اور مسلم (۳۹۵/۳ طبع الحلبي) کی روایت سے اس کو تصحیف ملتی ہے۔

مسجد میں محلہ والوں کی اذان تمام مصلیوں کی طرف سے کافی ہے اگر وہ اس کو سنتے ہوں، یہ جمہور فقہاء کے یہاں ہے، اور یہی امام شافعی کا قدیم مذہب ہے (۱)۔

امام شافعی کا جدید مذہب یہ ہے کہ نماز پڑھنے والے کے لئے اذان کو بلا لیا مستحب ہے اگرچہ وہ اہل محلہ کی اذان کو سنتے (۲)۔

اگر محلہ میں مقتول پایا جائے اور قاتل معلوم نہ ہو (اور کوئی علامت ہو) تو قسامت اور دیت میں اہل محلہ کی شرکت کے مسئلہ میں جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ مدعی خود پچاس قسمیں کھائے گا کہ تمام محلہ والے یا بعض نے اس کو قتل کیا ہے، اور اس کے پاس کواد نہیں ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”الحلفون خمسين يمينا منكم“ (۳) (کیا تم اپنی طرف سے پچاس قسمیں کھاؤ گے؟) اگر وہ لوگ قسم نہ کھائیں تو مدعی علیہم (اہل محلہ) سے پچاس قسمیں لی جائیں گی، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن سہل کے واقعہ میں حضور ﷺ نے فرمایا: ”الحلفون خمسين يمينا فتستحقون صاحبكم“ قالوا: وكيف نحلف ولم نشهد، قال: فتبرنکم یہود بخمسين يمينا، قالوا: وكيف نقبل ليمان

= البخاری، جامعہ اشروانی وابن القاسم ۴/۲۹۷، المعنی ۲۰۵/۲ طبع المریض۔
کشاف القناع ۳/۷۳ طبع المریض۔

حضرت ابن عمر کا اثر: ”انی ارضا له عدما مجعد...“ کی روایت ترمذی (۱۲۶/۳ طبع دائرة المعارف الشامية) نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے۔

(۱) البدایع ۱/۱۵۳ طبع مرکز المطبوعات، جوہر الاکلیل ۳/۷۷ طبع دار المعرف، نہایة المحتاج ۱/۳۸۶ طبع مصطفیٰ الحلبي، المعنی ۳/۱۸ طبع المریض۔

(۲) نہایة المحتاج ۱/۳۸۶۔

(۳) حدیث: ”الحلفون خمسين يمينا منكم...“ کی روایت ترمذی (۱۸۷/۷ طبع المكتبة البخارية) نے کی ہے اور اصل حدیث صحیح مسلم (۳۹۱/۳ طبع الحلبي) میں ہے۔

اہل نسب ۱-۲

اعتبار ہے، اسی لئے ان کے یہاں حکم نہیں بدلتا، لہذا ”اہل نسب“ کے لفظ سے تعبیر صرف خفیہ کے یہاں ملتی ہے، انہوں نے کہا: جس نے اپنے اہل نسب کے لئے وصیت کی تو وصیت ان لوگوں کے لئے ہوگی جو باپ کی طرف سے اس سے منسوب ہیں، اس لئے کہ نسب کا تعلق باپ سے ہوتا ہے^(۱)۔

اہل نسب

تعریف:

- ۱- ”اہل“ کا معنی ہے: گھروالے، اس کی اصل یہ ہے کہ رشتہ دار ہوں، اور کبھی قبچین پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔
- ”اہل دجل“: انسان کے مخصوص ترین لوگ، اور کہا جاتا ہے: ”اہل الدجل“: یعنی اس کے خاندان والے اور رشتہ دار۔
- ”اہل مذہب“: مذہب کو مانتے والے۔

نسب کا معنی: قرابت اور رشتہ داری ہے، یعنی والدین میں سے کسی ایک کی طرف سے شرکت، اور ایک قول ہے کہ وہ آباء کے بارے میں خاص ہے، یعنی صرف باپ کی طرف سے شرکت کو نسب کہتے ہیں^(۱)۔

لہذا لغوی اعتبار سے اہل نسب: والدین کی طرف سے رشتہ دار ہیں، اور ایک قول ہے کہ صرف باپ کی طرف سے۔

فقہاء کے یہاں صرف باپ کی طرف سے نسب کا اعتبار ہے^(۲)۔

اجمالی حکم:

۲- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ صرف باپ کی طرف سے نسب کا

- (۱) لسان العرب، ۵ ج، طبع مصر، المصباح المہیر، مفردات لراغب۔
- (۲) البدائع، ۲ ج، ۳۵۰ طبع الجزائر، مجمع البحار، طبع لبنان، ۲ ج، ۲۴۳ طبع مصر، ۱۱۷۵ طبع مصر۔

مثلاً نفعیہ و متاہلہ کے یہاں اگر وہ کہے: ان لوگوں پر وقف کیا جو اپنی نسبت میری طرف کرتے ہیں، یا کہا: میں نے اپنی ان اولاد پر وقف کیا جو میری طرف منسوب ہیں، تو یہ وقف ان لوگوں پر ہوگا جو باپ کے واسطے سے اس کی طرف منسوب ہیں، اور بیٹیوں کی اولاد اس میں داخل نہیں ہوگی، اس لئے کہ یہ اس کی طرف نہیں بلکہ اپنے باپ کی طرف منسوب ہیں^(۲)، کیونکہ فرمان باری ہے: ”اذ غولہم لا یأمنہم“^(۳) (انہیں ان کے باپوں کی طرف منسوب کرو)۔

مثلاً نفعیہ لکھتے ہیں: اگر وقف کرنے والی عورت ہو تو اس کی بیٹیوں کی اولاد وقف میں داخل ہوگی، اس لئے کہ عورت کے حق میں منساب کا ذکر بیان واقعہ کے لئے ہے، تنہا امتیازی نہیں، لہذا اس کے حق میں لغوی نسبت کا اعتبار ہوگا، شرعی نسبت کا نہیں، اور فقہاء کا حکم مرد کے وقف پر محمول ہوگا^(۴)۔

بتاؤ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مالکیہ کے یہاں حکم بقیہ مذہب کی طرح ہے چنانچہ انہوں نے کہا: بولا دکان نسب باپ سے ہوتا ہے، ماں سے نہیں^(۵)۔

انہوں نے اپنی اکثر کتابوں میں اس جیسی تعبیر کی صراحت نہیں کی

(۱) اختصار، ۵ ج، ۷۸ طبع دارالمعرف، ابن ماجہ، ۵ ج، ۵۳ طبع سوم۔

(۲) المغنی، ۵ ج، ۱۱۷۵ طبع لبنان، ۵ ج، ۷۹ طبع مصر۔

(۳) سورۃ احزاب، ۵۔

(۴) نہایۃ الحجاج، ۵ ج، ۷۹ طبع مصر۔

(۵) مجمع البحار، ۲ ج، ۲۴۳ طبع مصر۔

اہل نسب ۳، اہل ہلال ۱-۳

جو بقیہ فقہاء کے یہاں ملتی ہے، البتہ ”اہل ہوتی“ میں آیا ہے: کسی نے کہا: میری اولاد اور ان کے نسب پر وقف ہے تو مانا کے وقف میں بیٹیوں کی اولاد کے داخل ہونے کے بارے میں مذہب میں دو قول ہیں: ایک قول ہے کہ داخل نہیں ہلا یہ کہ داخلہ کے لفظ کے ساتھ ان کو خاص کیا جائے، دوسرے قول یہ ہے کہ وہ داخل ہوں گے^(۱)۔

اہل ہلال

بحث کے مقامات:

۳- حنفیہ کے یہاں اہل نسب کا ذکر وصیت کے باب میں ہے، اور اس کے مشابہ کا ذکر فقہاء کے یہاں ایوب ”وصیت“ اور ”وقف“ میں ہے، دیکھئے: ”وصیت“ اور ”وقف“۔

تعریف:

۱- ”اہلال“ کا اصل معنی: چاند دیکھنے کے وقت آواز بلند کرنا ہے، پھر اس کا استعمال اس کثرت سے ہوا کہ ہر آواز بلند کرنے والے کو ”مہل“ اور ”مستہل“ کہا گیا^(۱)۔ اور اس کے معانی چاند دیکھنا، چاند نظر آنا، اور بلند آواز سے بیک کہنا ہیں^(۲)۔
فقہاء اس کو مذکورہ معانی، اور ذبح کے وقت کوئی محترم نام لینے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

اجتہال سے اس کا تعلق:

۲- اکثر اجتہال، اہلال یعنی آواز بلند کرنے کے معنی میں آتا ہے، البتہ بعض فقہاء نے ”اجتہال صبی“ کا اطلاق ہر اس چیز پر کیا ہے جس سے نومولود بچہ کی زندگی کا پتہ چلے، خواہ ولادت کے بعد چوٹا ہو، یا کسی عضو میں حرکت ہو^(۳)۔



اجمانی حکم:

۳- تیسویں شعبان کی رات کو رمضان کا چاند دیکھنے کا اہتمام کرنا

(۱) المصباح لادۃ ”اہل“، المعجم المصوب ہامس المذہب ۱/ ۲۸۰ شائع کردہ دار المعرفۃ الفتوحات الربانیہ شرح الاذکار المصوبہ ۳/ ۳۳۰۔
(۲) ترتیب القاموس المصباح لادۃ ”اہل“۔
(۳) المصوبہ ۱/ ۱۲۳، من مایون ۵/ ۷۷۷ و البحر الرائق ۲/ ۲۰۲ طبع اعظمیہ۔

(۱) اہل ہوتی ۱/ ۱۶۲ طبع بروق۔

اہلال ۳-۵

کہا: اس پر روزہ تو لازم ہے لیکن اس میں جماع کرے تو کفارہ واجب نہیں، اور حضرت عطاء، حسن، ابن سیرین، ابو ثور، اور اسحاق بن راہویہ نے کہا: اس پر روزہ لازم نہیں۔

اسی طرح جو شوال کا چاند تباہ کیجے اس پر افطار لازم ہے، مذکورہ حدیث کی وجہ سے اکثر فقہاء کے یہاں یہی ہے، امام مالک، لیث اور احمد نے کہا: اس دن اس کے لئے کھانا جائز نہیں^(۱)۔

دن میں چاند نظر آئے تو بعض فقہاء اس کو اگلی رات کا مانتے ہیں، اور بعض فقہاء کے یہاں فرق ہے، اگر زوال سے پہلے نظر آئے تو گزشتہ رات کا، اور زوال کے بعد نظر آئے تو اگلی رات کا ہوگا^(۲)۔

کسی شہر میں چاند نظر آئے تو شہر والوں پر روزہ واجب ہو جاتا ہے، اور دوسرے شہر والوں پر (جہاں چاند نظر نہیں آیا) روزہ واجب ہونے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، اور اس سلسلہ میں ان کے یہاں تفصیلات ہیں جن کی جگہ اصطلاح ”صوم“ ہے^(۳)۔

۴- ”اہلال بالنسک“ جو احرام باندھنے کے معنی میں ہے دیا تو حج کا ہوگا یا عمرہ کا یا دونوں کا، فقہاء اس کے تفسیری احکام ”کتاب الحج“ میں جمع، قرآن، اور افراد کی بحث میں، اور میقات سے حج یا عمرہ یا دونوں کا احرام باندھنے کے بیان میں ذکر کرتے ہیں۔

اسی طرح ”اہلال“؛ تلبیہ، اور بلند آواز سے لیکھ کہنے کے معنی میں آتا ہے^(۴)، دیکھئے: اصطلاح ”احرام“ (ج ۲، ص ۲۰۳)۔

۵- ”اہلال بالذبح“ اللہ کے نام سے ہونا ضروری ہے، اگر

فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہے، بعض کہتے ہیں کہ تیسویں شعبان کی رات کو چاند دیکھنے کی کوشش کرنا اور اس کی تلاش کرنا لوگوں کے لئے مستحب ہے، تاکہ روزے میں احتیاط کر سکیں اور اختلاف سے بچ سکیں، اور مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”احصوا ہلال شعبان لرمضان“^(۱) (رمضان کے لئے شعبان کے چاند کو شمار کرو)۔

بعض فقہاء کہتے ہیں کہ رمضان کے چاند کی تلاش فرض کفایہ ہے، اس لئے کہ وہ فرض کا ذریعہ ہے^(۲)۔ رمضان کے علاوہ دوسرے مہینوں کا چاند دوسروں کی کوئی کے بغیر ثابت نہیں ہوتا، یہی تمام علماء کا قول ہے، البتہ ابو ثور سے منقول ہے کہ وہ رمضان کے چاند کی طرح شوال کے چاند میں بھی ایک عادل کی کوئی قبول کرتے ہیں۔

بار رمضان کا چاند تو اس میں اختلاف ہے، بعض فقہاء دو عادل کی کوئی کی شرط لگاتے ہیں، جب کہ بعض فقہاء ایک ہی کو کافی سمجھتے ہیں^(۳)۔

اکثر فقہاء کے نزدیک جو شخص تہار رمضان کا چاند دیکھے اس پر روزہ لازم ہے، اور اگر اس میں جماع کر لے تو کفارہ واجب ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ“^(۴) (چاند دیکھ کر روزہ رکھو، اور اس کو دیکھ کر افطار کرو)۔ امام ابو حنیفہ نے

(۱) حدیث: ”احصوا ہلال شعبان لرمضان.....“ کی روایت ترمذی (۲۴۳۴ طبع المجلد) اور حاکم (۳۳۵ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے اس کی تائید کی ہے دیکھئے: المغنی ۳/۷۷۔

(۲) الخطاوی علی مرآۃ اہلال حج ص ۵۳۔

(۳) المجموع ۶/۳۸۰، ۳۸۱۔

(۴) حدیث: ”صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ.....“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۱/۳۳۱ طبع المکتبہ) نے حضرت ابی ہریرہؓ سے کی ہے۔

(۱) المجموع ۶/۳۸۰۔

(۲) المجموع ۶/۳۷۳، ۳۷۴۔

(۳) المجموع ۶/۳۷۳۔

(۴) الخطاب ۳/۳۰، ۳۳، المہذب ۱/۲۰۸، فتح کردہ دار المعرفہ، ابن ماجہ ۱/۱۹۱۔

اہلال ۶، اہلیت ۱-۲

غیر اللہ کے لئے ہوا اس طور پر کہ ذبیحہ پر غیر اللہ کا نام لیا مثلاً کہا: ”صبح یا عذراء (حضرت مریمؑ) کے نام سے“ تو ذبیحہ کا کھانا حلال نہیں (۱)۔

یہ فی الجملہ ہے، ورنہ اس مسئلہ کی تفصیلات ہیں جن کو فقہاء ”صید“، ”ذباح“ اور ”اضحیہ“ میں ذکر کرتے ہیں، اس مسئلہ پر ابن نجیم کا ایک مستقل رسالہ ہے (۲)۔

اہلیت

تعریف:

- ۱- ”اہلیت“ لفظ ”اہل“ سے بنایا ہوا مصدر ہے، اس کا لغوی معنی (جیسا کہ اصول مذہبی میں ہے) صلاحیت ہے (۱)۔
- اصطلاح میں اہلیت کی تعریف اس کی دونوں قسموں: اہلیت وجوب اور اہلیت اداء سے واضح ہوتی ہے۔
- اہلیت وجوب: انسان کا اس لائق ہونا ہے کہ اس کے جائز حقوق دہرے پر اور دہرے کے جائز حقوق اس پر واجب ہو سکیں۔
- اہلیت اداء: انسان کا اس لائق ہونا ہے کہ اس کی طرف سے صادر ہونے والا عمل شرعاً معتبر ہو (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تکلیف:

- ۲- تکلیف کا لغوی معنی: صعوبت و مشقت والی چیز کو لازم کرنا ہے (۳)۔

اصطلاحی تعریف بھی یہی ہے، چنانچہ علماء نے کہا: تکلیف مخاطب

(۱) کشف الاسرار عن اصول الفروع دوی ۲/۴۳۷، القاسوس المحیط بلسان العرب، المصباح مادة ”کل“۔

(۲) الخراج علی الخراج ۲/۱۶۱ طبع مسیح، تقریر و تخریر ۱۳۶۳ھ طبع ول یلاق، کشف الاسرار عن اصول الفروع دوی ۲/۴۳۷ طبع دار الکتاب العربی، فواتح الرحموت ۱/۱۵۶ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۳) اصطلاح مادة ”کلف“۔

بحث کے مقامات:

- ۶- سابقہ مقامات کے علاوہ فقہاء نومولود بچے کے ”اہلال“ پر نومولود کی نماز جنازہ، نام رکھنے، وراثت اور نومولود پر جناحیت کی بحث میں کلام کرتے ہیں، یہ ساری تفصیلات ”اہلال“ کی بحث میں مذکور ہیں۔



(۱) الشرح المفید ۲/۱۵۸ طبع دار المعارف، الموضع ۲۰۵۳ طبع المکتب الاسلامی۔

(۲) رسائل ابن نجیم ج ۳ ص ۲۱۲ طبع مکتبۃ اہلال۔

اہلیت ۳-۶

پر کوئی ایسا فعل یا ترک فعل لازم کرنا ہے جس میں صعوبت و مشقت

ہو۔

لہذا اہلیت مکلف کی صفت ہے۔

اہلیت کی انواع و اقسام:

۵- اہلیت کی دو قسمیں ہیں: اہلیت وجوب، اہلیت اداء۔

اہلیت وجوب کبھی کامل ہوتی ہے اور کبھی ناقص۔

اسی طرح اہلیت اداء بھی، ان کی وضاحت ذیل میں کی جا رہی

ہے:

ب- ذمہ:

۳- ذمہ کا لغوی معنی: معاہدہ، ضمانت اور امان ہے (۱)۔

اصطلاح میں: ایسی صفت ہے جس کی وجہ سے انسان پابند بنانے

اور پابند ہونے کا اہل ہو جاتا ہے (۲)۔

لہذا ”اہلیت“ اور ”ذمہ“ میں فرق یہ ہے کہ ”اہلیت“، ”ذمہ“

کے وجود کا اثر ہے۔

اول: اہلیت وجوب:

۶- گذر چکا ہے کہ اہلیت وجوب کا معنی: انسان کا اس لائق ہونا ہے

کہ اس کے جائز حقوق دوسرے پر اور دوسرے کے جائز حقوق اس پر

ایک ساتھ واجب ہوں، یا صرف اس کے حقوق واجب ہوں، یا

صرف اس پر حقوق واجب ہوں (۱)۔

اہلیت کا محل:

۴- مذکور بالا مفہوم کے اعتبار سے اہلیت کا محل انسان ہے، زندگی

کے ان مراحل کے اعتبار سے جن سے وہ گزرتا ہے، وہ ابتدا و اترق و تدرج

میں ”تین“ ہوتا ہے تو اس کے لئے اہلیت کے وہ احکام ثابت ہوتے

ہیں جو تین کے ساتھ خاص ہیں، ولادت کے بعد من تیز تک وہ طفل

ہوتا ہے، تو اس کے لئے اہلیت کے وہ احکام ثابت ہوتے ہیں جو بچے

کے ساتھ خاص ہیں، تیز کے بعد اس کے لئے اہلیت کے وہ احکام

ثابت ہوتے ہیں جو تیز کے ساتھ خاص ہیں، یہاں تک کہ جو سن بلوغ

کو پہنچ جائے تو اس کے لئے مکمل اہلیت کے احکام ثابت ہوتے

ہیں بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو، مثلاً کوئی ایسی چیز پیش آجائے جو اس کے

لئے ”اہلیت کاملہ“ کے ثبوت سے مانع ہو، اس کی وضاحت اہلیت کی

اقسام اور اس کے عوارض کے بیان میں آ رہی ہے۔

احکام کی اقسام کے اعتبار سے اہلیت وجوب کی فروعات بھی

متعدد ہیں، چنانچہ بچہ بعض احکام کا اہل ہے، بعض احکام کا بالکلیہ اہل

نہیں، اور بعض احکام کا وہی کے واسطے سے اہل ہے، لہذا الگ الگ

احکام کے اعتبار سے اس اہلیت کی تقسیم ہے، اور اس کی اصل درج

ایک ہے، یعنی ”عقل کے کامل ہونا“، لہذا جو شخص کسی اعتبار سے

وجوب کے حکم کا اہل ہو، وجوب کا بھی اہل ہوگا، ورنہ نہیں (۲)۔

اس اہلیت وجوب کی بنیاد ذمہ پر ہے، یعنی صلاحیت والے ذمہ

کے وجود کے بعد ہی اس اہلیت کا ثبوت ہوگا، کیونکہ ذمہ ہی وجوب کا

محل ہے، اسی وجہ سے اس کی طرف منسوب ہوتا ہے اور دوسرے کی

طرف کبھی بھی منسوب نہیں ہوتا، اور اسی وجہ سے خاص طور پر انسان

کے ساتھ وجوب ہے، دوسرے حیوانات کے ساتھ (جن کے پاس

(۱) الخراج علی التوضیح ۱۱۱۲ طبع مسیح، تقریر و تقریر ۱۱۲۲ طبع الامیر یہ کشف

والسر من اصول الفروع ۲۳۷۲ طبع دارالکتب العربیہ۔

(۲) اصول الفروع ہی مع شرحہ ۲۳۷۲ طبع دارالکتب العربیہ۔

(۱) المصباح لمیر مارۃ ”ذم“۔

(۲) کشف الاسرار عن اصول الفروع ۲۳۷۲ طبع دارالکتب العربیہ

حاجیہ اعلیٰ بی ۲۸۵ طبع اہلی۔

اہلیت ۷-۹

ذمہ نہیں) وجوب نہیں ہے۔

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہ ذمہ انسان کے لئے پیدائش کے وقت سے ثابت ہوتا ہے، یہاں تک کہ اس لائق ہوتا ہے کہ اس کا حق دوسرے پر اور دوسرے کا حق اس پر واجب ہو۔

چنانچہ ولی اس کی شادی کر دے تو اس کے لئے طہیت نکاح ثابت ہو جاتی ہے، اور ولی کے نکاح کر دینے سے اس پر مہر واجب ہوتا ہے^(۱)۔

اہلیت وجوب کی انواع:

۷- اہلیت وجوب کی دو قسمیں ہیں:

الف- وجوب کی ناقص اہلیت: اس کی مثال رحم مادر میں جنین ہے، اس اعتبار سے کہ ماں سے الگ اس کی ذات اور مستقل زندگی ہے، اس لئے ایک اعتبار سے جیسا کہ آنے گا وہ اس قائل ہے کہ اس کے لئے حقوق واجب و ثابت ہوں اور خود اس پر دوسرے کا حق ثابت نہ ہو، اس لئے کہ رحم مادر میں رہتے ہوئے اس کا ”ذمہ“ کامل نہیں۔

ب- وجوب کی کامل اہلیت: یہ اہلیت انسان کے لئے ولادت کے بعد ثابت ہوتی ہے، اس کے لئے وجوب کی کامل اہلیت اس لئے ثابت ہوتی ہے کہ ہر اعتبار سے اس کا ”ذمہ“ مکمل ہو گیا ہے، لہذا اب وہ اس قائل ہو گیا کہ اس کا حق دوسرے پر اور دوسرے کا حق اس پر واجب ہو^(۲)۔

دوم: اہلیت اداء:

۸- اہلیت اداء کی تعریف گزر چکی ہے کہ وہ انسان کا اس لائق

ہوتا ہے کہ اس کی طرف سے صادر ہونے والا عمل شرعاً معتبر ہو^(۱)۔

یہ اہلیت اداء انسان میں اسی وقت پائی جاتی ہے جب وہ سب تمیز کو پہنچ جائے، کیونکہ اب وہ خطاب کو کو اجالی طور پر ہی سمجھ سکتا ہے، اور بعض ذمہ داریاں پوری کر سکتا ہے، لہذا اس کے لئے ناقص اہلیت اداء ثابت ہوگی، اور جب تک جسمانی اور عقلی طور پر اس کی نشوونما مکمل نہیں ہوتی ہے یہی اہلیت اس کے لئے مناسب ہے، اور جب عاقل و بالغ ہونے کے ساتھ اس کی نشوونما مکمل ہو جائے گی تو کامل اہلیت اداء اس کے لئے ثابت ہوگی، اور اس وقت وہ قلم اور اورنگی کا اہل ہوگا، برخلاف غیر تمیز کے، اس لئے کہ اس کے لئے یہ اہلیت ثابت نہیں، کیونکہ اس میں دونوں قدرتیں (فہم خطاب اور قیام ذمہ داری) موجود نہیں ہیں۔

اہلیت اداء کی انواع:

۹- اہلیت اداء کی دو قسمیں ہیں:

الف- ناقص اہلیت اداء: وہ اہلیت جو ناقص قدرت کے ساتھ ثابت ہو۔

ب- کامل اہلیت اداء: وہ اہلیت جو کامل قدرت کے ساتھ ثابت ہو^(۲)۔

یہاں قدرت سے مراد جسم یا عقل یا ایک ساتھ دونوں کی قدرت ہے، اس لئے کہ ”اداء“ جیسا کہ ہزدوی نے کہا، وہ قدرتوں سے متعلق ہے: خطاب کے سمجھنے کی قدرت، اور یہ عقل کے ذریعہ ہوگی، اور اس پر عمل کی قدرت، اور یہ بدن کے ذریعہ ہوگی، ابتدائی حالات میں انسان کے اندر یہ دونوں قدرتیں موجود نہیں ہوتی ہیں، البتہ اس میں

(۱) خروج علی الخوض ص ۱۶۱ طبع مسیح، تقریر و تقریر ص ۱۶۳ طبع الامیرہ کشف

والسرار من اصول بطور دوی ص ۲۳ طبع دارالکتب العربی۔

(۲) خروج علی الخوض ص ۱۶۳ طبع مسیح۔

(۱) کشف والسرار ص ۲۳۸، ۲۳۷ طبع دارالکتب العربی۔

(۲) تقریر و تقریر ص ۱۶۵ طبع الامیرہ الخوض علی الخوض ص ۱۶۳ طبع مسیح

اصول السنن ص ۲۳۳ طبع دارالکتب العربی۔

اُبلیت ۹

یہی ہے، اور عقل قدرت کے ابتدائی مرحلہ میں اس لئے مخاطب نہیں کہ یہی اللہ کی رحمت کا تقاضا ہے، یہاں تک کہ جب اس کی عقل اور جسمانی قدرت میں اعتدال آجائے تو اس کے لئے خطاب کو سمجھنا اور اس کے تقاضے پر عمل کرنا آسان ہوگا۔

پھر انسانوں میں اعتدال پیدا ہونے کا وقت اس قدر مختلف ہے کہ اس کا ظلم دشوار ہے، تجربے اور بڑی مشکل کے بعد ہی اس کو معلوم کرنا ممکن ہے، اسی لئے شریعت نے بلوغ کو جو عموماً عقل میں اعتدال پیدا ہونے کا وقت ہے، حقیقتاً عقلی اعتدال کے قائم مقام کر دیا ہے تاکہ بندوں کے لئے سہولت ہو، اس حد پر پہنچنے سے پہلے مکمل ہونے کا خیال اور اس حد پر پہنچنے کے بعد ناقص رہنے کا وہم یا وہوں میں سے کسی کا اعتبار نہیں، کیونکہ جب ظاہری سبب کو باطنی سلسلہ معنی کے قائم مقام کر دیا گیا تو وہود اور عدم میں حکم کا دار و مدار اسی پر ہوگا، ان امور کی تائید فرمان باری سے ہوتی ہے: "رفع القلم عن ثلاث: عن الصبي حتى يحتلم، والمجنون حتى يفيق، والنائم حتى يستيقظ" (۱) (تین اشخاص مرنوع القلم ہیں: بچہ یہاں تک کہ بالغ ہو جائے، پاگل یہاں تک کہ اسے سمجھ آ جائے، اور سونے والا یہاں تک کہ بیدار ہو جائے)، اور قلم سے مراد حساب (مواخذہ) ہے، اور حساب اس وقت ہوتا ہے جب ادائیگی لازم ہو، اس سے معلوم ہوا کہ اس کا ثبوت کامل اُبلیت کے بغیر نہیں، اور وہ عقل

یہ استعداد و صلاحیت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے سے رفتہ رفتہ دونوں قدرتیں اس میں پائی جائیں یہاں تک کہ ان میں سے ہر قدرت درجہ کمال پر پہنچ جائے، درجہ کمال تک پہنچنے سے پہلے دونوں میں سے ہر ایک قدرت ناقص و ناقص رہے جیسا کہ بلوغ سے قبل میتر بچے کی حالت ہے، اور کبھی ان میں سے صرف ایک ناقص ہوتی ہے مثلاً معتوہ (کم عقل) بلوغ کے بعد اس لئے کہ بچے کی طرح اس کی عقل میں کمی ہے، اگرچہ اس کا بدن قوی ہے، اور اسی لئے احکام میں یہ بچے کے ساتھ لاحق ہے۔

لہذا اُبلیت کاملہ دونوں قدرتوں کے کمال کے اہلی درجہ پر پہنچ جانے کا نام ہے، اور شریعت کی زبان میں "اعتدال" سے یہی مراد ہے، اور ناقص اُبلیت یہ ہے کہ دونوں قدرتیں یا کوئی ایک درجہ کمال کو نہ پہنچے۔

پھر شریعت نے اُبلیت ناقصہ پر ادائیگی کی صحت اور اُبلیت کاملہ پر ادائیگی کے وجوب اور خطاب کے متوجہ ہونے کی بنیاد رکھی ہے، اس لئے کہ ابتدائی حالات میں انسان کو ادائیگی کا پابند بنانا جائز نہیں، کیونکہ اس کے پاس قدرت ہی نہیں، اور قدرت سے باہر کی تیز کا لازم کرنا نہ عقلاً صحیح ہے نہ شرعاً، اور اصل عقل اور اصل قدرت بدن کے پائے جانے کے بعد جب تک ان کی تکمیل نہ ہو، ادائیگی کو لازم کرنے میں حرج اور تنگی ہے، اس لئے کہ ہونی عقل کے ذریعہ فہم میں دشواری ہوگی اور معمولی قدرت بدن کے ذریعہ ادائیگی شاق ہوگی، اور حرج اور تنگی بھی مسترد ہے، کیونکہ فرمان باری ہے: "وَمَا جُعِلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ" (۱) (اور اس نے تم پر دین کے بارے میں کوئی تنگی نہیں کی)۔

اس لئے شرعاً وہ مخاطب نہیں، ابتداءً تو اس لئے کہ حکمت کا تقاضا

(۱) حدیث: "رفع القلم عن ثلاث: عن الصبي حتى يحتلم، والمجنون حتى يفيق، والنائم حتى يستيقظ"۔ کوہل معنی میں احمد بن حنبل، ابوداؤد اور احمد حاکم نے نقل کیا ہے اور متاوی نے کہا: حاکم ابن عمر نے قریباً قریب الفاظ کے ساتھ متعدد طرق سے اس کو نقل کیا ہے پھر کہہ ان طرق میں سے بعض کو بعض سے تصدیق ملتی ہے اور جامع الاصول کے تفتیح عبدالقادر انانوی نے کہہ اس کی سند حسن ہے اور یہ اپنے طرق کے ساتھ صحیح حدیث ہے (غرض ائمہ ۳۲۳ سنن ابی داؤد ۵۵۸ اور اس کے بعد کے صفحات طبع عزت عید دماس لحد رک ۳۸۹ جامع واصول بہ تحقیق عبدالقادر انانوی ۵۰۶، ۵۰۷)۔

اہلیت ۱۰-۱۳

ذکر کیا جاتا ہے:

کے ساتھ بلوغ کی حالت میں اعتدال کا پیدا ہونا ہے^(۱)۔

پہلا مرحلہ - جنین:

۱۳- لغت میں "جنین" "اجتنان" سے ماخوذ ہے جس کا معنی: چھپنا ہے، اور یہ بچے کی صفت ہے جب تک وہ شکم مادر میں ہو۔ فقہاء کے یہاں اس کی تعریف اس لغوی مفہوم سے الگ نہیں، کیونکہ ان کے یہاں اس کا معنی: بچے کی صفت ہے جب تک وہ شکم مادر میں رہے^(۲)۔

اگر اس پہلو سے دیکھا جائے کہ جنین اپنی ماں کے جزو کی طرح ہے، دونوں کی غذا ایک ہے تو اس کے غیر مستقل ہونے کا حکم لگایا جانے گا، لہذا اس کے لئے "ذمہ" ثابت نہیں ہوگا، جس کے نتیجے میں اس کا کوئی حق دوسرے پر یا دوسرے کا کوئی حق اس پر واجب نہیں ہوگا۔

اور اگر اس پہلو سے دیکھا جائے کہ اس کی مستقل ذات اور مستقل زندگی ہے تو اس کے لئے "ذمہ" کے ثبوت کا حکم لگایا جائے گا، اور اس کی وجہ سے وہ اس کا اہل ہوگا، اس کا حق دوسرے پر اور دوسرے کا حق اس پر واجب ہوگا، اور چونکہ ایک پہلو کو دوسرے پر پوری طرح رائج قرار نہیں دیا جاسکتا، اسی لئے شریعت نے اس کے ساتھ اس لحاظ سے کہ وہ ماں کا بتر ہے، یہ معاملہ کیا کہ وہ اس کا اہل نہیں ہے کہ اس پر دوسرے کا حق واجب ہو، اور اس لحاظ سے کہ اس کی مستقل ذات اور مستقل زندگی ہے، اس کو اس کا اہل قرار دیا کہ اس کا حق دوسرے پر واجب ہو، لہذا جنین کے پاس وجوب کی کامل اہلیت نہیں بلکہ ناقص اہلیت ہے^(۳)۔

تصرفات میں اہلیت کا اثر:

۱۰- اہلیت کے تحت آنے والے تصرفات کے احکام، خود ان کا تعلق حقوق اللہ سے ہو یا حقوق العباد سے، متعدد اور الگ الگ ہوتے ہیں، اس لئے کہ اہلیت کی اقسام الگ الگ ہیں، اور اس لئے کہ انسان نشوونما کے جن مراحل سے گزرتا ہے اور جن پر اہلیت کا مدار ہے وہ الگ الگ ہیں، اس لئے کہ اہلیت (جیسا کہ گزرا) یا تو اہلیت وجوب ہے یا اہلیت اداء، پھر ان میں سے ہر ایک یا تو ناقص ہے یا کامل، اور ہر ایک کا الگ الگ حکم ہے۔

اس کے ساتھ ساتھ ان احکام کو جاننے کے لئے ضروری ہے کہ ہم انسانی زندگی کے مراحل سے بحث کریں، اور ہر مرحلہ کے مخصوص احکام کا تذکرہ کریں۔

وہ مراحل جن سے انسان گذرتا ہے:

۱۱- اپنے وجود کے وقت سے انسان پانچ بنیادی مراحل سے گذرتا ہے، یہ مراحل حسب ذیل ہیں:

- (۱) بلاغت سے پہلے کا مرحلہ: جس وقت وہ رحم مادر میں جنین ہوتا ہے۔
- (۲) ملفولیت اور بچپن کا مرحلہ: ماں سے الگ ہونے کے بعد اور سن تیز تک پہنچنے سے پہلے۔
- (۳) تیز کا مرحلہ: سن تیز کے بعد بلوغ تک۔
- (۴) بلوغ کا مرحلہ: صغریٰ سے کبریٰ میں منتقل ہونے کے بعد۔
- (۵) رشد کا مرحلہ: عقل کی تکمیل۔

ان کے علاوہ ہر مرحلہ کے الگ الگ احکام ہیں جن کو ذیل میں

(۱) کشف لاسرار عن اصول الفروع ص ۸۳۸، ۸۳۹ طبع دارالکتب العربیہ۔

(۱) المصباح لمیر باد "معنی" حاشیہ قلیوبی ص ۵۹ طبع مجلس۔

(۲) تقریر و تفسیر ص ۱۵۲ طبع مہربان ملو ج ۱ ص ۱۶۳ طبع مہربان کشف۔

واسر عن اصول الفروع ص ۸۳۹، ۸۴۰ طبع دارالکتب العربیہ۔

۱۳- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ جنین کے لئے بعض حقوق ثابت ہیں، مثلاً حق نسب، حق وراثت، وصیت میں حق اور وقف میں حق۔

باپ سے نسب کا حق: اگر کوئی شادی کرے اور اس کی بیوی کو بچہ پیدا ہو تو اس شخص سے بچے کا نسب ثابت ہوگا بشرطیکہ ثبوت نسب کی شرائط موجود ہوں، جن کا بیان ان کے مقام پر ہو چکا ہے^(۱)، دیکھئے: ”نسب“ کی اصطلاح۔

حق وراثت: وراثت میں جنین کا حق اجماع صحابہ سے ثابت ہے، جیسا کہ ”الفتاویٰ الہندیہ“ میں ہے^(۲)، اور باتفاق فقہاء حمل وراثت کا حق دار ہے اگر استحقاق کا سبب قائم ہو، اور اس کی شرائط موجود ہوں۔

اسی طرح اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ جنین کے لئے وصیت صحیح ہے^(۳)۔

وقف میں جنین کا حق: حنفیہ و مالکیہ نے ہیبت پر قیاس کر کے جنین کے لئے وقف کو جائز قرار دیا ہے، اور وہ وقف کا حق دار ہوگا اگر اعتدال یعنی زندگی کی علامت پائی جائے۔

شافعیہ جنین پر وقف کو جائز نہیں کہتے، اس لئے کہ وقف فوری طور پر قابض بنانا ہے، برخلاف وصیت کے^(۴)۔

حنابلہ کے یہاں حمل پر وقف سرے سے صحیح نہیں، مثلاً کہے کہ میرا گھر اس جنین پر وقف ہے جو اس عورت کے پیٹ میں ہے، اس لئے کہ وقف تملیک (مالک بنانا) ہے، اور بغیر وراثت یا وصیت کے حمل کو مالک بنانا صحیح نہیں ہے، البتہ اگر کسی ایسے شخص کے ضمن میں حمل پر وقف کرے جس پر وقف صحیح ہے، مثلاً کہے کہ میری اولاد پر یا فلاں کی اولاد پر وقف ہے، اور ان میں کوئی حمل ہو تو اس وقف میں حنابلہ کے یہاں حمل بھی داخل ہوگا^(۱)۔

دوسرا مرحلہ - طفولیت:

۱۴- یہ مرحلہ جنین کے اپنی ماں سے باحیات جد اہونے کے وقت سے شروع ہوتا ہے، اور سن تیز تک رہتا ہے، اس مرحلہ میں نومولود کے لئے ”کامل ذمہ“ ثابت ہوتا ہے، وہ اس کا اہل ہوتا ہے کہ اس کا حق واجب ہو اور دوسرے کا حق اس پر واجب ہو، اس کے حق کے وجوب کی اہلیت تو اس میں ولادت سے پہلے بھی ہے جیسا کہ گذرا، اس لئے ولادت کے بعد بدرجہ اولیٰ ثابت ہوگی، بلکہ شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ بالغ کی طرح اس کے لئے بھی قبضہ اور انتفاع کا حق ہے^(۲)۔ البتہ بچے پر دوسرے کے حق کے وجوب کا اہل ہونے میں تفصیل ہے جو آگے آ رہی ہے۔

اس مرحلہ میں بچے پر ثابت ہونے والے حقوق کے وجوب سے مراد اس کا حکم ہے یعنی اس کی طرف سے ادا کرنا، پس جن کا ادا کرنا ممکن ہو وہ واجب ہوں گے، اور جن کی ادائیگی ممکن نہ ہو وہ واجب نہیں ہوں گے۔

ادائیگی میں ممکن ہونے کی قید اس لئے ہے کہ اس مرحلہ میں

(۱) ابن عابدین ۲/۵۳۳، جوہر الکلیل ۳۸۱/۸، مروضہ ۵۷۸/۸، کشف القناع، ۳۰۵/۵۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۲/۵۵۶، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، حاشیہ ابن عابدین ۲/۵۱۸، طبع بولاق، جوہر الکلیل ۳۱۷/۳، طبع دارالمعرفۃ، حاشیہ قلیوبی ۱۵۷/۳، طبع الجکلی، کشف القناع ۳۵۶/۳۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۲/۵۱۸، طبع بولاق، جوہر الکلیل ۳۱۷/۳، طبع دارالمعرفۃ، حاشیہ قلیوبی ۱۵۷/۳، طبع الجکلی، کشف القناع ۳۵۶/۳، طبع مصر۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۲/۵۱۹، طبع بولاق، جوہر الکلیل ۳۱۷/۳، طبع دارالمعرفۃ، حاشیہ قلیوبی ۱۵۹/۳، طبع الجکلی، غنیۃ المحتاج ۳۶۱/۵، طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۱) کشف القناع ۳۳۹/۳، طبع مصر۔

(۲) حاشیہ قلیوبی ۱۲۵/۳، طبع الجکلی۔

الف۔ ایسی صلہ رحمی جو تاوان کے مشابہ ہو مثلاً عاقلہ کے ساتھ خون برباد کرنا، یہ بچے پر واجب نہیں۔
ب۔ سزائیں، مثلاً قصاص، یا بد جزائیں جو سزا کے مشابہ ہیں مثلاً میراث سے محرومی، یہ بچے پر واجب نہیں۔

دوم: حقوق اللہ:

۱۶۔ ان میں سے بھی کچھ حقوق بچے پر واجب ہیں اور کچھ واجب نہیں:

جو حقوق "خالص اخراجات" ہیں مثلاً مشر اور خراج، وہ بچے پر واجب ہوتے ہیں اور اس کی طرف سے ادا کئے جاتے ہیں، اس لئے کہ ان میں مقصود مال ہے، لہذا اس کے ذمہ میں ثابت ہوں گے، اور اس کی طرف سے ان کی ادائیگی ممکن ہے۔

عبادات خود بدنی ہوں یا مالی، بچے پر واجب نہیں۔ بدنی عبادات مثلاً نماز، روزہ، حج اور جہاد وغیرہ، یہ بچے پر واجب نہیں، کیونکہ وہ سمجھ نہیں سکتا اور اس کا بدن کمزور ہے۔

مالی عبادات میں سے صدقہ، فطر، امام ابوحنیفہ، ابو یوسف، مالک، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں بچے کے مال میں واجب ہے، اور حنفیہ میں سے امام محمد و طبرانی کے یہاں اس پر واجب نہیں۔

اگر اموال کی زکاۃ ہو تو جمہور کے یہاں بچے کے مال میں واجب ہے، اس لئے کہ یہ خالص عبادت نہیں، بلکہ اس میں اخراجات کا معنی بھی ہے، جس کو اللہ تعالیٰ نے حاجت مندوں کا حق بنا کر مالداروں پر واجب کیا ہے، لہذا اس میں صدقہ فطر کی طرح نیابت صحیح ہے۔ فقہاء حنفیہ کے یہاں بچے کے مال میں زکاۃ واجب نہیں، اس لئے کہ یہ ان کے یہاں خالص عبادت ہے، اس کی ادائیگی کے لئے نیت کی ضرورت ہے، اور اس میں نیابت

اگرچہ بالغ کی طرح اس پر دوسرے کے تمام حقوق واجب ہوتے ہیں مگر اس کے ساتھ اس مرحلہ کے مناسب ہی معاملہ کیا جائے گا، اس لئے کہ اس کا بدن کمزور ہے، اور وہ بذات خود ادائیگی پر قادر نہیں، لہذا جس چیز کی ادائیگی اس کی طرف سے ممکن ہے، اسے وہی اس کی طرف سے ادا کرے گا، اور اسی وجہ سے علماء نے ان حقوق کے بارے میں تفصیل لکھی ہے جو بچے پر واجب ہوتے ہیں، اور اس کی طرف سے ادا کئے جاتے ہیں، خواہ ان کا تعلق حقوق اللہ سے ہو یا حقوق العباد سے، نیز علماء نے بچے کے اقوال و افعال کا حکم بھی لکھا ہے، ذیل میں ان کی تفصیل درج ہے:

اول: حقوق العباد:

۱۵۔ حقوق العباد کی چند قسمیں ہیں: بعض حقوق العباد کا بچے کی طرف سے ادا کرنا واجب ہے، کیونکہ وہ اس پر واجب ہوتے ہیں، اور کچھ حقوق العباد نہ تو بچے پر واجب ہوتے ہیں اور نہ ہی اس کی طرف سے ادا کئے جاتے ہیں۔

جو حقوق العباد بچے پر واجب ہوتے ہیں اور اس کی طرف سے ادا کئے جاتے ہیں وہ یہ ہیں:

الف۔ جن میں مقصود مال ہو اور اس میں نیابت کی گنجائش ہو، یہ حقوق بچے کی طرف سے ادا کئے جائیں گے، کیونکہ وہ اس پر واجب نہیں، مثلاً تاوان اور معاوضہ۔

ب۔ ایسی صلہ رحمی جو خوراک کے مشابہ ہو مثلاً رشید دار کا نفقہ یا ایسی صلہ رحمی جو معاوضے کے مشابہ ہو مثلاً بیوی کا نفقہ، تو یہ حق اس کی طرف سے ادا کیا جائے گا۔

جو حقوق العباد بچے پر واجب نہیں اور نہ ہی اس کی طرف سے ادا کئے جاتے ہیں وہ یہ ہیں:

درست نہیں۔

اگر حقوق اللہ سزاؤں کی شکل میں ہوں مثلاً حدود تو یہ بچے پر لازم اور واجب نہیں ہیں، جیسا کہ وہ سزاؤں کے بچے پر لازم نہیں جو حقوق العباد ہیں مثلاً قصاص، اس لئے کہ سزا کو تادی کرنے کے بدلہ میں مقرر کی گئی ہے، اور بچہ اس سے متصف نہیں^(۱)۔

سوم: بچے کے اقوال و افعال:

۱۷- بچے کے اقوال و افعال کا اعتبار نہیں اور ان پر کوئی حکم مرتب نہیں ہوتا، اس لئے کہ جب تک وہ تمیز نہیں اس کے اقوال و افعال کا اعتبار نہیں^(۲)۔

تیسرا مرحلہ - تمیز:

۱۸- لغت میں تمیز کا ماخذ: "مَرْفُوعٌ مِيزًا" (باب ضرب) ہے یعنی علاحدہ کرنا، جدا کرنا۔

تمیز: مشابہ اور مخلوط چیزوں میں ہوتی ہے، اور "تصحیح الشیء" کا معنی: علاحدہ اور الگ ہو جانا ہے، اور سبکی سے فقہاء نے "سن التصحیح" لیا ہے، اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ یہ وہ عمر ہے جہاں پہنچ کر انسان اپنے نفع و نقصان کو پہچان لیتا ہے، گویا یہ "میزت الاشیاء" سے ماخوذ ہے، جو اس وقت بولا جاتا ہے جب پہچان کر چیزوں کو علاحدہ علاحدہ کر دے، اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ تمیز ایک دماغی قوت ہے جس سے معانی کا استنباط ہوتا ہے۔

(۱) خروج علی الخرج ۳، ۱۶۳، ۱۶۴ طبع مسجد انجمن ترقی و تہذیب ۱۶۵، ۱۶۶ طبع لا میرہ کشف الاسرار عن اصول البرہوی ۳۳۹، ۳۳۸ طبع دارالکتب العربی، فتح الغفار علی المذاہب ۸۱ طبع اہل بیت۔

(۲) المحرر لادریسی ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

اس مرحلہ کا آغاز سات سال کی عمر سے ہوتا ہے جو سن تمیز ہے جیسا کہ جمہور فقہاء نے تعیین کی ہے، اور بلوغت پر ختم ہوتا ہے، لہذا اس مرحلہ میں مراقب یعنی قریب البلوغ بھی داخل ہے^(۱)۔

اس مرحلہ میں بچے کے پاس کچھ سمجھ بوجھ ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے اس کو بعض تصرفات کی اجازت دے دی جاتی ہے، لہذا اس کے لئے ناقص اہلیت اداء ثابت ہوتی ہے، کیونکہ اس کی جسمانی و عقلی نشوونما بنور تکمیل نہیں ہوئی، ان کی تکمیل کے بعد اس کے لئے کامل اہلیت ثابت ہو جائے گی، کیونکہ اہلیت کاملہ جسمانی و عقلی نشوونما کی تکمیل کے بغیر ثابت نہیں ہوتی، لہذا جس کے اندر جسمانی و عقلی نشوونما دونوں یا ان میں کوئی ایک تکمیل نہیں اس میں اہلیت اداء ناقص رہے گی۔

لہذا معتود (کم عقل) بچے کی طرح ہے، کیونکہ اس میں کامل عقل نہیں اگرچہ وہ جسمانی حیثیت سے کامل ہے، برخلاف اہلیت وجوب کے، کیونکہ وہ ولادت کے وقت سے کامل ثابت ہوتی ہے، اس لئے بچہ اس کا اہل ہے کہ اس کے ذاتی حقوق اور اس پر دوسرے کا حق واجب ہو جیسا کہ گذرا^(۲)۔

تمیز کا تصرفات میں اثر ہے، چنانچہ تمیز بچے کے لئے اپنی ناقص اہلیت کے ذریعہ بعض تصرفات کما جائز ہے، اور یہ تصرفات اس کی طرف سے درست ہوں گے، اس لئے کہ ناقص اہلیت کے ساتھ ادا کی گئی کا صحیح ہونا ثابت ہے، لہذا بعض دوسرے تصرفات کرنے سے تمیز بچے کو روکا جائے گا، خاص طور پر وہ تصرفات جو اس کے حق میں نقصان دہ ثابت ہوں، اس کی طرف سے درست نہیں ہیں۔

(۱) المصباح للمیرمادہ "تمیز"، حاشیہ من مابودین ۵/۲۲۱ طبع بلاق، جوہر الاکلیل ۲۲۱ طبع دارالعرف۔

(۲) خروج علی الخرج، ۳، ۱۶۳، ۱۶۴ طبع مسجد کشف الاسرار عن اصول البرہوی ۳۳۹، ۳۳۸ طبع دارالکتب العربی۔

کچھ تصرفات ایسے بھی ہیں جن کو متمیز بچہ بذات خود نہیں کر سکتا، بلکہ اس میں ولی کی اجازت ضروری ہے۔
اس سلسلہ میں فقہاء کا کلام اجمالی طور پر ذیل میں پیش کیا جا رہا ہے، تفصیل اصطلاح ”تمیز“ میں ملاحظہ کریں۔

متمیز بچے کے تصرفات:

۱۹- وہ تصرفات جن کو متمیز بچہ براہ راست کرتا ہے یا تو حقوق اللہ میں ہوں گے، اور اس صورت میں یہ حقوق عبادات و عقائد ہوں گے یا مالی حقوق یا سزا نہیں، یا متمیز بچے کے تصرفات حقوق عبادات میں ہوں گے، اور وہ بھی یا تو مالی ہوں گے یا غیر مالی۔

الف- حقوق اللہ:

۲۰- اگر ہدفی عبادات ہوں مثلاً نماز، تو بالاتفاق اس پر واجب نہیں، ہاں سات سال کی عمر میں اس کو نماز پڑھنے کا حکم دیا جائے گا، اور دس سال کی عمر میں اسے چھوڑنے پر مارا جائے گا، اس لئے کہ حضرت عمر بن شعیب عن ابی عن جدہ کی روایت میں فرمان نبوی ہے: ”مروا صبیانکم بالصلاة لسبع سنین، واضربوہم علیہا لعشر سنین، وفرقوا بینہم فی المضاجع“ (۱) (سات سال کی عمر میں بچوں کو نماز کا حکم دو، اور دس سال کی عمر میں نماز چھوڑنے پر مارو، اور ان کے بستر الگ الگ کر دو)۔

رباعقائد کا مسئلہ مثلاً ایمان تو حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے یہاں

(۱) ابو جعفر علی الخرج ۲/ ۱۳۳، نیل الاوطار ۱/ ۳۷۷ طبع دار الخلیل بیروت
مصنوع ۱/ ۱۵۵ طبع اول، جوہر الاکلیل ۲/ ۳۲ طبع دار المعرف حاشیہ قلیوبی
۱۳۱۱ طبع حلبی، کشاف القناع ۲/ ۲۲۵ طبع مصر۔
حدیث: ”مروا صبیانکم۔۔۔“ کی روایت اصطلاح ”انوثت“
قرن ۹ میں گزری ہوئی ہے۔

بچے کا ایمان صحیح ہے، لہذا اس کے ایمان کا اعتبار ہوگا، اس لئے کہ یہ غیر محض ہے، اس میں شافعیہ کا اختلاف ہے، انہوں نے کہا: بلوغ سے قبل اس کا اسلام درست نہیں، اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”رفع القلم عن ثلاث (ومنہا) عن الصبی حتی یتبلغ۔۔۔۔۔“ (تین اشخاص مرفوع القلم ہیں) (اور ان میں سے ہے) بچہ یہاں تک کہ بالغ ہو جائے)۔

ربا بچے کا مرتہ ہونا تو شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں ابو یوسف کے نزدیک اس کا ارتد اور درست نہیں، اس لئے کہ یہ ضرر محض ہے۔
امام ابو حنیفہ، محمد اور مالکیہ کے نزدیک اس کا ارتد اور درست ہے، اور اس پر قتل کے علاوہ مرتد کے احکام جاری ہوں گے۔
”تاتارخانیہ“ اور ”المبسوط“ میں امام ابو حنیفہ کا امام ابو یوسف کے قول کی طرف رجوع کرنا نقل کیا گیا ہے (۱)۔

رہے مالی حقوق اللہ مثلاً زکوٰۃ، تو مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں اس کے مال میں واجب ہے، اور حنفیہ کے یہاں اس کے مال میں واجب نہیں (۲)۔

حقوق اللہ سے متعلق سزائیں مثلاً حد سرقہ وغیرہ بچے پر نافذ نہیں کی جائیں گی، اور یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے (۳)۔

ب- حقوق العباد:

۲۱- مالی حقوق العباد مثلاً برباد کردہ چیز کا تاوان، مزدور کی اجرت،

- (۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۶۳، الخرج علی الخرج ۲/ ۱۶۳، ۱۶۵، جوہر الاکلیل ۱/ ۱۶۶، المعجم للدرر ۲/ ۲۹۵، المغنی ۸/ ۱۳۳، ۱۳۸۔
(۲) بدائع الصنائع ۲/ ۵۰۳ طبع بول، جوہر الاکلیل ۲/ ۳۲۶ طبع دار المعرف، المروۃ ۲/ ۳۹ طبع مکتبہ اسلامی، کشاف القناع ۲/ ۱۶۹ طبع مصر۔
(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۲/ ۱۳۲، ۱۳۳ طبع مکتبہ اسلامیہ، جوہر الاکلیل ۲/ ۲۹۳ طبع دار المعرف، نہایت المحتاج ۲/ ۲۲۰ طبع مکتبہ اسلامیہ، کشاف القناع ۲/ ۱۳۹ طبع مصر۔

(۲) دو تصرفات جن میں بچے کا نقصان ہی نقصان ہے، اور یہ وہ تصرفات ہیں جن کی وجہ سے بچے کی طبیعت سے بلا معاوضہ کوئی چیز نکل جاتی ہے، مثلاً بیہ کرنا، صدق کرنا، وقف کرنا، تمام تصرفات، طلاق، اور قرض کی ضمانت، یہ تصرفات بچے کی طرف سے درست نہیں، بلکہ باطل ہوں گے، اور ان کا انعقاد نہ ہوگا حتیٰ کہ اگر ولی یا وصی اجازت دے دے تو بھی نہیں، اس لئے کہ وہ دونوں خود بھی بچے کے حق میں اس طرح کے تصرفات نہیں کر سکتے، لہذا ان کی اجازت بھی نہیں دے سکتے۔

(۳) ایسے تصرفات جن سے کبھی نقصان اور کبھی نفع پہنچتا ہو، مثلاً نفع، اجارہ، اور دوسرے مالی لین دین، ان میں فقہاء کا اختلاف ہے؛ چنانچہ حنفیہ کے نزدیک بچے کی طرف سے ان معاملات کا ہونا درست ہے، اس لئے کہ اہل اہلیت اس کے پاس ہے، اور ممکن ہے کہ ان میں اس کے لئے نفع ہو، البتہ یہ ولی یا وصی کی اجازت پر موقوف ہوں گے، کیونکہ اس کی اہلیت ناقص ہے، اگر وہ اجازت دیں تو نافذ ہیں ورنہ باطل۔

مالکیہ کے یہاں یہ تصرفات صحیح منعقد ہوں گے لیکن لازم نہیں ہوں گے، ان کا لازم ولی یا وصی کی اجازت پر موقوف ہے۔

شافعیہ و حنابلہ کے یہاں بچے کی طرف سے ان تصرفات کا ہونا درست نہیں، اگر ہو جائیں تو باطل ہوں گے، ان پر کوئی اثر مرتب نہ ہوگا^(۱)۔

چوتھا مرحلہ - بلوغ:

۲۳- فقہاء کے نزدیک بلوغ انسان کے اندر پیدا ہونے والی ایسی

بیوی اور رشتہ داروں کا نفقہ وغیرہ بچے کے مال میں واجب ہیں، اس لئے کہ ان سے مقصود مال ہی ہے اور اس کی ادائیگی میں نیابت کی گنجائش ہے، لہذا امتیاز بچہ اس کو ادا کر سکتا ہے، اگر وہ خود نہ ادا کرے تو اس کی طرف سے اس کا ولی ادا کرے^(۱)۔

جو حقوق العباد سزا کی شکل میں ہیں مثلاً قصاص، حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے یہاں یہ بچے پر واجب نہیں، اس لئے کہ بچہ کے فعل کو کوئی عی نہیں کہا جاتا ہے، لہذا اودسزا کا سبب نہیں بن سکتا، کیونکہ اس کے فعل میں جرم کا معنی ناقص ہے، باں اس کے فعل میں خون بیاہ واجب ہوگا، اس لئے کہ خون بیاہ فعل کی حفاظت کے لئے واجب ہے، اور بچہ پناہل کی عصمت کو قائم نہیں کر سکتا، اور اس لئے بھی کہ اس کے وجوب سے مقصود مال ہے، اور اس کی ادائیگی میں نیابت کی صلاحیت ہے، اور دیہت حنفیہ کے نزدیک بچے کے مال میں واجب ہوگی، اور مالکیہ و حنابلہ کے یہاں اس کے عائد پر۔

شافعیہ کا اصح قول اس کے خلاف ہے، انہوں نے کہا: بچے کا عدا جرم کا ارتکاب کرنا جنایت عمدہ ہے، لہذا اس پر دیہت معلقہ واجب ہوگی، اور وہ اپنے مقتول کی وراثت سے خرم ہوگا^(۲)۔

۲۲- بچے کے مالی تصرفات۔ ان میں درج ذیل تفصیل ہے:

(۱) ایسے تصرفات جن میں بچے کے لئے نفع ہی نفع ہے، اور یہ وہ تصرفات ہیں جن کے ذریعہ بلا معاوضہ بچے کی طبیعت میں کوئی چیز داخل ہوتی ہے، مثلاً بیہ، صدقہ، وصیت، اور وقف وغیرہ قبول کرنا، یہ تصرفات بچے کی طرف سے درست ہیں، ولی یا وصی کی اجازت پر موقوف نہیں، اس لئے کہ یہ بہر حال خیر ہیں۔

(۱) تقریر و تقریر ۱۷۰/۲ طبع الامیریہ، الخراج علی الخراج ۱۶۵/۲ طبع مہج۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۶/۳۳۳، الدرر النوری ۳۷/۳۳۳، البحر للدرر ۳۷/۳۳۳، کشاف القناع ۵۳۱/۵۔

(۱) الخراج علی الخراج ۱۶۶/۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳۵۳/۳، تقریر و تقریر ۱۷۰/۲، الدرر النوری ۳۶۵/۲، المروضہ ۳۳/۲۲، کشاف القناع ۳۳۲/۵۔

اہلیت ۲۴

ہے (۱)۔

فقہاء حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کے یہاں رشد سے مراد: ”بہتر مالی تصرف اور اس سے فائدہ اٹھانے اور صحیح استعمال کی قدرت“ ہے۔
شافعیہ کے یہاں: دینی صلاحیت اور مالی صلاحیت ہے۔

یہ رشد کبھی کبھی بلوغ کے ساتھ آتا ہے اور کبھی کبھی کم و بیش دیر سے، اس کا مدار انسان کی تربیت و استعداد اور پیچیدہ و سادہ معاشرتی زندگی پر ہے۔ جب انسان میں رشد آجائے تو اس کی اہلیت مکمل ہو جاتی ہے، اس سے ولایت اٹھ جاتی ہے اور اس کے موال اس کے حوالے کر دیئے جاتے ہیں، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”وَابْتَغُوا الْخَيْرَ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ ذُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ“ (۲) (اور قیموں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں تو اگر تم ان میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالہ ان کا مال کر دو)۔

اگر بلوغ کے وقت اس میں رشد نہ ہو، البتہ وہ عاقل ہو تو اس کی اہلیت مکمل ہے، امام ابوحنیفہ کے یہاں اس سے ولایت اٹھ جائے گی، لیکن اس کے موال اس کے حوالے نہیں کئے جائیں گے بلکہ ولی یا وصی کے قبضہ میں رہیں گے، یہاں تک کہ عملاً اس کا رشد ثابت ہو جائے یا بچپن سال کی عمر کو پہنچ جائے، اس عمر کو پہنچنے پر اس کے مال اس کے حوالے کر دیئے جائیں گے اگرچہ وہ فضول خرچ ہو اور بہتر تصرف نہ کرے، اس لئے کہ اس کے مال کو روکنا احتیاط و تدبیر کے طور پر تھا، بجز (بندش) کے طور پر نہیں، کیونکہ امام ابوحنیفہ کے یہاں سفیہ (بے قوف) پر بجز نہیں، اور انسان اس عمر میں پہنچنے اور چھ (داد، مال) بننے کی صلاحیت کے بعد تدبیر کا اہل نہیں

(۱) انصاری، ص ۱۰۰۔

(۲) سورہ نساء ۶۔

قوت ہے جو اس کو بچپن سے مردانگی کی حالت میں منتقل کر دیتی ہے، بلوغ کا وجود اس کی کوئی ظہری علامت ظاہر ہونے سے ہوتا ہے، مثلاً اختلاف، اور عورت کے حق میں حمل اور حیض، اگر ان میں سے کوئی علامت نہ پائی جائے تو بلوغ عمر کے ذریعہ ہوگا۔

بلوغ کی عمر کی تحدید میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ نے لڑکے کے حق میں انھار سال اور لڑکی کے حق میں ستر سال مقرر کیا ہے، صاحبین، امام شافعی و احمد کے یہاں سن بلوغ پندرہ سال ہے، اور مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ لڑکے اور لڑکی دونوں کے حق میں انھار سال ہے (۱)۔

اس مرحلہ میں جو بلوغ کا مرحلہ ہے انسان کی جسمانی و عقلی نشوونما مکمل ہو جاتی ہے، اور اس کے لئے کامل اہلیت اداء ثابت ہوتی ہے، اور وہ واجبات کی ادائیگی اور ذمہ داریوں کے برداشت کرنے کا اہل ہو جاتا ہے، مالی و غیر مالی تمام حقوق کی ادائیگی کا اس سے مطالبہ ہوتا ہے، خواہ وہ حقوق اللہ میں سے ہوں یا حقوق العباد میں سے۔

یہ اس صورت میں ہے جب کہ جسمانی نشوونما کی تکمیل کے ساتھ عقلی نشوونما بھی مکمل ہو جائے، لیکن اگر سن بلوغ کو پہنچ کر بھی اس کا عقلی نشوونما مکمل نہیں، مثلاً وہ کم عقل یا بے قوف ہو تو اس پر متمیز بچے کے احکام جاری ہوں گے، اور اس پر ولایت کا ثبوت برقرار رہے گا، سفیہ (بے قوف) کے بارے میں امام ابوحنیفہ کا اختلاف ہے (۲)۔

پانچواں مرحلہ: رشد:

۲۴ - رشد کا لغوی معنی: صلاحیت و قابلیت اور اصابت رائے

(۱) ابن ماجہ ص ۵۲، جوہر الاکلیل ۲/۵۷ طبع دار المعرفۃ القریطیہ ۱۳۵۳ھ

۳۶، حاشیہ قلیوبی ۳/۱۳۵۰-۱۳۵۱ھ

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۵۱۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

رہے گا۔

عوارض اہلیت:

۲۵- عوارض عارض یا عارضہ کی جمع ہے، لغت میں اس کا معنی بادل ہے اور اسی معنی میں فرمان باری ہے: "فَلَمَّا رَأَوْهُ غَارَضُوا مُنْقَبِلًا يُودِعْنِيهِمْ قَالُوا هَذَا غَارَضٌ مُنْطَرِنًا" (۱) (پھر جب ان لوگوں نے بادل کو اپنی وادیوں کے مقابل آتے دیکھا تو بولے کہ یہ تو بادل ہے جو ہم پر رہے گا)۔

اصطلاح میں "عوارض" سے مراد وہ حالات ہیں جو اہلیت اداء کے مکمل ہونے کے بعد انسان پر آتے ہیں، اور ان کے اثر سے اہلیت ختم یا کم ہو جاتی ہے یا اہلیت میں تاخیر کے بغیر جس شخص پر یہ حالات آئیں، اس کے بعض احکام بدل جاتے ہیں (۲)۔

عوارض اہلیت کی انواع:

۲۶- اہلیت کے عوارض ہموافع کی دو قسمیں ہیں: عوارض مادی، عوارض منکسبہ۔

عوارض مادی: وہ ہیں جن میں انسانی ارادہ و فعل کو کوئی دخل نہ ہو، اسی وجہ سے ان کی نسبت آسان کی طرف ہوتی ہے کہ وہ انسان کے اختیار و ارادہ کے بغیر پیش آتے ہیں اور وہ یہ ہیں: جنون، وہم (عقل میں غلط)، نسیان (بھول)، نیند، انماء (بے ہوشی)، مرض، رقی (غامی)، جیش، نفاس اور موت۔

عوارض منکسبہ: وہ ہیں جو انسان کے خود کردہ ہوں یا پیدا ہونے کے بعد ان کے ارادہ کی اس نے کوشش نہ کی ہو، یہ عوارض یا تو خود اس

مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں امام ابو یوسف و محمد نے کہا: اگر انسان رشد کے بغیر بالغ ہو جائے تو اس کی اہلیت مکمل ہے، لیکن اس سے ولایت ختم نہیں ہوگی، اور اس کا مال اس کے ولی یا وصی کے قبضہ میں رہے گا تا آنکہ اس کا رشد ثابت ہو جائے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَلَا تَزْنُوا السُّفَهَاءَ اَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ فِيْهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا. وَابْتُلُوا النِّكَاحِي حَتّٰى اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَاِنْ اَنْتُمْ مِنْهُمْ زُنٰدًا فَاذْفَعُوا اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ" (۱) (اور تم عقلوں کو اپنا و مال نہ دے دو جس کو اللہ نے تمہارے لئے مایہ زندگی بنایا ہے اور اس مال میں سے انہیں کھلاتے اور پہناتے رہو اور ان سے بھلائی کی بات کہتے رہو اور عقیموں کی جانچ کرتے رہو، یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں تو اگر تم ان میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالہ ان کا مال کر دو)۔

اولیا ہو اور یا مال بیوقوفوں کو دینے سے منع کیا گیا ہے، اور مال ان کے حوالے کرنے کو وہ شرطوں پر موقوف کیا گیا ہے: بلوغ، اور رشد، لہذا بغیر رشد کے بالغ ہونے سے مال ان کے حوالہ کرنا جائز نہیں (۲)۔

اگر بلوغ کے وقت اس میں رشد تھا، پھر بعد میں اس پر سنہ (بے بونی) طاری ہوگئی تو "عوارض اہلیت" کے ضمن میں اس پر بحث آئے گی۔

(۱) سورہ نساء ۶، ۵۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۵، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۶، جوہر الکلیل ۱/۱۱۱، ۵۸/۳، المروضہ ۳/۱۷۷، ۱۷۸، حاشیہ قلیوبی ۲/۱۰۳، المغنی ۳/۵۰۶، کشاف الفقہ ۳/۵۲۳۔

(۱) سورہ احقاف ۴۳، دیکھئے: سماح مادۃ "مرض"۔

(۲) تقریر و تفسیر ۴/۱۷۲، طبع المہر یہ کتب لاسرار عن اصول البرہوی ۳/۲۶۲، طبع دارالکتب المصری۔

وارث اور مالک ہوگا، کیونکہ اس کا ”ذمہ“ باقی ہے، اور اس کے فعل سے یہ بادر و تہیزوں کا تاوان اس کے مال میں ہوگا جس طرح وہ بچہ جو کن تمیز کو نہ پہنچا ہو۔
جنون کے ساتھ مخصوص احکام کی تفصیل اصطلاح ”جنون“ میں ملاحظہ کی جائے۔

دوم - عمدہ:

۲۸- ”عمدہ“ کا لغوی معنی جنون یا دہشت کے بغیر عقل میں کمی ہے (۱)۔
اصطلاح میں: ایسی آفت مراد ہے جس سے عقل میں خلل پیدا ہو جاتا ہے اور اس کی باتیں گندہ ہو جاتی ہیں، چنانچہ اس کی بعض باتیں عقل مندوں کی بات کی طرح اور بعض پاٹلوں کی باتوں کی طرح ہوتی ہیں (۲)۔

معتودہ کے تصرفات تمیز بچے کی طرح ہیں، لہذا اس کے لئے ناقص اہلیت اداء ثابت ہوگی، کیونکہ اس کے اور بچے کے درمیان (جیسا کہ ”الفلوح“ میں ہے) ایک مسئلہ کے علاوہ کوئی فرق نہیں ہے اور وہ یہ کہ اگر معتودہ کی بیوی مسلمان ہو جائے تو معتودہ پر اسلام پیش کرنے میں تاخیر نہیں کی جائے گی، جیسا کہ مجنون کے ولی پر اسلام پیش کرنے میں تاخیر نہیں کی جاتی ہے برخلاف بچہ کے، اور ان کے درمیان فرق واضح ہے، کیونکہ بچے کی حد مقرر ہے جب کہ ”عمدہ“ اور ”جنون“ کی کوئی حد نہیں، تفصیل اصطلاح ”عمدہ“ میں دیکھئے (۳)۔

سوم - نسیان:

۲۹- لغت میں نسیان دو معنوں میں مشترک ہے:

- (۱) اہم صراح مادہ ”نسی“۔
- (۲) اقریر و التہیر ۱۶/۲ طبع ۱۳۸۲ھ مصر۔
- (۳) الفلوح علی الفلوح ۱۹/۲ طبع ۱۹۷۲ھ، دیکھئے اصطلاح ”عمدہ“۔

سے صادر ہوں گے یا دوسرے سے، خود سے صادر ہونے والے عوارض یہ ہیں: جہل (۱) واقفیت (۲) سکر (نشہ) بزل (مزاج)، سفہ (بے قیونی) افلاس (مفلسی)، سفر، خطا (بلا اربود غلطی)۔ اور دوسرے کی طرف سے آنے والا عارضہ اگر وہ (جبر) ہے (۱)۔

ذیل میں ان عوارض سے متعلق اہمائی بحث کی جاتی ہے، تفصیلات کے لئے خاص خاص اصطلاحات کا حوالہ دے دیا جائے گا۔

عوارض ناموی:

اول - جنون:

۲۷- لغت میں جنون کا ماخذ: ”انجنہ اللہ لجن، فہو مجنون“ (اللہ نے اس کو پاگل کیا تو وہ پاگل ہو گیا، لہذا وہ مجنون (پاگل) ہے)، اس میں فعل مجہول استعمال کیا جاتا ہے (۲)۔

اہل اصول کے نزدیک اس سے مراد: عقل میں ایسا خلل ہے جو عقل کے طریقہ پر انحال و قول کے جاری ہونے سے مافع ہو (۳)۔
جنون اہلیت اداء پر اثر انداز ہوتا ہے، اس لئے وہ عبادات مثلاً نماز، روزہ اور حج کو ساقط کرنے والا ہے۔ مجنون کے مال کی زکوٰۃ کے بارے میں اختلاف ہے، نیز جنون مطبق (مستمر) وغیرہ مطبق کے درمیان فرق کا لحاظ کیا جاتا ہے۔

معاملات میں مجنون کا حکم غیر تمیز بچے کا ہے، لہذا اس کے قول کا اعتبار نہیں، کیونکہ وہ معافی کو نہیں سمجھتا ہے۔

البتہ اہلیت وجوب پر جنون اثر انداز نہیں ہوتا ہے، اس لئے وہ

- (۱) اقریر و التہیر ۱۶/۲ طبع ۱۳۸۲ھ مصر، الفلوح علی الفلوح ۱۹/۲ طبع ۱۹۷۲ھ کشف الاسرار عن اصول الفروع ۲۶۳ طبع دار الکتب المرسی۔
- (۲) اہم صراح لمیر مادہ ”جن“۔
- (۳) اقریر و التہیر ۱۶/۲ طبع ۱۳۸۲ھ مصر، الفلوح علی الفلوح ۱۹/۲ طبع ۱۹۷۲ھ الفہار ۸۶/۳ طبع لکھنؤ۔

اہلیت ۳۲-۳۳

بیدار کرنا اور بیدار ہونا بہت جلد ہو جاتا ہے جب کہ بے ہوشی سے ہوش میں لانا ممکن نہیں (۱)۔

عوارض اہلیت میں سے ہونے میں بے ہوشی کا حکم نیند کے حکم کی طرح ہے، لہذا جو چیز نیند پر لازم ہے وہ بے ہوشی پر بھی لازم ہے، اور چونکہ بے ہوشی نیند سے گہری ہے، اس لئے ہر صورت حتیٰ کہ نماز میں بھی بے ہوشی کو ناقض منوماً گیا ہے۔
اس کی تفصیلات کی جگہ اصطلاح ”انماء“ ہے۔

ششم- برق:

۳۲- برق (راء کے کرد کے ساتھ) کالغوی معنی: غابی ہے (۲)۔
شریعت میں اس سے مراد: ولایت، کوہی، قنناء، ملکیت مل اور شادی وغیرہ سے ”حکمی مانع“ ہے (۳)۔

”رقیق“ کے مخصوص احکام اصطلاح ”رق“ میں ملاحظہ کریں۔

ہفتم-مرض:

۳۳- مرض کالغوی معنی: طبی حالت کے خلاف برعماً نقصان دہ ہے۔
یہ اصطلاح میں: بدن کو درپیش وہ حالت ہے جو اس کو خاص مبتدل سے نکال دے (۴)۔

مرض تصرفات کی اہلیت کے منافی نہیں، یعنی تصرف علی طلاق ثابت اور واجب ہوگا، خواہ حقوق اللہ میں سے ہو یا حقوق العباد میں سے، اس لئے کہ مرض سے عقل میں خلل نہیں آتا اور نہ ہی وہ عقل کے استعمال سے مانع ہے، لہذا اس کی عبارت سے متعلق معاملات وغیرہ

درست ہیں، لیکن چونکہ مسلسل تکلیفوں کی وجہ سے مرض موت کا سبب بنتا ہے، اور وہ یعنی موت خالص بے بسی ہے، اس لئے مرض بھی بے بسی کے اسباب میں سے بن گیا، لہذا اس کے ساتھ بقدر طاقت عبادتیں مشروع ہیں، تاکہ طاقت سے زیادہ کا مکلف بننا لازم نہ آئے، چنانچہ مریض اگر قیام پر قادر نہ ہو تو بیٹھ کر، اور بیٹھنے کی بھی طاقت نہ ہو تو لیٹ کر نماز ادا کرے گا۔ اور مرض کو مرض الموت والے شخص پر حجر (بندش) کا سبب سمجھا جاتا ہے، تاکہ وارث اور قرض خواہ کے حق کا تحفظ ہو اگر اس مرض میں موت آجائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ حجر کا سبب بذات خود مرض نہیں، بلکہ مرض الموت (جان لیو مرض) ہے (۱)۔
مرض کے خاص احکام کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”مرض“۔

ہشتم- حیض و نفاس:

۳۴- حیض کالغوی معنی: بہنا ہے، اور اس سے ”حوض“ ماخوذ ہے۔
اصطلاح میں: ولادت اور کسی مرض کے بغیر رحم سے نکلنے والا خون ہے (۲)۔

نفاس کالغوی معنی: ولادت ہے۔

اصطلاحی معنی: حمل سے رحم کے خالی ہونے کے بعد نکلنے والا خون ہے (۳)۔

حیض و نفاس، اہلیت وجوب یا اہلیت اداء کسی پر اثر انداز نہیں ہوتے ہیں، البتہ ان کو عوارض میں شمار کیا جاتا ہے، اس لئے کہ جن عبادتوں میں طہارت شرط ہے مثلاً نماز، ان کے صحیح ہونے کے لئے

(۱) فتح الفقار ۹/۳۳ طبع کتبیں۔

(۲) لمصباح مادۃ ”حیض“، فتح الفقار ۹/۳۳ طبع کتبیں، تقریر و تقریر ۱۸۸۲ طبع مصر طبع قلوبی ۸۸/۲ طبع کتبیں۔

(۳) لمصباح مادۃ ”نفاس“، طبع قلوبی ۸۸/۲ طبع کتبیں۔

(۱) املوج محل المصباح ۲۰/۲ طبع مصر۔

(۲) لمصباح لمیر مادۃ ”رق“۔

(۳) تقریر و تقریر ۱۸۰۲ طبع مصر فتح الفقار ۹/۳۳ طبع کتبیں۔

(۴) لمصباح مادۃ ”مرض“، تقریر و تقریر ۱۸۶۲ طبع مصر۔

حیض ونفاس سے پاک ہونا شرط ہے^(۱)۔

حیض ونفاس کے خاص احکام کی تفصیلی جبکہ اصطلاح ”حیض ونفاس“ ہے۔

نہم-موت:

۳۵- موت سے متعلق احکام کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ احکام یا تو دنیوی ہوں گے یا اخروی؟ مکلف ہونے کی حیثیت سے دنیوی احکام ساتھ ہو جاتے ہیں مگر گناہ کے حق میں یا ذلتی یا دوسرے کی ضرورت کے لئے مشرور چیز کے حق میں ساتھ نہیں ہوں گے۔

اخروی احکام باقی رہیں گے، ثواب و مالی حقوق اور حق تلفیاں جو اس کے دوسرے پر یا دوسرے کے اس کی ذات پر واجب ہوں یا وہ ثواب جس کا وہ اطاعت کی وجہ سے حق دار ہے یا دوسرا جس کا وہ گناہوں کی وجہ سے مستحق ہے^(۲)۔

ان احکام کی تفصیلی جبکہ اصطلاح ”موت“ ہے۔

عوارض مکتبہ:

۳۶- عوارض مکتبہ خود انسان کی طرف سے ہوں گے یا دوسرے کی طرف سے، جیسا کہ گزرا۔

اول: انسان کی طرف سے آنے والے عوارض مکتبہ:

الف- جہالت:

۳۷- جہل لغت میں: علم کی ضد ہے^(۳)۔

ب- سکر (نشہ):

۳۸- سکر کا ایک معنی: عقل کا ختم ہو جانا ہے، اس کا ماخذ: ”اسکرہ الشراب“ یعنی مشروب نے اس کی عقل زائل کر دی ہے^(۴)۔

اصطلاح میں: وہ نشہ آور چیز کے استعمال سے انسان کو درپیش حالت ہے، اس حالت میں عقل معطل ہو جاتی ہے اور وہ اچھے برے کی تمیز نہیں کر پاتی^(۵)۔

باتفاق فقہاء نشہ حرام ہے خصوصاً اگر حرام ذریعہ سے ہو، مثلاً اپنے اختیار سے، اور یہ جان کر نشہ آور چیز استعمال کرے کہ وہ عقل کو زائل کر دے گی۔

نشہ کے بارے میں فقہاء کے قول کا خلاصہ یہ ہے کہ انہوں نے نشہ کو تکلیف کے سقوط، حقوق کے ضیاع یا نشہ والے شخص سے ہونے والے تہائم کی حیثیت کم کرنے کا سبب نہیں مانا ہے، اس لئے کہ یہ تہم ہے، اور تہم سے مجرم کو فائدہ حاصل ہو، درست نہیں، نشہ کے خاص احکام کی تفصیل کی جبکہ اصطلاح ”سکر“ ہے۔

ج- بزل (مزاح):

۳۹- بزل: سنجیدگی کی ضد ہے یا کھیل ہے۔ لغت میں اس کا ماخذ

(۱) فتح الفقار ۳/۱۰۳، طبع اہلس۔

(۲) المحرر ۲/۵۲، ۵۳، ۵۴، طبع الفی، فتح الفقار ۳/۱۰۶، ۱۰۷، طبع اہلس۔

(۳) لمصباح البصیر مادة ”سکر“۔

(۴) الخلو ج ۱/۱۸۵، طبع مبیج، فتح الفقار ۳/۱۰۶، طبع اہلس۔

(۱) الخلو ج ۱/۱۸۵، طبع مبیج۔

(۲) تقریر و تقریر ۲/۱۸۹، طبع مبیج، الخلو ج ۱/۱۸۵، طبع مبیج، فتح الفقار ۳/۱۰۶، ۱۰۷، طبع اہلس۔

(۳) الخلو ج ۱/۱۸۵، طبع مبیج۔

(۴) لمصباح البصیر مادة ”جہل“۔

اہلیت ۴۰-۴۱

سہ اہلیت کی دونوں قسموں میں سے کسی پر اثر انداز نہیں ہوتا ہے، اور نہ شرعی احکام میں سے کسی کے منافی ہے، اسی لئے حقوق اللہ اور حقوق العباد میں خطاب سنیہ کی طرف متوجہ ہوتا ہے، البتہ شریعت نے مصلحت کی رعایت میں یہ طے کر دیا ہے کہ اس کو اپنے مال میں تصرف کی آزادی سے روکا جائے گا تاکہ اس کے مال کا تحفظ ہو۔ اس سلسلہ میں تفصیل ہے، اور اس کی جگہ اصطلاح "سہ" ہے۔

۴۰- سفر:

۴۱- سفر (فتح المسیر و الفاء) کا لغوی معنی: مسافت طے کرنا ہے۔ اور یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب کوئی کرنے کے لئے یا ایسی جگہ کے ارادے سے نکلے جو "عدوی" (ایک بار دوڑنے کی جگہ) کی مسافت سے آگے ہو^(۱)۔ اس لئے کہ اہل عرب "عدوی" کی مسافت کو سفر نہیں کہتے ہیں۔

شرع میں: اقامت گاہ سے ایسے مقام تک چلنے کے ارادے سے نکلتا کہ اس کے اور اس مقام کے درمیان اہت کی رفتار اور پیدل چلنے کے لحاظ سے تین دن یا اس سے زیادہ کی مسافت ہو، سفر ہے^(۲)۔ اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

سفر اہلیت کی کسی قسم میں اثر انداز نہیں، لیکن فقہاء نے اس کو عوارض میں شمار کیا ہے، اس لئے کہ شریعت نے اس کو عبادات میں تخفیف کا سبب بتایا ہے، مثلاً مسافر کے لئے چار رکعات والی نمازوں میں قصر اور روزہ کا انحصار^(۳)۔

(۱) لمصباح مادہ "عدی"، عدوی کا معنی: حاکم سے اتفاق کا رد و نفی کرنے کی درخواست کرنا ہے فقہاء کے یہاں "مسافت عدوی" کا استعمال اسی سے مستعار ہے کہ اس دور کی تک وہ شخص ایک بار دوڑ کر آمد و رفت کر سکتا ہے۔

(۲) کشف الاستر ۳/۲۶۷ طبع دارالکتب المصری۔

(۳) الخرج ۴/۱۹۳ طبع مکتبہ فتح القناد ۳/۱۱۷ طبع علمی، تقریر و تقریر،

۲۰۳ طبع الامیر یوسف جوہر الکلیل ۸/۸۸ طبع دار المعرف الروضہ ۱/۳۸۵

"ہزل فی کلامہ ہزل" ہے، یعنی اس نے مزاح کیا۔

اصطلاح میں: یہ ہے کہ لفظ سے اس کا حقیقی یا مجازی معنی مراد نہ ہو بلکہ کوئی اور معنی مراد ہو^(۱)۔

ہزل اہلیت کے منافی نہیں، البتہ مزاح کرنے والے کے اعتبار سے وہ بعض احکام پر اثر انداز ہوتا ہے۔

اس کی تفصیل اصطلاح "ہزل" میں ہے۔

۴۰- سہ:

۴۰- سہ کا لغوی معنی: کم عقلی ہے اور اصل معنی: ہلکا پن ہے۔

اصطلاح میں: انسان پر طاری ہونے والا وہ ہلکا پن ہے جو اسے اپنے مال میں تقاضائے عقل کے خلاف تصرف کرنے پر آمادہ کرتا ہے، لیکن عقل میں خلل نہیں ہوتا^(۲)۔

سہ صرف "عوارض مکتبہ" میں سے ہے۔ "عوارض مادیہ" میں سے نہیں ہے، اس لئے کہ سہ اپنے اختیار سے عقل کے باقی رہنے کے باوجود اس کے تقاضے کے خلاف عمل کرتا ہے^(۳)۔

"سہ" اور "میتہ" میں فرق واضح ہے کہ معتد بہ بعض قول و انحال میں پاگل کے مشابہ ہوتا ہے، جب کہ سہ پاگل کے مشابہ نہیں، ہاں اس پر ہلکا پن طاری ہوتا ہے، اور وہ مالی امور میں اس کے تقاضے پر چلتا ہے، انجام پر غور و فکر نہیں کرتا تاکہ اچھے اور برے انجام کا علم ہو سکے^(۴)۔

(۱) لمصباح مادہ "ہزل"، تقریر و تقریر ۴/۱۹۳ طبع الامیر یوسف الخرج علی الخرج ۲/۱۸۷ طبع مکتبہ

(۲) لمصباح مادہ "سہ"، الخرج علی الخرج، ۲/۱۹۱ طبع مکتبہ تقریر و تقریر ۲/۲۰۱ طبع الامیر یوسف کشف الاستر ۳/۲۶۷ طبع دارالکتب المصری۔

(۳) فتح القناد ۳/۱۱۳ طبع علمی۔

(۴) الخرج ۲/۱۹۱ طبع مکتبہ

اس سلسلہ کی تفصیل کی جگہ اصطلاح ”سفر“ ہے۔

اس کا لغوی معنی: ذمہ دہی کسی چیز پر آمادہ کرنا ہے (۱)۔

اصطلاح میں: دوسرے کو ایسے قول یا فعل پر آمادہ کرنا ہے جس سے وہ راضی نہ ہو، اور اگر اس کو اس کی حالت پر چھوڑ دیا جائے تو اس کو اختیار نہ کرے (۲)۔

اگر وہ رضا (خوشی) کو ختم کرتا ہے، اختیار کو نہیں، اس لئے کہ مکروہ (جس پر اکرہ کیا گیا ہو) سے فعل کا صدور اس کے اختیار سے ہوتا ہے، لیکن کبھی کبھی وہ اس اختیار کو اس طور پر فاسد کر دیتا ہے کہ اس کو دوسرے اختیار کے حوالہ کر دیتا ہے، اور کبھی اس کو فاسد نہیں کرتا بلکہ کام کو انجام دینے والا اپنے قصد و ارادہ میں مستقل بالذات باقی رہتا ہے۔

اگر وہ خود کو ملوث ہو یا غیر ملوث (جیسا کہ منقہ کہتے ہیں) ملوث کر دے یا ملوث (جیسا کہ ثانیہ نے کہا) اہلیت و وجوب پر اثر انداز نہیں ہوتا، اس لئے کہ ذمہ باقی ہے، اور نہ اہلیت و وجوب پر اثر انداز ہوتا ہے، کیونکہ عقل اور بلوغ باقی ہے، لیکن فقہاء نے اس کو عوارض میں شمار کیا ہے، اس لئے کہ وہ اختیار کو فاسد کر دیتا ہے۔ اور بعض صورتوں میں یہ ہیں مکروہ (فتح المراء) کو مکروہ (بکسر المراء) کا گمہ کار بنادیتا ہے (۳)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”اکرہ“ میں ہے۔

و-خطا:

۴۲- لغت میں خطا سے مراد: صواب و درست کی ضد ہے، اسی طرح عمد و قصد کے بالمتقابل بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ عوارض اہلیت میں یہی دوسرا معنی (عمد کی ضد) مراد ہے (۱)۔

اصطلاح میں: کسی مقصود بالذات امر کو انجام دیتے وقت اس کے علاوہ بلا قصد صادر ہونے والا فعل ہے (۲)۔

خطا اہلیت کی کسی قسم کے منافی نہیں، اس لئے کہ خطا کے ساتھ عقل موجود ہوتی ہے، اس میں قصور اور جرم بے احتیاطی کی وجہ سے ہوا۔ اور اسی وجہ سے اس لحاظ سے وہ قائل گرفت ہے، لہذا اس میں سزا کی تعیین بذات خود جرم کی حیثیت کے اعتبار سے نہیں، بلکہ اس بے احتیاطی کے اعتبار سے ہوگی جس کے نتیجے میں یہ جرم ہو گیا۔

حقوق اللہ میں خطا عذر ہے، اگر وہ اپنی کوشش کر چکا ہو، مثلاً نماز میں قبلہ کی سمت کا مسئلہ اور شریعت نے خطا کو شہ تسلیم کیا ہے، جس کی وجہ سے خطا کار سے سزا ہٹادی جاتی ہے، لیکن حقوق العباد میں خطا کو عذر نہیں مانا جاتا، اور اسی وجہ سے خطا ہونے والے ضرر یا ضیاع کا ضامن خطاوار اس کے نتیجے میں ہوتا ہے (۳)۔

اس سلسلہ کی تفصیل کی جگہ اصطلاح ”خطا“ ہے۔

دوم: دوسرے کی طرف سے پیش آنے والے عوارض مکتبہ:

۴۳- یہ صرف ایک عارض ہے اور وہ ہے اکرہ۔

= طبع المکتب الاسلامی، کشف القناع ۵۰۲ طبع مصر۔

(۱) المصباح مادہ ”خطا“۔

(۲) الخلوخ ۱۹۵ طبع مصر۔

(۳) تقریر و تقریر ۲۰۲ طبع مصر، فتح القناع ۱۱۸ طبع اٹلی۔

(۱) المصباح مادہ ”کرہ“۔

(۲) تقریر و تقریر ۲۰۶ طبع مصر، الخلوخ ۱۹۶ طبع مصر، فتح القناع ۱۱۹ طبع اٹلی۔

(۳) تبیین الحقائق ۱۹۰ طبع دار المعرفۃ، الفتاویٰ الہندیہ ۵۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، جوہر الاکلیل ۲۷ طبع دار المعرفۃ، حاشیہ قلیوبی ۲۹۹ طبع اٹلی، کشف القناع ۳۱۶ طبع مصر، لہجہ علی ابن نجم ۱۹۱ طبع مصر، البحر ۳۲۵ طبع مصر، و شاہد بن نجم ۱۶۰ طبع الجلال۔

إهمال

تعریف:

۱- إهمال کالغوی معنی: ترک کرنا ہے۔ "أهمل امرأه" اس نے کام کو ٹھیک طور پر انجام نہیں دیا، "أهملت الأمر" میں نے کام کو جان بوجھ کر یا بھول کر چھوڑ دیا، "أهمله بهمالاً" اس کو اپنے حال پر چھوڑ دیا، یا اس کو چھوڑ دیا اور اس کو استعمال نہیں کیا۔

اور اسی سے "الكلام المهمل" غیر مستعمل کلام ہے^(۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں إهمال کا معنی مذکور بالا لغوی معانی سے الگ نہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- امانتوں میں إهمال (بے توجہی) کی وجہ سے اگر وہ ہلاک یا ضائع ہو جائے تو ضمان واجب ہوتا ہے، خواہ یہ امانت حفاظت کے قصد سے رکھی گئی ہو مثلاً ودیعت، یا کسی عقد کے ضمن میں امانت ہو مثلاً کرایہ پر لی گئی چیز یا امانت کا ارادہ نہ ہو اور نہ کوئی عقد ہو پھر بھی وہ امانت ہو مثلاً کسی کے کپڑے کو ہوا پرانی کے گھر میں ڈال دے^(۲)۔

لہذا ودیعت کے طور پر رکھی گئی چیز میں اصل یہ ہے کہ وہ ودیعت

(۱) لسان العرب، لمصباح المیز، اصطلاح، تاج المروء، القاموس المحیط مادۃ "إهمل"۔

(۲) مجلۃ الأحكام الشرعیۃ مادہ (۶۳، ۷۸، ۷۹)۔

(ممانعہ) کے پاس امانت ہے، اگر اس کی تعدی اور لاپرواہی کے بغیر ہلاک ہو جائے تو ضمان نہیں ہوگا، اس لئے کہ محافظ تعدی یا لاپرواہی کے بغیر ضمان نہیں ہوتا ہے، کیونکہ فرمان نبوی ہے: "لیس علی المستعیر غیر المغل ضمان، ولا علی المستودع غیر المغل ضمان"^(۱) (عارفہ لینے والے پر ضمان نہیں اگر وہ خائن نہ ہو، اور نہ امانت دار پر ضمان ہے اگر وہ خائن نہ ہو)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "إهمال"، "ودیعت"۔

بجز خاص کی لاپرواہی ضمان کا سبب نہیں، البتہ مشترک البیہ^(۲) جمہور فقہاء کے یہاں غل و طلاق ضمان ہوتا ہے^(۳)۔ اس میں اختلاف و تفصیل ہے جس کو اصطلاح "إهمال" اور "ضمان" میں ملاحظہ کریں۔

چکی وغیرہ کرایہ پر لینے والا اگر اس میں لاپرواہی کرے جس کی وجہ سے چکی کا کچھ سامان چوری ہو جائے تو اس پر ضمان ہے^(۴)۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۵۰۳، جامعہ الدوسقی علی المشرع الکبیر ۳/۴۱۹، ۳۳۶، ۳۳۷، المغنی مع المشرع الکبیر ۷/۲۸۰۔

حدیث: "لیس علی المستعیر غیر المغل ضمان....." کی روایت دارقطنی نے حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند میں عمر اور عیدہ ہیں اور وہ دونوں ضعیف ہیں یہ لاضی شرح سے طبرمریوط روایت ہے (سنن دارقطنی ۳/۲۱۳ طبع دارالحیاء، تلخیص البیہ ۳/۹۷ طبع مرکز البیہ و تحقیق الحدیث)۔

(۲) مشترک مزدونہ وہ ہے جو جانہ پر لینے والے کے لئے، اور دوسرے کے لئے بھی کام کرے مثلاً ڈاکٹر، اور معتمد، تمام فقہاء کی تعریف سے یہی ماخوذ ہے (رد المحتار ۱/۶۳، جامعہ الدوسقی ۲/۴۱۹، البیہ ۱/۴۰۸، کشاف القناع ۳/۳۳)۔

(۳) البدیع ۳/۴۱۱، المشرع البیہ ۳/۴۰۷، البیہ ۱/۴۱۵، نہایۃ المحتاج ۵/۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، کشاف القناع ۳/۴۰۵، المغنی ۵/۴۲۳، ۴۲۴ طبع المراسم المرسوۃ فقہیہ اصطلاح (ج۱) ۲/۴۸۸، ۴۹۷۔

(۴) جامع القصولین ۲/۴۲۴، المرسوۃ فقہیہ اصطلاح (ج۱) ۲/۴۸۸، ۴۸۹۔

ماہرِ طبیب، تختہ کرنے والا، اور استاذ اپنی لاپرواہی کے سبب پیدا ہونے والے نقصان کے ضامن ہیں۔

اگر ولی بچے کو کسی تیراک کے حوالہ کر دے کہ اس کو تیرا کی سکھا دے، اور اس نے بچے کو لے لیا اور وہ ڈوب گیا، تو اس پر اس کی ویت واجب ہوگی، اس کی تفصیل اصطلاح ”ویت“ میں ہے۔

تصاص اور چور کا ہاتھ کاٹنے میں ماہر کاٹنے والا اگر لاپرواہی کی وجہ سے اس حد سے آگے بڑھ جائے جس کا حکم ہے یا بے موقع کاٹ دے تو ضمان واجب ہوگا، کیونکہ یہ اس کی لاپرواہی کے نتیجے میں پیدا ہونے والا نقصان ہے، عمد اور خطا سے ضمان میں فرق نہیں ہوگا۔

ابنِ قدامہ نے کہا ہے: ہمارے ظلم میں اس میں کوئی اختلاف نہیں (۱)۔

سرقۃ میں ہاتھ کاٹنے کے بعد اس کو داغ دینا اصح قول کے مطابق مستحب ہے، کیونکہ اس کا مقصد علاج کرنا، اور تہ یان خون کی وجہ سے بلاکت کا سد باب ہے، یہ بعض فقہاء کے یہاں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ امام کے ذمہ واجب نہیں۔

ایک قول یہ ہے کہ داغ دینا حد سے متعلق ہے، اور یہ حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، لہذا امام پر ایسا کرنا لازم ہے، اس میں لاپرواہی نہیں کر سکتا اور نہ اس کو ترک کر سکتا ہے، اور شافعیہ کے یہاں یہ مستحب ہے (۲)۔

کلام کو با معنی بنانا اس کو بے معنی رکھنے سے بہتر ہے:

۳- ایک فقہی قاعدہ ہے: ”اعمال الکلام اولیٰ من اعماله“

(۱) شرح المہاج وعاشر فیول ۴۲۴، نہایۃ الحاج ۷۲۳۳، مفتی مخ لشرح الکبیر ۱۲۰/۱۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۳۰۶، شرح المہاج ۱۹۸، نہایۃ الحاج ۷۲۳۳، ۵۳۵ حاشیہ الرسنی ۳۳۳، مفتی ابن قدامہ ۲۶، ۲۷۔

(کلام کو با معنی بنانا اس کو بے معنی رکھنے سے بہتر ہے)، اس کی وجہ یہ ہے کہ مہمل لغو ہوتا ہے، اور عقل مند کا کلام لغو ہونے سے بچایا جائے گا، لہذا اس کو حتی الامکان قریب ترین شکل پر محمول کرنا واجب ہے جو اگر ممکن ہو تو اس کو معنی حقیقی میں ورنہ معنی مجازی میں مستعمل بنادے، کیونکہ کلام میں اصل حقیقت ہے، مجاز اس کی فرٹ اور بدل ہے۔

علماء اصول کا اتفاق ہے کہ حقیقی معنی اگر مشکل یا متروک ہو تو مجازی معنی کا رخ کیا جائے گا، اور حقیقی معنی کی دشواری اس وجہ سے ہوگی کہ وہ بالکل ممکن نہیں ہے، کیونکہ غارت میں اس کا کوئی فرد نہیں پایا جاتا، مثلاً اپنی اولاد پر وقف کرے اور اس کی کوئی اولاد نہ ہو، صرف پوتے ہوں تو مجازی معنی پر محمول ہوگا (یعنی پوتوں پر شرف کیا جائے گا) اس لئے کہ حقیقت دشوار ہے۔

یا حقیقی معنی کی دشواری اس وجہ سے ہوگی کہ شرعی اعتبار سے وہ ممکن نہیں، مثلاً نکاح بالخصوص اس کو حقیقی معنی (یعنی لڑائی کا وکیل بنانا) پر محمول کرنا شرعاً منوٹ ہے فرمان باری ہے: ”وَلَا تَنَارَ غُزَا“ (۱) (اور آپس میں جنگز امت کرو) اور اسی لئے اس کو مجاز پر محمول کیا جاتا ہے یعنی دعویٰ دائر کرنا، قمار اور انکار کرنا۔

دشواری ہی کے درجہ میں وہ صورت ہے کہ کوئی قسم کھائے کہ اس دیکھی یا اس درخت یا اس میہوں سے نہیں کھائے گا، اس لئے کہ حقیقی معنی (عیونہ ان چیزیں کو کھانا) ممکن ہے لیکن بہت دشواری کے ساتھ، لہذا تینوں مثالوں میں مجاز کی طرف رخ کیا جائے گا، یعنی دیکھی کی چیز یا درخت کا پھل اگر ہو، ورنہ اس کی قیمت، یا تیسری مثال میں گیہوں کی بنی ہوئی چیز کھانا مراد ہوگا۔

اگر مثال کے طور پر عیینہ درخت کو کھالے تو حائث نہ ہوگا۔

حقیقی معنی کی دشواری ہی کی طرح اس کا متروک و مجہور ہونا ہے،

بہال ۳

اس لئے کہ شرعاً یا عرفاً مجبور و متروک معنی دشوار کی طرح ہے، مثلاً قسم کھائے کہ اس گھر میں قدم نہیں رکھے گا، تو اس کا حقیقی معنی ممکن تو ہے مگر مجبور و متروک ہے، عرف میں اس سے مراد داخل ہونا ہے، لہذا اگر وہ صرف اپنا قدم اندر رکھ دے، داخل نہ ہو تو حائل نہیں ہوگا، اور اگر سوار ہو کر داخل ہو تو حائل ہو جائے گا۔

اگر حقیقی و مجازی دونوں معنی دشوار ہوں تو کلام مہمل و بے معنی ہوگا، کیونکہ اس کو صحیح کرنا ممکن نہیں۔

لہذا اگر کلام کو بے معنی رکھنا دشوار ہو اس طور پر کہ مذکورہ وجوہات میں سے کسی وجہ سے اس کے ممکنہ حقیقی معنی پر محمول کرنا ممکن نہ ہو، یا اس کے تحت آنے والے حقیقی معانی میں سے دو متضاد معانی کے ابتداء کے سبب دشوار ہو اور کوئی وجہ ترجیح نہ ہو اور نہ کسی مستعمل مجازی معنی پر محمول کرنا ممکن ہو، یا ظاہر یعنی جس یا جو جس کے حکم میں ہو مثلاً عادت، اس کی تکذیب کرے تو ان تمام صورتوں میں کلام مہمل یعنی لغو ہوگا، اس پر عمل نہیں کیا جائے گا۔

دو متضاد معانی کے ابتداء کی مثال یہ ہے کہ کسی نے کفالت لی لیکن یہ کفالت بالنفس ہے یا کفالت بالمال اس کو معلوم نہ ہو تو یہ کفالت درست نہیں۔

حقیقی معنی دشوار ہو اور غیر مستعمل ہونے کی وجہ سے مجازی معنی پر محمول کرنا بھی ممکن نہ ہو، مثلاً ایک شخص کسی معروف نسب والے کے بارے میں کہے یہ میرا بیٹا ہے، تو جس طرح اس سے حقیقی معنی مراد لینا درست نہیں، کیونکہ دوسرے سے اس کا نسب ثابت ہے، اسی طرح مجازی معنی مراد لینا بھی درست نہیں، یعنی اس کے لئے یہ وصیت کرنا کہ ترک میں بیٹے کا حصہ لینے کے سلسلے میں اس کو بیٹے کے درجہ میں رکھ دیا جائے، ایسا اس لئے نہیں کہ یہ مجازی معنی مستعمل نہیں، اگر حقیقی معنی مستعمل نہ ہو تو اس کا رخ نہیں کیا جاتا، تو مجاز اگر مستعمل نہ

ہو تو بدرجہ اولیٰ اس کا رخ نہیں کیا جائے گا۔

اسی طرح اگر اپنی بیوی کے بارے میں کہے (جس کا اپنے باپ سے نسب معروف ہے) کہ یہ میری بیٹی ہے، تو اس کے لئے کبھی بھی حرام نہ ہوگی۔

جس کی تکذیب کی مثال: مورث کے قتل کا دعویٰ ہے جب کہ وہ با حیات ہو، یا عضو کا نئے کا دعویٰ جب کہ وہ اپنی جگہ پر برقرار ہو، اور بیوی سے ہم بستری کا دعویٰ جب کہ وہ محبوب (مقطوع اند کر) ہو۔

اور عرف و عادت جس کی تکذیب کرے اس کی مثال: اس شخص کی طرف سے "بلوغت" کا دعویٰ ہے جس کی عمر یا جسم کو دیکھتے ہوئے اس کا احتمال نہ ہو، اور وقف کے متولی یا بچے کے وہمی کی طرف سے اتنی مقدار میں روپیہ خرچ کرنے کا دعویٰ جس کا بظاہر احتمال نہ ہو، ان تمام صورتوں میں کلام لغو ہوگا، نہ اس پر اعتبار ہوگا نہ عمل، اگرچہ اس پر ینہ (ثبوت) پیش کر دیا جائے^(۱)۔

مذکورہ بالا مسائل کے لئے اصطلاحات "ترجیح"، "وکالت"، "کفایت"، "وصایت"، "وصیت"، "ور" وقف" دیکھی جائیں۔



(۱) (۱) لا شاہ و نظار ابن حکیم قاعدہ جہد ص ۵، ۳۶، ۳۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار مکتبہ اہلال بیروت، لا شاہ و نظار للسعودی: قاعدہ دہم ص ۱۲۸، ۱۲۹ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع معصنہ لکھنؤ مصر، جامع الفصولین ص ۱۸۷، طبع نول ۱۵ مریہ رد المحتار علی الدر المختار ص ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳

اوزان

دیکھئے ”مقادیر“۔

اوقاتِ صلاۃ

تعریف:

۱- بقت کا معنی کسی چیز کے لئے زمانہ کی مقررہ مقدار ہے، کسی چیز کے لئے کوئی بقت مقرر کر دیا جائے تو کہا جاتا ہے: ”وقتہ تو قہنا“ اوقاتِ نماز وہ زمانے ہیں جو شریعت نے نماز کی ادائیگی کے لئے مقرر کر دیئے ہیں، لہذا بقت نماز کے وجوب کا سبب ہے، اس سے پہلے درست نہیں، اور بقت نکلنے کے بعد وقتنا و ہوگی (۱)۔

اوسق

دیکھئے ”مقادیر“۔

مقررہ اوقات والی نمازوں کی اقسام:

۲- حنفیہ کے یہاں مقررہ اوقات والی نمازوں کی تین قسمیں ہیں:

قسم اول: فرض نمازیں یعنی پانچوں نمازیں۔

قسم دوم: واجب نمازیں، اور یہ ہتر اور عیدین ہیں۔

قسم سوم: سنت نمازیں، مثلاً پانچوں نمازوں سے قبل اور بعد کی سنتیں۔

اوصاف

دیکھئے ”صفی“۔

جمہور کے یہاں فرض اور واجب میں فرق نہیں، اور ہتر جمہور کے

یہاں سنت ہے، اسی طرح عیدین کی نمازیں مالکیہ و شافعیہ کے یہاں

سنت ہیں جب کہ حنابلہ کے یہاں فرض کفایہ ہیں۔

(۱) المصباح مادۃ ”وقت“، المجلد ۱ ص ۹۳۔

فرض نمازوں کے اوقات

ان اوقات کی مشروعیت کی دلیل:

۳- ان اوقات کی مشروعیت کی دلیل کتاب اللہ ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَبُخَانِ اللّٰهُ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًا وَحِينَ تُظْهِرُونَ" (۱) (سوال اللہ کی تسبیح کیا کرو شام کے وقت بھی اور صبح کے وقت بھی، اور آسمانوں اور زمین میں حمد اسی کی ہوتی ہے، اور بعد زوال بھی اور ظہر کے وقت بھی)۔

بعض مفسرین نے کہہ دیا یہاں تسبیح سے مراد نماز ہے، یعنی شام کے وقت نماز پڑھو، اور اس سے مراد مغرب اور عشاء کی نمازیں ہیں، اور "حِينَ تُمْسُونَ" سے مراد نماز فجر ہے، اور "عَشِيًا" سے مراد نماز عصر ہے، اور "حِينَ تُمْسُونَ" سے مراد نماز ظہر ہے (۲)۔

اسی طرح فرمان باری ہے: "اقِمِ الصَّلَاةَ لِلْفُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا" (۳) (نماز ادا کیا کہنے آفتاب ڈھلنے کے بعد) سے رات کے اندھیرے ہونے تک، اور صبح کی نماز بھی، بے شک صبح کی نماز حضوری کا وقت ہے)۔

حدیث شریف میں نماز کے اوقات کا بیان ہے، جیسا کہ حضرت جبریل کی امامت والی حدیث ہے، آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "اُتِنِي جِبْرِيلُ عِنْدَ الْبَيْتِ مَرْنِينَ، فَصَلَّى الظُّهْرَ فِي الْأُولَى مِنْهُمَا حِينَ كَانَ الْقِيَمُ مِثْلَ الشَّرَاكِ، ثُمَّ صَلَّى الْعَصْرَ حِينَ كَانَ كُلُّ شَيْءٍ مِثْلَ ظِلِّهِ، ثُمَّ صَلَّى الْمَغْرِبَ حِينَ وَجَبَتْ

الشمس وأفطر الصائم، ثم صلى العشاء حين غاب الشفق، ثم صلى الفجر حين برق الفجر وحرم الطعام على الصائم، وصلى المرة الثانية الظهر حين كان ظل كل شيء مثله لوقت العصر بالأمس، ثم صلى العصر حين كان ظل كل شيء مثله، ثم صلى المغرب لوقته الأول، ثم صلى العشاء الآخرة حين ذهب ثلث الليل، ثم صلى الصبح حين أسفرت الأرض، ثم التفت إلي جبريل وقال: يا محمد هذا وقت الأنبياء من قبلك، والوقت فيما بين هذين الوقتين" (۱) (حضرت جبریل نے بیت اللہ کے قریب دوبار میری امامت کی، پہلی بار ظہر کی نماز اس وقت ادا کی جب سایہ اٹلی جوتے کے تہہ کے مانند تھا، پھر عصر کی نماز اس وقت پڑھی جب ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہو چکا تھا، پھر مغرب کی نماز اس وقت پڑھی جب آفتاب غروب ہو چکا تھا اور روزہ کے افطار کا وقت آچکا تھا، پھر جب شفق ختم ہوا تو عشاء کی نماز پڑھی، پھر صبح طلوع ہونے کے بعد فجر کی نماز پڑھی، اور یہ دو وقت تھا جب سے روزہ دار کے لئے کھانا چھپا حرام ہو جاتا ہے۔ اور دوسری بار حضرت جبریل نے ظہر کی نماز اس وقت پڑھی جب ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہو گیا تھا گویا پہلے دن جس وقت عصر پڑھی تھی، پھر عصر کی نماز اس وقت پڑھی جب ہر چیز کا سایہ اس کے دو مثل ہو چکا تھا، پھر مغرب کی نماز اسی وقت ادا کی جس وقت پہلے دن ادا کی تھی (یعنی آفتاب کے غروب ہونے کے

(۱) حدیث: "اُتِنِي جِبْرِيلُ عِنْدَ الْبَيْتِ مَرْنِينَ، فَصَلَّى الظُّهْرَ اس حدیث کو ترمذی نے بروایت حضرت ابن عباس نقل کر کے کہہ دیا حدیث حسن صحیح ہے اور حضرت ابن عباس نے "تمہید" میں کہہ بعض حضرات نے حضرت ابن عباس کی اس حدیث پر کلام کیا ہے جس کی کوئی وجہ نہیں، اس کے تمام روایت علم کے ساتھ مشہور ہیں (سنن ترمذی ۱/۴۸۸، ۲۸۰، طبع مجلس، نصب الرایۃ ۱/۲۲۱، جامع لا حول ۵/۳۰۹، ۳۱۰)۔

(۱) سورہ روم ۱۷، ۱۸۔

(۲) احکام القرآن للقرطبی ۳/۳۷۳۔

(۳) سورہ اعراف ۷۸۔

لمبائی میں ظاہر ہوتی ہے، پھر مٹ جاتی ہے۔ اور ان دونوں فجروں کے درمیان تین درجے کے بقدر فرق ہے۔

اس کی دلیل امامت جبریل و ہلی حدیث ہے جس میں آیا ہے: ”ثم صلى الفجر حين برق الفجر و حرم الطعام على الصائم، و صلى المرة الثانية الصبح حين تسفوت الأرض، ثم التفت إلي فقال: يا محمد هذا وقت الأنبياء من قبلك، والوقت فيما بين هذين الوقتين“^(۱) (پھر صبح طلوع ہونے کے بعد فجر کی نماز پڑھی، یہ وہ وقت تھا جب روزہ دار کے لئے کھانا حرام ہو جاتا ہے، اور دوسری بار صبح کی نماز اس وقت پڑھی جب زمین روشن ہوئی، پھر میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا: اے محمد! آپ سے پہلے انبیاء کا یہ وقت ہے، اور ان دونوں وقتوں کے درمیان جو اوقات نماز آئے ہیں، وہی نماز کے اوقات ہیں)۔

۶- فجر کا آخری وقت امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے نزدیک طلوع آفتاب سے کچھ پہلے ہے^(۲)۔ امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ صبح کا مستحب وقت اوسفار (رہتی پھیلنے) تک ہے، اوسفار کے بعد طلوع آفتاب تک معذورین کے لئے وقت ضرورت ہے، مثلاً وہ حائضہ عورت جو اوسفار کے بعد پاک ہو، اسی طرح نفاس والی عورت اور سونے والا بیدار ہو جائے اور مریض کو مرض سے شفاء مل جائے، تو ان تمام لوگوں کے لئے اس وقت نماز ادا کرنا بلا کر بہت جائز ہے۔ امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ صبح کا سارا وقت مستحب ہے^(۳)۔

ثانیہ کے یہاں صبح کے چار اوقات ہیں: وقت فضیلت: یہ اول

بعد)، پھر عشاء کی نماز تہائی رات گزر جانے کے بعد پڑھی، پھر فجر کی نماز اس وقت پڑھی جب زمین روشن ہوگئی، پھر میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا: اے محمد! آپ سے پہلے انبیاء کا یہ وقت ہے، اور ان دونوں وقتوں کے درمیان جو اوقات نماز آئے ہیں وہی نماز کے اوقات ہیں)۔

فرض نمازوں کے اوقات کی تعداد:

۴- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ فرض نمازوں کی تعداد کے برابر ان کے اوقات کی تعداد بھی پانچ ہے، امام ابو حنیفہ سے جو نقل کیا گیا ہے کہ وتر فرض ہے، تو اوقات کی تعداد چھ ہو جائے گی، یہ صحیح نہیں ہے، بلکہ ان کے یہاں وتر واجب ہے، اور واجب کا درجہ فرض سے کم ہے^(۱)۔

ہر وقت کی ابتداء و انتہاء

وقت صبح کی ابتداء و انتہاء:

۵- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ صبح کے وقت کی ابتداء فجر صادق کے طلوع ہونے کے وقت سے ہے^(۲)، اور اس کو فجر ثانی بھی کہتے ہیں۔ اس کا نام فجر صادق اس لئے ہے کہ اس سے صبح روشن اور واضح ہو جاتی ہے۔ فجر صادق کی علامت وہ سفیدی ہے جو آسمان کے کنارے چوڑائی میں پھیلی ہوتی ہے۔ اور فجر کاذب جس کو فجر ہبل بھی کہتے ہیں، اس کے ساتھ کوئی حکم متعلق نہیں، نماز صبح کا وقت اس سے شروع نہیں ہوتا، اور اس کی علامت وہ سفیدی ہے جو وسط آسمان میں

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۱۳۳ طبع بول ۱۳۲ھ المجتہد ۱/ ۲۷ طبع المطبعہ المملوئہ "ناس" ۱۳۲ھ۔

(۲) البدائع ۱/ ۱۳۲ بدیع المجتہد ۱/ ۵۱، إقناع فی شرح ألفاظ أبي خنبل ۱/ ۲۳ طبع بولاق، المثنیٰ ۱/ ۵۵ طبع المذاہر۔

(۱) حدیث: "ثم صلى الفجر حين برق الفجر" کی تخریج فقہاء میں گزر چکی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۲۴۰۔

(۳) بیہق مالک ۱/ ۸۳۔

اوقاتِ صلاۃ ۷-۸

اولیٰ نگلی درست نہیں (۱)۔

زوال معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ جس وقت سورج مشرق میں ہو اس وقت ہموار زمین میں ایک سیدھی ٹکڑی گاڑ دی جائے، جب تک ٹکڑی کا سایہ کم ہوتا رہے، سورج زوال سے پہلے ہے، اور جب ٹکڑی کا سایہ ختم ہو جائے یا اس کا کم ہونا رک جائے اس طور پر کہ کم سے کم سایہ رہ جائے تو آفتاب وسط آسمان میں ہے اور یہی وہ وقت ہے جس میں نماز پڑھنا ممنوع ہے، اور جب سایہ مغرب سے مشرق کی طرف آجائے اور بڑھنا شروع ہو جائے تو آفتاب وسط آسمان سے وحل چکا ہے اور ظہر کا وقت ہو گیا۔

ظہر کا بول وقت زوال آفتاب ہے، اس کی دلیل امامت جبریل و ابی ندکوہ حدیث ہے۔

ظہر کا آخر وقت جمہور اور صاحبین کے نزدیک اس وقت تک ہے جب ہر چیز کا سایہ سایہ اصلی کے علاوہ اس کے ایک مثل ہو جائے، اس لئے کہ امامت جبریل و ابی حدیث میں ہے: اور انہوں نے ظہر کی نماز دوسرے دن اس وقت پر بھی جب ہر چیز کا سایہ اس کے ایک مثل ہو گیا تھا (۲)۔

امام ابو حنیفہ کے یہاں ظہر کا اخیر وقت اس وقت تک رہتا ہے جب ہر چیز کا سایہ سایہ اصلی کے علاوہ اس کے دو مثل ہو جائے۔ سایہ اصلی سے مراد کسی چیز کا وہ سایہ ہے جو سورج کے وسط آسمان میں ہونے کے وقت رہتا ہے، اس کو فنی اس لئے کہتے ہیں کہ سایہ مغرب سے مشرق کی طرف لوٹ جاتا ہے، اوقات اور مواضع کے اعتبار سے سایہ اصلی، لہذا یا کم یا بالکل نہیں ہوتا۔ خط اتواء سے مقام

وقت ہے، وقت مستحب: یہ اسفار تک ہے، ہر فنی تک بلا کر بہت نماز جائز ہے اور ہر فنی کے بعد مکروہ ہے، اور وقت فضیلت سے مراد وہ وقت ہے جس میں ثواب مستحب وقت سے زیادہ ہے۔ اور بلا کر بہت جواز کے وقت سے مراد وہ وقت ہے جس میں ثواب نہیں۔

امام احمد کے یہاں نماز صبح کا آخری مستحب وقت اسفار ہے، اور اسفار کے بعد سے طلوع شمس تک معذوری و مجبوری کا وقت ہے۔ جو نماز صبح میں سوتا رہ جائے اور اسفار کے بعد بیدار ہو، اس کے لئے اس وقت نماز صبح پڑھنا بلا کر بہت جائز ہے۔

ظہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی طلوع فجر کے وقت بیدار ہو، اور نماز صبح کو اسفار کے بعد تک بلا عذر و نحو شر کر دے تو اس کی نماز مکروہ ہوگی (۱)۔

۷- ماسبق سے معلوم ہوتا ہے کہ جمہور کے یہاں نماز صبح کا آخر وقت طلوع شمس ہے، کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں فرمان نبوی ہے: "إِنَّ لِلصَّلَاةِ أَوَّلًا وَآخِرًا، وَإِنْ أَوَّلُ وَقْتُ الْفَجْرِ حِينَ يَطْلُعَ الْفَجْرُ، وَآخِرُهُ حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ" (۲) (نماز کا ایک اول وقت ہے اور ایک آخر وقت، نماز فجر کا اول وقت طلوع فجر ہے، اور اس کا آخر وقت طلوع آفتاب ہے)۔

وقت ظہر کی ابتداء و انتہاء:

۸- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ ظہر کا وقت وسط آسمان سے مغرب کی طرف سورج کے ڈھلنے سے شروع ہوتا ہے، زوال سے پہلے اس کی

(۱) نہایہ المحتاج ۱/ ۳۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث: "إِنَّ الصَّلَاةَ أَوَّلًا وَآخِرًا..." کو ترمذی نے تصحیل کے ساتھ روایت کیا ہے اور جامع را حوالہ کے تحقق عبدالقادر سنا کوٹ نے کہا یہ حدیث حسن ہے (سنن ترمذی ۱/ ۳۳۸، طبع اعلیٰ، جامع را حوالہ ۱/ ۲۱۵، ۲۲)۔

(۱) جلیۃ المجتہد ۱/ ۳۸

(۲) دیکھئے مذکورہ تمام فقہی مراجع میں اوقات نماز کی بحث، نیز لغتی ۱/ ۳۷۴، ۳۷۵ طبع المیاض۔

اوقاتِ صلاۃ ۸

جس قدر رو رہے ہوں گا سایہ اُصلیٰ اتنی قدر زیادہ لمبا ہوگا، گرمی کے مقابلہ میں سردی کے موسم میں سایہ اُصلیٰ لمبا ہوتا ہے^(۱)۔

ظہر کا آخر وقت سایہ اُصلیٰ کے علاوہ دو مثل تک رہتا ہے، اس پر امام ابوحنیفہ کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”إنما بقاؤکم فیما سلف قبکم من الأمم کما بین صلاۃ العصر إلی غروب الشمس۔ اوتی اهل التوراة التوراة فعملوا حتی انتصف النهار عجزوا، فاعطوا قیراطا قیراطا۔ ثم اوتی اهل الانجیل الانجیل فعملوا إلی صلاۃ العصر ثم عجزوا فاعطوا قیراطا قیراطا، ثم اوتینا القرآن، فعملنا إلی غروب الشمس، فاعطينا قیراطین قیراطین، فقال: اهل الکتابین: ای ربنا اعطیت هؤلاء قیراطین قیراطین، واعطیتنا قیراطا قیراطا، ونحن کنا اکثر عملا، قال: قال الله عز وجل: هل ظلمتکم من اجركم من شیء، قالوا: لا۔ قال: فهو فضلی اوتیه من انشاء“ (۲) (تمہاری زندگی پچھلی امتوں کی زندگیوں کے مقابلہ میں بس اتنی ہے جتنا وقت نماز عصر اور غروب آفتاب کے درمیان ہے، اہل توریت کو تو رہت دی گئی تو انہوں نے اس پر عمل کیا، جب دوپہر ہوئی تو وہ تھک گئے۔ ان کو ایک ایک قیراط ملا، پھر اہل انجیل کو انجیل دی گئی اور انہوں نے نماز عصر تک کام کیا پھر تھک گئے۔ ان کو بھی ایک ایک قیراط دیا گیا، پھر تم کو قرآن دیا گیا تو تم نے غروب آفتاب تک

عمل کیا، تو تم کو دو دو قیراط دیئے گئے، تو پہلے والے دنوں اہل کتاب نے عرض کیا: پروردگار! ان لوگوں کو آپ نے دو دو قیراط دیئے اور تم لوگوں کو ایک ایک قیراط، حالانکہ کام ہم نے زیادہ کیا؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ نے فرمایا: ”کیا میں نے تمہاری اہمیت میں کچھ کمی کی ہے۔ انہوں نے کہا کہ نہیں؟ اللہ نے فرمایا: تو یہ میرا احسان ہے میں جس کو چاہوں دوں)۔

حدیث سے معلوم ہوا کہ عصر کا وقت ظہر سے کم ہے، اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب ظہر کا آخر وقت دو مثل تک رہے۔

امام ابوحنیفہ کے لئے حضرت ابو سعید خدری کی اس روایت سے بھی استدلال کیا گیا ہے جس میں حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ابردوا بالظہر، فإن شدة الحر من فیح جهنم“ (۱) (ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھو، اس لئے کہ گرمی کی شدت جہنم کی سانس کی وجہ سے ہے)، اور ٹھنڈا وقت تباہی سے گرم ممالک میں سایہ کے دو مثل ہونے پر آتا ہے۔

امام شافعی کا مشہور مذہب یہ ہے کہ ظہر کا ایک وقت فضیلت ہے، اور وہ اول وقت ہے، اور ایک مستحب وقت ہے جو اخیر تک رہتا ہے، وقت نذر اس شخص کے لئے ہے جو ظہر عصر میں جمع تاخیر کرے، لہذا وہ جمع کرتے وقت ظہر کو عصر کے وقت میں پڑھے گا (۲)۔

امام مالک کی رائے یہ ہے کہ ظہر کا مستحب وقت اس وقت تک ہے جب ہر چیز کا سایہ اس کے ایک مثل ہو جائے اور اس کا مجبوری

(۱) حدیث: ”ابردوا بالظہر فإن شدة الحر من فیح جهنم.....“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۸/۲ طبع استغریہ) نے حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے۔
دیکھئے البدیع ۱/۲۲۲، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱

ضرورت کا وقت ظہر و عصر میں جمع تاخیر کا وقت ہے، لہذا دو نماز ظہر سایہ کے ایک مثل ہونے کے بعد غروب آفتاب سے اتنی دیر قبل تک پڑھے جس میں صرف نماز عصر کی گنجائش رہ جائے^(۱)۔

وقت عصر کی ابتداء و انتباء:

۹- صامین اور جمہور کے نزدیک سایہ کے ایک مثل سے بڑھنے کے بعد، اور امام ابوحنیفہ کے یہاں دو مثل سے بڑھنے کے بعد سے عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے^(۲)، اور اکثر مالکیہ کے یہاں ظہر اور عصر کا وقت ایک دوسرے میں داخل ہے، لہذا اگر کوئی شخص ظہر کی نماز سایہ کے ایک مثل ہو جانے پر پڑھے اور دوسرا ہی وقت عصر کی نماز پڑھے تو دونوں کی نمازیں ادا ہوں گی، اس میں ابن حبیب اور ابن المہزی کا اختلاف ہے^(۳)۔

امام ابوحنیفہ کا استدلال اس حدیث کے مفہوم سے ہے جو ابھی گزر چکی ہے جس میں آپ کا ارشاد ہے: "ان مثلکم ومثل من قبلکم من الامم..." (تمہاری اور تم سے پہلے قوموں کی مثال...)، امام صاحب نے فرمایا: چونکہ حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ عصر کا وقت ظہر کے وقت سے کم ہے، اس لئے اس کا تقاضا ہے کہ عصر کا اول وقت دو مثل کے بعد ہو۔

جمہور کی دلیل اہل بیت جبریل و اہل سابق حدیث ہے، جس میں ہے کہ حضرت جبریل نے حضور ﷺ کو عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ اس کے ایک مثل ہو گیا تھا، یعنی ایک مثل سے زیادہ ہونے کے بعد، حدیث کی یہ توجیہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ

تعارض دور کیا جائے، کیونکہ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے پہلے دن آپ کو عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ اس کے ایک مثل ہو گیا تھا، دوسرے دن انہوں نے ظہر کی نماز اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ اس کے ایک مثل ہو گیا، ان دونوں میں تعارض ہے، کیونکہ اس دوسرے دن کی ظہر کی نماز سے معلوم ہوتا ہے کہ ظہر اور عصر دونوں کا وقت ایک ہے، لہذا اس تعارض کو دور کرنے کے لئے انہوں نے کہا کہ حضرت جبریل نے عصر کی نماز اس وقت پڑھائی تھی جب ہر چیز کا سایہ ایک مثل ہو گیا تھا یعنی ایک مثل سے زیادہ ہونے کے بعد^(۱)۔

مالکیہ کا استدلال امامت جبریل کی حدیث کے ظاہر سے ہے جس میں ہے کہ انہوں نے پہلے دن آپ کو عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جس وقت دوسرے دن ظہر کی نماز پڑھائی، لہذا معلوم ہوا کہ دونوں کا وقت ایک ہے۔

۱۰- عصر کا آخر وقت امام ابوحنیفہ کے یہاں غروب آفتاب تک ہے، یہی حنابلہ کا مذہب ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ کا یہ فرمان ہے: "من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر"^(۲) (جس نے آفتاب غروب ہونے سے قبل عصر کی ایک رکعت پائی، اس کو عصر مل گئی)، حنابلہ نے یہ اضافہ کیا ہے کہ وقت مستحب اس وقت ختم ہو جاتا ہے جب آفتاب زرد پڑنا شروع ہو جائے، اور ایک روایت میں ہے: جب ہر چیز کا سایہ اس کے دو مثل ہو جائے۔

مالکیہ کی ایک روایت میں ہے کہ عصر کا آخر وقت آفتاب کے زرد

(۱) بلغہ الممالک ۸۲، ۸۳ طبع بیروت۔

(۲) اوقات نماز کے بارے میں ماہر مراجع۔

(۳) بلغہ الممالک ۸۲۔

(۱) درائع المصالح ۲۲۔

(۲) حدیث "من أدرك" کی روایت بخاری (فتح الباری ۵۶/۲ طبع

المنہج) نے کی ہے۔

نہیں، بلکہ دو شرائط نماز، محبت سے پاکی اور ستر عورت کے حصول کے بعد تین رکعات کے بقدر رہتا ہے^(۱) اور اس لئے کہ حضرت جبریلؑ کی امامت والی حدیث میں ہے کہ انہوں نے دونوں دن مغرب کی نماز غروب آفتاب کے بعد پڑھائی۔

امام شافعی کا جدید مذہب یہ ہے کہ اس کا وقت وضو، ستر عورت، اذان، اقامت اور پانچ رکعات کے بقدر رہتا ہے، اس کے بعد ختم ہو جاتا ہے، پانچ رکعتوں سے مراد مغرب کی تین رکعات اور اس کے بعد سنت کی دو رکعتیں ہیں^(۲)۔

وقتِ عشاء کی ابتداء و انتہاء:

۱۲- امام ابوحنیفہ اور صاحبین کے درمیان اتفاق ہے کہ عشاء کا وقت شفق کے ختم ہونے پر شروع ہو جاتا ہے، لہذا شفق سے مراد کیا ہے اس میں ان کا باہمی اختلاف ہے؛ امام ابوحنیفہ کے نزدیک شفق دو سفیدی ہے جو غروب آفتاب کے بعد دہلی سرخی کے بعد افق میں ظاہر ہوتی ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک وہی سرخی شفق ہے۔ یہی جمہور فقہاء کا مذہب ہے دونوں شفقوں کے درمیان تین درجے کے برابر فرق ہے جو بارہ منٹوں کے برابر ہے اور ثنائیہ کے یہاں عشاء کے سات اوقات ہیں: وقت فضیلت: اول وقت ہے، وقت مستحب: رات کے ثلث ہول کے آخر تک، اور ایک قول ہے کہ نصف شب تک، اس لئے کہ فرمانِ نبوی ہے: ”لولا ان اشرق علی امنی لاخوت صلاۃ العشاء الی نصف اللیل“^(۳) (اگر میری امت پر دشواری کا

پڑنے تک ہے، اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”اذا صلیتم العصر فانه وقت الی ان تصغر الشمس“^(۱) (جب تم عصر پڑھو تو اس کا وقت سورج کے زرد پڑنے تک رہتا ہے)۔ اور ثنائیہ کے یہاں عصر کے سات اوقات ہیں، وقت فضیلت: اول وقت، وقت مستحب: دو مثل تک، وقت عذر (اس شخص کے لئے جو ظہر اور عصر میں جمع تاخیر کرے) اس کے لئے ظہر اور عصر کو عصر کے وقت میں پڑھنا جائز ہے، وقت ضرورت جیسے حیض و نفاس والی عورت، جو آخر وقت میں پاک ہو اور مریض جو آخر وقت میں شفا پائے، وقت جواز بلا کراہت: دو مثل کے بعد، وقت کراہت تحریمی: آخری وقت سے اتنا پہلے جس میں پوری نماز کی گنجائش نہ ہو^(۲)۔

وقتِ مغرب کی ابتداء و انتہاء:

۱۱- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ مغرب کا ہول وقت غروب آفتاب سے ہے۔ اس کی دلیل اہل بیت جبریلؑ والی سابق حدیث ہے جس میں ہے: ”انہوں نے مغرب کی نماز دونوں دن اس وقت پڑھائی جب آفتاب غروب ہو گیا“۔

مغرب کا اخیر وقت حنفیہ کے یہاں شفق کے ختم ہونے تک ہے، یہی حنابلہ اور امام شافعی کا مذہب قدیم ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”وقت صلاۃ المغرب ما لم یبق الشفق“^(۳) (مغرب کا وقت رہتا ہے، جب تک شفق غائب نہ ہو جائے)۔

مالکیہ کے یہاں مشہور یہ ہے کہ مغرب کے وقت میں وسعت

(۱) حدیث: ”اذا صلیتم العصر.....“ کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۲۲۶/۱ طبع عیسیٰ الحلی) نے حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے مرفوعاً کی ہے (بیرونی المجملہ ۳۹/۱)۔

(۲) نہایت المحتاج ۳۵۳۔

(۳) حدیث: ”وقت صلاۃ المغرب.....“ کی روایت مسلم (۲۲۷/۱ طبع عیسیٰ الحلی) نے کی ہے۔

(۱) بیرونی المجملہ ۵۱/۱۔

(۲) البدیع ۱۳۳، جوہر الاکیل ۳۳، نہایت المحتاج ۳۵۳، حاشیہ کلیاتی علی المحتاج ۱۳، طبع عیسیٰ الحلی، المثنیٰ ۳۷۳، ۳۷۵۔

(۳) حدیث: ”لولا ان اشرق علی امنی لاخوت صلاۃ العشاء الی نصف اللیل“ کی روایت ترمذی نے حضرت ابوہریرہؓ سے مرفوعاً بن القاضی کی ہے۔ لولا ان اشرق علی امنی لاخوت صلاۃ العشاء الی نصف اللیل۔

غائب ہونے کے وقت پڑھتے تھے)۔ اور یہ شفقِ اہر کے غائب ہونے کا وقت ہے^(۱)۔

۳۳- امام ابوحنیفہ اور صاحبین کے یہاں بالاتفاق عشاء کا آخری وقت فجر صادق کے طلوع تک ہے، اور یہی شافعیہ کا مذہب ہے اور مالکیہ کے یہاں بھی غیر مشہور قول یہی ہے، اس لئے کہ حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے: ”أول وقت العشاء حين يغيب الشفق، وآخره حين يطلع الفجر“^(۲) (عشاء کا اول وقت وہ ہے جب شفق غائب ہو جائے اور آخر وقت وہ ہے جب فجر طلوع ہو جائے)۔ مالکیہ کا مشہور

مجھے اندیشہ نہ ہوتا تو عشاء کی نماز نصف شب تک مؤخر کر دیتا)۔ وقت جواز بلا کراہت: فجر اول تک، اور کراہت کے ساتھ فجر ثانی تک، وقت حرمت، وقت ضرورت و مجبوری اور وقت معذوری۔

شفق سے مراد سفیدی ہے، امام ابوحنیفہ کے اس قول کی دلیل حضرت ابوہریرہؓ کی یہ حدیث ہے: ”إن آخر وقت المغرب حين يسود الأفق“^(۱) (مغرب کا آخری وقت افق کے سیاہ ہونے تک ہے)، اور افق اس وقت سیاہ ہوتا ہے جب سورج تاریکی میں چھپ جاتا ہے اور یہ شفقِ اہلش کے غائب ہونے کا وقت ہے^(۲)۔

شفق سے مراد سحر ہے، جمہور کے اس قول کی دلیل یہ حدیث ہے: ”أنه كان يصلي العشاء عند مغيب القمر في الليلة الثالثة“^(۳) (حضرت علیؓ عشاء کی نماز تیسری رات کے چاند کے

= جانا ہوں، رسول اللہ ﷺ تیسری رات کے چاند ڈوبنے کے وقت عشاء پڑھتے تھے) ابنِ عربی نے کہا یہ حدیث صحیح ہے (تحت لا حوٰی ۱/ ۵۰۷) شائع کردہ المکتبۃ الشریعہ سنن زہبی ۱/ ۲۳۳، سنن ابوداؤد ۱/ ۲۹۱، ۲۹۲ طبع استنبول نسل لا حوٰی ۲/ ۱۰، ۹، ۱۰ طبع المکتبۃ الشریعہ۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۱۲۳۔

(۲) حدیث: ”أول وقت العشاء حين يغيب الشفق، وآخره حين يطلع الفجر“ کے ابتدائی حصہ کی روایت امام ترمذی نے ان الفاظ میں کی ہے: ”إن أول وقت العشاء الآخرة حين يغيب الأفق“ حدیث طریل ہے اور عبد القادر انوار کوٹ نے کہا یہ حدیث حسن ہے۔

حدیث: ”إذا كان آخر الليل أو نصفه“ (اگر مجھے رات کی مشقت کا خیال نہیں ہوتا تو میں نہیں سمجھ دیتا کہ وہ مشاکو ایک تہائی یا آدھی رات تک مؤخر کریں) ترمذی نے کہا حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث حسن صحیح ہے (تحت لا حوٰی ۱/ ۵۰۸) شائع کردہ المکتبۃ الشریعہ۔

= يؤخروا العشاء إلى ثلث الليل أو نصفه“ (اگر مجھے رات کی مشقت کا خیال نہیں ہوتا تو میں نہیں سمجھ دیتا کہ وہ مشاکو ایک تہائی یا آدھی رات تک مؤخر کریں) ترمذی نے کہا حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث حسن صحیح ہے (تحت لا حوٰی ۱/ ۵۰۸) شائع کردہ المکتبۃ الشریعہ۔

(۱) حدیث: ”إن آخر وقت المغرب حين يسود الأفق“۔ زبلی نے لصب الراية میں ان الفاظ میں ذکر کیا ہے ”آخر وقت المغرب إذا أسود الأفق“ زبلی نے اس کو غریب کہا ہے اور حافظ ابن حجر نے درایہ میں کہا ہے کہ مجھے یہ حدیث نہیں ملی، البتہ ابوداؤد میں حضرت ابو مسعود کی روایت میں ہے ”و يصلي المغرب حين لفظ الشمس ويصلي العشاء حين يسود الأفق“ (ابو مغرب پڑھتے ہیں جب سورج گر جاتا اور عشاء پڑھتے ہیں جب افق سیاہ ہو جاتا) لصب الراية ۱/ ۲۳۳، الدرایہ ۱/ ۱۰۳، عون المعبود ۱/ ۱۵۲ طبع ہندستان۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/ ۱۲۳۔

(۳) حدیث: ”أنه كان يصلي العشاء عند مغيب القمر في الليلة الثالثة“ کی روایت ترمذی، ابوداؤد و زہبی نے بروایت نعمان بن بشیر بن الفاظ کے ساتھ کی ہے ”ألا أعلم الناس بوقت هذه الصلاة العشاء الآخرة، كان رسول الله ﷺ يصلها لسقوط القمر لالوده“ (میں اس نماز یعنی عشاء کی آخری نماز کے بارے میں سب سے زیادہ

حضرت ابو داؤد کی حدیث میں ہے ”ليس في العموم لفريط“ (سنن ترمذی ۱/ ۲۸۳، ۲۸۴ طبع الکلی، جامع الاصول ۵/ ۲۱۳، ۲۱۵، الدرایہ ۱/ ۱۰۳ طبع الجار)۔

مذہب یہ ہے کہ عشاء کا آخری وقت تہائی رات ہے، اس لئے کہ حضرت جبریل کی امامت ولى سابقہ حدیث میں ہے کہ انہوں نے دوسرے دن عشاء کی نماز تہائی رات میں پڑھائی۔

حنابلہ کے یہاں عشاء کا آخری مستحب وقت تہائی رات ہے، اس کے بعد طلوع فجر تک وقت ضرورت ہے مثلاً مریض مرض سے شفاء پائے یا حیض یا نفاس والی عورت پاک ہو (۱)۔

اختلاف کا اثر اس مقیم کے مسئلہ میں ظاہر ہوگا جو آخر ظہر کے وقت آخر میں سفر کرے تو حنفیہ کے یہاں جب ظہر کی قضا کرے گا تو دو رکعت کی قضا کرے گا، کیونکہ وجوب اداء کا تعلق آخر وقت سے ہے، اور آخر وقت میں یہ مسافر تھا، لہذا وہ مسافر کی نماز کی قضا کرے گا، حنفیہ کے علاوہ دوسرے حضرات کے یہاں چار رکعت کی قضا کرے گا، کیونکہ وجوب اداء کا تعلق وقت کے اول اور مابعد والے جزء سے ہے، اور اول وقت میں وہ مقیم تھا، لہذا اس پر مقیم کی نماز کی قضا واجب ہوگی۔

وقت کا وسیع اور تنگ ہونا، اور نفس وجوب اور وجوب اداء کے وقت کا بیان:

۱۳- حنفیہ کے یہاں تمام فرضات کے لئے وقت وسیع اہل وقت سے شروع ہو کر یہاں تک رہتا ہے کہ وقت میں عکس تحریر سے زیادہ کی گنجائش نہ رہ جائے، اور جب صرف عکس تحریر کا وقت رہ جائے تو یہی وقت مضیق (تنگ وقت) ہے، اس سے مؤخر کرنا حرام ہے، اور امام فخر کے یہاں وقت مضیق وہ ہے جب صرف نماز کی رکعتوں کی گنجائش نہ رہ جائے۔

اسی طرح حنفیہ کے یہاں اگر آخر وقت میں عورت کو حیض یا نفاس آجائے یا عقل مند پاگل ہو جائے یا بے ہوش ہو جائے تو ان موانع کے ختم ہونے کے بعد ان پر اس فرض کی قضا واجب نہیں، کیونکہ وجوب اداء کا تعلق اخیر وقت سے ہے، اور اخیر وقت میں یہ لوگ خطاب کے اہل نہ تھے، اور جب ان پر اداء واجب نہیں تو قضا بھی واجب نہیں ہوگی۔

ربا وقت وجوب تو وہ اول وقت سے لے کر نماز کا وقت تکھنے سے اتنی دیر پہلے تک رہتا ہے کہ اس میں عکس تحریر یا مثلاً مغرب کی تین رکعتوں کی گنجائش نہ رہ جائے۔

وقت وجوب اداء وہ آخری وقت ہے جس میں عکس تحریر یا مغرب کی تین رکعات کی گنجائش ہو۔

فرض نمازوں کے مستحب اوقات:

فجر کا مستحب وقت: (۲)

۱۵- حنفیہ کے یہاں فجر میں سفر مستحب ہے، یعنی اتنی دیر کی جائے کہ روشنی پھیل جائے اور جو مسجد میں باجماعت نماز ادا کرنا چاہے وہ مسجد میں آ سکے، راستہ میں کوئی نقصان نہ ہو، مثلاً اس کا قدم پھسل

یہ حنفیہ کا مذہب ہے (۲)۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وجوب اداء کا تعلق آخر وقت سے ہے، اور آخر وقت سے پہلے مکلف کو اختیار ہے کہ کسی وقت ادا کر لے یا نہ کرے۔

(۱) کلیبی ۱/۱۱۵، المغنی ۱/۳۹۷۔

(۲) مستحب: وہ ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے کہا، یا مرغیب دی، لیکن واجب نہیں کیا، اور نہ اس کی پابندی کی۔

(۱) جزیہ الجہد ۱/۸، جوہر ۳/۳۸، کلیبی ۱/۱۱۳، المغنی ۱/۳۸۸، سنن مسند میراج۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۹۳، ۹۵۔

جائے یا گڈھے میں گر جائے اور اس جیسے دوسرے نقصانات اور ضرر جو اندھیرے میں چلنے سے ہو سکتے ہیں، اس کی دلیل یہ فرمانِ نبوی ہے: ”أسفروا بالفجر فإنه أعظم للأجر“^(۱) (فجر میں خوب اجالا کرو، اس لئے کہ اس کا اجر بڑھا ہوا ہے)۔

نیز اس لئے کہ وسفار میں تکثیر جماعت ہے، اور غلس (اندھیرے میں چلنے) میں تقلیل جماعت ہے، لہذا وسفار افضل ہے، یہ مسئلہ مردوں کے حق میں ہے، عورتیں گھروں میں اول وقت میں نماز پڑھیں گی، اور اس میں نوجوان اور بوزعمی عورتیں براہِ راست، مخصوصاں دور میں جب کہ بحر و بر جگہ فتنہ و فساد کا دور دورہ ہے۔ اسی طرح حاجی مزدلفہ میں یومِ نحر کی نماز فجر غلس (اندھیرے) میں اول وقت میں پڑھے گا، تاکہ بوقتِ مزدلفہ کے لئے قارن ہو جائے، جس کی ابتدا طلوع فجر ثانی اور انتہا طلوع آفتاب ہے، کیونکہ بوقتِ ایجابات حج میں سے ہے^(۲)۔

جمہور کے یہاں غلس میں پڑھنا افضل ہے^(۳)، کیونکہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”کن نساء المؤمنات يشهن مع رسول الله ﷺ صلاة الفجر متلفعات بمروطهن، ثم ينقلبن إلى بيوتهن حين يقضين الصلاة“

(۱) حدیث: ”أسفروا بالفجر فإنه أعظم للأجر“ کی روایت ابوداؤد اور ترمذی نے کی ہے اور الفاظ ترمذی کے ہیں ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور حافظ ابن حجر نے فتح المبارکی میں کہا اس کی روایت صحابہ سنن نے کی، اور کئی ایک نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (سنن ابی داؤد ۱/ ۲۹۳ طبع استنبول، تحفۃ الاخذی ۱/ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳

الآخر عفو اللہ^(۱) (نماز کا اول وقت اللہ کو پسند ہے، اور آخر وقت میں نماز اللہ کا عفو ہے)۔

۱۸- مغرب کا مستحب وقت: ہمارے علم میں فقہاء کے یہاں بالاتفاق اس میں تعیل مستحب ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "لا تروا امتی بخیر أوقات على الفطرة - ما لم يؤخروا المغرب إلى أن تشتبك النجوم"^(۲) (میری امت بھلائی کے ساتھ یا نہ مایہ: نہ رستہ اسلام پر رہے گی جب تک کہ مغرب کو اس وقت تک مؤخر نہ کرے، جب ستارے گھنے ہو جائیں)۔ اور بدلی کے دن میں اس ڈر سے کہ کئیں وقت سے پہلے نہ پڑھ لی جائے، مؤخر کرنا مستحب ہے^(۳)۔

۱۹- عشاء کا مستحب وقت: حنفیہ کے نزدیک تہائی رات سے پہلے تک عشاء کو مؤخر کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "لولا أن لشق على امتي لأخبرت العشاء إلى ثلث الليل أو نصفه"^(۴) (اگر اپنی امت پر مجھے شاق ہونے کا اندیشہ نہ ہوتا تو

مالکیہ کے یہاں گرمی و سردی ہر ایک میں تعیل افضل ہے، والا یہ کہ جماعت کا مختصر ہو، تو چوتھائی قد تک سایہ کے پہنچنے تک تاخیر مستحب ہے، اور سخت گرمی میں سایہ کے نصف قد تک پہنچنے تک تاخیر مستحب ہے^(۱)۔

چوتھائی قد اور نصف قد (جہاں تک مالکیہ کے یہاں تاخیر مستحب ہے) سے مراد ایک مثل کا چوتھائی یا اس کا نصف ہے۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر تہا نماز پڑھا رہا ہے تو تعیل کرے، اور اگر جماعت کے ساتھ پڑھنا ہے تو یہاں تک مؤخر کرے کہ دیواروں کا اتنا سایہ ہو جائے کہ جماعت میں شرکت کے لئے آنے والا اس میں چل سکے بشرطیکہ و گرم ملک مثلاً تاجاز میں ہو^(۲)۔

۱۷- عصر کا مستحب وقت: حنفیہ^(۳) کے نزدیک سورج میں تبدیلی آنے سے پہلے تک عصر کو مؤخر کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: "إن النبي ﷺ كان يؤخر العصر ما دامت الشمس بيضاء نقية..."^(۴) (صورت علیہ السلام عصر کو اس وقت تک مؤخر کرتے تھے جب تک سورج سفید اور صاف رہے) اور اس لئے بھی تاکہ اس سے پہلے نفل پڑھ سکے، کیونکہ عصر کے بعد نفل مکروہ ہے۔

جسہور فقہاء کے یہاں عصر میں تعیل مستحب ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "الوقت الأول من الصلاة رضوان الله، والوقت

(۱) حدیث: "الوقت الأول من الصلاة رضوان الله، والوقت الآخر هو الله" کی روایت ترمذی و تہذیبی نے بطریق یعقوب بن ولید دینی کی ہے تہذیبی نے کہا یہ حدیث حضرت یعقوب بن ولید دینی کے ذریعہ سے معروف ہے ورنہ یعقوب مکر الحدیث ہے یحییٰ بن معین نے اس کو ضعیف و درام احمد نے اس کو صحیح کہا ہے ورنہ موطا نے اس پر حدیث وضع کرنے کا اہرام لگایا ہے یہ حدیث دوسری اسانید سے جن میں سب کی سب ضعیف ہیں مروی ہے (سنن ترمذی ۳۶۱/۱ طبع الجلی، السنن الکبریٰ للبخاری ۲۳۵/۱ طبع ہندوستان، نصب الرایۃ ۲۳۲/۱، ۲۳۳)۔

(۲) حدیث: "لا تزال امتی بخیر..." کی روایت ابو داؤد نے کی ہے ابو داؤد نے اس سے حکمت اختیار کیا ہے اور جامع را مصلیٰ کے تحقق عبدالقادر انوار ووط نے کہا اس کی سند حسن ہے (معجم المعبود ۱۶۱ طبع ہندوستان، جامع را مصلیٰ ۲۳۳/۵) کذا دیکھئے مذکورہ ماہذ مراجع۔

(۳) مذکور مراجع، نیز البدیع ۱۲۳، المغنی ۱۹/۳۔

(۴) حدیث: "وإن أشق..." کی تخریج فقہرہ ۱۲ میں کذریکی ہے۔

(۱) بلعہ اسانک ۱/۴۳۔

(۲) إقاع ۱/۳۹۸، ۳۹۹۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۲۳۶، ۲۳۷۔

(۴) حدیث: "إن النبي ﷺ كان يؤخر العصر ما دامت الشمس بيضاء نقية..." کی روایت ابو داؤد نے کی ہے اور انہوں نے ابو داؤد نے اس پر حکمت اختیار کیا ہے (معجم المعبود ۱/۱۵۸ طبع ہندوستان، مختصر سنن ابی داؤد للبخاری ۲۳۰/۱ طبع کردہ دار المعرفہ)۔

اوقاتِ صلاۃ ۲۰

نہ ہوتی، کیونکہ اس کا وقت ہی نہیں ہوا، اس لئے کہ اس کا وقت نماز عشاء کے بعد ہے اور اس نے عشاء پر بھی ہی نہیں، اور یہ محال ہے کہ عشاء پڑھے بغیر نماز وتر کے ساتھ اس کا فہم مشغول ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ عشاء اور وتر کا وقت ایک ہے۔

جمہور کی دلیل یہ حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ان اللہ زادکم صلاۃ، فصلوها فیما بین العشاء الی صلاۃ الصبح: الوتر، الوتر“^(۱) (اللہ نے تمہارے لئے ایک نماز کا اضافہ کیا، تم اس کو عشاء اور نماز صبح کے درمیان پڑھو: یہ نماز وتر ہے، وتر ہے)۔ اور حدیث میں موجود لفظ ”بین“ سے معلوم ہوتا ہے کہ وتر عشاء کے بعد ہے۔

جمہور اور امام ابو حنیفہ کے درمیان اختلاف حقیقی ہے، ثمرۃ اختلاف اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ بھول کر عشاء کی نماز وضو کے بغیر پڑھی، پھر وضو کر کے وتر پڑھی، پھر اسے یاد آیا کہ اس نے عشاء کی نماز بغیر وضو کے پڑھی تھی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک عشاء دوبارہ پڑھے، وتر نہیں، اس لئے کہ اس نے عشاء بغیر وضو کے پڑھی، وتر کو نہیں دہرائے گا، کیونکہ اس نے وتر اپنے وقت میں وضو کے ساتھ پڑھی، جب کہ جمہور کے نزدیک عشاء اور وتر دونوں دوبارہ پڑھے، وتر کا اعادہ اس لئے کہ وقت سے پہلے پڑھی اور عشاء اس لئے کہ بغیر وضو کے پڑھی^(۲)۔

(۱) حدیث من اللہ زادکم صلاۃ فصلوها فیما بین العشاء الی صلاۃ الصبح: الوتر، الوتر۔۔۔۔۔ کے متعدد طرق ہیں ایک طریق امام احمد اور طبرانی کے یہاں بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کہیں سے بھی نے کہا امام احمد کے یہاں اس کی دو سندیں ہیں، ان میں ایک سند کے رجال صحیح کے رجال ہیں سوائے امام احمد کے شیخ علی بن اسحاق سلمی کے جو ثقہ ہیں (مجمع الزوائد ۳۳۹/۲ تاریخ مکتبہ القدی، نصب الراية ۱۰۸/۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) تاریخ المسانح ۲۷۲۔

عشاء کو تہائی یا نصف رات تک مؤخر کر دیتا)۔ اور نصف رات تک تاخیر مباح، اور نصف کے بعد مکروہ تحریمی ہے۔
حنفیہ کے یہاں مکروہ تحریمی وہ ہے جس کی سر فرض نماز چھوڑنے والے کی سزا سے کم ہو یعنی واجب کو قعداً چھوڑ دینے سے مکروہ تحریمی کا قیوم ہوتا ہے۔

بارش یا ٹھنڈک کے خیال سے ہر لی والے دن میں عشاء کی نماز میں تعین مستحب ہے۔ کیونکہ بارش اور ٹھنڈک تقلیل جماعت کا سبب ہے۔ حنا بلہ کی رائے ہے کہ اگر مصلین پر شاق نہ ہو، تو عشاء کو آخر وقت تک مؤخر کرنا مستحب ہے، کیونکہ حدیث میں ہے: ”لولا ان انشق علی امتی“۔۔۔۔۔ حدیث ترمذی میں گزر چکی ہے۔

مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک مستحب اوقات کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔

واجب اور مستنون نمازوں کے اوقات:

۲۰- واجب نمازیں (فرض کے علاوہ) جن کا صحن وقت ہے، یہ ہیں: وتر امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور عیدین کی نماز۔

الف- وتر: امام ابو حنیفہ کے نزدیک وتر اور عشاء کا وقت ایک ساتھ یعنی شفق ایض کے ختم ہونے سے شروع ہوتا ہے، لیکن وتر کی نماز عشاء سے پہلے نہیں پڑھی جائے گی، کیونکہ دونوں کے درمیان ترتیب لازم ہے، صاحبین کے نزدیک وتر کا وقت نماز عشاء کے بعد شروع ہوتا ہے، اور یہی جمہور فقہاء کا مذہب ہے^(۱)۔

امام ابو حنیفہ کی دلیل عقلی ہے، اور وہ یہ ہے کہ اگر کوئی عشاء کی نماز نہ پڑھے یہاں تک کہ فجر طلوع ہو جائے، تو وتر اور عشاء کی قضا بالاتفاق لازم ہے، اگر وتر کا وقت عشاء کے بعد بیٹا تو وتر کی قضا لازم

(۱) حاشیہ الخطاوی علی مراتب الخلاف ص ۲۸۸، ابن ماجہ ص ۲۳۱، ۲۳۷، جوامع الاکلیل ۵۵۷، فقہ لبی ۲۱۳، المغنی ۱۶۱۔

اور بعد چار، اور مغرب کے بعد چھ رکعتیں ہیں^(۱)۔ اور ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ غیر مؤکدہ یہ ہے کہ ظہر سے پہلے اور اس کے بعد دو رکعتوں کا اضافہ کرے، اور عصر سے پہلے چار اور عشاء سے پہلے دو مندوب ہیں، ان کی تفصیل اور بقیہ مذہب کی رائے کے لئے ”باب نوائل“ میں مندوب نمازوں کا بیان دیکھئے۔

مکروہ اوقات

اول: مکروہ اوقات جن کا سبب خود وقت میں ہے:

مکروہ اوقات کی تعداد:

۲۳- حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں ان کی تعداد تین ہے، طلوع آفتاب کے وقت یہاں تک کہ ایک یا دو نیزہ کے برابر بلند ہو جائے، استواء شمس کے وقت یہاں تک کہ زوال ہو جائے، آفتاب کے زور پانے کے وقت جب اس پر نگاہ خیراتی ہے، یہاں تک کہ غروب ہو جائے، ثانیہ نے مکہ میں نماز کو اور جمعہ کے دن نماز کو اس سے مستحکم کیا ہے، جیسا کہ آئے گا^(۲)۔

یہ اوقات مکروہ اس لئے ہیں کہ سورن شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان، طلوع کے وقت، استواء کے وقت اور زور پانے کے وقت ہوتا ہے، ان اوقات میں نماز پڑھنا آفتاب پرستوں سے مشابہت ہوگی، کیونکہ وہ انہی اوقات میں اس کو پوجتے ہیں، اس لئے ان اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ ہے، اس کی دلیل مؤحاکم اور سنن نسائی کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”بن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان، فاذا ارتفعت فارقيها،

ثم اذا استوت فارنيها فاذا زالت فارقيها فاذا دنت للمغرب فارنيها، فاذا غربت فارقيها، ونهى رسول الله ﷺ عن الصلاة في تلك الساعات“^(۱) (آفتاب طلوع ہوتا ہے اور اس کے ساتھ شیطان کی سینگ ہوتی ہے، پھر جب وہ بلند ہو جاتا ہے تو شیطان اس سے جدا ہو جاتا ہے، پھر استواء کے وقت اس کے سامنے آ جاتا ہے، پھر زوال کے بعد اس سے علاحدہ ہو جاتا ہے، اور جب آفتاب غروب کے قریب ہوتا ہے تو شیطان اس کے سامنے آ جاتا ہے، اور جب غروب ہو جاتا ہے تو علاحدہ ہو جاتا ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے ان اوقات میں نماز سے منع فرمایا ہے)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مکروہ اوقات دو ہیں: طلوع کے وقت اور زور پانے کے وقت۔ اور استواء کے وقت ان کے یہاں نماز مکروہ نہیں، اور اس سلسلہ میں ان کی دلیل اہل مدینہ کا عمل ہے، اہل مدینہ استواء کے وقت نماز پڑھتے تھے اور ان کا عمل امام مالک کے یہاں حجت ہے، کیونکہ میں رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کا وطن ہے، انہی کے درمیان وحی مازل ہوتی تھی، اگر عقبہ بن مافع کی حدیث صحیح ہوتی جس کا ذکر آگے کیا جائے گا اور جن سے معلوم ہوتا ہے کہ استواء کے وقت نماز ممنوع ہے تو اہل مدینہ اس پر ضرور عمل کرتے^(۲)۔

ثانیہ کے یہاں تینوں اوقات مکروہ ہیں، لیکن مکہ میں اور جمعہ کے دن استواء کا وقت مکروہ نہیں، مکہ کے بارے میں دلیل حضور ﷺ کا یہ فرمان ہے: ”يا بني عبدمناف لا تمنعوا احدا

(۱) حديث ابن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان.....“ کی روایت امام مالک نے اپنی کتاب الموطا میں کی ہے اور الفاظ بھی انہی کے ہیں۔ سنن نسائی وہن ماجہ نے بھی روایت کی ہے اور حافظ بیہقی نے کہ اس کی سند مرسل ہے اور اس کے رجال فقہ ہیں (الموطا ۱۹۷/۲ طبع مجلس، سنن نسائی ۴۵۸/۲، سنن ابن ماجہ ۳۹۷/۲ طبع مجلس)۔

(۲) بولید الحجۃ ۱۴۳۱ھ۔

(۱) البدائع ۱/۹۰۲
(۲) ابن ماجہ ۱/۲۳۶، السنن ۱/۵۳، البحر علی وقایع ۱۰۹۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

اوقاتِ صلاۃ ۲۴

نماز جنازہ ہے، نہ فقہین نہیں، کیونکہ مدفن ان اوقات میں مکروہ نہیں۔
امام مالک سے دو روایتیں ہیں: ایک روایت میں ان اوقات میں
سنتیں مباح ہیں، البتہ تکبیر المسجد ان کے نزدیک مکروہ ہے، دوسری
روایت میں ان اوقات میں علی الاطلاق سنتیں مکروہ ہیں

امام مالک کی پہلی روایت کی دلیل یہ ہے کہ اس سلسلہ میں دو
متعارض دلیلیں ہیں جن میں تطبیق ممکن ہے، پہلی دلیل حضرت عقبہ کی
مذکورہ حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان اوقات میں نماز کوئی
بھی ہو، مکروہ ہے، دوسری دلیل یہ حدیث ہے: "إذا رقد أحدکم
عن الصلاة أو غفل فليصلها إذا ذكرها" (۱) (اگر تم میں سے
کوئی نماز سے سوتا رہ جائے یا اس سے غافل ہو جائے تو جب یاد آئے
اس کو پڑھ لے)۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس وقت بھی یاد
آئے اس وقت پڑھنا جائز ہے۔ ابن رشد نے ان دونوں حدیثوں
میں اس طور پر تطبیق دینے کا اشارہ دیا ہے کہ حدیث عقبہ میں ممنوع
نمازوں میں سے سنتوں کو مستثنیٰ کر لیں، اور یہ نہیں ڈمانعت فی انفس پر
مركز ہو، سنتیں ممنوع نہ ہوں۔

امام مالک کی دوسری روایت (ان اوقات میں سنتوں کی
کراہت) کی دلیل حدیث عقبہ ہے جس سے ان اوقات میں
علی الاطلاق نماز کی کراہت معلوم ہوتی ہے (۲)۔

مثنیٰ فیہ نے نماز کسوف اور تحیۃ المسجد کو اس صورت میں جائز قرار
دیا ہے جب کہ تحیۃ المسجد پڑھنے کی غرض سے مسجد میں نہ آیا ہو، مثلاً
کسی ضرورت سے گیا اور تحیۃ المسجد پڑھ لی (۳)۔
منازلہ نے طواف کی دو رکعتوں کو جائز قرار دیا ہے۔

طاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من ليل أو
نهار" (۱) (اے عبد مناف کی اولاد! کسی کو دن یا رات میں جس
وقت چاہے اس گھر کا طواف یا نماز پڑھنے سے نہ روکو)۔

استواء کے وقت جمعہ کے دن کے بارے میں وجہ یہ ہے کہ
مسلمان حضرت عمرؓ کی خلافت میں استواء کے وقت نماز پڑھتے تھے،
تا آنکہ حضرت عمرؓ خطبہ کے لئے نکلتے، اور ان پر تکبیر نہیں کرتے۔

۲۴- ان اوقات میں مطلق نفل مکروہ ہے، اس میں فقہاء کے مابین
کوئی اختلاف نہیں معلوم ہوتا، البتہ سنتوں کے بارے میں امام ابوحنیفہ
اور ان کے اصحاب کراہت کے قائل ہیں (۲)۔ اس لئے کہ حضرت
عقبہ بن عامر کی روایت میں ہے کہ "ثلاث ساعات كان رسول
الله ﷺ ينهانا أن نصلي فيهن، أو أن نقبر فيهن موتانا:
حين تطلع الشمس باذغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم
الظهرة حتى تميل الشمس، وحين تضيف الشمس
للغروب، أي حين تميل - حتى تغرب" (۳) (تین اوقات
ایسے ہیں جن میں نماز پڑھنے سے یا اپنے مردوں کو دفن کرنے سے ہم
کو رسول اللہ ﷺ منع فرماتے تھے: جس وقت سورج روشن ہو کر
طلوع ہو رہا ہو یہاں تک کہ بلند ہو جائے، ٹھیک دوپہر کے وقت
یہاں تک کہ سورج ڈھل جائے، اور جس وقت سورج مائل پر غروب
ہو یہاں تک کہ غروب ہو جائے)۔ مردوں کو دفن کرنے سے مراد

(۱) البخاری علی الاطلاق ۱۰۹۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

حدیث: "ما بيني وبينك لا تسعوا أحدا طاف...." کوثر بنی مور
بنوری نے بروایت جابر بن مطعم روایت کیا ہے اور دونوں نے اس کو صحیح
قرار دیا ہے (سنن ترمذی ۲۲۰۳ طبع الحلی، شرح السنن ۳۳۱ طبع
کرہ المکتب الاسلامی)۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۳۱۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) حدیث عقبہ بن عامر: ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ ينهانا أن
نصلي..... کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۵۱۹۵۸ طبع الحلی) نے کی ہے۔

(۱) اس کی روایت مسلم (۱/۲۷۷ طبع الحلی) نے کی ہے۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۵۳۔

(۳) البخاری علی الاطلاق ۱۰۹۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

جمہور فقہاء کے نزدیک ان تینوں اوقات میں قضا نماز جائز ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "إِذَا رَفَعْنَا أَحَدَكُمْ عَنِ الصَّلَاةِ أَوْ غَفَلَ عَنْهَا فَلْيَصِلْهَا إِذَا ذَكَرَهَا" (۱) (تم میں سے اگر کوئی نماز سے سوتا رہ جائے یا اس سے غافل ہو جائے تو جب یاد آئے اس کو پڑھ لے)۔ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قضا نماز جس وقت یاد آجائے جائز ہے۔

دوم: وہ اوقات جن کی کراہت خارجی امر کی وجہ سے ہو: ۲۶- یہ جیسا کہ شریعتی نے لکھا ہے دس اوقات ہیں، ابن عابدین نے اس کو تیس سے زیادہ موضع تک پہنچایا ہے جن میں انم یہ ہیں: (۲)

پہلا وقت: نماز صبح سے قبل:

۲۷- جمہور فقہاء کے نزدیک نماز صبح سے پہلے سنت فجر کے علاوہ کوئی نفل مکروہ ہے۔ اور ماکلیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی کی عادت وتر رات میں پڑھنے کی تھی اور وہ اس کو نہ پڑھے۔ یا یہاں تک کہ فجر طلوع ہوئی، تو اس وقت وتر پڑھ سکتا ہے۔

نماز صبح سے قبل نفل کی کراہت پر جمہور کی دلیل یہ حدیث ہے کہ حَسْبُ مَا بَلَغَ شَاهِدُكُمْ غَانِبَكُمْ وَلَا تَصَلُّوا بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَّا مَسْجُلِينَ" (۳) (حاضر غیر حاضر کو پہنچا دے اور (طلوع) فجر کے بعد صرف دو رکعتیں پڑھو)۔

(۱) بدیع الحجۃ ۱۱۵۳ھ کے بعد کے مسلمات، البحر علی الاقاع ۲۰۹/۲
ہو اس کے بعد کے مسلمات، المنی ۱۱۵۲ھ کے بعد کے مسلمات۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۲۵۳۔

(۳) حدیث ۳، بلغ شاہدکم غائبکم، ولا تصلوا بعد الفجر إلا مسجلین کی روایت احمد و ترمذی کی ہے اور الفاظ انہی کے ہیں اور ترمذی

۲۵- ان اوقات میں فرض اور واجب نمازوں کا حکم: حنفیہ کے یہاں ان اوقات میں قضا نماز پڑھنی جائز نہیں، اس کی دلیل حضرت عقبہ کی مذکورہ حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان اوقات میں نفل الاطلاق نماز مکروہ ہے۔

اگر جنازہ غیر مکروہ وقت میں تیار ہو جائے پھر بلا کسی عذر کے نماز کو مکروہ وقت تک مؤخر کر دیا تو نماز جنازہ جائز نہیں۔ اگر آیت جہدہ غیر مکروہ وقت میں پڑھی یا سنی جائے اور سننے یا پڑھنے والا اس کا جہدہ مکروہ وقت میں کرے تو جائز نہیں، ہاں اگر جنازہ مکروہ وقت میں تیار ہو جائے اور اسی وقت نماز پڑھ لی جائے تو کراہت کے ساتھ صحیح ہے۔

اسی طرح اگر آیت جہدہ مکروہ وقت میں پڑھی جائے اور پڑھنے یا سننے والے نے اسی وقت اس کا جہدہ کر لیا تو کراہت کے ساتھ صحیح ہے۔ غیر مکروہ وقت میں تیار شدہ جنازہ کی نماز دیر سے مکروہ وقت میں پڑھی گئی تو صحیح نہیں، اس مسئلہ میں حنفیہ کی دلیل حضرت عقبہ کی سابقہ حدیث ہے، اور کراہت کے ساتھ جہدہ ۱۳۴۰ھ اور نماز جنازہ کے صحیح ہونے کے بارے میں ان کی دلیل یہ ہے کہ جو ناقص وقت میں واجب ہو وہ کراہت کے ساتھ ناقص وقت میں ادا ہو جائے گی، اور جو کامل وقت میں واجب ہو وہ ناقص وقت میں پڑھیں ہوگی، اور اسی وجہ سے اس دن کی عصر کراہت کے ساتھ صحیح ہے اگر عصر ارٹھس کے وقت ادا کرے، اس لئے کہ وہ ناقص وقت میں واجب ہوئی ہے، تو بھی واجب ہوئی ہے ویسی ہی ادا کر دی لیکن کل کی عصر آت ہو وقت ہفتار درست نہیں، اس لئے کہ وہ کامل وقت میں واجب ہوئی ہے، لہذا ناقص وقت میں ادا نہ ہوگی (۱)۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۲۵۰۔

یعنی طلوع فجر کے بعد فجر کی دو رکعتوں کے علاوہ کوئی نماز نہیں (۱)۔

اور فرمایا: ”ہما اللتان بعد الظهر“ (۱) (یہ ظہر کے بعد کی دو رکعتیں ہیں)۔

دوسرا وقت: نماز صبح کے بعد:

۲۸- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ نماز صبح کے بعد نفل مطلق (جس کا کوئی سبب نہ ہو) مکروہ ہے (۲)، کیونکہ بخاری و مسلم کی روایت میں ہے: ”لا صلاة بعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس، ولا صلاة بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس“ (نماز عصر کے بعد کوئی نماز نہیں یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو جائے، اور نماز صبح کے بعد کوئی نماز نہیں یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے)۔

شافعیہ کا مذہب ہے کہ ہر نماز جس کا کوئی سبب ہو مثلاً نماز کسوف، نماز استسقاء اور طواف جائز ہے، خواہ قضا ہو فرض ہو یا نفل، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھیں۔

لے بحوالہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت کی ہے ترمذی نے کہا حضرت ابن عمرؓ کی حدیث غریب ہے ہمیں اس کا علم صرف امام بن مسعودؓ کے واسطے سے ہے اور ان سے کئی ایک نے روایت کیا ہے، اور ابن عمرؓ نے قدامہ بن موسیٰ کے علاوہ حدیث کے اور بھی طرق ذکر کئے ہیں اور کہا ان سے ترمذی کے قول ”لا لعرفہ الا من حدیث قدامہ“ پر اعتراض وارد ہوتا ہے۔

اس کی دلیل بخاری و مسلم میں (الفاظ مسلم کے ہیں) حضرت عسہ کی یہ روایت ہے کہ: ”کان رسول اللہ ﷺ اذا طلع الفجر لا یصلی الا رکعتین خفیفین“، اور اسی کو ابن حبان نے (جیسا کہ ابن عمرؓ نے کہا) ان الفاظ میں روایت کیا ہے ”کان اذا طلع الفجر لا یصلی الا رکعتی الفجر“ (سنن ابی داؤد ۵۸۴ طبع استنبول، سنن ترمذی ۴۷۹، ۲۸۰ طبع الجلی، فتح الباری ۵۸۳ طبع انتقادیہ مجمع مسلم ۵۰۰ طبع الجلی، نصب الراية ۲۵۵، ۲۵۶ ک)

(۱) الباب شرح مختصر القدوری ۵۰ طبع ۱۳۵۲ زمریہ ابن ماجہ ۱۸۵۳، لایقاع ۱۱۰، المنی ۱۳۷۲ مکتبۃ الملتک ۱۷۷۔

(۲) سابقہ مراجع۔

متابہ کے یہاں نماز فجر کے بعد سنت فجر جائز ہے اگر اس کو بھول گیا تھا، اور نماز فجر کے بعد ہی یاد آئی، کیونکہ قیس بن قیس کی روایت میں ہے کہ: ”خرج رسول اللہ ﷺ فاقيمت الصلاة، فصلت معه الصبح، فوجدني أصلي فقال: مهلا يا قيس أصلاتان معا؟ قلت يا رسول الله إني لم أكن ركعت ركعتي الفجر، قال: فلا إذن“ (۲) (حنسور علیہ السلام نے نماز شروع ہوئی۔ میں نے آپ کے ساتھ نماز صبح پڑھی، پھر آپ نے مجھے نماز پڑھتے ہوئے پایا تو فرمایا: قیس! خبرو، کیا دو نمازیں ایک ساتھ؟ میں نے کہا: اے اللہ کے رسول! میں نے فجر کی دو رکعتیں نہیں پڑھی تھیں، آپ نے فرمایا: تب کوئی حرج نہیں)۔ حنصور علیہ السلام کو خیال ہوا تھا کہ صبح کی نماز آپ کے ساتھ پڑھنے کے بعد دوبارہ پڑھ رہے ہیں، تو آپ نے ان پر نکیر کی، لیکن جب آپ کو معلوم ہو گیا کہ وہ سنت فجر پڑھ رہے ہیں تو آپ نے کچھ نہیں فرمایا، نیز اس لئے کہ آپ نے ظہر کی سنت کی قضا عصر کے بعد کی، اور فجر کی سنت اسی کے معنی میں ہے (۳)۔

تیسرا وقت: نماز عصر کے بعد:

۲۹- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک عصر کی نماز کے بعد مطلق

(۱) البحر علی الخلیف ۱۰۱۱ حدیث کی روایت بخاری (۱۰۵۴) نے کی ہے۔

(۲) حدیث قیس بن قیس ”خرج رسول اللہ ﷺ“ کی روایت ترمذی

(۲۸۵۴ طبع الجلی) ورمحاکم (۱۸۴۳، ۲۷۵ طبع دائرة المعارف

احمدیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور وہی نے اس سے اتفاق

کیا ہے۔

(۳) المنی ۱۷۷۔

بوقاتِ صلاۃ ۳۰-۳۱

مغرب سے قبل دو رکعتیں سنت ہیں، کیونکہ ابو داؤد کی روایت میں ہے: ”صلوا قبل صلاۃ المغرب رکعتین“^(۱) (نماز مغرب سے قبل دو رکعتیں پڑھو)۔ اور حنابلہ نے کہا: یہ دو رکعتیں جائز ہیں، سنت نہیں^(۲)۔

اسی طرح ابن کاسر استدلال مسلم شریف میں مروی حضرت انس بن مالک کی اس روایت سے ہے کہ ”کنا بالمدينة فإذا أذن المؤذن لصلاة المغرب ابتدوا السواري“^(۳) (پھر کھون رکعتیں رکعتیں حتیٰ إن الرجل الغريب ليدخل المسجد فيحسب أن الصلاة قد صليت من كثرة من يصلحهما“^(۴) (ہم مدینہ میں تھے، جب مؤذن مغرب کی اذان دیتا تو لوگ ستونوں کی طرف دوڑ پڑتے اور وہ دو رکعتیں پڑھتے حتیٰ کہ اجنبی آدمی مسجد میں داخل ہوتا تو سمجھتا کہ نماز ہو چکی ہے، کیونکہ ان دو رکعتوں کے پڑھنے والوں کی کثرت تھی)۔

پانچواں وقت: خطیب کے نکلنے کے وقت سے نماز سے فارغ ہونے تک:

۳۱- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں اگر خطیب منبر کی طرف نکل آئے تو نفل مکروہ ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”إذا قلت

نفل مکروہ ہے، کیونکہ بخاری و مسلم کی روایت میں ہے کہ ”لا صلاة بعد صلاة العصر“^(۱) (عصر کی نماز کے بعد کوئی نماز نہیں)۔ حنابلہ کے نزدیک عصر کے بعد ظہر کی سنت کی قضا کرنا جائز ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے ظہر کی سنت عصر کے بعد پڑھی^(۲)۔

چوتھا وقت: نماز مغرب سے قبل:

۳۰- حنفیہ و مالکیہ کے یہاں نماز مغرب سے پہلے نفل مکروہ ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”بین کل أفانين صلاة إلا المغرب“^(۳) (سوائے مغرب کے ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے)۔ وہ اذانوں سے مراد: اذان اور اقامت ہے، چنانچہ اذان صبح اور اقامت صبح کے درمیان سنت فجر ہے، اذان ظہر و اقامت ظہر کے درمیان ظہر سے پہلے والی سنت ہے، اذان عصر اور اقامت عصر کے درمیان حنفیہ کے یہاں چار رکعات مندوب ہیں اور اذان عشاء اور اس کی اقامت کے درمیان حنفیہ کے نزدیک چار رکعات مندوب ہیں، سوائے مغرب کے، کیونکہ اس کا وقت کم ہے۔

شافعیہ کے یہاں صحیح قول کے مطابق جیسا کہ نبوی نے کہا

(۱) ابن ماجہ میں ۳۵۳ اور اس کے بعد کے مطبوعات، المشرح المبر ۱/ ۴۰۳ تلمیذی و مصیرہ ۱/ ۴۱۱۔

(۲) المنی ۱/ ۸۵۷۔

(۳) حدیث ”بین کل أفانين صلاة إلا المغرب۔۔۔“ کی روایت در تلمیذی و مصیرہ نے اپنی اپنی نسخ میں بطریق میان بن عبد اللہ عودی بروایت حضرت بریدہ ابن القاف میں کی ہے ”إن عند کل أفانين ركعتين ما خلا المغرب“۔ اس کو بخاری نے اپنی سند میں روایت کر کے کہا ”میں معلوم نہیں کہ حضرت ابن بریدہ سے میان بن عبد اللہ کے علاوہ کس نے روایت کی، اور وہ اہل بصرہ میں سے ایک مشہور شخص ہیں ان میں کوئی حرج نہیں (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۳/ ۴۷۳ طبع ہندوستان، نصاب الراہیہ ۳/ ۱۴۰، حمد القاری ۵/ ۳۸، طبع المصیر)۔

(۱) حدیث کی روایت نام بخاری (۵۹/۳) نے کی ہے۔

(۲) ساجدہ راجعہ المنی ۱۲۹۲۔

(۳) یعنی ہر شخص دو رکعتیں پڑھنے کے لئے مسجد کے کسی ستون کے پاس جہزی سے چلا جاتا تھا۔

(۴) المنی ۱/ ۳۶۶ حدیث ”کنا بالمدينة، فإذا أذن المؤذن لصلاة المغرب۔۔۔“ کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۱/ ۵۷۳ طبع المصیر) نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے۔

ہے، البتہ فجر کی سنت مکروہ نہیں اگر جماعت چھوٹنے کا اندیشہ نہ ہو، لیکن اگر جماعت کے چھوٹ جانے کا اندیشہ ہو تو سنت چھوڑ دے گا، اس وقت نفل کی کراہت اس لئے ہے کہ فرمان نبوی ہے: ”إِذَا أَقْبَحَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ“^(۱) (جب نماز کھڑی ہو جائے تو فرض کے علاوہ کوئی نماز نہیں)۔ فجر کی سنت اس حدیث سے مستثنیٰ ہے، کیونکہ وہ سب سے زیادہ تاکید کی سنت ہے۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ امام صبح کی نماز پڑھا رہا ہو اور اس وقت کوئی مسجد میں آئے تو وہ امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو جائے، اور سنت فجر چھوڑ دے، اور اگر مسجد سے باہر ہو اور نہ ہو کہ امام کے ساتھ ایک رکعت چھوٹ جائے گی تو سنت فجر چھوڑ دے اور طلوع آفتاب کے بعد اس کی قضا کرے، اور اگر یہ ڈر نہ ہو کہ امام کے ساتھ ایک رکعت چھوٹ جائے گی تو مسجد سے باہر سنت فجر پڑھے^(۲)۔

مسجد کے اندر اور باہر میں فرق یہ ہے کہ اگر مسجد کے اندر رہتے ہوئے سنت فجر پڑھے گا، جب کہ امام فجر پڑھا رہا ہے تو ایک جگہ میں دو نمازیں ایک ساتھ ہوں گی، تو یہ امام کے ساتھ اختلاف کرنے والا ہوگا، کیونکہ وہ نفل پڑھا رہا ہے اور امام فرض پڑھا رہا ہے، اور یہ ممنوع ہے، اس لئے کہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: کچھ لوگوں نے اقامت سنی، اور اٹھ کر نماز پڑھنے لگے، رسول اللہ ﷺ ان کے پاس تشریف لائے اور فرمایا: ”أَصَلَّاتَانِ مَعًا؟“ (کیا دو نمازیں ایک ساتھ؟ کیا دو نمازیں ایک ساتھ؟) اور یہ نماز صبح میں سنت فجر کا واقعہ ہے^(۳)۔

(۱) حدیث: ”إِذَا أَقْبَحَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ“ کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۱/۲۹۳ طبع النجفی) نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔
(۲) شرح المغیرہ ۲۰۹۔

(۳) حدیث ابی سلمہ بن عبد الرحمن: ”مَجْعُ قَوْمٍ الْإِطَاعَةَ لِقَامُوا يَصْلُونَ.....“ کی روایت امام مالک نے اپنی کتاب الموطا میں کی ہے حضرت ابن عباسؓ

لصاحبک: أنصت - والإمام یخطب - فقد لغوت“^(۱) (جس وقت امام خطبہ دے رہا ہے اگر تم نے اپنے ساتھی سے کبلا چپ رو، تو تم نے لغو کام کیا)۔ حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرے کو خاموش رہنے کا حکم دینا لغو اور ممنوع کلام ہے، جب خاموشی کا حکم دینا حالانکہ دوسرے بالعمروف (نیک کام) کا حکم دینا ہے، لغو اور ممنوع کلام ہوا تو نفل پڑھنا بھی لغو اور ممنوع کام ہوگا، مزید یہ اس پر کہ نفل پڑھنے سے خطبہ سننا (جو کہ واجب ہے) چھوٹ جائے گا، لہذا نفل کے لئے واجب کو ترک نہیں کیا جائے گا۔

شامعیہ و حنابلہ کے یہاں یہ مسجد اس شخص کے لئے مستثنیٰ ہے جو مسجد میں آئے اور امام خطبہ دے رہا ہو ان کے نزدیک دو رکعتیں پڑھنا جائز ہے^(۲)، اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے: ”جاء سلیک العطفانی فی یوم الجمعة ورسول اللہ ﷺ یخطب فجلس، فقال له: یا سلیک قم فارکع رکعتین ونجوز فیہما“^(۳) (سلیک مشکافی جمعہ کے دن آئے، رسول اللہ ﷺ خطبہ دے رہے تھے، وہ بیٹھ گئے، تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: سلیک! اٹھو اور مختصر دو رکعتیں پڑھ لو)۔

چھٹا وقت: اقامت کے وقت:

۳۲- حنفیہ کے یہاں فرض نمازوں کی اقامت کے وقت نفل مکروہ

(۱) حدیث: ”إِذَا قَلَّتْ لصاحبک یوم الجمعة: أنصت والإمام یخطب فقد لغوت“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۳۱۳ طبع المستقیم) نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۲۵۵۱ اور اس کے بعد کے مختلف شرح المغیرہ ۲۰۹، المغیری ۱۸۹۸، المغنی ۳/۳۱۹ طبع بیاض۔

(۳) حدیث جابرہ: ”جاء سلیک العطفانی.....“ کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۵/۵۷۷ طبع النجفی) نے کی ہے۔

اوقاتِ صلاۃ ۳۳-۳۴

شافعیہ و حنابلہ کے یہاں نماز کھڑی ہونے کے بعد کسی نفل کو خواہ سنت مؤکدہ ہو، شروع نہیں کرے گا، اگر شروع کر دے تو وہ نماز نہیں ہوگی، فجر اور دوسری تمام سنتیں اس میں شامل ہیں، اس کی دلیل سابق حدیث ہے (۱)۔

نماز سے پہلے اور اس کے بعد نفل مکروہ نہیں (۱)۔

۲ اٹھواں وقت: عرفہ و مزدلفہ میں ایک ساتھ پڑھی جانے والی دو نمازوں کے درمیان:

۳۳- فقہاء کے یہاں عرفہ میں جمع تقدیم کی جانے والی، اور مزدلفہ میں جمع تاخیر کی جانے والی دونوں نمازوں کے درمیان نفل مکروہ ہے، چنانچہ جب امام عرفات میں ظہر اور عصر کے درمیان جمع کرے، تو ظہر اور عصر کو ظہر کے وقت میں پڑھے اور ظہر کے بعد والی سنتیں چھوڑ دے، اسی طرح مغرب اور عشاء میں جمع کرتے وقت مغرب اور عشاء کو عشاء کے وقت میں پڑھے، اور مغرب کے بعد والی سنتیں چھوڑ دے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے ان دونوں کے درمیان نفل نہیں پڑھی۔

قرطبی نے کہا: دونوں نمازوں کے درمیان نماز کے علاوہ کسی اور کام کے ذریعہ فصل کرنا حضرت اسامہ بن زید کی اس حدیث سے ثابت ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا جَاءَ الْمَزْدَلِفَةَ نَزَلَ فَنَوَضَا، فَاسْبَغَ الْوُضُوءَ، ثُمَّ أَقَامَتِ الصَّلَاةَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ، ثُمَّ أَنَاخَ كُلُّ إِنْسَانٍ بَعِيرَهُ فِي مَنْزِلِهِ، ثُمَّ أَقَامَتِ الْعِشَاءَ فَصَلَّى، وَلَمْ يَصِلْ بَيْنَهُمَا" (۲) (جب حضور ﷺ مزدلفہ آئے تو اتر گئے اور وضو کیا اور مکمل وضو کیا، پھر نماز کی اقامت کہی گئی اور آپ نے مغرب پڑھی، پھر ہر شخص نے اپنے اونٹ کو اپنی قیام گاہ پر بٹھایا، پھر نماز عشاء کی اقامت ہوئی اور آپ نے نماز پڑھی، اور ان دونوں کے درمیان آپ نے کوئی نماز نہیں پڑھی)۔ ابن المنذر نے کہا: سنت (۱) کلیبی ۱/۳۰۸

(۲) حدیث اسامہ بن زید: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا جَاءَ الْمَزْدَلِفَةَ....." کی روایت بخاری (فتح المبارک ۲۳۰۰ طبع استنباط) نے کی ہے۔

ساتواں وقت: نماز عید کے پہلے اور اس کے بعد:

۳۴- حنفیہ کے نزدیک نماز عید سے پہلے گھر اور مسجد میں نفل مکروہ ہے، اور نماز کے بعد مسجد میں نفل مکروہ ہے گھر میں نہیں، حدیث ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ شَيْئًا، فَإِذَا رَجَعَ إِلَى الْمَنْزِلِ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ" (۲) (حضور ﷺ عید سے پہلے کوئی نماز نہیں پڑھتے تھے، اور جب گھر واپس آتے تو دو رکعتیں پڑھتے تھے)۔

حنابلہ کے یہاں نماز عید کے پہلے اور اس کے بعد نفل مکروہ ہے۔ مالکیہ کے نزدیک عید سے قبل اور اس کے بعد عید گاہ میں نفل مکروہ ہے، مسجد میں مکروہ نہیں ہے (۳)۔

شافعیہ کا مذہب ہے کہ سورج بلند ہونے کے بعد غیر امام کے لئے

= لے کہ امام مالک = روایت کرنے والے تمام روایات اس حدیث کے مرسل ہونے پر متفق ہیں، اور جامع و اصول کے تحقق میں اختلاف ہونا کوٹنے کہہ اس کی سند میں بھی شریک بن مہد اللہ بن بلال ہیں جو صدوق ہیں لیکن غلطی کرتے ہیں البتہ اس منہوم کی دوسری احادیث اس کے لئے ثابت ہیں (موطا امام مالک ۱۲۸۱ طبع حسی الحنفی، جامع راصول ۲۲)۔

(۱) المشرح الصغیر ۱/۳۰۰ طبع دار المعارف، البحر فی علی الخلیب ۲/۲ طبع دار المعرف کشاف القناع ۱/۵۹۹ الحنفی ۲/۳۸۷

(۲) حدیث: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ....." کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابو سعید خدری سے کی ہے اور حافظ ابن حجر نے کہا اس کی سند حسن ہے اور حافظ بیہقی نے زوائد میں کہا اس کی سند صحیح ہے اس کے رجال ثقہ ہیں (سنن ابن ماجہ ۲/۱۸ طبع الحنفی، فتح المبارک ۲۳۰۰ طبع استنباط)۔

(۳) المشرح الصغیر ۱/۵۸۹ الحنفی ۲/۳۸۷

یہ ہے کہ دونوں نمازوں کے درمیان نفل نہ پڑھے، میرے علم کے مطابق اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے^(۱)۔

نو اوقات: جب فرض نماز کا وقت تک ہو:

۳۵- فرض نماز کا وقت تک ہو تو نفل حرام ہے۔ اس میں فقہاء کا اختلاف نہیں، مثلاً ظہر کا وقت تک ہو اور بس اتنا وقت رو جانے جس میں فرض نماز کی گنجائش ہے تو نفل حرام ہے، کیونکہ نفل پڑھنے میں نماز فرض کو چھوڑ کر نفل میں مشغول ہونا ہے۔ مالکیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ وقت کی پگلی کے ساتھ نفل اگرچہ مؤکدہ ہو، صحیح نہیں ہوگی^(۲)۔

بوقت نماز کا حکم

بلاعذر نماز کو مؤخر کرنا:

۳۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ بلاعذر نماز کو اس کے وقت سے مؤخر کرنا بہت بڑا گناہ ہے، اور ہندو کی یہ کوٹاہی تو پبند امت کے بغیر معاف نہیں ہو سکتی، جنسور علیہ السلام نے ایسا کرنے والے کو کوٹاہی کرنے والا کہا ہے۔ حدیث میں ہے: ”لیس فی النوم التفريط، إنما التفريط فی البقطة“^(۳) (نیند میں کوئی کوٹاہی (کی کرنا) نہیں، کوٹاہی تو صرف بیداری میں ہوتی ہے)۔

(۱) تفسیر قرطبی ۲/۳۲۳-۳۲۵ تفسیر آیتہ: لَإِذَا قُضِيَتْ مِنْ عَوَاقِبِ مُسْكِرٍ ۱۵ نہیۃ الحاج ۵۸۱/۳ کشاف القناع ۵۹۲/۲ الدرر النقاہ اور ذخائر ۳۸۵/۱، مرآۃ المفاتیح ۳۸۹/۱۔

(۲) کشاف القناع ۱/۱۱۱، نہیۃ الحاج ۲/۱۱۳، ابن عابدین ۱/۸۳۳، لفظ ۶۶۲۔

(۳) حدیث: ”لیس فی النوم تفريط، إنما التفريط فی البقطة....“ کی

۳۷- رہا بھول کر نماز کو مؤخر کرنا: ہمارے علم کے مطابق اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس تاخیر پر بندے سے باز پرس نہیں ہوگی، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه“^(۱) (میری امت سے خطا اور بھول ساقط ہے، اور وہ جس پر ان کو مجبور کیا گیا ہے)۔

۳۸- سونے کی وجہ سے نماز کا مؤخر ہو جانا: حدیث پاک میں ہے: ”لیس فی النوم تفريط، إنما التفريط فی البقطة، فإذا نسي أحدكم صلاة أو نام عنها فليصلها إذا ذكرها“^(۲) (نیند میں کوٹاہی نہیں، کوٹاہی تو صرف بیداری میں ہے، اگر تم میں سے کوئی نماز بھول جائے یا اس سے سو جائے تو جب یاد آنے اس کو پڑھا لے)۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نیند جس کی وجہ سے نماز وقت سے مؤخر ہو جائے، اس پر بندے کی گرفت نہیں ہوتی اور نہ اس کو کوٹاہی کرنے والا سمجھا جاتا ہے، قرطبی^(۳) والی رات میں جنسور علیہ السلام کی حجر کی نماز نیند میں جاتی رہی، حضرت ابو قتادہ کی حدیث ہے کہ ”سرونا مع رسول الله ﷺ ليله، فقال بعض القوم: لو عرست بنا يا رسول الله ﷺ، قال: أخاف أن

= روایت ابو داؤد و ترمذی نے کی ہے الفاظ ترمذی ہی کے ہیں، اور ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اصل حدیث کی روایت مسلم نے تفصیل سے کی ہے۔ (سنن ترمذی ۱/۳۳۱، ۳۳۵، طبع المجلد، سنن ابو داؤد ۱/۳۰۳ طبع عزت حیدر دہلی، صحیح مسلم ۱/۴۷۲، ۴۷۳ طبع المجلد)۔

(۱) حدیث: ”رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه....“ کی تخریج اصطلاح ”ألمیت“ (فہ ۳۹۸) میں گذر چکی ہے۔

(۲) حدیث: ”لیس فی النوم تفريط....“ کی تخریج فہ ۳۶۸ میں گذر چکی ہے۔

(۳) قرطبی کا حقہ مسافروں کا آخر رات میں آرام کے لئے کسی جگہ اترنا اور پھر روانہ ہو جانا ہے۔

تناموا عن الصلاة، قال بلال: انا اوقظکم، فاضطجعوا،
 وأسند بلال ظهره إلى راحلته، فلبثه عیناه فنام،
 فاستيقظ النبي ﷺ وقد طلع حاجب الشمس فقال: يا
 بلال أين ما قلت؟ فقال: ما ألقیت علی نومة مظلها قط،
 قال: إن الله قبض أرواحکم حين شاء، وردّها علیکم
 حين شاء، يا بلال قم فاذن الناس بالصلاة، فوضأ، فلما
 ارتفعت الشمس وابتاضت، قام فصلى بالناس^(۱) (ایک
 رات ہم حضور ﷺ کے ساتھ چلے، کچھ لوگوں نے کہتا ہے کہ اللہ کے
 رسول! کچھ دیر آرام کے لئے ہمیں اترنے کی اجازت دیجئے۔ آپ
 نے فرمایا: مجھے اندیشہ ہے کہ سونے میں تمہاری نماز چلی جائے، تو
 حضرت بلال نے عرض کیا: میں آپ لوگوں کو جگا دوں گا، لوگ ریت
 گئے، حضرت بلال نے اپنی سواری سے ٹیک لگا لیا، ان کی آنکھ لگ گئی
 اور وہ سو گئے، حضور ﷺ بیدار ہوئے تو سورج کا کنارہ نکل چکا تھا،
 آپ نے فرمایا: بلال! تمہاری بات کہاں گئی؟ انہوں نے کہا: آج
 تک مجھے ایسی نیند کبھی نہیں گئی۔ آپ نے فرمایا: اللہ نے جب چاہا
 تمہاری روحیں قبض کر لیں، اور جب چاہا ان کو تمہارے پاس واپس
 بھیج دیا، اے بلال! اٹھو، اذان دو۔ آپ نے ہنس دیا، اور جب سورج
 بلند اور سفید ہو گیا تو آپ اٹھے اور لوگوں کو نماز پڑھائی، لیکن اس
 حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی کو غالب ثمان ہو کہ اگر سوائے گا تو
 اس کی نماز چھوٹ جائے گی، تو کسی کو جگانے پر مقرر کر دے، حنفیہ اور
 مالکیہ کے مذہب سے یہی سمجھ میں آتا ہے^(۲)، اور حنفیہ نے کہا ہے کہ

(۱) حدیث ابی ثناء: ”سونا مع رسول اللہ ﷺ“۔ کی روایت بخاری
 (فتح الباری ۱/۶۱۲، ۱۷۷ طبع انتقیر)۔ ”بالنس“ کا اضافہ صرف ابو داؤد
 میں ہے (اور ابو داؤد ۳۰۷ طبع عزت عید عباس) نے کی ہے۔
 (۲) حاشیہ ابن عابدین ۱/۲۳۶، بیضاوی لسانک فی اوقات الصلوۃ ۱/۳۳۲ اور اس
 کے بعد کے صفحات۔

نماز عشاء سے پہلے سونا مکروہ ہے، یہی امام مالک، شافعیہ اور امام احمد
 کا مذہب ہے، اس لئے کہ حدیث میں ہے: کان یکرہ النوم قبلها
 والحلیث بعینہا^(۱) (حضور ﷺ عشاء کی نماز سے پہلے سونے
 کو اور نماز کے بعد بات کرنے کو پسند کرتے تھے)۔

شافعیہ کا ایک قول ہے کہ تمام اوقات میں نماز سے پہلے سونا مکروہ
 ہے، اور ان کے یہاں ظاہر یہ ہے کہ وقت کے داخل ہونے کے بعد
 سونا مکروہ ہے اور وقت کے داخل ہونے سے پہلے ان کے یہاں جائز
 ہے^(۲)۔

۳۹- سفر یا بارش کے نذر کی وجہ سے نماز کو اس کے وقت سے مقدم
 یا مؤخر کرنا: جمہور فقہاء کے یہاں سفر یا بارش کے نذر کی وجہ سے
 ”جمع بین الصلاحتین“ کرنا جائز ہے^(۳)، اس لئے کہ بخاری و مسلم
 میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں ہے: ”رأیت رسول اللہ ﷺ
 إذا عجل به السير في السفر يؤخر المغرب حتى يجمع
 بينها وبين العشاء“^(۴) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ
 اگر آپ کو سفر میں چلنے کی جلدی ہوتی تو مغرب کو مؤخر کرتے یہاں
 تک کہ مغرب اور عشاء کو ایک ساتھ پڑھتے)۔ بخاری و مسلم میں
 حضرت انس بن مالک کی روایت ہے: ”کان رسول اللہ ﷺ
 إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس—أي قبل أن تزول
 الشمس عن وسط السماء—أخر الظهر إلى وقت
 العصر، ثم نزل فجمع بينهما، فإن زاغت الشمس قبل

(۱) حدیث: ”کان النبی ﷺ یکرہ النوم قبلها“۔ کی روایت بخاری
 نے (فتح الباری ۲/۳۹۷ طبع انتقیر) اور مسلم (۱/۲۳۷ طبع الکلی) نے کی ہے۔
 (۲) رد المحتار ۲/۲۳۶، شرح الکلی علی الصواعق ۱/۱۵۸
 (۳) جوہر الکلیل ۱/۹۲، وقایع ۲/۱۶۹، یعنی ۳۰۹
 (۴) حدیث ابن عمرؓ کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۵۷۲ طبع انتقیر) اور مسلم
 (۱/۲۸۹ طبع الکلی) نے کی ہے۔

ساتھ ہوا شرط نہیں، ان کے نزدیک حج کا احرام باندھنے والے کے لئے "جمع بین الصلواتین" کرنا جائز ہے اگرچہ تنہا پڑھے، اور مزدلفہ میں "جمع بین الصلواتین" کرنے کے لئے احرام اور مکان (مزدلفہ) کے علاوہ کوئی شرط نہیں۔

۴۰- اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے مذہب میں دو چیزیں ہیں: (اول) سابقہ شرائط کے ساتھ عرفہ و مزدلفہ میں "جمع بین الصلواتین" جائز ہے، (دوم) اس کے علاوہ سفر یا بارش کے عذر کی وجہ سے "جمع بین الصلواتین" جائز نہیں۔

ہر اول کی دلیل: یہ ہے کہ دورہ حج حضور ﷺ کے اعمال کو نقل کرنے والے متفق ہیں کہ حضور ﷺ نے یہ "جمع بین الصلواتین" کیا۔

ہر دوم (یعنی عرفہ و مزدلفہ کے علاوہ سفر یا بارش کے عذر کی وجہ سے "جمع بین الصلواتین" جائز نہیں) تو اس کی دلیل یہ ہے کہ فرض نمازوں کے مقررہ اوقات ہیں جن کا ثبوت قطعی دلائل کتاب اللہ، سنت متواترہ، اور اجماع سے ہے، لہذا ان کے اوقات کو کسی نوعیت کے استدلال اور خبر واحد سے بدلنا نہیں جاسکتا اور نماز کو اس کے وقت سے مؤخر یا مقدم کرنے میں سفر یا بارش کا کوئی اثر نہیں ہے (۱)۔

جن کو پانچوں اوقات میں سے بعض اوقات نہ ملیں:

۴۱- ان لوگوں کے بارے میں علماء حنفیہ کا اختلاف ہے جن کو ان پانچ اوقات میں سے بعض اوقات نہ ملیں مثلاً قطب کے علاقوں کے باشندے، ان علاقوں میں بقول ماہرین جغرافیات چھ مہینے تک مسلسل دن اور پھر چھ مہینے تک مسلسل رات رہتی ہے، تو کیا یہاں کے باشندوں پر اگر وہ مسلمان ہوں، وہ نمازیں واجب ہوں گی جن کے

(۱) دیکھئے رد المحتار، ۲/۵۶۱، البدیع، ۱/۲۷۷۔

ان یرتحل صلی الظهر ثم رکب، (۱) (اگر حضور ﷺ سورج ڈھلنے سے قبل چلتے تو ظہر کو عصر کے وقت تک مؤخر کرتے، پھر اتر کر دونوں کو ایک ساتھ پڑھتے، اور اگر چلنے سے قبل سورج ڈھل چکا ہوتا تو ظہر پڑھتے پھر سوار ہوتے)۔ پہلی حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کو اگر سفر میں تیز چلنا ہوتا تا کہ مناسب وقت پر منزل پر پہنچ جائیں تو مغرب کو مؤخر کرتے یہاں تک کہ اس کو عشاء کے ساتھ پڑھتے اور دوسری حدیث بتاتی ہے کہ اگر ظہر کا وقت آنے سے قبل سفر شروع کرتے تو ظہر کو مؤخر کرتے اور اس کو عصر کے ساتھ پڑھتے، اور اگر سفر ظہر کا بوقت ہو جانے کے بعد شروع کرتے تو پہلے ظہر پڑھتے پھر سفر کرتے۔ اس صورت میں ظہر اور عصر کو ایک ساتھ نہ پڑھتے تھے۔ جمہور کا استدلال ان تمام احادیث سے بھی ہے جو سفر وغیرہ کی وجہ سے "جمع بین الصلواتین" کے بارے میں منقول ہیں۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ "جمع بین الصلواتین" صرف عرفہ اور مزدلفہ میں نویں ذی الحجہ کو جائز ہے۔ امام ظہر اور عصر میں جمع تقدیم کر لے گا یعنی عرفات میں ظہر اور عصر کو ظہر کے بوقت میں پڑھائے گا، اور مزدلفہ میں مغرب و عشاء میں جمع تاخیر کرے گا، اور دونوں کو عشاء کے وقت میں پڑھائے گا۔

امام ابو حنیفہ کے یہاں اس "جمع بین الصلواتین" کے جائز ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ حج کا احرام باندھے ہو یا ہو، نہ کہ عمرہ کا اور یہ نماز جماعت کے ساتھ ہو، اور عرفہ میں جمع کرنے میں امام نماز یا خود سلطان یا اس کا نائب ہو۔

امام ابو یوسف و محمد (صاحبین) کے یہاں نماز کا جماعت کے

(۱) حدیث حضرت انس بن مالک کی روایت بخاری (فتح الباری، ۲/۵۸۲ طبع الشریعہ) اور مسلم (۱/۲۸۹ طبع المکملی) نے کی ہے۔

اوقات ان کو نہیں ملتے، اس طور پر کہ وہ لوگ ہر نماز کے لئے وقت مقرر کر لیں اور اوکریں، یا یہ نمازیں ان سے ساتھ ہو جائیں گی؟ اسی طرح قطب کے علاقوں کے قریبی ممالک میں بھی بعض اوقات ایسے آتے ہیں جب عشاء کا وقت نہیں ملتا یا شفق کے غائب ہوتے ہی فوراً آفتاب طلوع ہو جاتا ہے۔

جبکہ بعض علاقوں میں آفتاب کبھی غروب ہوتا ہی نہیں ہے۔

اس مسئلہ میں بعض علماء حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ نمازیں ان سے ساتھ نہ ہوں گی، اور وہ ہر نماز کے لئے ایک بقت مقرر کر لیں گے، جن چہ مہینوں میں مسلسل دن رہتا ہے ان میں مغرب، عشاء، جز اور فجر کا وقت مقرر کر لیں گے، اسی طرح وہ دوسرے چہ مہینوں میں نماز صبح، ظہر، اور عصر کا وقت مقرر کر لیں گے، اور اس میں ان قریب ترین ممالک کا اعتبار ہوگا جہاں پانچوں اوقات ظاہر ہوتے ہیں۔

ان کا استدلال دجال کے زمانہ پر قیاس کر کے ہے جو قیامت کی بڑی علامتوں میں سے ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے ان ایام میں اندازہ لگانے کا حکم دیا ہے، مسلم کی روایت میں ہے: راوی نے کہا: ”ذکر النبی ﷺ الدجال ولبثہ فی الارض اربعین یوما: یوم کسنة، ویوم کشہر، ویوم کجمعہ، وسائر ایامہ کایامکم“ (۱) (حضور نے دجال کا ذکر کیا، اور یہ کہ ہوزمین پر چالیس دن رہے گا: ایک دن ایک سال کی طرح، ایک دن ایک ماہ کی طرح، اور ایک دن ایک جمعہ کی طرح: اور اس کے بقیہ ایام تمہارے ایام کی طرح ہوں گے) (راوی نے کہا: ہم نے عرض

(۱) حدیث: ”ذکر النبی ﷺ الدجال ولبثہ فی الارض۔۔۔“ کی روایت احمد اور ترمذی نے حضرت نواس بن حسان کلابی سے کی ہے۔ ہور ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔ میں صرف عبد الرحمن بن یزید بن جابر کے واسطے سے معلوم ہے (مسند احمد بن حنبل ۱۸۱۳ طبع لیبیہ، سنن ترمذی ۵۱۰، ۵۱۳ طبع مجلس)۔

کیا: اے اللہ کے رسول! بتائیے! وہ دن جو ایک سال کی طرح ہوگا، کیا اس میں ہمارے لئے ایک دن کی نماز کافی ہوگی؟ آپ نے فرمایا: نہیں، بلکہ اس کا اندازہ کرنا۔ یعنی اس کا جو دن ایک سال کی طرح ہوگا، اس دن ایک سال کی نمازیں پڑھو اور ہر نماز کے لئے وقت مقرر کر لو۔

بعض فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ نمازیں جن کے اوقات ان کو نہیں ملے ان سے ساتھ ہیں، کیونکہ وقت و جوب کا سبب ہے، جب سبب یعنی وقت نہیں تو سبب یعنی و جوب بھی نہیں ہوگا (۱)۔

میں حکم ان ممالک پر بھی منطبق ہوگا جہاں گرمی میں رات چالیس دنوں تک مختصر ہوتی ہے، چنانچہ شفق امر کے غائب ہونے سے پہلے فجر صادق ظاہر ہو جاتی ہے، اس لئے عشاء و جز کا وقت نہیں ملتا، کیونکہ عشاء کا وقت شفق امر کے ختم ہونے سے شروع ہوتا ہے، اور یہاں شفق کے ختم ہونے سے پہلے فجر صادق ظاہر ہو جاتی ہے۔

بعض علماء حنفیہ مالکیہ کہتے ہیں کہ ان ممالک کے باشندوں سے عشاء اور جز ساتھ نہیں، بلکہ یہ لوگ قریب ترین ملک کے لحاظ سے عشاء اور جز کا وقت مقرر کریں گے جب کہ دوسرے بعض علماء حنفیہ کہتے ہیں کہ ان سے جز اور عشاء ساتھ ہے، ”نور الابضاح“ کے مصنف نے اسی کو لیا ہے، ان کی عبارت ہے: ”جو کسی نماز کا وقت نہ پائے اس پر وہ واجب نہیں“ لیکن یہ مذہب اور متون کے خلاف ہے۔

بعض مالکیہ کا مذہب اور یہی ثنائیہ (۲) کا مذہب ہے یہ ہے کہ ان سے قریب ترین ممالک کے شفق کے ختم ہونے کا اندازہ لگایا جائے گا، چنانچہ اگر ان سے قریب ترین ملک میں شفق غروب آفتاب

(۱) الدر المختار و رد المحتار ۲/۲۳۲، ۲۳۳۔

(۲) بیہدہ مالک ۲/۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳۔

کے ایک گھنٹہ بعد ختم ہو، اور وہاں رات آٹھ گھنٹے کی ہوتی ہو تو وہاں عشاء کا ابتدائی وقت غروبِ آفتاب کے ایک گھنٹہ بعد ہوگا۔ اور اگر رات ان ممالک میں جہاں عشاء کا وقت نہیں ہوتا بارہ گھنٹے کی ہوتو ان کے یہاں شفق کے ختم ہونے کا وقت غروبِ آفتاب کے ڈیڑھ گھنٹے بعد مقرر کیا جائے گا، کیونکہ ان سے قریب ترین ممالک میں شفق کے باقی رہنے کی مدت ایک گھنٹہ ہے اور یہ رات کے آٹھویں حصہ کے برابر ہے۔ کیونکہ ان کے یہاں رات آٹھ گھنٹے کی ہے، اور جن ممالک میں عشاء کا وقت نہیں ہوتا اور ان کی رات بارہ گھنٹے کی ہے وہاں شفق کے غائب ہونے کا وقت اس مدت کا آٹھویں حصہ مقرر ہوگا، یہ ڈیڑھ گھنٹے ہیں۔

شافعیہ کے یہاں ان ملکوں کے باشندوں پر عشاء کی قضا واجب ہے، ساتھ نہیں ہوگی (۱)۔

ابن عابدین نے کہا: اس مسئلہ میں ہمارے تین مشائخ کے درمیان اختلاف نقل کیا گیا ہے اور وہ یہ ہیں: بقلی، حلوانی، مدہانی، کبیر، بقلی نے فتویٰ دیا کہ نماز واجب نہیں ہوتی، حلوانی فتویٰ دیتے تھے کہ قضا کریں، پھر انہوں نے بقلی سے اتفاق کر لیا، واقعہ یہ ہوا کہ انہوں نے ایک آدمی کو بقلی کے پاس بھیجا کہ ان سے پوچھو کہ اگر کوئی پانچ نمازوں میں ایک نماز ساتھ کر دے تو کیا وہ کافر ہوگا؟ تو بقلی نے سائل سے پوچھا کہ اگر کسی کے دونوں ہاتھ یا دونوں پاؤں کٹے ہوں تو وضو میں اس کے بغیر انقض کتنے ہیں؟ اس نے کہا کہ تین ہیں تو بقلی نے کہا: اسی طرح نماز بھی ہے۔ حلوانی کو یہ جواب اچھا لگا، اور انہوں نے بقلی کے قول: عدم وجوب کی طرف رجوع کر لیا لیکن ابن ابیہام نے وجوب کے قول کو ترجیح دی ہے، اور بقلی کے اس فتویٰ کو کہ جس طرح کسی کے دونوں ہاتھ کٹ گئے ہوں اس سے وضو میں دونوں

ہاتھوں کا حصہ ساتھ ہو جاتا ہے، اسی طرح اگر نماز کا سبب یعنی وقت نہ پایا جائے تو نماز واجب نہ ہوگی، امام ابن ابیہام نے منع کر دیا اور کہا کہ غور کرنے والا شک نہیں کر سکتا کہ فرض کی جگہ کا نہ ہونا اور سبب یعنی وقت کا نہ ہونا، دونوں میں فرق ہے، آگے لکھا کہ کسی چیز میں ایک دلیل کا نہ ہونا اس چیز کے عدم کو مستلزم نہیں، کیونکہ دوسری دلیل ممکن ہے اور وہ موجود ہے، یعنی یہ کہ واقعہ ہر ایک تمام روایتیں متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے پانچ نمازیں فرض کیں، اور اس کو تمام دنیا والوں کے لئے عام شرعی حکم بنایا، اس میں ایک ملک کی دوسرے ملک کے مقابلہ میں کوئی خصوصیت و تفضیلت نہیں۔

ابن عابدین نے کہا: اس مسئلہ کے بارے میں مذہب میں دو صحیح قول آئے ہیں اور زیادہ درج و وجوب کا قول ہے، خصوصاً جب ایک امام اس کے کائل ہیں اور وہ امام شافعی ہیں۔ اور کیا قضا کی نیت کرے گا یا نہیں؟ ”ظہیر“ یہ میں لکھا ہے کہ قضا کی نیت نہیں کرے گا، کیونکہ وہ انگلی کا وقت نہیں پایا ہے۔ الزیلعی نے اس پر یہ اعتراض کیا کہ اگر وہ قضا کی نیت نہ کرے تو لا محالہ اداء ہوگی، اس لئے کہ دونوں کے درمیان کوئی واسطہ نہیں، حالانکہ یہ نماز اداء نہیں ہے، کیونکہ جس وقت یہ نماز پڑھی جائے گی وہ عشاء کا وقت نہیں ہے، بلکہ نماز صبح کا وقت ہے (۱)۔

حنفیہ کے یہاں اندازہ لگانے کا مطلب یہ ہے کہ یہ فرض کیا جائے گا کہ وقت موجود ہے اگرچہ وقت نماز صبح کا وقت ہے۔ اس کے برخلاف شافعیہ اور بعض مالکیہ کے یہاں اندازہ لگانے کا مفہوم دوسرا ہے، جیسا کہ پہلے ان کا مذہب بیان کیا گیا (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۲۲۲، ۲۲۳۔

(۲) کتب کا خیال ہے کہ دوسری رائے کا اختیار کما مقام شرع سے قریب تر ہے اور حدیث دجال سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ اس موضوع پر کچھ مصری مسائل ہیں جن کی طرف جدید مسائل کے ضمیمہ میں رجوع کیا جائے۔

اوقات کراہیت، اوقات، اوقات ۱-۲

وہ ممالک جہاں ظہر کا وقت مختصر ہوتا ہے اور زوالی کے بعد تھوڑی دیر میں سایہ ایک مثل ہو جاتا ہے جس میں ظہر کی نماز پڑھنا ناممکن ہے، اس مسئلہ کا حکم کیا ہے؟ اس سلسلہ میں فقہاء کی کتابوں میں ہمیں کوئی صراحت نہیں ملی۔

اوقات

تعریف:

۱- اوقات: اوقات کی جمع ہے، اور اوقات دو جہوں کے زیر کے ساتھ، کبھی فاف کو ساکن کیا جاتا ہے، "اوقات" کا لغوی معنی گردن کا چھوٹا ہونا ہے، گویا اس کو سینے میں گھسا دیا گیا ہو، اور توڑنا ہے، کہا جاتا ہے: "وفقت عنقه" یعنی اس کی گردن توڑ دی گئی (۱)۔

شرعی استعمال: اونٹ، گائے، بکری کی زکاة کے نصابوں میں دو فرضوں کا درمیانی حصہ یا خاص طور پر بکری اور گائے یا صرف گائے کے فرضوں کا درمیانی حصہ ہے۔ اور یہ اوقات کا واحد ہے۔

۲- چالیس بکریاں ہو جائیں تو اس میں ایک سو بیس تک ایک بکری ہے اور جب ایک سو اکیس ہو جائیں تو اس میں دو بکریاں ہیں۔ تو اسی بکریاں جو چالیس اور ایک سو اکیس کے درمیان ہیں، اوقات ہیں (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اشتقاق:

۳- اشتقاق: مشتق کی جمع ہے، "المصباح" اور لغت کی دوسری کتابوں

(۱) لسان العرب، المصباح، القاموس، مادة "اوقات"۔

(۲) شرح الرسالة مع حاشیہ الدرر، ۲۲۳ طبع مصر، الخاری علی الہدایہ، ۲۹۳ طبع

طبع مصر، بیروت، المصباح، ۶۲/۲ طبع الجزائر، تبیین الفقہ، ۲۵۹ طبع

دار المعرف، ابن ماجہ، ۲۰/۲ طبع مصر، یہ



اوقاص ۳-۴

تیل، بھینز بکری کی زکاة سے ہے، کیونکہ اوقاص جیسا کہ گزرا، تمام جانوروں کے دفرضوں کا درمیانی حصہ ہے، اور فرض سے مراد نصاب ہے، لہذا دو نصابوں کا درمیانی حصہ قسٹ مانا جائے گا۔ اس کے علاوہ اونٹ میں اوقاص کے پانچ درجے ہیں:

اول: پانچ اونٹوں میں ایک بکری واجب ہے، دس میں دو بکریاں، پندرہ میں تین بکریاں، بیس میں چار بکریاں اور پچیس میں ایک بنت مخاض واجب ہے، تو پانچ اور دس کے درمیان، اسی طرح دس اور پندرہ کے درمیان، پندرہ اور بیس کے درمیان اور بیس و پچیس کے درمیان جو چار کا فصل ہے وہ قسٹ کہلاتا ہے۔

دوم: پچیس اونٹوں میں بنت مخاض واجب ہے، اور چھتیس میں بنت لبون اور ان دونوں کے مابین جو دس عدد کا فصل ہے، وہ قسٹ ہے۔

سوم: چھتیس میں ایک بنت لبون ہے۔ اور چھیالیس میں ایک حقہ ہے۔ اور ان دونوں کے درمیان جو نو عدد کا فصل ہے وہ قسٹ ہے۔

چہارم: چھیالیس میں ایک حقہ ہے اور اکٹھ میں ایک جذع ہے، دونوں کے درمیان جو چودہ عدد کا فصل ہے اس کا نام قسٹ ہے اور چھبتر میں دو بنت لبون ہیں۔ تو اکٹھ اور چھبتر کے درمیان جو چودہ عدد کا فصل ہے وہ بھی یہی قسٹ ہے۔ اور اکانوے میں دو حقے ہیں۔ تو چھبتر اور اکانوے کے درمیان جو چودہ عدد کا فصل ہے وہ قسٹ کی اسی قسم میں داخل ہے۔

پنجم: اکانوے میں دو حقے ہیں اور ایک سو اکیس میں تین بنت لبون ہیں، تو اکانوے اور ایک سو اکیس کے درمیان جو اکیس (۲۹) عدد کا فصل ہے وہ بھی قسٹ ہی ہے۔

یہ مالکیہ میں ابن اہمام اور ثنائیہ و حنابلہ کے نزدیک ہے، کیونکہ

میں لکھا ہے کہ شلق (شین اور نون دونوں پر زید کے ساتھ) دو فرضوں کا درمیانی حصہ ہے اور بعض نے کہا: شلق اور قسٹ ایک ہیں۔ اور بعض فقہاء ”شلق“ کو اونٹ کے ساتھ، اور ”قسٹ“ کو گائے، تیل، بھینز بکریوں کے ساتھ خاص کرتے ہیں۔

امام مالک نے شلق کی تفسیر ان اونٹوں سے کی ہے جن کی زکاة بکریوں سے دی جاتی ہے، پانچ اونٹ جن میں ایک بکری اور دس اونٹ جن میں دو بکریاں، پندرہ اونٹ جن میں تین بکریاں اور بیس اونٹ جن میں چار بکریاں واجب ہیں (۱)۔

ب- عفو:

۳- دفرضوں کے درمیانی حصہ کو عفو بھی کہتے ہیں جو لغوی اعتبار سے عفا کا مصدر ہے، اور اس کا ایک معنی ماننا اور ساتھ کرنا ہے (۲)۔

فقہاء کے یہاں قسٹ ہی کی طرح عفو ہے، یعنی جانور یا عام اموال کی زکاة کے دو نصابوں کے درمیان فاصلہ۔ اس کو عفو اس لئے کہتے ہیں کہ وہ معاف ہے، اس میں زکاة واجب نہیں (۳)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

اوقاص اہل:

۴- اوقاص کے خاص احکام پر ”زکاة“ کی اصطلاح میں بحث کی جاتی ہے، یعنی ان مسائل میں جن کا تعلق جانوروں یعنی اونٹ، گائے

(۱) المصباح، القاسم، لبنان، طبع ۱۴۰۱ھ، ص ۲۳۹، طبع دار المعرف المدونہ ۲۱۰۸ طبع المطابع السیسیہ، الجلیل ۲۵۷۳ طبع الجراح، حاشیہ الجمل ۲۳۱۲ طبع طریت، روضۃ الطالبین ۱۵۳۲ طبع المکتب الاسلامی، کشف القناع ۱۸۹۳ طبع مصر۔

(۲) القاسم السیسی، المصباح ۱۴۰۱ طبع مصر۔

(۳) تبیین الحقائق ۲۱۰۸ طبع دار المعرف ابن علیہ بن ۲۰۸۲ طبع مصر، کشف القناع ۱۸۹۳ طبع مصر۔

اوقاص ۵-۷

وقص ہے، اس میں مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد کے یہاں زکاۃ واجب نہیں ہے^(۱)۔

اس کے علاوہ گائے بیل کی تعداد اگر چالیس سے زیادہ ہو تو کتب حنفیہ میں امام ابو حنیفہ سے تین روایات ملتی ہیں، ان کا ذکر آگے آئے گا۔

اوقاص غنم:

۶۔ بھیڑ بکری میں اوقاص حسب ذیل ہیں:

اول: اسی ہے: چالیس بکریوں میں ایک بکری واجب ہے، اور ایک سو اکیس میں دو بکریاں واجب ہیں۔ ان کے درمیان جواشی (۸۰) عدد کا فصل ہے وہ وقص ہے۔

دوم: امانی (۷۹) ہے: وہ سو ایک بکریوں میں تین بکریاں واجب ہیں، تو ایک سو اکیس اور دو سو ایک کے درمیان جوامانی (۷۹) کا فصل ہے وہ وقص ہے۔

سوم: نانوے ہے: وہ سو ایک کے بعد ہر ایک سو کے اضافہ پر واجب بدل جاتا ہے۔ چنانچہ تین سو ایک میں چار بکریاں ہیں۔ دو سو ایک ہر تین سو کے درمیان جونا نوے عدد کا فصل ہے وہ وقص ہے^(۲)۔

اوقاص اہل کی زکاۃ:

۷۔ حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ نے ہونٹ کے اوقاص کی زکاۃ میں

ان کے نزدیک ایک سوئیں سے ایک بڑھ جائے تو وہ واجب کے بدلے میں اثر انداز ہے۔

لیکن حنفیہ نے لکھا ہے کہ ایک سوئیں سے ایک کا اضافہ واجب کے بدلے میں اثر انداز نہیں، ان کے یہاں پانچ کے اضافہ سے واجب بدلتا ہے، لہذا ان کے یہاں ایک سو چوبیس تک دو دفعے ہی لئے جائیں گے۔

اس قول کے اعتبار سے وقص کا پانچواں درجہ تینتیس (۳۳) ہوگا۔

امام مالک کے یہاں پسندیدہ یہ ہے کہ ایک سوئیں کے بعد واجب میں تہدیلی دس کے اضافہ سے ہوگی، اگر اضافہ اس سے کم ہے تو زکاۃ لینے والے کو اختیار ہے کہ دو دفعے لے یا تین ہت لیون^(۱)۔ تفصیلی دلائل اور اقوال کی جگہ اصطلاح ”زکاۃ“ ہے۔

اوقاص بقر:

۵۔ گائے بیل میں اوقاص کے صرف دو ہیں:

اول: تیس گایوں میں ایک تیغ یا تیغہ ہے۔ اور چالیس میں ایک مسن یا مسدہ ہے، ان دونوں کے درمیان جو نو عدد کا فصل ہے وہ وقص ہے، اسی طرح ساٹھ کے بعد ہر دس عدد کے اضافہ سے واجب بدل جاتا ہے تو ساٹھ ستر کے درمیان اور ستر اور اسی (۸۰) کے درمیان جو نو عدد کا فصل ہے وہ بھی یہی وقص ہے۔ اسی طرح اوپر تک^(۲)۔

دوم: چالیس اور ساٹھ کے درمیان جو اسی عدد کا فصل ہے وہ

(۱) تبیین الحقائق ۱/ ۲۶۲، ۲۶۱ طبع دار المعرفہ، جامعہ المدنی علی الرسالہ ۱/ ۲۶۱، ۲۶۲ طبع دار المعرفہ، روہۃ الطائین ۲/ ۱۵۲ طبع المکتب الاسلامی، کشف القناع ۲/ ۱۸۹، ۱۸۶، ۱۸۳ طبع مصر۔

(۲) تبیین الحقائق ۱/ ۲۶۳، جامعہ المدنی علی الرسالہ ۱/ ۲۶۳، روہۃ الطائین ۲/ ۱۵۳، کشف القناع ۲/ ۱۹۳۔

(۱) جامعہ المدنی علی الرسالہ ۱/ ۲۶۱، ۲۶۲ طبع دار المعرفہ، تبیین الحقائق ۱/ ۲۶۱، ۲۶۲ طبع دار المعرفہ، روہۃ الطائین ۲/ ۱۵۱ طبع المکتب الاسلامی، کشف القناع ۲/ ۱۸۹، ۱۸۶، ۱۸۳ طبع مصر۔

(۲) تبیین الحقائق ۱/ ۲۶۳، جامعہ المدنی علی الرسالہ ۱/ ۲۶۳، روہۃ الطائین ۲/ ۱۵۳، کشف القناع ۲/ ۱۹۳، ۱۹۱ طبع مصر۔

اوقاص ۸

دو قول ذکر کئے ہیں:

اول: ان میں زکاۃ نہیں، اس لئے کہ زکاۃ کا تعلق محض نصاب سے ہے، نیز اس لئے کہ نقص نصاب کے بعد معاف ہے، جیسا کہ نصاب سے پہلے بھی معاف ہے، لہذا پانچ کے بعد اور اس سے پہلے جو چار ہے وہ معاف ہے، کیونکہ یہ اسی چار کی طرح ہے جو پانچ سے پہلے ہے، یہی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف کا قول ہے، نیز مالکیہ کے مذہب میں ایک قول اور شافعیہ کا ایک قدیم اور ایک جدید قول ہے (۱)۔

دوم: ان کی زکاۃ دی جائے گی۔ حنفیہ میں امام محمد اور زفر کا یہی قول ہے، امام مالک نے اسی قول کی طرف رجوع کیا ہے، نیز بوہٹی کی روایت کے مطابق امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ اس قول کی دلیل حضرت انسؓ کی یہ روایت ہے کہ: "فی أربع و عشرين من الإبل فمأدونها من الغنم فی کل خمس شاة، فإذا بلغت خمسا وعشرين إلى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض أنثی" (۲) (چوبیس اور اس سے کم ایتوں کی زکاۃ میں بکری واجب ہے، ہر پانچ اونت میں ایک بکری اور جب پچیس اونت ہو جائیں تو پینتیس تک ایک بنت مخاض مادہ ہے)۔ حضور ﷺ نے نصاب اور اس سے زائد میں فرض مقرر کیا ہے، نیز اس لئے کہ دو نصاب سے زائد ہے، لہذا معاف نہ ہوگا، چوری میں ہاتھ کاٹنے کے نصاب سے زائد کی طرح (۳)۔

ثمرۂ اختلاف (جیسا کہ حاشیہ ابن عابدین میں ہے)، اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ کسی کے پاس نو اونت یوں اور سال گزرنے

کے بعد ان میں چار اونت ہلاک ہو گئے، تو پہلے قول کے مطابق زکاۃ کا کوئی حصہ ساتھ نہ ہوگا، جب کہ دوسرے قول کے مطابق ایک بکری کے نو حصوں میں سے چار حصے ساتھ ہو جائیں گے (۱)۔

اس کے علاوہ متبادل کے یہاں اوقاص کے بارے میں صرف ایک قول ہے کہ ان میں زکاۃ نہیں، کیونکہ زکاۃ کا تعلق صرف نصاب سے ہے، اگر کسی کے نو اونت ایک سال تک مقصوب ہوں، پھر ان میں ایک اونت اس نے چھڑا لیا تو اس پر ایک بکری کا پانچواں حصہ لازم ہوگا (۲)۔

گائے بیل کے اوقاص کی زکاۃ:

۸- چالیس سے زائد ساتھ تک گائے بیل میں زکاۃ کے بارے میں فقہاء کے تین مختلف قول ہیں:

اول: یہ اضافہ نقص ہے، اس میں زکاۃ نہیں، یہی مالکیہ، شافعیہ و متبادلہ کا مذہب ہے، اور امام ابو حنیفہ اور صاحبین سے ایک روایت یہی ہے، اس قول کی دلیل یہ حدیث ہے کہ "أن رسول الله ﷺ لما بعث معاذاً إلى اليمن أمره أن يأخذ من كل ثلاثين من البقر تبيعاً أو تبعه، ومن كل أربعين مسناً أو مسنة، فقالوا: الأوقاص، فقال: ما أمرني فيها بشيء، وسألت رسول الله ﷺ إذا قدمت عليه، فلما قدم على رسول الله ﷺ سألته عن الأوقاص فقال: ليس فيها شيء" (۳) (حضور ﷺ نے حضرت معاذ کو یمن روانہ کرتے ہوئے حکم دیا کہ ہر تیس گائے بیل میں ایک تبیع یا تبعہ (ایک سالہ بچہ یا بچھری)، اور

(۱) ابن ماجہ ص ۲۰۴

(۲) کشاف القناع ص ۱۸۹

(۳) حدیث معاذ بعث رسول الله ﷺ..... کی روایت دارقطنی ص ۹۹

طبع مرکز المدینہ النبیہ (پوری اور مجمع الزوائد ص ۳۳۳ طبع دار المسعودی) نے

(۱) ابن ماجہ ص ۲۰۴، صحیح البخاری ص ۳۹۸، مسند احمد ص ۱۵۲

(۲) حدیث انسؓ "فی أربع وعشرين من الإبل...." کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۳۱۷ طبع المنقہ) نے کی ہے

(۳) ابن ماجہ ص ۲۰۴، صحیح البخاری ص ۳۹۸، مسند احمد ص ۱۵۲

اوقاص ۹

صحیح قول ہے (۱)۔

سوم: حسن کی روایت میں امام ابو حنیفہ کا قول (اور یہی ان سے قسری روایت ہے) یہ ہے کہ اضافہ میں کچھ واجب نہیں، یہاں تک کہ پچاس ہو جائے، تو جب پچاس ہوں گے تو اس میں ایک مسہ اور اس کا چوتھائی یا ایک مسہ اور ایک تہیج کا تہائی واجب ہوگا۔

اس قول کی دلیل یہ ہے کہ گائے ذیل کے اوقاص نو نو ہیں جیسا کہ چالیس سے پہلے اور سانچ کے بعد ہے، تو اسی طرح یہاں بھی ہوگا (۲)۔

بھیڑ بکری کے اوقاص کی زکاة:

۹۔ بھینڈ بکری کے اوقاص میں بالاتفاق زکاة نہیں ہے (۳)۔



ہر چالیس میں ایک مسن یا مسہ (دو سالہ نر یا مادہ گائے کا بچہ) لیں، لوگوں نے حضرت معاذ سے پوچھا کہ اوقاص کا حکم کیا ہے؟ تو انہوں نے کہا: مجھے رسول اللہ ﷺ نے اس کے بارے میں کوئی حکم نہیں دیا، جب میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوں گا تو دریافت کروں گا، چنانچہ جب وہ حاضر ہوئے تو اوقاص کے بارے میں دریافت کیا: آپ نے فرمایا: اس میں کچھ نہیں۔

اوقاص کی تفسیر انہوں نے چالیس سے سانچ کے درمیان عدد سے کی ہے، نیز زکاة میں اصل یہ ہے کہ ہر دھنڑوں کے درمیان قس ہو، کیونکہ اس میں پے پے واجبات کا آنا جائز نہیں، خصوصاً ان عددوں میں جن میں جانوروں کو کھڑے کھڑے کرنا پڑے (۱)۔

دوم: ”اصل“ کی روایت میں امام ابو حنیفہ کا قول (جو ان سے دوسری روایت ہے) یہ ہے کہ چالیس سے زائد سانچ تک جو اضافہ ہو اس کے حساب سے اس میں زکاة واجب ہے، چنانچہ چالیس سے ایک زائد میں ایک مسہ کا چالیسواں حصہ یا ایک تہیج کا تیسواں حصہ واجب ہوگا۔ اور دو زائد ہو تو ایک مسہ کا بیسواں حصہ، یا ایک تہیج کا پندرہواں حصہ واجب ہوگا اور اسی طرح بقیہ اضافوں میں۔

اس قول کی دلیل یہ ہے کہ مال وجوب کا سبب ہے، رائے سے نصاب مقرر کرنا جائز نہیں، اسی طرح وجوب کا سبب پائے جانے کے بعد اس کو واجب اور فرض سے خالی رکھنا بھی جائز نہیں۔ اور حضرت معاذ کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ وہ ثابت نہیں، کیونکہ یمن روانہ ہونے کے بعد دوبارہ حضور ﷺ سے ان کی ملاقات نہیں ہوئی، یہی

کی ہے؟ انہی نے کہا اس حدیث کو مرفوع کرنے میں حسن بن عمارہ کے علاوہ کسی نے بغیر (یعنی ابن ولید) کی حاضرت نہیں کی، اور حسن ضعیف ہیں یہ روایت حضرت عطاء سے مرسل مروی ہے۔

(۱) تبیین الحقائق ۱/ ۲۶۲، حاشیہ تھری علی المرسلہ ۱/ ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹

اوقاف

دیکھئے ”وقف“۔

اوقیہ

دیکھئے ”مقادیر“۔



اولویت

تعریف:

۱- اولویت: اولی کا بننا ہوا مصدر ہے یعنی کسی چیز کا دوسرے سے اولی ہونا، کہا جاتا ہے: ”ہو اولیٰ ہکلماً“: یعنی وہ اس کے زیادہ لائق، زیادہ کامل، زیادہ قریب اور زیادہ حق دار ہے جو ولی سے مشتق ہے جس کا معنی: قریب ہونا ہے^(۱)۔ علماء اصول و فقہ نے اولیٰ کو لائق تر اور افضل کے معنی میں استعمال کیا ہے، لیکن یہاں تفصیل کا سبب اپنے حقیقی معنی میں نہیں ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ اولیٰ کی ضد جس کو وہ ”غلاف اولیٰ“ کہتے ہیں، اس میں کوئی فضل اور اچھائی نہیں ہوتی، بلکہ اس میں ایک طرح کی ہلکی کراہت ہوتی ہے۔

اسی طرح فقہاء نے ”ہلیٰ“ کو احق (حق دار) کے معنی میں بھی استعمال کیا ہے، یہاں بھی تفصیل کا وزن اپنے حقیقی معنی میں نہیں ہے، اس کا معنی ان کے یہاں یہ ہے کہ وہی اس چیز کا مستحق ہے، دوسرے نہیں^(۲)۔

اجمالی حکم:

اول: جگہ درجہ کا انتخاب:

۲- علماء اصول اور فقہاء کبھی جگہ درجہ کے انتخاب کو ”اولیٰ“ سے تعبیر

(۱) مجمع المصباح مفردات و غیب نہایہ لابن الاثیر ماہ ۵ ”ولی“، البحر المحیط لابن حیان ۱۸۷۔

(۲) ابن عابدین ۱/ ۳۷۲ طبع بولہ اقلیویہ ۱۳۹۳، شرح جمع الجوامع ۱/ ۸۱ طبع مصطفیٰ مجلس، نوار ترجمت ۱/ ۲۰۹۔

اولویت ۳-۵

کرتے ہیں، اور کبھی کبھی کہتے ہیں: یہ حکم اولویت کے طریقے پر ہے (۱)۔

کچھ لوگوں نے کہا: ”دلائل فحوی“ یہ ہے کہ ادنیٰ کے ذریعہ اعلیٰ پر تنبیہ ہو۔ اس قول کے اعتبار سے مسکوت کا اولیٰ ہونا شرط ہے، اور اس سے مساوات والی صورت نکل جائے گی، اور اس وقت اول کو فحوی خطاب کہتے ہیں اور اسی طرح اس پر ”مفہوم اولیٰ“ کا بھی اطلاق ہوتا ہے، اور دوسرے کا نام بن خطاب رکھتے ہیں اور مشہور یہ ہے کہ فحوائے خطاب اور بن خطاب دونوں مرادف ہیں (۱)۔

چہارم: قیاس اولیٰ:

۵۔ قیاس کی ایک قسم: قیاس جلی ہے اور وہ یہ ہے کہ اس میں فرق نہ ہوا قطعی ہو یا اس میں فرق کی تاثیر احتمال ضعیف ہو، پہلی شکل کی مثال: آزاد کرنے والے مال دار شریک پر، دوسرے شریک کے حصے کی قیمت لگانے اور اس پر باندی کے آزاد ہونے کے بارے میں، غلام پر باندی کو قیاس کرنا ہے۔ اور جس میں فرق کی تاثیر احتمال ضعیف ہو اس کی مثال: قربانی کے ممنوع ہونے میں کانے جانور پر اندھے جانور کو قیاس کرنا ہے، اس طرح کہ اندھے جانور کو اچھی نہ اگاد کا راستہ دکھا دیا جاتا ہے، برخلاف کانے جانور کے کہ وہ اپنی نگاہ کے سپرد ہوتا ہے اور اس کی نگاہ ناقص ہوتی ہے، لہذا وہ فرہنگ نہیں ہو پاتا، لہذا اکانا ہونے سے اس کے دہلا ہونے کا خیال پیدا ہوتا ہے، اور اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی قربانی کافی نہ ہونے کے بارے میں پیش نظر اس کی خوبصورتی میں کمی ہے، کیونکہ اس کی مکمل خلقت میں نقص ہے، اس کے موٹا پا کا کم ہونا پیش نظر نہیں ہوتا ہے۔

کہا گیا ہے کہ قیاس جلی: قیاس اولیٰ ہے، جیسے حرام ہونے میں مانعیت (اف کہنا) پر ضرب کو قیاس کرنا۔ اور پہلی تعریف کے مطابق مساوی جیسے پر اولیٰ صادق ہوگا (۲)۔

دوم: ترک مندوب کے لئے خلاف اولیٰ کا استعمال:

۳۔ کسی شئی کا حکم دینے سے فی الجملہ یہ سمجھا جاتا ہے کہ اس کی ضد ممنوع ہے، لہذا مندوبات کے کرنے کا حکم دینے سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ اس کے چھوڑنے سے روکا جا رہا ہے، لیکن چونکہ مندوب کا ترک موجب گناہ نہیں، اس لئے اس ترک کی تعبیر انہوں نے ”خلاف اولیٰ“ سے کی ہے۔

حنفیہ کے نزدیک خلاف اولیٰ کا ارتکاب کرنے والے نے ”إساءت“ (بدا) کیا، اور ”إساءت“ ان کے یہاں کراہت سے کم درجہ ہے یا اس سے اعلیٰ یا مکروہ تنزیہی تحریمی کے درمیان ہے (۲)۔

سوم: دلائل اور فحوی:

۴۔ دلائل لفظیہ کی ایک قسم: ”دلائل اور فحوی“ ہے، یعنی لغت کے ذریعہ حکم کی بنیاد سمجھی جائے اور اس کی وجہ سے جس کے بارے میں حکم دیا گیا ہے وہی حکم اس کے لئے ثابت کیا جائے جس کے بارے میں کوئی حکم نہیں دیا گیا ہے، مثلاً فرمان باری ہے: ”وَلَا تَقْلُ لَهَا أَف“ (۳) (تو تو ان سے ہوں بھی نہ کہتا)۔

اس سے مارنے کی حرمت سمجھ میں آتی ہے، کیونکہ ”اف“ سے نبی کی بنیاد ایذا رسانی ہے، اور یہ فحوی طور پر سمجھ میں آنے والی چیز ہے، غور و فکر اور استدلال کی ضرورت نہیں، لہذا ایذا، رسانی منہی عنہ اور ممنوع ہوگی اور ایذا رسانی کی ایک شکل ضرب یعنی مارا، بھی ہے، لہذا وہ بھی ممنوع ہوگا، دلائل کے باب میں، مسکوت میں مناط حکم کے پائے جانے میں اس کا اولیٰ ہونا ضروری نہیں۔

(۱) شرح جمع الجوامع ۱/ ۸۱، ابن ماجہ ۱/ ۲۳۳۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۲۵۵، ۲۸۱، ۲۸۲، ۵۵۵، ۱۸۷ طبع المجلد۔

(۳) سورۃ امراء ۲۳۔

(۱) فتاویٰ الرحمۃ ۱/ ۲۰۰، شرح جمع الجوامع ۱/ ۲۳۱، ۲۳۲۔

(۲) شرح جمع الجوامع ۲/ ۳۳۰۔

قیاس اولی اصولی قیاس ہے یا لغوی۔ یہ مختلف فیہ مسئلہ ہے، اس کو اپنی جگہ پر دیکھا جائے^(۱)۔ اور ان سب پر مکمل بحث ”اصولی ضمیرہ“ میں ہے۔

پنجم: اولویت کے معنی میں ”اباس“ کا استعمال:

۶- حنفیہ کے یہاں کبھی کبھی ”لاباس“ (کوئی حرج نہیں) کے لفظ کو بھی اولویت پر دلالت کرنے والے الفاظ کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے لیکن ”لاباس“ کا اکثر استعمال اس صورت میں ہے جس کا ترک اولی ہو، کوک بسا اوقات اس کا استعمال مندوب میں بھی ہوتا ہے، لہذا اگر وہ کہیں: ”لاباس ہکنا“ تو مطلب ہوگا کہ اس کے خلاف مستحب ہے، غالب یہی ہے^(۲)۔

بحث کے مقامات:

۷- علماء اصول، اولویت اور اولیٰ پر حکم اور اس کی اقسام کی بحث میں کلام کرتے ہیں، نیز دلالت اور قیاس کی اقسام کی بحث میں جیسا کہ گزرا۔ اسی طرح فقہاء اس کا تذکرہ لفظ ”لاباس“ پر بحث کی مناسبت سے اور مختلف مناسب مقامات پر کرتے ہیں مثلاً امامت، نماز چناؤ پڑھانے، تدفین، حج میں ذبح کرنے، حضانت (پرورش) اور تہیظ کی تربیت وغیرہ کے لئے اولیٰ کون ہے۔

ریاس

تعریف:

۱- ”الاباس من الشیء، والیاس منه“ کا معنی کسی چیز کی امید، آرزو اور توقع کا ختم ہونا ہے، ”یاس“: ”یأس یأس فہو یأس“ (باب ۴) کا مصدر ہے، عربی زبان میں بکثرت: ”یأس یأس فہو یأس“ آیا ہے^(۱)۔

اس کے علاوہ مرد کو یأس اور آیس، اور عورت کو یأسہ، اور آیسہ کہا جاتا ہے، لیکن اگر خاص طور پر حیض سے مایوس ہونا مراد ہو تو عورت کو یأسہ کے بغیر: ”آیس“ کہتے ہیں^(۲) اور لغوی قواعد کا زیادہ ساتھ دینے والا یہی ہے، لیکن فقہاء کے کلام میں اس مفہوم میں بھی ”آیسہ“ بکثرت آیا ہے^(۳)۔

اس کے ساتھ ساتھ یأس اور یأس فقہاء کے یہاں دو معنوں میں آتا ہے:

اول: یہ فقہاء کی اصطلاح ہے یعنی کبرسنی کی وجہ سے عورت کا

(۱) جامع المعروس، الملان مادہ ”یأس“، المصنف علی أبواب المصنف ص ۳۳۸، رد المحتار ۱/۲۰۱، ۲۰۲، المعرب فی ترتیب المعرب للمطری ص ۵۰۱۔

اسی معنی میں حدیث ہے: ”ان الشیطان قد یأس ان یمدہ المصلون“ کی روایت مسلم (۲۱۶۶ طبع المکتب) اور ترمذی (۳۳۰ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۷/۵۰۳ طبع سوم ورس کے موافق دوسری طباعتیں۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۲۲۰ شرح الصحاح مع حاشیہ العلوی ۲/۳۳۸، المغنی ۷/۵۸۵۔

اولیاء

دیکھئے ”ولایت“۔

(۱) شرح جامع الجوامع ۱/۲۳۱۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۸۱، ۳۳۲۔

سلسلہ حیض ختم ہوتا۔

دوم: مذکورہ بالا لغوی معنی، اور اسی معنی میں ان کا قول ہے: ”الیاس من رحمة الله“ (اللہ کی رحمت سے مایوسی) اور ”توبة الیاس“: زندگی سے مایوسی شخص کی توبہ، ان دونوں معانی کے احکام کا بیان درج ذیل ہے:

اول

ایاس بمعنی کبر سن کی وجہ سے سلسلہ حیض ختم ہو جاتا

۲- ایاس عورت کی زندگی کا ایک ایسا دور ہے جس میں جسمانی تہذیبوں کے سبب عورت کے حیض اور حمل کا سلسلہ ختم ہو جاتا ہے۔ اس سلسلہ کے ختم ہونے کے ساتھ اعضاء کے وظائف اور کاموں میں خلل اور نفسیاتی اضطراب پیدا ہوتا ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- قعود:

۳- قعود عورت: عورت کا مایوس ہونا، اہل لغت نے اس کی تفسیر حیض اور ولادت کے سلسلہ کے ختم ہونے سے کی ہے، ابن السکیت نے کہا: ”امراة قاعد“: وہ عورت جس کا حیض بند ہو گیا ہو، اور اگر اس سے مراد بیٹھنا ہو تو کہیں گے: ”قاعدة“ (۲، کے ساتھ) اس کی جمع ”قواعد“ ہے۔ آیت کریمہ: ”والقواعد من النساء“ (اور یہی بوڑھیاں) کی تفسیر کی گئی ہے کہ یہ وہ عورتیں ہیں جن کا سلسلہ حیض ختم ہو گیا ہو، زجاج نے کہا: ان سے مراد وہ عورتیں ہیں جن کے شوہر لاپتہ ہوں (۲)۔

ب- عقر: عقم (باجھ پن):

۴- الحرة العاقرة: وہ عورت ہے جو باجھ ہو، اور مرد کو بھی ”عافر“ کہا جاتا ہے یعنی جس کی اولاد نہ ہوتی ہو، عقم بھی عورت اور مرد دونوں میں استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: ”عقمت المرأة بمعنى: انقطعها الله فهي عقیم و معقومة“ یعنی وہ باجھ ہو گئی اور مرد کو بھی ”عقیم“ کہا جاتا ہے جب اس سے اولاد نہ ہو (۱)۔

ظاہر یہ ہے کہ عورت کو عافر اور عقیم اس وقت کہا جاتا ہے جب اس کو حمل نہ بچھڑے اگرچہ حیض آتا ہو، اس لحاظ سے یہ ”آیہ“ کے خلاف ہے، کیونکہ عورت ”آیہ“ اس وقت کہلاتی ہے جب کبر سن کی وجہ سے اس کے حیض کا سلسلہ بند ہو جائے، پھر اگر اس کی وجہ سے حیض رک جائے تو عادتاً حاصل بھی نہیں بچھڑتا اور ایسا ہونا ضروری ہے، لہذا ”آیہ“ عقیم ہے لیکن بر عقیم آیہ نہیں (۲)۔

ج- امتداد طہر:

۵- کبھی سن ایاس سے پہلے کمزوری، مرض یا دودھ پلانے کی وجہ سے عورت کا حیض رک جاتا ہے، اس کو ”یاس“ نہیں کہتے ہیں، اور کبھی ماعلوم اسباب کی وجہ سے حیض رک جاتا ہے، ان تمام حالات میں عورت کو ”معتدة الطهر“ (جس کا طہر دراز ہو) یا ”منقطعة الحيض“ (جس کے حیض کا سلسلہ رک گیا ہو) کہتے ہیں، ”الدر المنثور“ میں ان دونوں اصطلاحات میں فرق بتایا ہے کہ ”منقطعة الحيض“ اس عورت کو کہیں گے جو عمر کے ذریعہ بالغ ہوئی ہو، اس کو کبھی حیض نہیں آیا ہو، اور ”مرتدة الحيض“ اس عورت کو کہیں گے جس کو حیض آیا ہو اگرچہ ایک ہی بار آیا ہو، پھر اس کا حیض رک گیا ہو اور اس کا طہر دراز ہو گیا ہو،

(۱) لسان العرب، المصباح، حاج المروسی۔

(۲) اللسان۔

(۱) ماہدہ مراجع۔

(۲) سورہ نور ۶۰۔

ایاس ۶

اور اسی لئے اس کو ”ممتدۃ الطهر“ کہتے ہیں (۱)۔

سن ایاس:

۶۔ اطباء کا یہ فیصلہ ہے کہ عورت میں بالغ ہونے کے بعد پینتیس سال تک حمل کی صلاحیت رہتی ہے، اس کے بعد حمل اور پیداداری کی صلاحیت ختم ہو جاتی ہے۔

سن ایاس کی تعیین میں فقہاء کے چند مختلف قول ہیں:

(۱) بعض نے کہا: اکثر کی کوئی حد مقرر نہیں، اس قول کے مطابق جس عمر میں عورت کو خون نظر آئے، وہ حیض ہوگا، اگرچہ ساٹھ سال کے بعد ہو۔ یہ بعض حنفیہ کا قول ہے، انہوں نے کہا: ایاس کی عمر کی کوئی حد نہیں، بلکہ سن ایاس یہ ہے کہ عورت اس عمر کو پہنچ جائے جس میں اس جیسی عورتوں کو حیض نہیں آیا کرتا، لہذا جب عورت اس عمر کو پہنچ جائے اور اس کا خون رک جائے تو آئینہ ہونے کا حکم نکادیں گے، پھر اس انقطاع کے بعد جو خون نظر آئے گا وہ حیض ہوگا اور مہینوں سے عدت گزارنا باطل ہوگا، اور نکاح فاسد ہو جائیگا۔ یعنی اگر اس نے مہینوں کے اعتبار سے عدت گزار کر نشادی کر لی، پھر خون نظر آ گیا تو اس کے نکاح کا فاسد ہونا ظاہر ہو جائے گا (۲)۔

(۲) ایک قول ہے کہ اس کی حد پچپن سال ہے، یہی حنفیہ کا قول ہے۔ اور یہی حسن کے واسطے سے امام ابو حنیفہ سے ایک روایت ہے۔ اس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ اسی پر اعتماد ہے اور اسی پر اکثر مشائخ ہیں، اس عدت مذکورہ کے بعد عورت جو خون دیکھنے کی ظاہر مذہب میں

وہ حیض نہیں، البتہ اگر وہ خالص خون ہو تو حیض ہے، اور اس خون کے آنے سے مہینوں سے عدت گزارنا باطل ہو جائے گا، لیکن یہ اس وقت ہے کہ خون عدت پوری ہونے سے قبل نظر آئے، عدت پوری ہونے کے بعد نہیں، یہاں تک کہ اس سے نکاح فاسد نہ ہوں گے، فتویٰ کے لئے یہی قول پسندیدہ ہے، لہذا اگر مہینوں سے عدت کے پورا ہونے کے بعد نکاح ہو، پھر اس نے خون دیکھا تو یہ نکاح جائز ہے (۱)۔

(۳) ایک قول یہ ہے کہ اس کی حد پچاس سال ہے، یہ حنفیہ کا ایک قول ہے، صاحب ”الدر“ نے کہا: اسی پر اعتماد ہے اور ہمارے زمانہ میں اسی پر فتویٰ ہے، اور یہی امام احمد سے ایک روایت ہے (۲)، ان حضرات کی دلیل حضرت عائشہ کا یہ قول ہے کہ پچاس سال کے بعد عورت اپنے پیٹ میں بچہ بر گز نہیں دیکھ سکتی۔

(۴) ایک قول یہ ہے کہ ہر عورت کے لئے ایاس کی عمر والدین کی طرف سے اس کے خاندان کی عورتوں کی سن ایاس کے اعتبار سے مقرر کی جائے گی، کیونکہ ایک خاندان کی عورتیں طبیعت میں قریب قریب ہوتی ہیں، لہذا جب عورت اس عمر کو پہنچ جائے جس میں خاندان کی عورتوں کا حیض رک جاتا ہے تو وہ سن ایاس کو پہنچ جائے گی، یہ امام شافعی کا ایک قول ہے (۳)۔

(۵) امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ تمام عورتوں کے لئے سن ایاس کے بارے میں جو اطلاق ملے، وہی سن ایاس معتبر ہے۔ اور زیادہ سے زیادہ جس سن ایاس کا ظلم ہو سکا وہ بائیس سال ہے اور ایک قول: ساٹھ سال کا اور ایک اور قول: پچاس سال کا ہے (۴)۔

(۱) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۶/۱۰۶، فتح القدیر ۴/۵۴۵۔

(۲) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۶/۱۰۶، المغنی ۱/۲۶۰۔

(۳) شرح المنہاج للعلی بن عابدین ۳/۳۳۳، المجموع شرح المنہاج ۴/۴۴۵۔

(۴) شرح المنہاج للعلی بن عابدین ۳/۳۳۳، المجموع شرح المنہاج ۴/۴۴۵۔

(۱) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۵/۲۳۰، طبع اول بلاقہ بعض حنفیہ اس کو ”انقطاع حیض“ کے بجائے ”منع حیض“ سے تعبیر کرتے ہیں۔ جیسا کہ ابن عابدین ۲/۱۰۳، ۱۰۶ میں ہے۔

(۲) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۶/۱۰۶، فتح القدیر ۴/۵۴۵، طبع المبرور۔

ایاس ۷

”لن تری المرأة في بطنها ولدا بعد الخمسين“ (پچاس سال کے بعد عورت اپنے پیٹ میں بچہ ہرگز نہیں دیکھ سکتی) اور اس کے ساتھ جب کئی بار اس کا خون خلاف عادت رک گیا تو خون آنے سے ناامیدی ہوئی، لہذا اب اس کے لئے اس کی گنجائش ہے کہ وہ مہینوں کے ذریعہ عادت گزارے، اور اگر اس سے پہلے خون رک جائے تو اس کا حکم اس عورت کا ہے جس کا حیض بند ہو گیا، اور اس کا سبب اس کو معلوم نہیں (یعنی نو ماہ رحم کو پاک ہونے کے لئے اور تین ماہ عادت کے لئے انتظار کرے گی) اور اگر پچاس سال کے بعد حسب عادت اس کو خون نظر آئے تو صحیح قول کے مطابق یہ حیض ہے، اس لئے کہ حیض ہونے کی دلیل امکانی زمانہ میں اس کا پایا جانا ہے اور اس زمانہ میں حیض کا پایا جانا ممکن ہے اگرچہ ماہ در ہو۔ اور اگر ساٹھ سال کے بعد خون دیکھتے تو یقیناً وہ حیض نہیں، کیونکہ امکانی زمانہ کا وجود نہیں (۱)۔

ایاس کا حکم لگانے سے پہلے ایک مدت تک خون بند ہونے کی شرط:

۷۔ اس شرط کا ذکر حنفیہ نے اس قول کے ضمن میں کیا ہے کہ سن ایاس پچاس یا پچپن سال ہے، انہوں نے کہا کہ اس مدت میں ایاس کا حکم لگانے کی شرط یہ ہے کہ خون ایک لمبی مدت تک رک جائے اور اس صحیح قول کے مطابق یہ مدت چھ ماہ ہے، انہوں نے کہا: اصح یہ ہے کہ مدت ایاس کے بعد چھ مہینے انتظار شرط نہیں، بلکہ اگر مدت ایاس سے قبل منقطع تھا، پھر مدت ایاس پوری ہو گئی اور اس کو اس کے شوہر نے طلاق دے دی تو اس کے آئسہ ہونے کا حکم لگایا جائے گا، اور

(۶) ایک قول یہ ہے کہ ہر جنس کی عورتوں کا الگ الگ سن ایاس ہے، عربی عورتوں کے لئے ساٹھ سال ہے اور عجمی عورتوں کے لئے پچاس سال ہے، یہ امام احمد سے ایک روایت ہے، ابن قدامہ نے کہا: اس لئے کہ عربی عورت اپنی ساخت کے لحاظ سے زیادہ قوی ہوتی ہے (۱)۔

(۷) مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب جیسا کہ شرقی نے امام احمد سے نقل کیا ہے۔ یہ ہے کہ ایاس کی دو حدیں ہیں: اہل یورپ، ان سب کے نزدیک سن ایاس کم سے کم پچاس سال ہے اور سن ایاس کی اہل حد مالکیہ کے یہاں ستر سال ہے، انہوں نے کہا: جو عورت ستر سال کی ہو جائے تو اس کا خون ہرگز حیض نہیں ہو سکتا اور جس کی عمر پچاس سال سے کم ہو، اس کو آنے والا خون قطعی طور پر حیض ہے، ان دونوں کے بارے میں ماہر عورتوں سے دریافت کرنے کی ضرورت نہیں، بل ان دونوں کے درمیان آنے والے خون کے بارے میں عورتوں سے رجوع کیا جائے گا، اس لئے کہ یہ خوف ایسا ہے جس کے بارے میں شک پایا جاتا ہے (۲)۔

اس روایت کے مطابق امام احمد کے یہاں سن ایاس کی اہل عمر ساٹھ سال ہے جس کے بعد وہ یقیناً آئسہ ہو جائے گی، پچاس اور ساٹھ سال کے درمیان آنے والا خون مظلوم ہے، اس کی وجہ سے وہ روزہ نماز نہیں چھوڑے گی اور احتیاطاً فرض روزے کی قضا کرے گی، ابن قدامہ نے کہا: انشاء اللہ صحیح یہ ہے کہ عورت اگر پچاس سال کی ہو جائے اور اس کا خون خلاف عادت کئی بار آجائے تو وہ آئسہ ہو جائے گی، کیونکہ اس عورت کے حق میں خون کا آنا در ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس کا وجود کم ہے، نیز حضرت عائشہ نے فرمایا:

(۱) المغنی ۱/۳۶۳، ۲/۶۹۰، ۳/۶۱۱

(۲) الترمذی علیٰ طبع: ابواب عت ۴۴، ۴۵، الشرح الکبیر ۲/۲۷۳

(۱) المغنی ۲/۶۱۱

وہ تین مہینوں کے ذریعہ عدت گزارے گی^(۱)۔ ہمارے علم میں اس شرط کا ذکر حنفیہ کے علاوہ کسی نے نہیں کیا ہے۔

طریقہ ہے اگرچہ بطنی کے بعد ہو^(۱)۔
تفصیل اصطلاح ”طلاق“ میں ملاحظہ کریں۔

جس عورت کو حیض نہ آیا ہو اس کا سن ریاس:

۸- ہمارے علم کے مطابق اس مسئلہ کو حنفیہ کے علاوہ کسی نے نہیں چھیڑا ہے۔ حنفیہ نے کہا: اگر عورت کا بلوغ سال کے اعتبار سے ہو اور اس کا خون مسلسل رکا رہے، تو اس کے ریاس کا حکم اس وقت لگایا جائے گا جب وہ تین سال کی ہو جائے، ”بحر“ میں ”انجامح“ کے حوالے سے اسی کو نقل کیا ہے^(۲)۔

دوسرے فقہاء کے یہاں غلی طلاق حکم کے پیش نظر اس عورت کے آیہ ہونے کا حکم اسی وقت لگایا جائے گا جب وہ دوسری عورتوں کی طرح معتبر سن ریاس کو پہنچ جائے۔

آیہ کی طلاق میں سنت و بدعت طریقہ:

۹- عورت کی طلاق میں سنت طریقہ یہ ہے کہ وہ اس بخت دی جائے جب وہ ایسے طہر میں ہو جس میں شوہر نے اس سے قربت نہ کی ہو یا دورانِ حمل دی جائے، لیکن دورانِ حیض یا ایسے طہر میں طلاق دینا جس میں شوہر نے اس سے قربت کی ہو، طلاق بدعت ہے۔ رہا حیض سے مایوس عورت کی طلاق کا مسئلہ تو ایک قول یہ ہے کہ اس کی طلاق کے لئے کوئی سنت یا بدعت طریقہ نہیں۔ اور حنفیہ نے کہا: اس کی طلاق کا سنت طریقہ یہ ہے کہ ہر ماہ کے شروع میں ایک طلاق دی جائے۔

ایک قول یہ ہے کہ اس کو جس طرح بھی طلاق دی جائے سنت

آیہ عورت کی عدت طلاق:

۱۰- جن عورتوں کو حیض آتا ہے طلاق کے بعد ان کی عدت تین تہر و (حیض یا طہر) ہے، اور حاملہ عورت کی عدت وضع حمل ہے، حیض سے مایوس عورت اگر آزاد ہو تو طلاق کے بعد اس کی عدت طلاق کے وقت سے تین ماہ ہے، یہ متفق علیہ مسئلہ ہے^(۲)، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”وَاللَّائِي يَنْسَنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نَسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ“^(۳) (اور تمہاری مطلقہ بیویوں میں سے جو حیض آنے سے مایوس ہو چکی ہیں اگر تمہیں شبہ ہو تو ان کی عدت تین مہینے ہیں)۔

تفصیل ”عدت“ میں ہے۔

آیہ کے حکم میں آنے والی عورتیں:

۱۱- مطلقہ عورت کا حیض اگر رک جائے اور اس کا سبب یعنی رضاعت، مرض یا نفاس معلوم ہو تو وہ اس عارضی سبب کے ختم ہونے اور خون کے لوٹ آنے کا انتظار کرے گی، اگرچہ عدت دراز ہو مگر یہ کہ وہ سن ریاس کو پہنچ جائے تو ایسی صورت میں وہ آیہ کی عدت گزارے گی^(۴)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۹۲، شرح المسماح و ماہیہ القلیوبی ص ۳۸، شرح تلمبی

لا دولت ص ۱۳۳ طبع فصار سند۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۰۲، شرح المنہی ص ۲۲۰، المنہی ص ۲۵/۷، ص ۵۹، ص ۵۸، ص ۵۹

۵۰۳۔

(۳) سورہ طلاق ص ۲

(۴) المنہی ص ۶۵/۷

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۰۷۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۰۲، ص ۱۰۶، ص ۱۰۶۔

اگر اس کے حیض رکنے کا سبب معلوم نہ ہو بورود آزار ہوتا ایک قول یہ ہے کہ وہ ایک سال انتظار کرے گی، حمل کے نو ماہ، پھر تین ماہ عدت گزارے گی، جیسا کہ آئسہ، اور اس کے انتظار کرنے کی مدت کے بارے میں دوسرے قول بھی ہیں^(۱) (دیکھئے: اصطلاح ”عدت“۔)

آئسہ سے متعلق لباس اور نظر وغیرہ کے احکام:

۱۲- اگر عورت میں ایسا کے ساتھ نکاح کی توقع بھی باقی نہ رہے تو اس کو مکمل پردے کے بارے میں ایک طرح کی رخصت حاصل ہو جاتی ہے، فرمان باری ہے: ”وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ“^(۲) (اور بڑی بوجھیاں جنہیں نکاح کی امید نہ رہی ہو ان کو کوئی گناہ نہیں (اس بات میں) کہ وہ اپنے زائد کپڑے اتار رکھیں (بشرطیکہ) زینت کو دکھانے والیاں نہ ہوں)۔

قرطبی اس آیت کی تفسیر میں کہتے ہیں: ان سے مرد و دیورہی عورتیں ہیں جو کبرسنی کی وجہ سے کوئی تصرف کرنے سے بے بس ہیں، اور ان کے حیض اور اولاد کا سلسلہ بند ہو گیا ہو، یہ اکثر علما کا قول ہے، اور ابو عبیدہ نے کہا: ان سے مرد و عورتیں ہیں جن سے اولاد نہ ہو لیکن یہ درست نہیں، کیونکہ عورت اولاد کا سلسلہ بند ہونے کے

(۱) سبیل کی رائے یہ ہے کہ جو عورت میں ایسا کو نہ پہنچے، لیکن قطعی طور پر یہ بات ثابت ہو جائے کہ اس کے حق میں حیض ہو مل بحال ہے تو طہریت وغیرہ کے احکام میں وہ آئسہ کی طرح ہے کوئی فرق نہیں، کیونکہ آیت کا حکم اس پر منطبق ہے کہ وہ ان عورتوں میں سے ہے جو ”حیض سے مایوس“ ہیں، مثال کے طور پر آپریشن کے ذریعہ عورت کی نڈ سے عدلی اور بچے والی نکال دی جائے یا تاب کاری علاج کے ذریعہ ان دونوں کو بکا کر دیا جائے، جیسا کہ طلبہ لکھتے ہیں تو اس جیسی عورت ان عورتوں میں سے نہیں ہے جس کو ایک سال یا اس سے زیادہ انتظار کرنا ہے بلکہ اس کی عدت آیت کی مراحت کے مطابق تین مہینے ہوگی۔

(۲) سورہ نور ۶۰۔

باوجود لطف اندوز ہونے کے قائل ہوتی ہے، اور یہ حکم (یعنی قمیص یا چادر اتار کر رکھنے کا جواز اگر نیچے کا کپڑا قائل مترجکہ کو چھپانے والا ہو) خاص طور پر بڑی بوجھیاں عورتوں کا اس لئے ہے کہ دل کا میلان ان کی طرف نہیں ہوتا۔ اور ایک قول یہ ہے کہ ان کے ان اعضاء کو دیکھنے میں کوئی حرج نہیں جو اکثر کھلے رہتے ہیں، یہ حائل کا مذہب ہے، کیونکہ ان میں مردوں کے لئے کوئی کشش نہیں رہی، لہذا دوسری عورتوں کے لئے ناجائز چیزیں ان کے لئے مباح ہیں اور تھکا دینے والے پردے کا بوجھ ان سے ہٹا دیا گیا ہے^(۱)۔

دوم

ریاس بمعنی امید منقطع ہو جانا

۱۳- بعض چیزوں کے حاصل ہونے سے ناامید ہونا جائز ہے، اس میں کوئی حرج نہیں، بلکہ بعض ایسی چیزوں سے مایوسی چاہنا جن کا حصول آسان نہیں، ولی سکون کا سبب ہے۔ اور حدیث میں آیا ہے: ”اجمع الإیاس معافی الہدی الناس“^(۲) (جو چیزیں لوگوں کے ہاتھوں میں ہیں ان سے مکمل مایوس ہو جاؤ)۔

لیکن مسلمان کے لئے اللہ کی رحمت سے مایوس ہونا جائز نہیں۔ اس کی مثال رزق وغیرہ مثلاً ”لا دیا گم شدہ کے پائے جانے سے مایوس ہو یا مریض کا شفاء سے مایوس ہونا یا گنہگار کا مغفرت سے مایوس ہونا ہے۔

(۱) تفسیر قرطبی ۱۲/۳۰۹، احکام القرآن و بین العربی ۳/۱۳۸۸ طبع عیسیٰ الطبعی، شرح المنہج ۳/۵، من مایوس ۵/۲۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۹۹، المغنی ۵/۵۹۱۔

(۲) حدیث ”اجمع الإیاس معافی الہدی الناس“ کی روایت احمد (۲/۱۳ طبع المصنوع) نے حضرت ابو یوب انصاری سے کی ہے۔ اور یحییٰ نے ابروانک میں اس کو ضعیف کہا ہے (جیسا کہ تعلق ابن ماجہ ۲/۹۶۱۳)۔

اللہ کی رحمت سے مایوس ہونا ممنوع ہے، علماء نے اس کو کبارز میں شمار کیا ہے، ابن حجر مکی نے کہا: اس کو گناہ کبیرہ شمار کرنا بالاتفاق ہے، کیونکہ اس سلسلہ میں سخت وعید آتی ہے مثلاً: **إِنَّهُ لَا يَأْمُرُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ** ^(۱) (اللہ کی رحمت سے مایوس تو بس کافر ہی لوگ ہوتے ہیں)۔ نیز: **وَمَنْ يَفْطِنْ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ** ^(۲) (اپنے پروردگار کی رحمت سے ناامید ہوتا ہی کون ہے بجز گمراہوں کے)۔

ابن ابی حاتم اور ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ سے دریافت کیا گیا: کبارز کیا ہیں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: **الشُّرُكُ بِاللَّهِ، وَالْإِيَّاسُ مِنْ دُونِ اللَّهِ، وَالْأَمْنُ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ، وَهَذَا أَكْبَرُ الْكِبَارِ** ^(۳) (اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرنا، اللہ کی رحمت و فیض سے مایوس ہونا، اور اللہ کی پکڑ سے بے خوف ہونا، اور یہ کبارز میں سب سے بڑا ہے)۔ ایک قول ہے کہ غالب گمان ہے کہ حدیث موقوف ہو اور اس کے اکبر الکبار ہونے کی نصیحت حضرت ابن مسعودؓ نے کی ہے جیسا کہ عبد اللہ بن ابی وطریرانی میں ہے، پھر ابن جریر نے کہا: اللہ کی رحمت سے مایوس ہونے کا شمار اس لئے کبارز میں ہے کہ اس سے قطعی نصوس کی تکذیب لازم آتی ہے، پھر اس ناامیدی کے ساتھ بسا اوقات ایک اور حالت پیدا ہو جاتی ہے جو اس سے بھی سخت ہے، وہ یہ ہے کہ قطعی طور پر سمجھ لیا کہ اس کے لئے

= طبع اُحلی) میں ہے لیکن حاکم نے (۳۲۱/۳ طبع دمرۃ معارف احیاء) میں حضرت سعد بن ابی وقاص کی حدیث ذکر کی ہے جو اس کے لئے سنا ہے حاکم نے حضرت سعدؓ کی حدیث کو صحیح کہا ہے ورنہ وہی نے ان کی مخالفت کی ہے۔

(۱) سورۃ یوسف، ۸۷۔

(۲) سورۃ حجر، ۵۶۔

(۳) حدیث: **"الکِبَارُ....."** کی روایت ابی وطریرانی نے کی ہے جیسا کہ مجمع الرواۃ (۱۰۳/۳ طبع مکتبہ المدینہ) میں ہے اور کبارہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔

اللہ کی رحمت نہیں ہوگی، اور یہی "قنوط" ہے جیسا کہ اس آیت کا سیاق بتاتا ہے: **"وَلَيْتُمْ أَشْتَرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ"** ^(۱) (اور اگر اسے تکلیف پہنچ جاتی ہے تو مایوس ہوا ساں ہو جاتا ہے) اور بسا اوقات اس کے ساتھ جب کہ دو یقین رکھتا ہے کہ اس کے لئے اللہ کی رحمت نہیں ہوگی، وہ یہ بھی سمجھتا ہے کہ کفار کی طرح اس پر عذاب سخت ہوگا، اور اللہ تعالیٰ سے بدظنی سے مراد یہی ہے ^(۲)۔

رزق سے مایوسی کی ممانعت حدیث میں آئی ہے مثلاً حضور ﷺ

نے خالد کے دو بیٹوں: حبہ اور سواہ سے فرمایا: **"لَا تَيَاسَا مِنَ الرِّزْقِ مَا تَهْزُوتُ دُرُوسُكُمْ"** ^(۳) (تم رزق سے ناامید نہ ہو جب تک تمہارے سروں میں جنبش ہے)۔

فقر و حاجت یا مصیبت پرانے کی وجہ سے ناامیدی کی ممانعت آئی ہے، مثلاً: **إِنْ بَارَى بَارَى** ہے: **"وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ مُصِيبَةٌ بَعْدَ ذَلِكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَضِلُّونَ"** ^(۴) (اور ہم جب لوگوں کو کچھ عنایت کا مزہ پکھا دیتے ہیں تو وہ اس سے خوش ہو جاتے ہیں، اور اگر ان پر کوئی مصیبت آپڑتی ہے ان ائمال کے بدلے میں جو پہلے اپنے ہاتھوں کر چکے ہیں، تو بس وہ لوگ ناامید ہو جاتے ہیں، کیا انہوں نے اس پر نظر نہیں کیا کہ اللہ کی رحمت کبھی ختم نہیں ہوتی ہے اور جس کو چاہتا ہے اور تنگ کر کے دیتا ہے (جس کو چاہتا ہے)، بے شک اس (امر) میں

(۱) سورۃ فصلت، ۳۹۔

(۲) الرواۃ عن اقراف الکبار لابن جریر، ۸۲/۸۳ قد بسطت صرف کے ساتھ

(۳) حدیث: **"لَا تَيَاسَا مِنَ الرِّزْقِ مَا تَهْزُوتُ دُرُوسُكُمْ"** کی روایت احمد (۳۶۹/۳ طبع المسوئ) اور ابن ماجہ (۲/۳۹۳ طبع اُحلی) نے کی ہے اور

بوسری نے کہا: اس کی تصحیح ہے۔

(۴) سورۃ روم، ۳۶، ۳۷۔

منکر ہیں وہی تو ہیں جو میری رحمت سے مایوس ہوں گے اور وہی تو ہیں جنہیں عذاب دردناک ہوگا۔
 برخلاف اس شخص کے جس کا خاتمہ ایمان پر ہو کہ اس کے لئے رحمت الہی کی توقع ہے۔



نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لئے جو ایمان والے ہیں۔
 گناہوں کی معافی سے ماسیدی کی ممانعت آتی ہے فرمان باری ہے: ”قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ“ (۱) (آپ (میری طرف سے) کہہ دیجئے کہ اے میرے بندو جو اپنے اوپر زیادتیاں کر چکے ہیں، اللہ کی رحمت سے مایوس مت ہو، بے شک اللہ سارے گناہ معاف کر دے گا، بے شک وہ بڑا غفور ہے نہ ارحم ہے)۔

اللہ کے یہاں کوئی بندے سے بڑا گناہ دیا نہیں جس کی مغفرت نہ ہو کیونکہ اس کی رحمت ہر چیز کو محیط ہے، ہر اسی وجہ سے ایمانیت ہی اللہ مطلوب ہے، اور اللہ کے سامنے بندے کے لئے تمام گناہوں سے توپ کا دروازہ کھلا ہوا ہے جب تک کہ وہ حالت غرور میں نہ ہو، یعنی زندگی سے ماسید نہ ہو جائے۔

ماسید یعنی زندگی سے ماسید مثلاً جاں کنی کے عالم والے شخص کی توپ مشہور یہ ہے کہ مقبول نہیں جیسا کہ ماسید کا ایمان، سبکی جمہور کا قول ہے۔ بعض حنفیہ نے ماسید کی توپ اور ماسید کے ایمان میں فرق کیا ہے، چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ توپ کامل قبول ہے، ایمان کامل قبول نہیں (۲)۔

دیکھئے اصطلاح ”اختصار“ اور ”توپ“۔

کفر پر مرنے والا یقیناً اللہ کی مغفرت و رحمت سے ماسید ہے، کیونکہ فرمان باری ہے: ”وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَٰئِكَ يَكُونُوا مِنْ رَّحْمَتِي وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ“ (۳) (اور جو لوگ اللہ کی نشانیاں اور اس کے سامنے جانے کے

(۱) سورہ زمر ۵۳۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵۷۱، ۳۸۹، ۳۸۸۔

(۳) سورہ عنکبوت ۲۳۔

آیامی

دیکھئے ”کاج“۔

رایجاب

تعریف:

۱- رایجاب: لغت میں ”أوجب“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”أوجب الأمر على الناس إيجاباً“: یعنی اسے لوگوں پر لازم کیا۔ اور کہا جاتا ہے: ”أوجب البيع بوجب وجوباً“: یعنی لازم اور ثابت ہوئی، اور ”أوجبه إيجاباً“: یعنی لازم کرنا (۱)۔

اسطلاحاً: اس کا اطلاق چند معانی پر ہوتا ہے، مثلاً: شارع کا فعل کو الزام کے طور پر طلب کرنا، اس اعتبار سے وہ ”اختیار“ کے خلاف ہے۔

ایتار

دیکھئے ”ہتر“۔

مثلاً: دو تلفظ جو عائدین میں سے کسی ایک کی طرف سے صادر ہوتا ہے۔ اس معنی کے لحاظ سے اس کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے، چنانچہ حنفی نے کہا: رایجاب: وہ ہے جو عائدین میں سے کسی ایک کی طرف سے طبیعت کا فائدہ دینے کے لائق صیغہ کے ساتھ پہلے صادر رہو، اور قول: وہ ہے جو کسی جانب سے بعد میں صادر ہو۔

ایستمان

دیکھئے ”امانت“۔

غیر حنفی کی رائے کے مطابق رایجاب: وہ ہے جو بالک، مؤجر، زوجہ یا اس کے ولی حسب اختلاف مذہب، کی طرف سے صادر ہو، خواہ پہلے صادر ہو یا بعد میں، کیونکہ یہی لوگ مشتری کو ضرر دہشت شدہ سامان کا، مستاجر کو زمین کی منفعت کا اور شوہر کو عصمت کا مالک بنائیں گے اور اسی طرح دوسرے امور میں (۲)۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر لادۃ ”وجب“۔

(۲) اتھانوی ۲/ ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، فتح القدیر ۳/ ۳۴۴، المغنی ۳/ ۵۶۱ طبع

رایجاب ۲-۶

متعلقہ الفاظ:

الف- فرض:

اوپر مذکور کے ذریعہ کسی حالت کے انجام دینے کو واجب کر لینا ہے تو شرعاً اس کی ادائیگی اس پر واجب ہو جاتی ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے مذکور کو پورا کرنا واجب کیا ہے مثلاً کوئی چند دنوں کے روزے یا حج بیت اللہ یا عین صدقہ کی نذر مان لے۔

واجب کے احکام کی تفصیلات کے لئے دیکھئے: ”اصولی ضمیمہ“۔

۲- لغت و اصطلاح میں فرض بمعنی رایجاب آتا ہے۔

کہا جاتا ہے: ”فرض اللہ الاحکام فرضاً“ یعنی اللہ تعالیٰ نے احکام واجب کر دیئے۔ غیر حنفیہ کے نزدیک فرض و واجب میں کوئی فرق نہیں ہے۔

لیکن حنفیہ کے نزدیک فرض: وہ ہے جو ایسی قطعی دلیل سے ثابت ہو، جس میں کوئی شبہ نہ ہو فرض کا منکر کافر ہو جاتا ہے اگر وہ دین کی بدینی معلومات میں سے ہو۔ اور واجب وہ ہے جو شبہ و دلی دلیل مثلاً قیاس سے ثابت ہو^(۱)۔

ب- وجوب:

وجوب رایجاب کا اثر ہے۔ رایجاب وجوب کا فیصلہ کرنے والے کی طرف سے ہوتا ہے جب کہ وجوب ”محکوم فیہ“ فعل کی صفت ہے، لہذا جس کو اللہ نے واجب فرمایا ہے وہ اس کے واجب کرنے کی وجہ سے واجب ہو گیا۔

ج- ندب:

ندب شارع کا فعل کو غیر لازمی طور پر طلب کرنا ہے مثلاً نفل نماز۔

ایجاب شرعی کی اصل:

۳- رایجاب شرعی ایک شرعی حکم ہے جو صرف اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ شرع کا مکلفین سے اس تیز کے ساتھ خطاب ہے جو اس نے مکلفین پر واجب کیا ہے۔ بسا اوقات انسان اپنے

رایجاب میں رجوع کرنا:

۶- بعض فقہاء مثلاً حنفیہ کی رائے ہے کہ قبول کرنے سے قبل رایجاب

(۱) اہدایہ ۳۷۵، فتح القدیر ۵/۹۵، البدائع ۵/۱۳۸، ابن ماجہ ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶

ایجار ۱

کرنے والے کو رجوع کرنے کا حق ہے۔ ہر مالک نے کہا: اگر موجب (ایجاب کرنے والا) دوسرے کے قبول کرنے سے پہلے اپنے ایجاب سے رجوع کرے تو اس کا رجوع کرنا مفید نہیں، اگر دوسرے نے جواب میں قبول کر لیا اور وہ رجوع کرنے کا مالک نہیں، کو کو مجلس میں ہو۔

رہے شافعیہ و حنابلہ تو وہ خیارج مجلس کے قائل ہیں جس کا تقاضا ہے کہ موجب کے لئے اپنے ایجاب سے حتیٰ کہ دوسرے عاقد کے قبول کرنے کے بعد بھی رجوع کرنا جائز ہے تو اس کے ”قبول“ سے قبل بدرجہ اولیٰ اس کا رجوع کرنا صحیح ہوگا (۱)۔

ایجار

تعریف:

۱۔ ایجار: ”آجر“ کا مصدر ہے، اس کا فعل ثلاثی ”آجر“ ہے۔ کہا جاتا ہے: ”آجر الشيء، بوجره ایجاراً“، اور کہا جاتا ہے: ”آجر فلان فلاناً داره“ یعنی فلاں نے فلاں کے ساتھ گھر کے ایجارہ کا معاملہ کیا۔

مواجرۃ کا معنی: بدلہ دینا اور امانت دینا ہے۔

کہا جاتا ہے: ”آجرت الدار أوجرها ایجاراً“ (گھر کو اجرت پر دیا) اور امانت پر دینے ہوئے گھر کو ”مواجرۃ“ کہتے ہیں، اور اس سے اسم ”بجارة“ ہے۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: (”ایجارہ“ ج ۱ ص ۳۳۱)۔

ایجار ”أوجر“ فعل کا بھی مصدر ہے، اس کا فعل ثلاثی ”أوجر“ ہے، کہا جاتا ہے: أوجره یعنی اس کے طلق میں دو پکائی (۱)۔

یہ لغت کے اعتبار سے ہے، فقہاء کا استعمال اس سے الگ نہیں، اس لئے کہ وہ لفظ ”ایجار“ کو دو درجہ یا دو وغیرہ طلق میں پکانے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔

فقہاء کے یہاں مشہور یہ ہے کہ وہ منفعت کی بیع کے معنی میں لفظ ایجار کے بجائے ایجارہ کو زیادہ استعمال کرتے ہیں۔



(۱) لسان العرب لمصباح المصباح، ج ۱، ص ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، طبع سوم بلاق، نہایت الحسن، ص ۱۶۸، طبع مکتبہ الاسلامیہ۔
(۲) ابن ماجہ ص ۴، ۵، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، طبع سوم بلاق، نہایت الحسن، ص ۱۶۸، طبع مکتبہ الاسلامیہ۔

(۱) سواہب الجلیل ص ۳۳۱، فتح القدیر ص ۵۸، ۵۹، ۶۰، المغنی مع الشرح ص ۴۴، شرح الروض ص ۵، الشروانی علی التحدید ص ۳۳۳، البدیع ص ۳۳، طبع مکتبہ الاسلامیہ، شرح المعجم ص ۵، طبع مکتبہ اسلامیہ، ص ۵۵۔

اجماعی حکم:

۲- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ دودھ پیتے بچے کے طلق میں دوسالوں کے دوران کسی عورت کا دودھ پکانے سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے، جیسا کہ عورت کے پستان سے بچے کے دودھ پینے سے حرمت ثابت ہوتی ہے، اس لئے کہ تحریم میں مؤثر دودھ کے ذریعہ غذا کا ملنا، گوشت بنانا، اور ہڈیوں کو جوڑنا ہے، کیونکہ فرمان نبوی ہے: "لا رضاع إلا ما أنشز العظم وأنبت اللحم" (۱) (رضاعت کا کوئی اعتبار نہیں مگر جو ہڈی کو جوڑے اور گوشت بنائے)، اور یہ رایج کے ذریعہ ہو جاتا ہے، کیونکہ دودھ اندر تک پہنچتا ہے، لہذا تحریم میں یہ اور چھاتی سے دودھ پیامد ہے۔

اس مسئلہ میں بعض فقہاء کا اختلاف ہے جیسا کہ رضعات (چوسنا) کی تعداد کے بارے میں بھی اختلاف ہے جن سے حرمت پیدا ہوتی ہے۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: "رضاع"۔

اگر لاکر اد کے ذریعہ روزہ دار کے طلق میں کوئی چیز پکا دی جائے اور وہ اس کے پیٹ میں پہنچ جائے تو کیا اس کی وجہ سے روزہ ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟ فقہاء کے یہاں مختلف فیہ ہے۔

حنفیہ و مالکیہ کہتے ہیں: اگر زبردستی روزہ دار کے طلق میں کوئی چیز پکا دی جائے یا وہ سویا ہوا تھا اور اس کے طلق میں کوئی چیز اذیل دی گئی تو اس کی وجہ سے اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور اس پر قضا واجب ہوگی۔

(۱) ابن ماجہ ۱۳۴۱، مسند احمد ۵۰۲۴، طبع دار الفکر المربع ۱۵۷۲، ۱۵۸۱، طبع دار المعرفۃ المبنی ۵۳۸، ۵۳۷، طبع المیاض کشاف القناع ۳۳۶، ۳۳۷، طبع المیزان

حدیث: "لا رضاع....." کی روایت ابو داؤد (۵۳۹۴) طبع عزت عید (دعاس) نے کی ہے اور ابن جریر نے کہا: ایسی ہادی اور ابن کے والد کے بارے میں ابو حاتم نے کہا کہ دونوں مجہول ہیں (تحقیق المیزان ۳۴۴ طبع لشکر الطباعة النوریہ)۔

شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک زبردستی جس کے طلق میں کوئی چیز پکا دی جائے اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا، اس لئے کہ اس کی طرف سے فعل اور قصد نہیں پایا گیا، نیز فرمان نبوی عام ہے: "رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه" (۱) (میری امت سے خطا، نسیان اور اس چیز کو معاف کر دیا گیا ہے جس پر اس کو مجبور کیا گیا ہو)۔

بحث کے مقامات:

۳- رایج بمعنی طلق میں کوئی چیز پکانا، کی تفصیل "رضاع" اور "صوم" میں آتی ہے، اسی طرح "جنایات" کی بحث میں کسی انسان کے منہ میں زہر اہل دین کے ذکر میں بھی آتی ہے۔

رایج

دیکھئے: "وریعت"۔

(۱) ابن ماجہ ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، مسند احمد ۵۲۶۱، مفتی الحاج ابراہیم ۳۳۰، کشاف القناع ۳۲۰

حدیث: "رفع عن أمتي الخطأ والنسيان....." کی روایت حاکم (۳۴۴ طبع دار الکتاب العربی) نے کی ہے اور حاکم نے کہا: حدیث شیعین کی شرط صحیح ہے۔

دوسرے کو اپنی وفات کے بعد تصرفات میں اپنا قائم مقام بنانا ہے یا اپنی مبالغہ اولاد کے امور کی تنظیم اور ان کی نگہداشت میں قائم مقام بنانا ہے، اور یہ شخص (جس کو قائم مقام بنایا گیا ہے) ”وصی“ کہلاتا ہے۔

ربا بہ حالت حیات کسی دوسرے کو کسی کام کی انجام دہی میں اپنا قائم مقام بنانا تو فقہاء کے یہاں اصطلاح میں اس کو ”ایصاء“ نہیں کہا جاتا، بلکہ اس کو وکالت کہتے ہیں^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- وصیت:

۲- حنفیہ و ثنائیہ کی رائے ہے کہ وصیت ایصاء سے عام ہے، چنانچہ لفظ ”وصیت“ ان کے نزدیک تحریر کے طور پر وفات کے بعد تسلیم پر صادق آتا ہے، اسی طرح ایصاء پر بھی صادق آتا ہے جو یہ ہے کہ دوسرے سے کوئی کام طلب کیا جائے تاکہ وہ اسے طالب کی وفات کے بعد انجام دے، مثلاً اس کے دین کی ادائیگی اور اس کی لڑکیوں کی شادی کرنا^(۲)۔

جب کہ مالکیہ اور بعض متاخرہ کی رائے ہے کہ ”وصیت“ اور ”ایصاء“ دونوں کا معنی ایک ہے، چنانچہ مالکیہ نے اس کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے: ”عقد بوجوب حقا فی ثلث مال العاقد، يلزم بموته، أو بوجوب نیابة عنه بعد موته“^(۳) (وصیت ایسا عقد ہے جو عاقد کے تباہی مال میں ایسے حق کو واجب و ثابت

رایصاء

تعریف:

۱- رایصاء لغت میں ”اوصی“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”اوصی فلان بكذا یوصی ایصاء“۔ اور اس کا اسم وصایہ (واو کے فتح و کسرہ کے ساتھ) ہے، اور وصایت: یہ ہے کہ کسی دوسرے کو کسی کام کے انجام دینے کا ذمہ دار بنائے، خود اس کام کی انجام دہی طلب کرنے والے کی زندگی کی حالت میں ہو یا اس کی وفات کے بعد^(۱)۔

المغرب میں ہے: ”اوصی زید لعمر بكذا ایصاء“، اور ”وصی بہ توصیة“، اور ”وصیت“ اور ”وصات“ مصدر کے معنی میں دونوں اسم ہیں، اور اسی سے فرمان باری ہے: ”من بعد وصیة یؤوضون بہا“^(۲) (بعد وصیت (نکالنے) کے جس کی تم وصیت کر جاؤ)۔ ”وصایة“ (بالکسر) ”وصی“ کا مصدر ہے، اور ایک قول ہے کہ ایصاء دوسرے سے کسی چیز کو طلب کرنا ہے تاکہ وہ طالب کی عدم موجودگی میں، اس کی حیات میں یا اس کی وفات کے بعد انجام دے^(۳)۔

فقہاء کی اصطلاح میں ”ایصاء“، ”وصیت“ کے معنی میں ہے، اور بعض فقہاء کے نزدیک وہ اس سے خاص ہے، چنانچہ ایصاء انسان کا

(۱) اشرح المفردات للرحمنی ۱/۲، فتاویٰ قاضی خاں ۵۱۲/۳ (پاشی اہلحدیٰ البندیہ)۔

(۲) البدیع ۳۳۱، تہذیب الفقہ ۸۲/۱، الدر المختار ۶۳۸/۱، راجع ۳۳۲، فتح الباری ۵۶۳، ۵۷۷۔

(۳) اشرح المکیر ۵۵۲، تلخیص فی شرح الفہم ۳۱۰/۲۔

(۱) مختار الصحاح ۱۸۶، ”وصی“۔

(۲) سورہ نساء ۱۳۔

(۳) المغرب تہذیب و الصحاح ۹۵/۲، ابن ماجہ ۳۷۷/۲۔

ج-وکالت:

۴-وکالت: کسی شخص کا دوسرے کو ایسے امور کے انجام دینے میں اپنا قائم مقام بنانا ہے جس میں مانع بنانا صحیح ہوتا کہ وہ اس کی زندگی کی حالت میں اسے انجام دے۔

لہذا وکالت اس حیثیت سے "ایصاء" کے مشابہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک میں مالک کی طرف سے نیابت کے طور پر بعض امور کی انجام دہی دوسرے کو تفویض کرنا ہے، تاہم دونوں میں اس اعتبار سے فرق ہے کہ ایصاء میں دوسرے کو تفویض موت کے بعد ہوتی ہے جب کہ وکالت میں تفویض بہ حالت حیات ہوتی ہے۔

اس کے باوجود اس بحث میں گفتگو صرف ایصاء بمعنی وصی مقرر کرنا پر ہوگی، وصیت کے تمام احکام سے متعلق امور اصطلاح "وصیت" میں دیکھ جائیں۔

عقد ایصاء کے وجود میں آنے کا طریقہ:

۵-عقد ایصاء موسمی (وصیت کرنے والے) کی طرف سے "ایجاب"، اور موسمی ولیہ کی طرف سے قبول کے ذریعہ وجود میں آتا ہے۔ "ایجاب" کے لئے مخصوص الفاظ کا ہونا شرط نہیں، بلکہ ہر ایسے لفظ سے درست ہے جو موسمی کی موت کے بعد معاملہ کو موسمی ولیہ کے حوالہ کرنے پر دلالت کرے مثلاً: میں نے فلاں کو وہی بنادیا یا میں نے اپنی موت کے بعد اپنی فلاں کے مال کا فلاں کو ذمہ دار بنادیا اور اس جیسے الفاظ۔

اسی طرح قبول ہر ایسے طریقہ سے درست ہے جس سے موسمی کی طرف سے صادر ہونے والے (ایجاب) سے اتفاق اور رضامندی معلوم ہو، خود یہ قول کے ذریعہ ہو مثلاً: میں نے قبول کیا یا میں راضی ہوں یا میں نے اجازت دی وغیرہ، یا ایسے فعل کے ذریعہ ہو جس سے

کرے جو اس کی موت سے لازم ہوتا ہے یا اس کی موت کے بعد اس کی نیابت کو ثابت کرے)۔ اور بعض حنابلہ نے اس کی تعریف یوں کی ہے^(۱): "الأمر بالتصرف بعد الموت، أو التبرع بالمال بعده" (وصیت موت کے بعد تصرف کا حکم یا موت کے بعد مالی تبرع کا حکم دینا ہے)۔

ان دونوں تعریفات کا مفاد یہ ہے کہ وصیت کبھی موت کے بعد مالی تبرع کی ہوتی ہے اور کبھی موسمی کا دوسرے کو اپنی جگہ پر اپنی وفات کے بعد کسی کام کے لئے مقرر کرنا ہے، لہذا "وصیت" دونوں کو یکساں طور پر شامل ہے اور دونوں ہی لفظ وصیت کے مصداق ہیں۔

ب-ولایت:

۳-ولایت: کسی کی اجازت پر موقوف ہوئے بغیر مانند ہونے والے حقوق و تصرفات کے انشاء کی قدرت ہے، اب اگر یہ حقوق تصرفات اس شخص سے متعلق ہوں جو ان کو انجام دے تو اس ولایت کو "ولایت قائمہ" کہا جاتا ہے، اور اگر دوسرے سے متعلق ہوں تو اس ولایت کو "ولایت متعدیہ" کہا جاتا ہے۔ اور یہ "ولایت متعدیہ" "وصایت" سے عام ہے، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک کا عامل دوسرے کی طرف سے نیابت کے طور پر تصرف کا مالک ہوتا ہے، لہذا "ولایت" کا سرچشمہ کبھی کبھی شریعت ہوتی ہے مثلاً باپ کی اپنے بیٹے پر ولایت^(۲)، اور کبھی اس کا سرچشمہ عقد ہوتا ہے جیسا کہ وکالت اور ایصاء میں، کیونکہ وہ تصرف کے مالک کی تولیت سے ہوتا ہے، وہی دوسرے کو اپنی وفات کے بعد بعض امور میں اپنی نیابت کی ذمہ داری دیتا ہے۔

(۱) الموضع المرجع ۲۳۵۔

(۲) رد المحتار ۶/۱۲۷، المشرح الکبیر ۵/۵۷۵، وقایع ۲۳۴۔

رضامندی معلوم ہو، مثلاً موسیٰ کی موت کے بعد ترک میں سے کسی چیز کو فروخت کرنا یا ورثہ کی مصلحت میں کوئی چیز خریدا یا دین کو ادا کرنا یا موسیٰ کے دین کا تقاضا کرنا^(۱)۔

قبول کا مجلس ایجاب میں ہونا بھی شرط نہیں ہے، بلکہ اس کا وقت موسیٰ کی موت کے بعد تک رہتا ہے، اس لئے کہ مقہر ایضاً کا اثر موت کے بعد ہی ظاہر ہوگا لہذا قبول بھی موت کے بعد تک باقی رہے گا۔ حنفیہ مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک اور شافعیہ کے یہاں اصح کے بالمقابل قول یہ ہے کہ موسیٰ کی زندگی میں ایضاً کو قبول کرنا درست ہے، اس لئے کہ موسیٰ ولیہ کا تصرف موسیٰ کے مفاد میں ہوتا ہے۔ اور اگر قبول و رد کرنا اس کی موت پر موقوف ہو تو اندیشہ ہے کہ کسی کو وصیت کئے بغیر موسیٰ کی موت ہو جائے جس میں اس کو ضرر پہنچا ہے۔ یہ مسئلہ مال کے ایک حصہ کی وصیت قبول کرنے کے برخلاف ہے، اس لئے کہ موسیٰ لہ کا قبول کرنا موسیٰ کی موت کے بعد ہی معتبر ہے، اس لئے کہ اس میں استحقاق صرف موسیٰ لہ کے حق کی وجہ سے ہے، لہذا یہاں پر قبول کرنے کو موت پر مقدم کرنے کی کوئی ضرورت و حاجت نہیں^(۲)، اور شافعیہ کے یہاں ”اصح قول“ یہ ہے کہ ایضاً کو قبول کرنا موسیٰ کی موت کے بعد ہی درست ہے، اس لئے کہ ایضاً موت سے منسوب ہے، موت سے قبل اس کا بقتل ہی نہیں آیا، لہذا اس سے قبل قبول کرنا یا رد کرنا درست نہیں، جیسا کہ مال کی وصیت میں ہے۔

خود وصی بنانے کا حکم:

۶- اصل یہ ہے کہ دوسرے کو وصی بنانا درست نہیں ہے، کیونکہ تصرف کا صحیح ہونا اس کی طرف سے صادر ہونے پر موقوف ہے جس کو اس پر

(۱) الاختیار ۱/۶۶، الدر المختار و رد المحتار ۱/۷۰۰، تبیین الحقائق ۱/۲۰۶، مفتی المحتاج ۳/۷۷۔

(۲) اروض المرع ۲/۲۲۸، مفتی ابن قدامہ ۱/۳۱، بشرح المکیر ۳/۵۰۵۔

ولایت حاصل ہے۔ اور موسیٰ کی ولایت موت سے ختم ہو جاتی ہے، لیکن شریعت نے اس کو اصل سے استثنائی طور پر جائز رکھا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ روایت میں آتا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایک دوسرے کو وصی بناتے تھے، اور ان میں سے کسی کی طرف سے نکیر نہیں ہوتی، لہذا اس کو ان کی طرف سے جواز پر اجماع مانا گیا ہے۔ سفیان بن عیینہ نے بشام بن عمرو کا یہ قول نقل کیا ہے: حضرت زبیر کو سات صحابہ کرام (مثلاً حضرت عثمان، حضرت مقداد، حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت مطہر بن اسود وغیرہ) نے وصی بنایا، اور مروی ہے کہ جب حضرت ابو عبیدہ نے دریائے فرات پار کیا تو حضرت عمر کو وصی بنایا، اور مروی ہے کہ حضرت ابن مسعود نے وصیت کرتے ہوئے تحریر فرمایا: ”اگر میرے اس مرض میں میری موت کا حادثہ پیش آگیا تو میری وصیت اللہ تعالیٰ کی طرف، پھر زبیر بن عوام اور ان کے بیٹے عبداللہ کی طرف ہوگی۔“

نیز اس لئے کہ وصی بنانا وکالت اور امانت ہے، لہذا اوہ و وصیت اور زندہ کی میں وکالت کے مشابہ ہے اور یہ دونوں جائز ہیں تو وصی بنانا بھی جائز ہوگا^(۱)۔

موسیٰ کے بارے میں ایضاً کا حکم:

۷- موسیٰ پر وصی بنانا واجب ہے اگر دوسروں کے حقوق کو واپس کرنا ہو، اور ان ”دیون“ کو ادا کرنا ہو جو نامعلوم ہیں یا فی الحال ان کی ادائیگی سے عاجز ہو، اس لئے کہ ان کی ادائیگی واجب ہے، اور وصی بنانا ہی ان کی ادائیگی کا ذریعہ ہے، لہذا اسی کی طرح وہ بھی واجب ہوگا۔ یہی حکم ما بائع بولا کے لئے اور جو ان کے حکم میں ہیں ان کے لئے وصی بنانے کا ہے اگر ان کی مبادی کا اندیشہ ہو، اس لئے کہ اس

(۱) مفتی المحتاج ۳/۷۷، مفتی ابن قدامہ ۱/۳۲۔

تھی کہ سلامتی کی تلاش اور خطرہ سے بچنے کے لئے لفظ کو نہ اٹھانا اور میقات سے قبل حرم نہ باندھنا ہولی ہے۔ اس کی دلیل مسلم شریف کی یہ روایت ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت ابو ذرؓ سے فرمایا: ”ابنی اراک ضعیفا، و بنی أحب لک ما أحب لنفسی، فلا تأثمون علی ائمن، ولا تولین مال یتیم“^(۱) (میں تم کو کمزور پاتا ہوں، اور میں تیرے لئے وہی پسند کرتا ہوں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں، لہذا ہرگز کبھی دوا دیوں پر میرا نہ بننا، اور نہ کبھی یتیم کے مال کا ذمہ دار بننا)۔

رواجحار میں ہے: ”وہی کے لئے مناسب نہیں کہ وصایت قبول کرے، اس لئے کہ اس میں خطرہ ہے، اور امام ابو یوسف سے یہ قول مروی ہے: ”وصایت میں پہلی مرتبہ داخل ہونا غلطی ہے، دوسری مرتبہ خیانت اور تیسری مرتبہ چوری ہے“^(۲) اور حضرت حسن سے مروی ہے: ”وہی انصاف کرنے پر قادر نہیں ہو سکتا چاہے وہ عمر بن الخطابؓ جیسا کیوں نہ ہو۔ اور ابو مطیع نے کہا: میں نے اپنے بیس سالہ منصب قنضاء کے دوران کسی ایسے کو نہیں دیکھا جو اپنے بھتیجے کے مال میں عدل و انصاف ملحوظ رکھے“^(۳)۔

عقیدہ ایضاء کا لزوم اور عدم لزوم:

۸- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ موسمی کے حق میں ایضاء کوئی لازم تصرف نہیں ہے، چنانچہ وہ اس سے جب چاہے رجوع کر سکتا ہے، رہا

(۱) حدیث: ”ابنی اراک ضعیفا.....“ کی روایت مسلم (۳/ ۵۸) طبع المجلد (۱) نے کی ہے۔

(۲) رد المحتار ۱/ ۵۰۰۔

(۳) کتب کی رائے ہے کہ اس مسئلہ میں فقہاء کے مابین حقیقی اختلاف نہیں، اس لئے کہ جو لوگ جواز کے قائل ہیں انہوں نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ اس شخص کو اطمینان ہو کہ ممانعت دار اور فساد برپا ہوگا، جو لوگ اس کو خلاف ہولی یا مکروہ کہتے ہیں ان کے پیش نظر یہ ہے کہ اس میں سلامتی ما در ہے، اور عام طور پر غالب یہی ہے کہ موسمی عظیم کے حق کی ہوائی گلی نہیں کنا، لیکن خیال صحابہ کا اسے قبول کنا، اور مکالی صحت کے سبب کا تحفظ جمہور فقہاء کی رائے کے لئے مرجع ہے۔

وہی بنانے میں ان کو بر بادوی سے بچانا ہے، اور مبالغوں کو بر بادوی سے بچانا بلا اختلاف واجب ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”کفی بالمرء ایما ان یضیع من یعول“^(۱) (انسان کے گناہگار ہونے کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ وہ جن کی کفالت کرتا ہے ان کو ضائع کر دے)۔

رہا معلوم دین کی ادائیگی، دوسروں کے عین حقوق (مظالم) کی واپسی، وصال کی تنفیذ اگر وہ ہوں، مبالغہ بچوں اور ان لوگوں کے امور کی دیکھ رکھ جو مبالغہ بچوں کے حکم میں ہیں جن کی بر بادوی کا اندیشہ نہیں، تو ان امور کے لئے وہی بنانا سنت یا مستحب ہے، اور اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، کیونکہ اس میں سلف صالحین کی اقتداء ہے، چنانچہ وہ ایک دوسرے کو وہی بناتے تھے^(۲) جیسا کہ گزر رہا وہی بنانے کا یہ حکم موسمی کی طرف سے ہے۔

رہا وہی سے تعلق سے تو اگر کسی نے کسی کو وہی بنایا تو اس کے لئے وصیت قبول کرنا جائز ہے، اگر اسے وصیت کی انجام دہی کی قدرت ہو اور اسے اپنے اوپر اعتماد ہو کہ اسے مطلوبہ طریقہ پر ہوا کر لے گا، اس لئے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ایک دوسرے کو وہی بناتے تھے اور وصیت قبول کرتے تھے، چنانچہ مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کسی شخص کے وہی تھے، اور زبیر بن عوامؓ سات صحابہ کے وہی تھے۔

امام احمد کے مذہب کا قیاس یہ ہے^(۳) کہ وصیت میں داخل نہ ہونا (یعنی قبول نہ کرنا) اولیٰ ہے، کیونکہ اس میں خطرہ ہے، امام احمد سلامتی کے برآمد کسی چیز کو نہیں سمجھتے تھے۔ اور اسی وجہ سے ان کی رائے

(۱) حدیث: ”کفی بالمرء ایما ان یضیع من یعول“ کی روایت مسلم (۳/ ۶۸) طبع المجلد (۱) نے کی ہے۔

(۲) منی المحتاج ۳/ ۷۳، المنی لابن قدامہ ۱/ ۴۴، ابن ماجہ ۱/ ۱۱۱، راجع ۳/ ۳۳، فقہی بیومیرہ ۳/ ۷۷، الشرح لمغیر ۳/ ۶۵۔

(۳) المنی لابن قدامہ ۱/ ۴۴۔

ہے تو وصی کا حکم بھی یہی ہوگا، شافعیہ نے اس سے وہ صورت مستثنیٰ کی ہے جب وصی بنانا واجب ہو اور وصی متعین ہو (یعنی کوئی دوسرا وصی بنائے جانے کے لائق نہ ہو) تو اس صورت میں اس کے لئے وصیت سے رجوع کرنا جائز نہیں ہے^(۱)۔

وصی کی تقرری کا حق دار کون ہے؟

۹- وصی کی تقرری کا حق ایضاً کے تعلقات کے اختلاف کے اعتبار سے الگ الگ ہے، چنانچہ اگر ایضاً عین تصرف کا ہو مثلاً ”دیون“ کی اور انگی اور ان کا تقاضا کرنا، و دیون کو واپس کرنا اور ان کو واپس لینا اور وصیتوں کی تنفیذ وغیرہ تو وصی کی تقرری کا حق اس شخص کو حاصل ہوگا جو اس تصرف کا حق رکھتا ہے، اس لئے کہ جس کو کسی تصرف کی ولایت حاصل ہے وہ اس کو انجام دینے کے لئے دوسرے کو اپنا قائم مقام یہ حالت حیات و کالت کے طور پر اور وفات کے بعد وصیت کے طور پر بنا سکتا ہے، لہذا اگر وصی بنانا مابا فاع اولاد اور جوان کے حکم میں ہیں مثلاً بھون اور معتود، ان کی نگہداشت اور ان کے اسواں کی حفاظت بگرائی، اور ان میں نفع بخش تصرف کرنے کے لئے ہو تو با تفاق فقہاء بھی کی تقرری کا حق باپ کو ہوگا، اس لئے کہ باپ کو تمام حضرات کے نزدیک اپنی زندگی میں اپنی مابا فاع اولاد پر اور ان کے حکم کے تحت آنے والوں پر ولایت حاصل ہوتی ہے، لہذا اپنی موت کے بعد ان پر ولایت کے سلسلہ میں اپنا خلیفہ مقرر کرنے کا بھی حق اس کو حاصل ہوگا۔

حنفیہ^(۲) اور شافعیہ^(۳) کے نزدیک اس حکم میں باپ ہی کی طرح دوا بھی ہے لہذا وصی کی تقرری کا حق اس کو ہوگا، اس لئے کہ ان کے نزدیک داد کو اپنی اولاد کی اولاد پر (اگر چہ نیچے کی ہو) ولایت حاصل

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۰۰، مفتی ابن قدامہ ج ۱ ص ۴۱۶، راجع ج ۳ ص ۴۲، شرح الکبیر ج ۵ ص ۵۰۵، مواہب الجلیل ج ۱ ص ۴۰۳۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱ ص ۴۳۔

(۳) مفتی لکھنؤ ج ۱ ص ۶۳، شرح لکھنؤ ج ۱ ص ۴۰۳۔

وصی کے حق میں تو عقیدہ ایضاً وصی کی زندگی میں با تفاق فقہاء لازم نہیں ہوتا، لہذا اگر وہ رجوع کر لے تو اس کا رجوع کرنا ایضاً سے خود کو عزول کرنا ہوگا۔

البتہ حنفیہ نے اس رجوع کے صحیح ہونے کے لئے وصی کے علم کی قید لگائی ہے، تاکہ وہ اگر چاہے تو دوسرے کو وصی بنا سکے، لہذا اگر وصی وصی کے علم کے بغیر وصیت سے رجوع کر لے تو اس کا رجوع کرنا درست نہیں، تاکہ وصی کو وصی کی طرف سے دھوکہ نہ ہو^(۱)۔

شافعیہ نے وصایت سے وصی کے رجوع کے جواز کے لئے (اگر وصی پر وصی بنانا واجب ہو) یہ قید لگائی ہے کہ وصی متعین نہ ہو (یعنی کوئی دوسرا شخص وصی بنائے جانے کے لائق ہو) یا اس کا غالب گمان یہ ہو کہ جس مال کی نگہداشت کی وصیت ہے، وہ کسی خانم (قاصد وغیرہ قاصد) کے تسلط کی وجہ سے کف ہو جائے گا لیکن اگر وصی متعین ہے (یعنی دوسرا کوئی ایسا نہیں ہے جس کو وصی بنایا جائے) یا اس کا غالب گمان ہو کہ مال ہلاک ہو جائے گا تو اس کو وصیت سے رجوع کرنے کا حق نہیں ہے^(۲)۔

ربا وصی کی موت کے بعد تو وصی کے لئے خود کو عزول کرنا حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک درست نہیں، اور یہی امام احمد سے ایک روایت ہے جس کو ابن موسیٰ نے ”لارضا“ میں ذکر کیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جب وصی نے وصی کی زندگی میں وصیت قبول کر لی تو اس نے خود کو وصیت کے باب میں وصی کا معتقد بنایا، اگر وہ وصی کی موت کے بعد وصیت سے رجوع کر لے تو یہ وصی کو دھوکہ دینا ہوگا جو جائز ہے۔

شافعیہ و حنابلہ نے کہا: وصی کی موت کے بعد وصی خود کو عزول کر سکتا ہے، اس لئے کہ وصایت و کالت کی طرح ہے یعنی دونوں میں اجازت سے تصرف کرنا ہے اور وکیل خود کو جب چاہے عزول کر سکتا

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۴۰۰۔

(۲) راجع ج ۳ ص ۴۲، مفتی ابن قدامہ ج ۱ ص ۴۱۶۔

اس کی اجازت حاصل ہو جیسا کہ وکیل کے اسے اپنی وکالت والے معاملہ میں دوسرے کو وکیل بنانا جائز نہیں، والا یہ کہ مؤکل اس کو اجازت دے، لہذا وہی کا حکم بھی ایسا ہی ہوگا^(۱)۔

اگر باپ یا دادا یا ان کے وصی نے کسی کو وصی مقرر نہیں کیا تو قاضی کو اختیار ہے کہ اپنی جانب سے کسی کو وصی مقرر کر دے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ قاضی اس شخص کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو جیسا کہ حدیث صحیح میں وارد ہے: "السلطان ولی من لا ولی له"^(۲) (سلطان اس شخص کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو)۔ قاضی ان باتوں لوگوں کے امور کا بذات خود ذمہ دار نہیں ہوگا، بلکہ ان کے امور اپنی طرف سے مقرر کردہ اوصیاء کے سپرد کر دے گا^(۳)۔

حنفی^(۴)، شافعی^(۵) اور حنبلیہ^(۶) کے نزدیک ماں کو اولاد کے لئے وصی مقرر کرنے کا حق نہیں، اس لئے کہ اس کو اپنی اولاد پر اپنی زندگی میں ولایت حاصل نہیں، لہذا اپنی وفات کی صورت میں اپنی طرف سے خلیفہ مقرر کرنے کا بھی اس کو حق نہیں ہوگا۔

مالکیہ نے کہا: ماں کو اپنی اولاد کے لئے وصی بنانے کا حق ہے، اگر یقین شرائط پائی جائیں:

- (۱) مفتی کماج ۶۳۷، اروض المرع ۲۳۹/۲، المغنی لابن قدامہ ۱۳۲/۱۔
- (۲) حدیث: "السلطان ولی من لا ولی له" کی روایت ترمذی (۳۰۸/۳) طبع المجلدی، مورخہ ۱۶۸/۲ طبع دہرۃ المعارف احسان نے کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے ورنہ وہی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔
- (۳) لشرح المغیر ۳۷۴، لشرح الکبیر مع جامعہ الدیوبی ۳۰۲، للاقاع ۵۲۳، لاصحاح وشرح الجلال ۳۰۲، المغنی لابن قدامہ ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، حاشیہ من ملویدینہ ۲۲۷۔
- (۴) حاشیہ ابن ملویدینہ ۱۳۷۔
- (۵) مفتی کماج ۶۳۷، للاقاع ۳۳۳۔
- (۶) اروض المرع ۲۳۹/۲، حاشیہ فی شرح تلمیذ ۲۷۳۔

ہے، تو باپ ہی کی طرح واد کو بھی اپنی موت کے بعد ان کے لئے وصی مقرر کرنے کا حق ہوگا۔

مالکیہ^(۱) اور حنبلیہ^(۲) نے کہا: واد کو اپنی اولاد کی اولاد کے لئے اپنی طرف سے وصی مقرر کرنے کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک واد کو اولاد کی اولاد کے اصول پر ولایت حاصل نہیں، کیونکہ واد ان سے بذات خود وابستہ نہیں، بلکہ باپ کے واسطے سے وابستہ ہے، لہذا وہ بھائی اور چچا کی طرح ہوگا، اور ان میں سے کسی کو اپنے بھائی کی اولاد کے مال پر ولایت حاصل نہیں، لہذا واد کو بھی اپنی اولاد کی اولاد کے مال پر ولایت حاصل نہ ہوگی۔

حنفی کے نزدیک باپ کے وصی کو اپنے بعد جس کو چاہے وصی مقرر کرنے کا حق ہے، کیونکہ باپ نے اس کو اپنا قائم مقام بنایا ہے، لہذا باپ کی طرح اس کو بھی وصی مقرر کرنے کا حق ہوگا، اس مسئلہ میں حنفیہ کی موافقت مالکیہ نے کی ہے، البتہ مالکیہ نے وصی کے لئے دوسرے کو وصی بنانے کے حق میں یہ قید لگائی ہے کہ باپ نے اسے دوسرے کو وصی مقرر کرنے سے منع نہ کیا ہو، پس اگر باپ نے دوسرے کو وصی مقرر کرنے سے اسے منع کر دیا ہو مثلاً اس سے کہا ہو: میں نے تم کو اپنی اولاد کا وصی بنادیا، لیکن تم کو وصی مقرر کرنے کا حق نہیں، تو اس کے لئے وصی مقرر کرنا جائز ہوگا^(۳)۔

حنابلہ کا قول اور شافعیہ کے یہاں انہی یہ ہے کہ وصی کو حق نہیں کہ دوسرے کو وصی بنائے والا یہ کہ اسے دوسرے کو وصی بنانے کا اختیار دیا گیا ہو، اس لئے کہ وصی موصی کی طرف سے نیابت کے طور پر تعریف کرتا ہے، لہذا دوسرے کو سپرد کرنے کا اس کو حق نہیں، والا یہ کہ اسے

- (۱) لشرح المغیر ۳۷۴۔
- (۲) اروض المرع ۲۳۹/۲، المغنی ۱۳۵/۱۔
- (۳) لشرح المغیر وجامعہ المصنوی ۲۷۳۔

بنانا صحیح نہیں ہے، ان شرائط میں سے کچھ فقہاء کے مابین اتفاق اور کچھ مختلف فیہ ہیں:

جن شرائط پر فقہاء کا اتفاق ہے وہ یہ ہیں:

(۱) عقل اور تمیز: لہذا مجنون، معتود اور صبی غیر مختار کو وصی مقرر کرنا درست نہیں، اس لئے کہ ان میں سے کسی کو بھی خود اپنی جان و مال پر ولایت حاصل نہیں، تو دوسرے کے معاملات میں تصرف کا ان کو بہرحال حق حاصل نہ ہوگا۔

(۲) اسلام: اگر موصی غلیہ (جس کے لئے وصی مقرر کیا گیا ہے) مسلمان ہو، اس لئے کہ وصایت و ولایت ہے اور غیر مسلم کے لئے مسلمان پر کوئی ولایت نہیں ہے، کیونکہ فرمان باری ہے: "وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا" (۱) اور اللہ کافروں کا ہرگز مومنوں پر غلبہ نہ ہونے دے گا۔

نیز فرمان باری ہے: "وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ" (۲) (اور ایمان والے اور ایمان والیاں ایک دوسرے کے (دینی) رفیق ہیں)، نیز اس لئے کہ دین کی یکسانیت ہم مذہب پر عنایت اور گہری نگرانی کا باعث ہے، جیسا کہ دینی اختلاف اکثر غیر دین والے کے مفادات پر توہینہ دینے کا سبب ہوتا ہے۔

(۳) موصی ولیہ میں وصیت کو انجام دینے اور اس میں حسن تصرف پر قدرت کا ہونا، لہذا اگر وہ اس کے انجام دینے سے عاجز ہو، خود مرض یا بزدلی کے سبب یا کسی اور وجہ سے تو اس کو وصی مقرر کرنا درست نہیں، کیونکہ اس طرح کے شخص کو وصی مقرر کرنے سے کسی مفاد کی امید نہیں ہے۔

مختلف فیہ شرائط یہ ہیں:

(۱) بلوغ: یہ مالکیہ و شافعیہ کے یہاں موصی ولیہ میں شرط

(۱) سورۃ نساء ۳۱۔

(۲) سورۃ توبہ ۱۷۔

(۱) اولاد کا مال ماں کی طرف سے ان کو وراثت میں ملا ہو، لہذا اگر ماں کی طرف سے وراثت میں نہ ملا ہو تو اس مال میں اس کو وصی مقرر کرنے کا حق نہ ہوگا۔

(۲) اس کی طرف سے وراثت میں ملا ہو مال تھوڑا ہو، لہذا اگر زیادہ ہوگا تو اس کو وصی بنانے کا حق نہ ہوگا، اور مال کے تھوڑا یا زیادہ ہونے کے بارے میں اشتباہ عرف کا ہے، جس کو عام لوگوں کے عرف میں زیادہ مانا جاتا ہے وہ زیادہ ہوگا، اور جس کو ان کے عرف میں تھوڑا مانا جاتا ہے وہ تھوڑا ہوگا۔

(۳) اولاد کا باپ نہ ہو یا باپ یا قاضی کی طرف سے مقرر کردہ وصی نہ ہو، اگر ان میں سے کوئی بھی ہوگا تو ماں کو وصی بنانے کا حق نہیں ہے (۱)۔

کن لوگوں پر وصی بنایا جائے گا؟

۱۰- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ وصایت مبالغہ بچوں اور ان لوگوں کے لئے ہے جو ان کے حکم میں ہیں یعنی مجنون و معتود کی دہلیز اقسام، اس لئے کہ انہیں کسی ایسے شخص کی ضرورت ہے جو تعلیم ہریت اور تزویج (اگر ان کو اس کی ضرورت ہو) کے امور کی دیکھ ریکھ کرے، اور اگر ان کے پاس مال ہو تو انہیں ایسے شخص کی ضرورت ہے جو اس کی حفاظت و سیانت اور اس کی سرمایہ کاری کرے (۲)۔

شرائط وصی:

۱۱- فقہاء نے موصی ولیہ میں کچھ شرائط رکھی ہیں جن کے بغیر وصی

(۱) الشرح المفیر ۲/ ۳۷۳۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۳/ ۱۳۱۲، ۳۷۳، الشرح المفیر ۲/ ۳۷۳، شرح الجلال الجلی و قلیوبی ۳/ ۷۷، مفتی المساجد ۳/ ۳۷۳، مفتی ابن قدامہ ۳/ ۳۵۳، مدار السبیل شرح الدبلی ۲/ ۳۷۳۔

موصی کی موت کے بعد ہی تصرف کرتا ہے، اس لئے موت کے وقت ان شرائط کے وجود کا اعتبار ہے جیسا کہ اگر اس کے لئے کچھ مال کی وصیت کی جائے^(۱)۔

وصی کا اختیار:

۱۳- وصی کا اختیار ایصاء کے عام و خاص ہونے کے اعتبار ہی سے ہوتا ہے، لہذا اگر ایصاء کسی چیز کے ساتھ خاص ہو مثلاً دیون کی ادائیگی اور ان کا مطالبہ یا ودیعتوں کو واپس کرنا اور واپس لینا، یا اطفال اور ان کے حکم کے تحت آنے والوں کے امور کی دیکھ ریکھ، تو وصی کا اختیار جس چیز کے لئے اس کو وصی بنایا گیا ہے اس میں محدود ہوگا، اس سے تجاوز نہیں کرے گا، اور اگر ایصاء عام ہو مثلاً موصی کہے: میں نے اپنے تمام امور میں بلاں کو وصی مقرر کر دیا تو وصی کے اختیار میں تمام تصرفات داخل ہوں گے، مثلاً دیون کی ادائیگی، ان کا مطالبہ، ودیعتوں کو واپس کرنا اور ان کو واپس لینا، بچوں کے اموال کی حفاظت اور ان میں تصرف کرنا، ہر شادی کی ضرورت مند اولاد کی شادی کرنا۔ یہ مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ بھی وکیل کی طرح موصی کی طرف سے اجازت کی وجہ سے تصرف کرتا ہے، لہذا اجازت اگر خاص ہو تو اس کا اختیار مآذون فیہ (یعنی جس کی اجازت دی گئی ہے) میں محدود ہوگا، اور اگر اجازت عام ہو تو اختیار بھی عام ہوگا، شافعیہ نے اس سے صغیر اور صغیرہ کی شادی کرانے کو مستثنیٰ کرتے ہوئے کہا: ان دونوں کی شادی کرانے کے لئے وصی مقرر کرنا درست نہیں، کیونکہ صغیر و صغیرہ کی شادی صرف باپ یا دادا ہی کر سکتے ہیں، نیز اس لئے کہ وصی کو ان کے نسب و رشتہ

اصح اور حنابلہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ موصی ولیہ میں شرائط کے وجود اور عدم وجود کے لئے معتبر وقت موصی کی وفات کا وقت ہے، اس لئے کہ قبولیت کے معتبر ہونے اور ایصاء کے نافذ کرنے کا وقت یہی ہے، لہذا وہی وقت معتبر ہوگا، دوسرا وقت نہیں، اس بنیاد پر اگر کل یا بعض شرائط وصی مقرر کرنے کے وقت نہ ہوں اور موت کے وقت موجود ہوں تو وصی بنانا درست ہے، اور اگر وصی بنانے کے وقت تمام شرائط موجود ہوں، پھر موت کے وقت کل یا بعض باقی نہ رہیں تو وصی بنانا درست نہیں رہے گا۔

یہی رائے حنفیہ و مالکیہ کی بھی ہے اگرچہ اس کی صراحت ان کی کتابوں میں جنہیں ہم نے دیکھا ہے، نہیں ملی۔ اس کی بنیاد اس شرط کے بارے میں ان کے اس قول پر ہے کہ جس کے حق میں مال کی وصیت کی جائے وہ موصی کا وارث نہ ہو، چنانچہ انہوں نے صراحت کی ہے کہ اس شرط کے پائے جانے یا نہ پائے جانے کے لئے معتبر وقت موصی کی وفات کا وقت ہے، وصیت کا بوقت نہیں^(۱)۔

اس سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ موت کا وقت ہی ان کے نزدیک بھی ان شرائط میں معتبر ہے جن کا موصی ولیہ میں پایا جاتا ہے، بنانے کے صحیح ہونے کے لئے واجب ضروری ہے۔

حنابلہ کے یہاں دوسرا قول اور شافعیہ کے یہاں اصح کے بالتقابل یہ ہے کہ ان شرائط کے وجود و عدم وجود کے لئے معتبر وقت وصی مقرر کرنے کا وقت اور موصی کی وفات کا وقت دونوں ایک ساتھ ہیں۔ وصی مقرر کرنے کے وقت ان شرائط کے وجود کے اعتبار کی وجہ یہ ہے کہ یہ عقد ایصاء کے صحیح ہونے کی شرائط ہیں، لہذا اتمام عقد کی طرح ان کا وجود عقد ایصاء کے وجود کی حانت میں معتبر ہے۔

موت کے وقت ان کے وجود کے اعتبار کی وجہ یہ ہے کہ موصی ولیہ

(۱) المغنی ۶/۱۳۹، مدار السبل شرح الدلیل ۲/۶۲، مغنی المحتاج ۳/۷۷، شرح الجلال و صغیر و صغیرہ فی ۸/۷۷، مدار القاع ۲/۳۳۔

(۱) الدرر حاشیہ ابن عابدین ۱/۳۹۷، شرح الکبیر و صغیرہ الدرر ۳/۸۹۳، شرح الصغیر و صغیرہ صغیرہ ۲/۶۹۳۔

میں کسی ذیلی (ذیل) کے داخل ہونے سے عار محسوس نہ ہوگا^(۱)۔

امام ابو حنیفہؒ نے کہا (اور یہی مذہب میں مفتی بہ ہے) کہ باپ کی طرف سے وہی مقرر کرنا عام ہوگا، اور وہ کسی نوعیت یا مکان یا زمان کے ساتھ تخصیص کے قائل نہیں ہے، اس لئے کہ وہی باپ کے قائم مقام ہے اور باپ کی ولایت عام ہے، تو اس کے نائب کی ولایت بھی عام ہوگی، نیز اس لئے کہ اگر ایسا نہ ہو تو ہمیں کسی اور کو وہی مقرر کرنے کی ضرورت ہوگی، اور وہی نے اس کو اپنے بعض امور میں وہی بنانا پسند کیا ہے تو تمام امور میں اس کو وہی بنادینا دوسرے کو وہی بنانے سے بہتر ہے، اس لئے کہ بعض امور میں اس کے تصرف سے ودرامی ہے، اور دوسرے کے تصرف سے کسی بھی چیز میں اس کی رضامندی نہیں، لہذا اگر باپ نے اپنا تہائی مال وجود خیر میں تقسیم کرنے کے لئے کسی کو وہی مقرر کیا تو وہ اس کی اولاد اور ترکہ کے لئے ایک عام وہی ہوگا، اور اگر کسی شخص کو اپنے دین کی ادائیگی کے لئے اور کسی دوسرے کو اپنی وصیت کی تکفیل کے لئے وہی مقرر کیا تو یہ دونوں چیزیں وہی ہوں گے، یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے^(۲)۔

وہی کے عقود اور تصرفات کا حکم:

۱۴- وہی کے عقود اور تصرفات کے بارے میں عام ضابطہ یہ ہے کہ وہی اپنے تصرف میں ان لوگوں پر توجہ دینے اور ان کی مصلحت کا پابند ہے جو اس کی وصایت کے تحت ہیں، لہذا وہی کو ایسے تصرفات کے انجام دینے کا اختیار نہیں جو ضرر محض ہیں مثلاً بیہ یا صدقہ، یا نجس فاحش کے ساتھ بیع و شراء۔ اگر وہی اس طرح کا کوئی تصرف کرنا

(۱) المشرح الکبیر ۱/۲۳۴، المشرح الصغیر ۲/۳۷۲، شرح جلال الدین الحللی ۳/۹۷، مغنی المحتاج ۳/۶۸، المغنی لابن قدامة ۱۳/۶۸، مدار السبلی شرح

الدلیل ۲/۳۸، الدرر حاشیہ ابن عابدین ۶/۲۲۲، ۲۲۳۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۶/۲۲۳، الاختیار لتلیل المختار ۵/۶۹۔

ہے تو اس کا تصرف باطل ہوگا، کسی کی طرف سے بھی اجازت دینے کے قائل نہیں ہے۔ اور وہی کو ایسے تصرفات کرنے کا اختیار ہے جو نفع محض ہیں مثلاً بیہ، صدقہ، وصیت، وقف اور مال کے لئے کفالت قبول کرنا، اسی طرح وہ تصرفات بھی ہیں جو نفع و ضرر کے درمیان دائر ہیں مثلاً بیع، شراء، و جارد، استیجار، تقسیم اور شرکت وہی ان کو انجام دے سکتا ہے و لایک ان پر کلام ہو ضرر مرتب ہو تو درست نہ ہوں گے۔ وہی کے عقود اور تصرفات کے بارے میں یہ مجمل گفتگو ہے، اس سلسلہ میں تفصیلی گفتگو حسب ذیل ہے:

الف- وہی کے لئے جائز ہے کہ اپنے زیر وصایت افراد کے اموال میں سے فروخت کرے اور ان کے لئے خریدے، بشرطیکہ بیع یا شراء قیمت مثل یا نہیں بیکر (معمولی) سے ہو، اور نہیں بیکر و نقصان ہے جس کو عادیات لوگ برداشت کرتے ہیں، اس کے جواز کی وجہ یہ ہے مالی معاملات میں نجس بیکر ہونا ضروری ہے۔ اگر اس میں درگزر سے کام نہیں لیا جائے گا تو اس کے نتیجے میں تصرفات کا دروازہ بند ہو جائے گا۔

ب) اگر بیع یا شراء نجس فاحش سے ہو اور نجس فاحش و نقصان ہے جس کو عادیات لوگ برداشت نہیں کرتے ہیں تو عقد درست نہیں ہوگا۔

یہ اس صورت میں ہے جب کہ بیع منقول ہو، لیکن اگر بیع غیر منقول جائیداد ہو تو وہی کا اس کو فروخت کرنا جائز نہیں و لایک کوئی شرعی جواز ہو، اس لئے کہ غیر منقول جائیداد اپنے خود محفوظ ہے، لہذا اس کو فروخت کرنے کی ضرورت نہیں و لایک کوئی شرعی جواز پایا جائے مثلاً یہ کہ غیر منقول جائیداد کا فروخت کرنا اس کے باقی رکھنے سے بہتر ہو، جس کے حالات حسب ذیل ہیں:

(۱) کوئی شخص اس جائیداد کو اس کی روگنی یا اس سے زیادہ قیمت میں خریدنا چاہے تو اس حالت میں وہی شمن کے ذریعہ فروخت شدہ

جائداد سے زیادہ اور نفع بخش جائیداد ہو سکتا ہے۔

(۲) جائداد کا ٹیکس اور اس کی حفاظت یا کاشت کے مصارف اس کی آمدنی سے زیادہ ہوں۔

(۳) صغار اور ان کے حکم کے تحت آنے والے کو نفع کی ضرورت ہو اور اس کے انتظام کی شکل صرف یہی ہو کہ ان کی مملوک جائداد فروخت کر دی جائے، تو وہی کے لئے جائز ہے کہ اس میں اتنی مقدار فروخت کر دے جو ان پر خرچ کرنے کے لئے کافی ہو^(۱)۔

یہی حکم باپ یا داد کے وہی کا اپنے مال کو، موسیٰ علیہم کے لئے فروخت کرنے یا ان کا مال اپنے لئے خریدنے کا ہے کہ ایسا کرنا جائز نہیں بلکہ یہ بشرط میں موسیٰ علیہم کا کھانا، نفع ہو، مثلاً جائداد ان کے لئے نصف قیمت میں فروخت کرے، اور ان سے جائداد اس کی دوئی قیمت میں خریدے، اور جائداد کے غلابہ میں یہ ہے کہ ہندو کے برآمد کی چیز کو ان کے لئے دس کے بدلہ فروخت کرے اور دس کے برآمد کی چیز کو ان سے ہندو میں خریدے۔ یہ حنفیہ کے مذہب میں مفتی بقول کے مطابق ہے، اور یہی امام ابو حنیفہ کی رائے ہے^(۲) جب کہ ابن تیمیہ و محمد کا قول^(۳) اور ابو یوسف سے ظہر روایت یہ ہے کہ وہی کے لئے علی الاطلاق موسیٰ علیہم کا کوئی مال فروخت کرنا یا خریدنا جائز نہیں، اس لئے کہ اس میں پوری شفقت نہیں جو اس کو اپنے زیر وصایت افراد کی مصلحت پر اپنی ذاتی مصلحت کو ترجیح دینے والا بنادے گا، نیز اس لئے کہ وہ اس تصرف میں مجہم ہے۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر وہی موسیٰ علیہم کے مال میں سے کوئی چیز اپنے لئے خریدے تو حاکم اس پر غور کرے گا اگر اس کے

خریدنے میں مصلحت پائے گا، مثلاً جمع کو اس کی صحیح قیمت میں خریدنا ہے تو اس کو مانڈ کر دے گا اور اگر اس میں کوئی مصلحت نہ دیکھے گا تو اس کو رد کر دے گا۔

وہی کو اختیار ہے کہ قرض دار سے قرض کا مطالبہ کرے اور وہ فوری واجب الادا دین کے مطالبہ میں تاخیر بھی کر سکتا ہے اگر تاخیر کرنے میں مصلحت نظر آئے^(۱)۔

ب۔ وہی کو اختیار ہے کہ زیر وصایت افراد کا مال کسی کو شرعی طور پر سرمایہ کاری کرنے کے لئے دے مثلاً مضاربہ اور مشارکت وغیرہ جس میں ان لوگوں کے لئے بہتری ہو نفع ہو۔

اسی طرح اس کو یہ بھی اختیار ہے کہ ان کے مال میں ذاتی طور پر ہندی نفع کے عوض تجارت کرے۔ یہ حنفیہ کے نزدیک ہے، جب کہ مالکیہ نے کہا: مکروہ ہے کہ وہی زیر وصایت افراد کے مال کی جزوی نفع کے عوض سرمایہ کاری کرے، تاکہ وہ اپنی طرف داری نہ کر سکے، لیکن اگر مفت سرمایہ کاری کرے تو مکروہ نہیں بلکہ یہ نیکی ہے جس کا مقصد رضائے الٰہی ہے^(۲)، اور حنابلہ نے کہا: اگر وہی بذات خود مال میں تجارت کرے تو صحیح قول کے مطابق سارا نفع یتیم کو ملے^(۳)۔

صغار اور جو ان کے حکم میں ہیں، ان کے مال میں سرمایہ کاری مثلاً غنیمہ کے نزدیک وہی پر واجب ہے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”ابتغوا فی أموال الیتامی لا تأکلہ الصدقة“^(۱) (یتیموں کے مال میں تجارت کرو، کہیں ان کو صدقہ نہ کھا جائے)، اور یہ حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک مندوب یا مستحب ہے، اس

(۱) حاشیہ اقلیہ ۱/۲۱۲، الدرر النضرۃ ابن ماجہ ۲۰/۶۷۔

(۲) اشرح الکبیر ۳۰۵/۳۔

(۳) المغنی ۳۳۰/۳۔

(۴) حضرت عمر کا مژہ: ”ابتغوا فی أموال الیتامی“..... کی روایت بیہقی (۳/۱۰۷) طبع دار الفعارف اہل حق نے کی ہے و بیہقی نے کہا اس کی سند صحیح ہے۔

(۱) تبیین الحقائق ۱/۲۱۱، ۳۳۳، اختیار تسلیل الخیار ۵/۶۸، الدرر النضرۃ حاشیہ

ابن ماجہ ۲۰/۶۷، المعجم شرح الجلال ۳۰۵/۳، المغنی ۳۳۱/۳۔

(۲) تبیین الحقائق ۱/۲۱۲، ۳۱۳، اختیار ۵/۶۸۔

(۳) اشرح الکبیر ۳۰۵/۳، المغنی ۳۰۹/۵، طبع ۳۰۵/۳۔

لئے کہ اس میں ارباب مال کے لئے نثر اور نفع ہے، اور شریعت ہر ایسا کام کرنے کی ترغیب دیتی ہے جس میں لوگوں کا فائدہ ہے، وجوب کی کوئی دلیل نہیں، اور حضرت عمر کے قول میں تجارت کرنے کا حکم مذہب پر محمول ہے جیسا کہ ابن رشد نے کہا^(۱)۔

ج۔ وصی کو اختیار ہے کہ صغار اور جو ان کے حکم میں ہیں ان پر مال کی کمی و بیشی کے لحاظ سے دستور کے مطابق خرچ کرے، لہذا مال کثیر والے کو اس جیسے کے نفقہ سے کم کر کے اس پر چنگی نہیں کرے گا۔ اور مال قلیل والے کو اس جیسے کے نفقہ سے زیادہ دے کر فراوانی نہیں کرے گا۔

وصی کو اختیار ہے کہ ایک مادہ کے لئے ضروری نفقہ ان کو یا ان لوگوں کو دے دے جن کی پرورش میں یہ ہیں، اگر اسے معلوم ہو کہ وہ اس کو بہرہ نہیں کریں گے، لیکن اگر اس کے اقساف کا اندیشہ ہو تو ہر روز حسب ضرورت ان کو دے۔

حنفی نے صراحت کی ہے کہ وصی نے یتیم پر عیونہ کے درمیان شادی کرانے میں اور ان کے علاوہ مخاطب (پیغام نکاح دینے والا) اور خطیبہ (جس عورت کو پیغام نکاح دیا گیا) کی خلعت و پوشاک میں، عادت کے مطابق ضیافتوں میں، عمومی ہدایا میں، عیدوں میں (اگرچہ غیر ضروری ہو)، اقارب اور پرہیزیوں کے لئے اس کے ختم کی ضیافت کرنے میں جو کچھ خرچ کیا ہے اس کا ضامن نہیں ہوگا بشرطیکہ اسراف نہ کیا ہو، یہی حکم اس کے اہل حق اور اس شخص کا ہے جس کے پاس بچے رہتے ہوں اور اگر اسراف کرے گا تو اسراف کا ضمان دے گا^(۲)۔

اسی طرح حنفی نے صراحت کی ہے کہ وصی یتیم کے لئے تعلیم قرآن اور ادب و تربیت کی خاطر ضروریات پر خرچ کرے، اگر یتیم اس کا اہل ہو، اور وصی اپنے تصرف پر مایوس ہوگا، لیکن اگر یتیم اس تعلیم کا اہل نہ ہو تو کوشش کر کے اتنی تعلیم دے دے کہ وہ نماز میں پڑھ سکے^(۱)، اور لغتی میں ہے^(۲) کہ وصی کے لئے جائز ہے کہ بچہ کو کتب میں داخل کر دے تاکہ کھتا پڑھتا سیکھے، اور اس میں قاضی کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے۔ اسی طرح جائز ہے کہ اس کو کسی صنعت و حرفت میں لگا دے اگر اس کی مصلحت اسی میں ہو۔

د۔ وصی کو اختیار ہے کہ زیر وصایت افراد کے دین کا "حوالہ" کر دے اگر مال علیہ اصلی قرض دار کے مقابلہ میں خوش حال ہو، لیکن اگر اس سے بھی زیادہ تنگ دست ہو تو جائز نہیں۔ اس لئے کہ اس کی ولایت توجہ و عنایت کے ساتھ مقید ہے اور یہ کوئی عنایت نہیں کہ نہایت تنگ دست پر "حوالہ" قبول کر لے^(۳)۔

ه۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ وصی کے لئے جائز نہیں کہ صغیر اور جو اس کے حکم میں ہے اس کے مال میں سے کچھ بہہ کرے یا صدقہ کرے یا اس کی طرف سے کسی چیز کی ہبیت کرے اس لئے کہ ان تصرفات میں ضرر محض ہے، لہذا وصی یا ولی اگر چہ باپ ہو ان کا مالک نہ ہوگا۔

و۔ اسی طرح اس کے لئے ناجائز ہے کہ صغیر و غیرہ کا مال دوسرے کو قرض دے یا اپنے لئے اسے قرض کے طور پر لے، اس لئے کہ قرض دینے میں مال کو سرمایہ کاری سے روکنا ہے، حالانکہ کہ وصی کو بقدر امکان مال بڑھانے کا حکم ہے، یہ حنفی و مالکیہ کے نزدیک ہے^(۴)، اور شافعیہ نے کہا: قاضی کی اجازت کے بغیر بلا ضرورت

(۱) الدرر حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۸۔

(۲) لغتی ص ۲۳۳۔

(۳) تبیین الحقائق ص ۲۱۱۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۲۷، حاشیہ الدرر ص ۲۰۵۔

(۱) المشرح الکبیر وحاشیہ الدرر ص ۵۵۳، حاشیہ المغنی ص ۲۱۳، المغنی

ص ۲۳۰، حاشیہ قلیوبی ص ۲۰۲، خیال الخواص ص ۲۷۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۸۔

مشرف (نگروں) کی ذمہ داری ہے کہ وہ صغار اور جوان کے حکم میں ہیں ان کے مال کے نظم و نسق اور اس میں وصی کے تصرفات پر نظر رکھے، اور وصی کا فرض ہے کہ اپنے نظم و نسق اور تصرفات کے بارے میں مشرف کی طرف سے مطلوبہ وضاحتوں کا جواب دے، تاکہ وہ اپنی اس ذمہ داری کو انجام دے سکے جس کے لئے اس کو مقرر کیا گیا ہے، اور مشرف کو نظم و نسق میں شرکت یا انفرادی طور پر کوئی تصرف کرنے کا حق نہیں ہے۔ اور اگر وصی کی جگہ خالی ہو جائے تو اس کی ذمہ داری ہے کہ وصی کے مال پر نفاذ رکھے اور اس کی حفاظت کرے تاکہ کوئی نیا وصی مقرر ہو جائے۔

اوصیاء کا متعدد ہونا:

۱۶۔ کبھی ایک شخص کو بھی بنایا جاتا ہے اور کبھی ایک سے زائد کو، اگر ایک سے زیادہ اشخاص کو بھی بنایا گیا ہو تو اگر ایک ہی عقد میں وصی بنانا ہو مثلاً موسمی نے کہا: میں نے فلاں اور فلاں کو وصی مقرر کیا، اور ان میں سے ہر ایک نے وصایت کو قبول کر لیا تو ہر ایک وصی ہو گیا۔ اسی طرح اگر ہر ایک کو الگ الگ عقد میں وصی بنایا گیا یعنی ایک شخص کو بھی مقرر کیا، پھر ایک دوسرے کو وصی مقرر کیا تو وہ دونوں وصی ہوں گے والا یہ کہ موسمی کہے: میں نے پہلے کو نکال دیا یا معزل کر دیا، لیکن اگر ان دونوں کو وہ عقدوں میں وصیت سپرد ہوئی اور کسی ایک کو معزل نہیں کیا تو وہ دونوں وصی ہوں گے، جیسا کہ اگر ان دونوں کو یک بارگی وصی مقرر کرنا۔

اگر وصی متعدد ہوں اور موسمی نے ہر ایک کے لئے اختیار کی تحدید کر دی ہو یعنی کسی ایک وصی کو زمینوں کے امور کی انجام دہی کی ذمہ داری دی اور دوسرے کو دکان یا کارخانے کے امور کی ذمہ داری اور تیسرے کو اطفال کے امور کی دیکھ ریکھ کی ذمہ داری دی، تو اس

قرض دینا جائز ہے^(۱)، حنا بلہ نے قرض دینے کے عدم جواز کو اس صورت کے ساتھ مقید کیا ہے کہ اس میں یتیم کے لئے کوئی خیر نہ ہو، لہذا جب تک وصی کے لئے اس میں تجارت کرنے یا جائیداد جس میں یتیم کے لئے خیر ہو، حاصل کرنا ممکن ہو قرض نہ دے، اور اگر یہ ممکن نہ ہو اور قرض دینے میں یتیم کا فائدہ ہو تو جائز ہے، مثلاً یتیم کے پاس مال ہو وہ اس کو دوسرے شہر لے جانا چاہے تو کسی ایسے شخص کو قرض دے دے جو اس کو اس کے عوض دوسرے شہر میں ادا کرے گا، جس کا مقصد مال کو دوران نقل ضائع ہونے سے بچانا ہے یا مال کے ہلاک ہونے مثلاً آگ لگ جانے یا غرق ہونے وغیرہ کا اندیشہ ہو، یا ایسی چیز ہو جو طویل مدت گزرنے سے تلف ہو جاتی ہے یا اس جس کی نئی چیز پر اپنی سے افضل ہو مثلاً گیسوں، اور اگر اس میں کوئی فائدہ نہ ہو، محض قرض لینے والے کو فائدہ دینا اور اس کی ضرورت پوری کرنا ہو تو پینا جائز ہے^(۲)۔

وصی کا نگران اور اس کی ذمہ داری:

۱۵۔ وصی کا نگران: وہ شخص ہے جس کو موسمی یا کاخی وصایت سے متعلق وصی کے اعمال اور تصرفات کی نگرانی کے لئے مقرر کرتا ہے۔ ان اعمال و تصرفات کے انجام دینے میں وہ وصی کے ساتھ شریک نہیں رہتا اور اس کا مقصد مکمل طریقہ پر وصی کا اپنے کام کو انجام دینے کی ضمانت ہے۔ اس شخص کا یہ نام رکھنا حنفیہ و مالکیہ کی اصطلاح ہے^(۳)، مالکیہ بھی اور شافعیہ اس کو ”مشرف“ کہتے ہیں^(۴) جب کہ حنا بلہ اس کا نام: ”امین“ رکھتے ہیں^(۵)۔

(۱) قلیوبی ۳۰۵/۲

(۲) المغنی ۳۳۳/۳

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۹۳/۱، حاشیہ ہمدانی ۲۷۵/۲

(۴) حاشیہ الدسوقی ۳۰۳/۳، مغنی المحتاج ۳۸۷

(۵) المغنی ۳۱۶/۱

حالت میں ہر ایک کو وہی اختیار حاصل ہوگا جو اس کو دیا گیا ہے، دوسرے کو نہیں۔

اسی طرح اگر ایک ہی چیز کے بارے میں دو افراد کو وہی مقرر کیا اور ان میں سے ہر ایک کو الگ الگ تعارف کرنے کا اختیار دے دیا یعنی یہ کہا کہ میں نے تم میں سے ہر ایک کو اپنے بچوں کے امور کی دیکھ رکھ کے لئے بھی مقرر کیا، اور تم میں سے ہر ایک اکیلے تعارف کر سکتا ہے، تو ہر وہی اکیلے تعارف کر سکتا ہے، اس لئے کہ موسیٰ نے ہر ایک کو مستقل بالذات بھی مقرر کیا ہے۔ اور یہ انفرادی طور پر اس کے تعارف کے صحیح ہونے کا متقاضی ہے۔

لیکن اگر وہ اشخاص کو وہی مقرر کیا تاکہ وہ ایک ساتھ تعارف کریں تو ان میں سے کسی ایک کے لئے اکیلے تعارف کا حق نہیں، اگر ان میں سے کسی ایک نے دوسرے کے بغیر یا دوسرے کی طرف سے توکیل کے بغیر تعارف کر دیا تو دوسرا شخص اس کے تعارف کو رد کر سکتا ہے، اس لئے کہ موسیٰ نے اسے یہ اختیار نہیں دیا ہے اور اس کے اکیلے طور پر دیکھ رکھ سے راضی نہیں، اس مسئلہ میں فقہاء کے یہاں اختلاف نہیں، لیکن صرف پہلی صورت میں اختلاف ہے اور وہ صورت یہ ہے کہ ہر ایک وہی کے لئے عمل کی تخصیص کر دی ہو، تو امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں: وصایت موسیٰ کی طرف سے تخصیص کرنے سے خاص نہیں ہوگی، بلکہ یہ وہی موسیٰ کی ملکیت میں وہی ہوگا، جیسا کہ وہی کے اختیار پر کلام کے ضمن میں گزرا۔

اگر وہی متعدد ہوں اور وہی بنانا مطلق ہو، کوئی تخصیص یا انفرادی اجتماع کی قید نہ ہو یعنی مثلاً کہا: میں نے تم دونوں کو اپنے بچوں کے امور کی دیکھ رکھ کے لئے بھی مقرر کیا تو فقہاء کی اس سلسلہ میں تین آراء ہیں: امام ابوحنیفہ و محمد کہتے ہیں: کسی ایک وہی کے لئے اکیلے تعارف کرنے کا حق نہیں، لیکن ان دونوں حضرات نے اس سے بعض

تعارفات کو مستثنیٰ کیا، اور ضرورت و مجبوری کی وجہ سے ہر ایک کے لئے اکیلے تعارف کی اجازت دی ہے، اس لئے کہ یہ ہنگامی تعارفات ہیں، ان میں تاخیر کرنے کی گنجائش نہیں یا اس لئے کہ مال کی حفاظت کے لئے یہ تعارفات لازم ہیں یا اس لئے کہ ان کے بارے میں اتفاق رائے دشوار ہے مثلاً میت کی تجنیز اور اس کے دین کی ادائیگی، مہین غصب کردہ شے کی واپسی، مہین و وصیت کو لوٹانا، مہین وصیت کو نافذ کرنا، مہین کی ضروریات مثلاً کھانا اور کپڑا خریدنا، اس کے لئے ہر یہ قبول کرنا و وصیت کے حق میں یا اس کے خلاف دعوے میں اس کی طرف سے پیروی کرنا وغیرہ، جن پر اجماع دشوار ہے یا اس کی تاخیر نقصان دہ ہے۔

ثانیہ کا مذہب امام ابوحنیفہ و محمد کے مذہب سے قریب ہے، چنانچہ انہوں نے کہا: اگر وہ اشخاص کو وہی مقرر کیا اور ان میں کسی کو بھی اکیلے تعارف کرنے کا اختیار نہیں دیا، تو ان میں کوئی ایک اکیلے تعارف نہیں کر سکتا بلکہ اس کے بارے میں ان دونوں کا جمع ہونا ضروری ہے۔ یہ بچوں کے امور، ان کے موبل، غیر مہین وصیتوں کی تقسیم اور ایسے دین کی ادائیگی کے بارے میں ہے جس کی جنس کی چیز ترکہ میں موجود نہیں۔ جہاں تک مہین حقوق مثلاً غصب کردہ شے، وراثت اور وصیت شدہ مہین چیزوں کی واپسی اور ایسے دین کی ادائیگی کا تعلق ہے جس کی جنس کی چیز ترکہ میں موجود ہے تو ان میں ایک اکیلے اس کو انجام دے سکتا ہے^(۱)۔

ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ وصایت کا ثبوت موسیٰ کی طرف سے تفویض سے ہوتا ہے، لہذا اس تفویض کی صفت یعنی اجتماع کی رعایت کی جائے گی، اس لئے کہ یہ نصف مفید ہے، کیونکہ ایک شخص

(۱) الدرر وحاشیہ ابن عابدین ۶/۲۰۳، ۲۰۵، تمبین الفقہ ۶/۲۰۸، ۲۰۹، مفتی الحاج ۳/۷۸، ۷۹، حاشیہ کلیوی ۲/۹۲۔

کی رائے دو اشخاص کی آراء کی طرح نہیں ہوتی۔ اور موسیٰ ان دونوں ہی کی رائے سے راضی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس نے ایک سے زائد کا انتخاب کیا ہے جو واضح طور پر بتاتا ہے کہ اس کا مقصد ان دونوں کی رائے کا اجتماع اور تصرفات میں دونوں کی شرکت ہے تاکہ وہ ان تصرفات کے مقابلہ میں زیادہ بہتر اور نفع بخش ہو جن کو ایک ہی اکیلے کرتا ہے، ان مستثنیٰ تصرفات میں ایک ہی کا اکیلے تصرف صرف اس لئے جائز ہے کہ یہ ”ضروریات“ ہیں اور ضروریات ہمیشہ مستثنیٰ ہوتی ہیں (۱)۔

مالکیہ و حنابلہ کی رائے ہے کہ دونوں میں سے کسی ایک ہی کو اکیلے تصرف کا اختیار نہیں، یہی حکم تمام اشیاء کے بارے میں ہے۔ اگر ان دونوں کا اجتماع محال ہو تو حاکم (جیسا کہ حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے) غائب کی جگہ پر ایک امین مقرر کرے گا۔ اس مسئلہ میں ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ موسیٰ نے دیکھ رکھ کرنے میں دونوں اشیاء کو شریک کیا ہے، لہذا کسی ایک کو اکیلے تصرف کا اختیار نہیں ہوگا، جیسے دو وکیل کہ ان میں سے کوئی ایک دوسرے کے بغیر تصرف کرنے کا مجاز نہیں، لہذا اسی طرح دو اشیاء کا بھی یہی حکم ہوگا (۲)۔

امام ابو یوسف نے کہا: دونوں میں سے ہر ایک ہی کو جملہ اشیاء میں اکیلے تصرف کا اختیار ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ وصایت و ولایت کے قبیل سے ہے، اور یہ وصف شرعی ہے جس میں تجزی نہیں، لہذا ہر ایک ہی کے لئے وصایت مکمل طور پر ثابت ہوگی، جیسے دو بھائیوں کے لئے ولایت نکاح کہ ان میں سے ہر ایک کے لئے مکمل طور پر ثابت ہوتی ہے، اسی طرح وصایت ہر ایک ہی کے لئے مکمل طور پر ثابت

ہوگی، اس لئے کہ دونوں میں سے ہر ایک وصایت ہے (۱)۔

اگر ان دونوں اشیاء میں سے کوئی ایک مرجائے جن کو اکیلے تصرف کا اختیار نہیں تو قاضی اس کی جگہ دوسرے کو مقرر کرے گا، یہ خفیہ، مٹا فعیہ اور متبادل کے نزدیک ہے، اس لئے کہ جب موسیٰ نے دو افراد کو ہی مقرر کیا تو وہ ان میں سے صرف باقی رہ جانے والے کی نگرانی سے راضی نہیں (۲)۔

مالکیہ نے کہا: اگر دونوں اشیاء میں سے ایک ہی مرجائے اور اپنی موت سے قبل اس نے اپنے ساتھی یا کسی دوسرے کو ہی مقرر نہیں کیا تو حاکم کو اختیار ہے کہ دیکھے کہ اس میں زیادہ بہتر کیا ہے، اگر زندہ رہنے والے کو تو باقی ہی رکھنا زیادہ بہتر سمجھے تو اس کے ساتھ کسی دوسرے کو ہی مقرر نہ کرے، اور اگر اس کے ساتھ دوسرے کو ہی مقرر کرنا زیادہ بہتر سمجھے تو دوسرے کو اس کے ساتھ مقرر کرے (۳)۔

وصایت پر اجترت:

۱۷- موسیٰ کے لئے جائز ہے کہ اپنی نگرانی اور عمل کا عوض لے، اس لئے کہ بھی وکیل کی طرح ہے، اور وکیل کے لئے اپنے کام کا عوض لیا جائز ہے تو موسیٰ کا بھی یہی حکم ہوگا۔ بقول حنابلہ کا ہے (۴)، اور یہی مالکیہ کا بھی قول ہے، چنانچہ انہوں نے صراحت کی ہے کہ اگر وہی یتیم کے مال کی دیکھ رکھ کرنے پر اجترت کا مطالبہ کرے تو قاضی کا فرض ہے کہ یتیم کے مال میں بھی کی مشغولیت اور اس کی ضروریات کی

(۱) تبیین الحقائق ۱/۲۰۸۔

(۲) تبیین الحقائق ۱/۲۰۹، الدرر حاشیہ ابن عابدین ۱/۵۰۵، اقلیولی

۳۲۲، المغنی ۱/۳۲۲۔

(۳) اشرح منکبیر صہیہ المدنی ۳۳۳، اشرح منکبیر صہیہ المدنی ۳۳۳، اشرح منکبیر صہیہ المدنی ۳۳۳۔

(۴) المغنی ۱/۳۲۲۔

(۱) تبیین الحقائق ۱/۲۰۸، ۲۰۹۔

(۲) اشرح منکبیر صہیہ المدنی ۳۳۳، اشرح منکبیر صہیہ المدنی

۳۳۳، المغنی ۱/۳۲۲۔

نیز حدیث میں وارد ہے کہ ایک شخص خدمت نبوی میں حاضر ہوا اور اس نے کہا: میرے پاس ایک یتیم ہے جس کے پاس مال ہے اور میرے پاس مال نہیں، کیا میں اس کے مال میں سے کھاؤں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”کل بالمعروف غیر مسرف“^(۱) (دستور کے مطابق کھاؤ، اسراف نہ ہو)۔

وصایت کی انتہاء:

۱۸- وصایت مندرجہ ذیل امور میں سے کسی ایک کی وجہ سے ختم ہو جاتی ہے:

(۱) وصی کی موت یا وصی میں معتبر شرائط میں سے کسی شرط کا ختم ہو جانا، لہذا اگر وصی مر جائے یا ایسواء کے صحیح ہونے کے لئے جن شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے ان میں سے کوئی شرط ختم ہو جائے مثلاً اسلام، عقل وغیرہ تو اس کی وصایت ختم ہو جائے گی، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ یہ شرطیں جس طرح ابتداء میں شرط ہیں، دوام و بقاء کے لئے بھی شرط ہیں^(۲)۔

(۲) مدت وصایت کا ختم ہونا، اگر وصایت میں کوئی مدت مقرر ہو، مثلاً موصی نے کہا: میں نے فلاں کو ایک سال کے لئے وصی مقرر کیا یا کہنے میں نے فلاں کو اپنے فلاں بیٹے کی غیر موجودگی کے زمانہ کے لئے یا اس کے رشید ہونے تک کے لئے وصی مقرر کیا، اور جب بیٹا حاضر ہو جائے گا یا رشید ہو جائے گا تو وصی میرا وصی ہوگا تو یہ وصی مقرر

(۱) حدیث ”کل من مال یتیمک غیر مسرف ولا مبادر ولا مائل....“ کی روایت ہرودود (۳۴۳ طبع عزت حیدر عباس) اور نسائی (۲۵۶/۱ طبع المکتبۃ النجاریہ) نے کی ہے اور ابن حجر نے فتح الباری (۲۳۱/۸ طبع استیعاب) میں اس کو قوی کیا ہے اور اس کو ابن ابی عاتم نے روایت کیا ہے (مختصر تفسیر ابن کثیر ۳۵۸/۱)۔

(۲) اشرح الکبیر ۳۴۰/۳، اشرح المغیر ۵۵۲/۲، معنی المحتاج ۵۵۳/۲، المغنی ۴۰۶/۱، الدرر وحاشیہ ابن ماجہ ۵۵۸/۲، ۵۵۹/۲۔

شریداری کے بقدر اس کی دیکھ رکھ پر اجرت مقرر کر دے۔ اور اگر وصی اس سے بچے تو یہ اس کے لئے زیادہ بہتر ہے۔ اسی طرح مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ تقاضی کو اختیار ہے کہ وصی کے لئے اس کی دیکھ رکھ پر اجرت مقرر کرے، اگر ایسا کرنا قیہوں کے لئے بہتر ہو^(۱)۔

شافعیہ نے کہا: اگر بچہ کے امور کا نگران اجنبی ہو تو اپنے عمل کی اجرت کے بقدر وہ بچہ کے مال سے لے سکتا ہے۔ اگر اس سے زائد لے تو اس کا ضامن ہوگا، کوک اپنی کفایت کے بقدر لے، اور اگر نگران باپ یا دادایا ماں ہو (کہ ماں کو وصی بنایا گیا ہو) تو وہ بچہ کے مال میں سے کچھ نہ لے گا اگر مال دار ہو، لیکن اگر فقیر ہو تو اس کا نفقہ بچہ کے ذمہ ہوگا، اور اس کو اختیار ہے کہ بچہ کے مال میں سے دستور کے موافق اپنی ذات پر خرچ کرے، اس میں حاکم کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے^(۲)۔

رہے حنفیہ تو ان کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ وصی اگر میت کا مقرر کر دے وصی ہو تو وہ وصیت پر اجرت نہیں لے سکتا ہے، اور اگر تقاضی کا وصی ہو تو تقاضی کو اختیار ہے کہ اس کی وصیت پر اس کے لئے اجرت مثل مقرر کر دے^(۳)۔

اسی کے ساتھ حنفیہ نے وصی کے لئے جائز قرار دیا ہے کہ وہ یتیم کے مال میں سے کھائے اگر حاجت مند ہو، اور یتیم کے جانور پر سواری کرے اگر اس کی ضرورت میں جانا ہو^(۴)، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ“^(۵) (بلکہ جو شخص نادار ہو وہ مناسب مقدار میں کھا سکتا ہے)۔

(۱) البیہقی شرح الجہد، علیٰ المعاصم لمطبوع بہا ش اشرح لہودود ۳۰۹/۲۔

(۲) معنی المحتاج ۵۵۸/۲، ۵۵۹/۲۔

(۳) الدرر وحاشیہ ابن ماجہ ۵۵۸/۲، ۵۵۹/۲۔

(۴) الاختیار لتبیل الخیار ۵۵۸/۲، ۵۵۹/۲۔

(۵) سورہ نساء ۶۷۔

کرنا لڑکے کے حاضر ہونے یا اس کے ہوشیار ہونے پر ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ وہی بنانا و مارت کی طرح ہے، اور مارت میں وقت کی تحدید اور اس کو کسی شرط پر معلق کرنا درست ہے، لہذا وہی مقرر کرنا بھی اسی طرح درست ہوگا، نیز اس لئے کہ وہی مقرر کرنا شرعی طور پر یتیموں کے بلوٹ یا رشد کے احساس ہونے کے وقت تک کے لئے متعین ہے، لہذا اس کا شرط کے ساتھ مقید ہونا بھی جائز ہے، اس میں بھی فقہاء کے مابین کوئی اختلاف نہیں ہے^(۱)۔

(۳) وہی کا خود کو معزول کرنا۔ اگر موسیٰ کی موت اور ایصاء قبول کرنے کے بعد وہی خود کو معزول کر لے تو اس کی وصایت ختم ہو جاتی ہے۔ یہ شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک ہے۔

حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ موسیٰ کی موت اور ایصاء کے قبول کرنے کے بعد بلا عذر وہی خود کو ایصاء سے معزول نہیں کر سکتا۔ اس پر بحث ”ایصاء“ کے حکم کے تحت آچکی ہے۔

(۴) اس کام کا ختم ہو جانا جسے انجام دینے کی ذمہ داری وہی کو دی گئی تھی، اگر یہ کام میت کے ذمہ دیون کی ہوائگی یا دھرمے کے ذمہ میت کے دیون کا مطالبہ یا اس کی بھالیہ کو موسیٰ لہم میں تقسیم کرنا ہو تو وصایت دین کو قرض خواہوں کے حوالہ کر دینے یا اس کے دین کو وصول کر لینے یا موسیٰ لہم کو بھالیہ سپرد کر دینے سے ختم ہو جائے گی اور اگر یہ کام بلا وصافار کے امور اور ان کے اموال کی دیکھ ریکھ کرنا ہو تو یہ وصایت صغیر کے عقل و رشد کے ساتھ بلوٹ سے ختم ہو جائے گی، یعنی وہ مالی انتظام اور ان میں تصرف کرنے کے قابل و معتبر ہو جائے، جس پر فقہاء نے اس رشد کی کوئی معین عمر نہیں بتائی ہے کہ اس عمر کو پہنچنے پر قاصر سے وصایت کے ختم ہونے

کا فیصلہ کر دیا جائے، بلکہ یہ عملی طور پر رشد کے ظاہر ہونے پر موقوف ہے، اور اس کی شکل امتحان اور تجربہ ہے، اگر تجربہ سے معلوم ہو کہ رشد کا وجود ہو چکا ہے تو اس کے رشد کا فیصلہ کر دیا جائے گا۔ اور اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس کے مال اس کے حوالہ کر دیئے جائیں گے، کیونکہ فرمان باری ہے: ”وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ“^(۱) (اور یتیموں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں، تو اگر تم ان میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالہ ان کا مال کر دو)۔

اگر رشد کے بغیر بالغ ہو اور عاقل بھی ہو تو اس کی اہلیت مکمل نہیں۔ اس کے مال میں اس سے ولایت یا وصایت ختم نہ ہوگی، بلکہ اس کے اموال اس کے ولی یا وہی کے ماتحت رہیں گے تا آنکہ اس کا رشد ثابت ہو جائے، کیونکہ فرمان باری ہے: ”وَلَا تَقْرَبُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ مِنْهَا وَأَكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ“^(۲) (اور کم عقلوں کو اپنا دواں نہ دے دو جس کو اللہ نے تمہارے لئے مایہ زندگى بنایا ہے اور اس مال میں سے انہیں کھلا تے اور پہنا تے رہو اور ان سے بھلائی کی بات کہتے رہو اور یتیموں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں تو اگر تم ان میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالہ ان کا مال کر دو)۔

اس آیت کریمہ میں اوصیاء اور اولیاء کو منع کیا گیا ہے کہ مال بے عقلوں کے ہاتھ پکڑ دیں، اور مال ان کے حوالہ کرنے کو دو امور (یعنی بلوٹ اور رشد) کے حصول پر موقوف کیا گیا ہے، لہذا عدم رشد کے ساتھ صرف بلوٹ پر مال ان کے حوالہ کر دینا جائز نہیں۔

(۱) سورۃ نساء ۶۔

(۲) سورۃ نساء ۵، ۶۔

(۱) المشرح المیز ۴۳، ۴۴، معنی النکاح ۴۳، ۴۴، وقایع ۴۳، ۴۴، الاختیار ۱۹/۵۔

اس نعل یا کسی اور نعل میں رشد کے لئے کسی عین عمر کی تحدید نہیں کی گئی ہے، بلکہ اسے عملی طور پر رشد کے ظہور پر موقوف رکھا گیا ہے، اور اس کی شکل امتحان و تجربہ ہے، اگر تجربہ سے رشد کا ثبوت ہو جائے تو اس کی اہلیت کامل ہو جائے گی، اور اس کے اموال اس کے حوالے کر دیئے جائیں گے ورنہ اس پر ولایت باقی رہے گی اور اس کے اموال اس کے ولی یا وصی کے ہاتھ میں باقی رہیں گے جیسا کہ بلوغ سے قبل تھا، خواہ کتنا ہی لمبا زمانہ گزر جائے۔

ایقظاظ

تعریف:

۱- ایقظاظ لغت میں "لیقظہ" کا مصدر ہے؛ یعنی کسی کو نیند سے بیدار کرنا^(۱)۔ اس کا فنی مفہوم لغوی مفہوم سے الگ نہیں۔

اجمالی حکم:

۲- ایقظاظ پر حسب ذیل شرعی احکام وارد ہوتے ہیں:

بیدار کرنا فرض ہوتا ہے اگر سونے کی وجہ سے کوئی فرض چھوٹ جائے یا ترک ایقظاظ میں اس کی زندگی کو حقیقی خطرہ میں ڈالنا ہو۔ کبھی بیدار کرنا واجب ہوتا ہے جب کہ غالب گمان ہو کہ اس کو سوتے ہوئے چھوڑا اس کو خطرہ سے دوچار کر سکتا ہے، یا غالب گمان یہ ہو کہ اس کو ترک کرنا اس سے فرض کو فوت کراوے گا اگر وہ وقت کے داخل ہونے کے بعد سویا ہو اور کبھی بیدار کرنا سنت ہوتا ہے مثلاً نماز عصر یا نماز فجر کے بعد سونے والے کو بیدار کرنا، کیونکہ حدیث میں ان دونوں اوقات میں سونے کی ممانعت آئی ہے^(۲)۔

اسی طرح ہاتھ یا کپڑے میں لگے ہوئے کھانے (خصوصاً گوشت)

ایفاء

دیکھئے: "وقاء"۔

(۱) البدائع ۷/۱۷۰، الدرر وحاشیہ ابن ماجہ ۱/۱۳۹، ۵۵۰، الشرح المستعبر ۱/۱۳۸، المغنی ۵/۹۰، المروئی المربع ۲/۲۰۲۔

(۱) الصحاح: یجزم تنزل اللغز ما دق "یظا"۔

(۲) حدیث ۳: علوم بعد صلاة العصر، وحلیث ذم النوم بعد صلاة الصبح "کو ابن الجوزی نے ملخصومات (۶۹۶، ۶۹۷ طبع استیعاب) میں روایت کیا ہے اور ان دونوں پر عدم صحت کا حکم لگایا ہے اور ابن عریق نے "تخریج الشریعہ" (۲/۲۹۰ طبع مکتبہ المدینہ) میں ان دونوں کا اسی طرح ذکر کیا ہے۔

ہیں، ان کے لئے مہلت چار ماہ تک ہے، پھر اگر یہ لوگ رجوع کر لیں تو اللہ بخشنے والا ہے، بڑا مہربان ہے، اور الطلاق (یعنی) کا پختہ ارادہ کر لیں تو بے شک اللہ بڑا سنبھلا ہے، بڑا جاننے والا ہے۔

اصطلاح میں ایلاء کی تعریف (حنفی کے یہاں) یہ ہے کہ شوہر اللہ تعالیٰ کی یا اس کی کسی صفت کی جس کی قسم کھائی جاتی ہے، قسم کھالے کہ بیوی سے چار ماہ یا اس سے زیادہ تک قربت نہیں کرے گا، یا اس سے قربت پر کسی ایسی چیز کو مطلق کر دے جس میں شوہر کے لئے مشقت ہو مثلاً مرد اپنی بیوی سے کہے: خدا کی قسم! میں تم سے چار یا چھ ماہ قربت نہیں کروں گا یا کہے: اللہ کی قسم! میں تم سے کبھی قربت نہیں کروں یا زندگی بھر قربت نہیں کروں گا یا کہے کہ اللہ کی قسم میں تم سے قربت نہیں کروں گا اور مدت کا ذکر نہ کرے، یہ اللہ کی قسم کھانے کی صورت ہے۔ اور تطلیق کی صورت یہ ہے کہ کہے اگر میں تم سے قربت کر میں تو اللہ کے لئے میرے اوپر ایک ماہ کا روزہ یا حج یا بیس مسکینوں کو کھانا کھانا ہے یا اس طرح کی کوئی اور بڑی مشقت چیز کا ذکر کرے، جب شوہر اس طرح کی کوئی بات کہہ دے تو اس کا قول ایلاء مانا جائے گا اور اگر شوہر قسم کھائے بغیر اپنی بیوی سے قربت نہ کرے تو یہ ایلاء نہ ہوگا، اگرچہ لمبی مدت حتیٰ کہ چار ماہ یا اس سے زیادہ تک ہو، بلکہ اس کو بدسلوکی مانا جائے گا اور بعض فقہاء کے نزدیک اس سے بیوی کو طلاق کی کے مطالبہ کا حق ملتا ہے اگر کوئی عذر قربت سے مانع نہ ہو۔ اسی طرح اگر شوہر غیر اللہ مثلاً نبی یا ولی کی قسم کھائے کہ بیوی سے قربت نہیں کرے گا تو ایلاء نہ ہوگا، اس لئے کہ ایلاء قسم ہے اور غیر اللہ کا حلف شرعاً قسم نہیں، کیونکہ فرمان نبوی ہے: "من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت" (۱) (جو تم میں سے کوئی قسم

ایلاء

تعریف:

۱۔ ایلاء کا لغوی معنی: علی لہ طلاق قسم کھانا ہے، خود بیوی سے قربت کے ترک کی ہو یا کسی اور چیز کی ہو۔ اس کا مأخذ: "اللی علی کذا یولی ایلاءاً والیہ" ہے یعنی: کسی چیز کے کرنے یا نہ کرنے کی قسم کھانا۔ دور جاہلیت میں جب مرد اپنی بیوی سے مراض ہوتا تو سال وہ سال یا ہمیشہ کے لئے اس سے قربت نہ کرنے کی قسم کھاتا اور وہ اپنی قسم پر باقی رہتا، اس کو قابل مامت یا ماث حرج نہیں سمجھتا تھا، کبھی عورت اپنی زندگی معلقہ کی طرح گزار دیتی کہ نہ تو وہ بیوی ہوتی کہ بیوی کے حقوق اسے حاصل ہوں، اور نہ ہی منافقہ ہوتی کہ کسی دوسرے مرد سے نکاح کر سکے، اور اللہ تعالیٰ اسے اپنی کشائش سے بے نیاز بنی کر دے۔

اسلام نے اگر عورت کو انصاف دلایا۔ ایلاء کے احکام مقرر کئے جن کے طفیل میں اس کے تفصیلات کم ہوئے، اور ایلاء کرنے والے کے لئے چار ماہ کی مدت مقرر کر دی، اور اس کو پابند بنادیا کہ رجوع کر کے بیوی کے ساتھ معاشرت اختیار کرے یا اس پر طلاق واقع ہو جائے گی۔

فرمان باری ہے: "لِّلَّذِیْنَ یُؤْتُونَ مِنْ نِّسَابِهِمْ تَرِیضٌ أَوْ بَعۡةٌ اَشْهُرٍ فَاِنْ فَاوُوا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ وَاِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَاِنَّ اللّٰهَ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ" (۱) (جو لوگ اپنی بیویوں سے قسم کھا بیٹھے

(۱) سورہ بقرہ ۲۲۱، ۲۲۲

(۱) حدیث: من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت کی روایت بخاری (فتح الباری ۴/۵۳۰ طبع استغبر) ورملم (۳/۱۲۶ طبع المصنف) نے کی ہے۔

کھانا چاہے، اللہ کی قسم کھائے یا چپ رہے۔

اسی طرح اگر شوہر نے بیوی سے قربت پر کسی ایسی چیز کو مطلق کر دیا جس میں نفس پر بار نہیں، مثلاً دو رکعت نماز یا ایک مسکین کا کھانا کھانا تو اس صورت میں بھی ایلاء نہ ہوگا۔

اسی طرح جس مدت کے لئے ترک قربت کی قسم کھائی وہ چار ماہ سے کم ہو تو بھی اس کو ایلاء نہیں مانا جائے گا، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "لِّلْمُتَلَمِّئِينَ يُؤْتُونَ مِنْ نِسَابِهِمْ فَرِيضٌ أَزْبَعَةُ أَشْهُرٍ" (جو لوگ اپنی بیویوں سے قسم کھا بیٹھے ہیں ان کے لئے مہلت چار ماہ تک ہے)۔ اللہ تعالیٰ نے طلاق کے حکم میں ایلاء کے لئے مقررہ مدت چار ماہ کا ذکر فرمایا ہے، لہذا اس حکم کے حق میں اس سے کم کی مدت کے لئے قسم کھانا ایلاء نہ ہوگا۔

ایلاء اللہ کی قسم یا تعلیق کے ذریعہ ہوگا، اس مسئلہ میں مالکیہ، امام شافعی (قول چہ یہ میں) اور امام احمد نے (ایک روایت میں) حنفیہ سے اتفاق کیا ہے۔

جب کہ حنابلہ کی مشہور روایت اس کے برخلاف یہ ہے کہ ایلاء صرف اللہ کی قسم کے ذریعہ ہوگا، رابطہ طلاق یا حق یا ہیئت قلعہ چل کر جانے کو بیوی سے قربت پر مطلق کرنا تو یہ ایلاء نہ ہوگا، اس لئے کہ ایلاء قسم ہے اور تعلیق کو شرعی یا لغوی کسی طور پر قسم نہیں کہا جاتا اور اس لئے اس میں حرف قسم نہیں آتا ہے اور نہ اس کا جواب آتا ہے، ورنہ ہل عرب اس کو قسم کے باب میں ذکر کرتے ہیں، لہذا یہ ایلاء نہ ہوگا^(۱)۔

حنفیہ اور ان کے موافقین کی دلیل یہ ہے کہ طبیعت پر گراں بار امر کو مطلق کرنا بیوی سے قربت سے مافع ہے کہ نہیں واجب نہ ہو جائے، لہذا اللہ کی قسم کی طرح یہ بھی ایلاء ہوگا، تعلیق کو اگرچہ شرعی یا لغوی قسم

نہیں کہتے، تاہم عرف میں اس کو طلق کہتے ہیں^(۲)۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ چار ماہ یا اس سے زیادہ بیوی سے قربت ترک کرنے کی قسم کھانا ایلاء ہوگا۔

جب کہ جمہور (مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ)^(۳) کی رائے یہ ہے کہ چار ماہ سے زیادہ بیوی سے قربت نہ کرنے کی قسم کھانا ایلاء ہوگا، مدت ایلاء کے تحت ان آراء اور ان کے دلائل کا ذکر آئے گا۔

۲- ایلاء کے تعلق سے شریعت کے اس موقف میں حکمت یہ ہے کہ کبھی بیوی سے قطع تعلق اس کی مادیب کا ذریعہ ہوتا ہے، مثلاً اگر بیوی اور خاندان یا شوہر کے ساتھ لا پرواہی کا معاملہ کرے، یا کوئی اور چیز جو اس سے قطع تعلق کی متقاضی ہو تو اس امید سے کہ وہ ر اور راست پر آجائے اور حالات سنو جائیں، ان جیسے حالات میں مرد کو ایلاء کی ضرورت پڑتی ہے اور عورت کو ادب دینے، اس کی اصلاح کی خواہش یا دوسرے جائز مقاصد سے شوہر ترکہ قربت کے اپنے ارادہ کو ایلاء کے ذریعہ تقویت پہنچاتا ہے۔

اس لئے شریعت اسلامیہ نے ایلاء کو بالکلہ قسم نہیں کیا بلکہ اصل کے اعتبار سے اس کو شرعاً رکھنا تاکہ بوقت ضرورت اس کا سہارا لیا جاسکے۔

رکن ایلاء:

۳- رکن ایلاء، جس کے پائے جانے پر ایلاء کا وجود موقوف ہے، لفظ ہے یا وہ لفظ کے قائم مقام ہے، جس کی تفصیل و اختلاف کا ذکر ہو چکا ہے۔

وہ لفظ کے قائم مقام نمایاں تحریر ہے یعنی ایسی واضح تحریر جس کا

(۱) ماہرہ راجح۔

(۲) الخرشنی ۳۳۰، شرح الکبیر ۲۸، منہج الحاج ۳۳۳، المغنی لابن قدامہ ۲/۳۰۰۔

(۱) بدائع المنافع ۳۱۴، الخرشنی ۳۳۰، شرح الکبیر ص ۱۵۱، البدوی ۲۲۷، منہج الحاج ۳۳۳، المغنی لابن قدامہ ۲/۳۹۸۔

خود کو روکوں گا۔ ایلاء کو بتانے کے کامل لفظ کی تین اقسام ہیں، جیسا کہ حنفیہ و حنابلہ کا مذہب ہے:
بول: صریح جو لغت و عرف میں بولی کو بتائے۔

اس نوٹ کا حکم یہ ہے کہ اگر اس لفظ کے بولنے کے قصد سے یہ زبان سے نکلے تو ایلاء مانا جائے گا، نیت پر موقوف نہیں ہوگا، اگر شوہر کہے: اس نے ایلاء کا ارادہ نہیں کیا تو اس کا قول دیا یا قضاء کسی طرح معتبر نہیں ہوگا، کیونکہ لفظ میں غیر ایلاء کا احتمال نہیں، اس کے خلاف کسی اور معنی کا ارادہ محض ارادہ ہے، اس کو بتانے والا کوئی لفظ نہیں، اس لئے غیر معتبر ہے۔

وہم: صریح کے قائم مقام یعنی ایسا لفظ جو عرف میں جماع کے لئے استعمال ہوتا ہے جیسے لفظ قربت یا اتصال، اس کی صورت یہ ہے کہ شوہر بیوی سے قربت نہ کرنے کی قسم کھائے مگر آن کریم میں بھی یہ استعمال ہے: ”وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهَرْنَ“^(۱) (اور جب تک وہ پاک نہ ہو جائیں ان سے قربت نہ کرو)۔

اسی طرح اگر بیوی سے غسل نہ کرنے کی قسم کھائے، اس لئے کہ غسل عادتاً جماع کے بعد ہی ہوتا ہے۔

اس نوٹ کا حکم یہ ہے کہ قضاء یہ ایلاء مانا جائے گا، نیت پر موقوف نہیں ہوگا، لہذا اگر شوہر بیوی سے کہے: بخدا! میں تم سے قربت نہیں کروں گا، پھر دعویٰ کرے کہ اس نے اس لفظ سے جماع مراد نہیں لیا تو اس کا یہ دعویٰ قضاء قبول نہیں کیا جائے گا، ہاں دیا یعنی ”فیما بینہ و بین اللہ“ قبول کیا جائے گا، اس لئے کہ اس کی عبارت میں آنے والا لفظ اس معنی کا احتمال رکھتا ہے جس کا وہ دعویٰ کر رہا ہے کو کہ خلاف ظاہر ہے، اس لئے اگر اس کی نیت کرنا ہے تو ایسے معنی کی نیت کرنا ہے جس کی گنجائش لفظ میں موجود ہے، لہذا اس کا ارادہ صحیح ہوگا،

اثر باقی رہے، مثلاً کاغذ وغیرہ پر تحریر۔ رہی غیر نمکیاں تحریر جس کا اثر باقی نہ رہے، مثلاً ہوا یا پانی پر تحریر تو یہ لفظ کے قائم مقام نہ ہوگی، اور نہ ہی اس سے ایلاء ہوگا۔

تحریر ہی کی طرح اتنا ظ زبان سے نہ کہہ سکنے کی صورت میں اشارہ ہے مثلاً کو نکلے وغیرہ کے لئے۔ اگر کو نکلے کی طرف سے قابل فہم اشارہ ہو کہ اس سے قریب رہنے والے یہ سمجھ لیں کہ اس کا مقصد چار ماہ یا اس سے زیادہ بیوی سے قربت نہ کرنے کی قسم کھانا ہے تو اس کے ذریعہ ایلاء درست ہے، جیسا کہ اس کی طلاق اور اس کے دوسرے تعمرات درست ہیں^(۱)۔

شرائط ایلاء:

۴- شرائط ایلاء بہت اور قسم قسم کی ہیں، کچھ تو رکس ایلاء کی شرائط ہیں، کچھ شوہر بیوی دونوں کی، کچھ ایلاء کرنے والے مرد کی اور کچھ بدست قسم کی شرائط ہیں۔

ذیل میں ہر نوٹ کا بیان ہے:

الف- شرائط رکس:

رکس ایلاء یعنی اس کے صیغہ میں تین شرائط ہیں:

پہلی شرط:

۵- لفظ ایلاء کے مفہوم کو بتانے کے کامل ہو، یعنی لفظ کا مادہ بیوی سے قربت نہ کرنے کو عرف کے اعتبار سے واضح طور پر بتا رہا ہو مثلاً شوہر بیوی سے کہے: خدا کی قسم میں اپنے آپ کو تم سے مباشرت کرنے سے باز رکھوں گا یا عنقریب میں تمہارے ساتھ معاشرت سے

(۱) سورۃ بقرہ ۲۲۲۔

(۱) الخرش ۳۳۹۔

لہذا اگر کوئی اپنی بیوی سے کہتا ہے: ”واللہ سامع نفسي من موافقتک“ او ”سوف أضع نفسي من معاشرتک“ (خدا کی قسم میں اپنے آپ کو تم سے معاشرت کرنے سے باز رکھوں گا، یا غمخیز میں تمہارے ساتھ معاشرت سے خود کورکوں گا) تو وہ ایلاء کرنے والا نہ ہوگا، اس لئے کہ اس صیغہ سے فوری طور پر وہ اپنی بیوی سے اپنے کورہ کرنے کا ارادہ معلوم نہیں ہوتا ہے بلکہ صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ آئندہ ایسا کرے گا۔

یہاں یہ بتادینا مناسب ہے کہ فی الحال ارادہ میں قطعی ہونے کی شرط لگانا اس کے منافی نہیں کہ صیغہ مستقبل میں کسی امر کے حصول پر ”مطلق ہو یا زمانہ مستقبل سے منسوب ہو۔ اور یہ اس لئے کہ ایلاء میں ”مطلق“ منسوب ارادہ قطعی ہے، اس میں تردد نہیں، زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ ایلاء، مطلق میں ایلاء کرنے والے کی طرف سے فی الحال جزم و قطعیت حاصل نہیں، بلکہ مطلق علیہ کے وجود کے وقت قطعی ہے، اور ایلاء منسوب فوری طور پر قطعی ہے، البتہ اس کے حکم کی ابتداء منسوب الیہ وقت تک کے لئے مؤثر ہے، اور یہ کہ تعلیق بہ نسبت فوری طور پر قطعی ارادہ کے ساتھ صادر ہوتے ہیں۔

تیسری شرط: بالتقصید تعبیر و اظہار کا صدور:

۷- یہ شرط اس وقت پائی جائے گی جب شوہر ایلاء پر دلالت کرنے والی عبارت یا اس کے قائم مقام کے بولنے کا ارادہ کرے، اور جب اس ارادہ کے ساتھ ایلاء کی خواہش اور اس پر اطمینان بھی حاصل ہو جائے تو ایلاء رضامندی اور درست اختیار کے ذریعہ صادر ہوگا، اور اگر صرف ارادہ پایا جائے، ایلاء کی خواہش اور اس پر اطمینان نہ ہو تو رضامندی ثابت نہیں ہوگی، اس کی صورت یہ ہے کہ شوہر کو قتل یا سخت مار یا جس طویل کی دھمکی دے کر بیوی سے ایلاء پر مجبور کر دیا گیا

البتہ چونکہ اس نے جس معنی کا ارادہ کیا ہے وہ لفظ کے ظاہری معنی کے خلاف ہے، اس لئے تشاء اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا، ہاں ویلاء قبول کیا جائے گا۔

سوم: کنا یہ یعنی جس میں جماع وغیرہ جماع و ذیوں کا احتمال ہے، عرف میں اکثر اس کا استعمال جماع کے لئے نہیں کیا جاتا ہے، مثلاً شوہر قسم کھائے کہ اپنی کھال بیوی کی کھال سے نہیں مانے گا یا بیوی کے بستر سے قریب نہ ہوگا یا ایک نکیہ پر ذیوں کا سر جمع نہ ہوگا۔

اس نوع کا حکم: نیت کے بغیر اس کو ایلاء نہیں مانا جائے گا، لہذا اگر شوہر کہے: میں نے ترک جماع کا ارادہ کیا تو وہ ایلاء کرنے والا ہوگا، اور اگر کہے: میں نے ترک جماع کا ارادہ نہیں کیا تو ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ الفاظ جماع اور غیر جماع کے لئے ایک ہی طرح سے استعمال ہوتے ہیں، لہذا جماع کے معنی کا تعین نیت کے بغیر نہیں ہوگا۔ شافعیہ کا مذہب اور یہی مالکیہ کا ظاہر مذہب ہے یہ ہے کہ اس کے الفاظ صرف دہ طرح کے ہوتے ہیں صریح اور کنایہ^(۱)۔

دوسری شرط:

۶- یہ کہ صیغہ قطعی طور پر فوری ارادہ کو بتائے، اس شرط کے وجود کے لئے ضروری ہے کہ صیغہ میں کوئی ایسا کلمہ نہ ہو جو تردد یا شک بتائے۔ اسی طرح کوئی ایسا ”حرف“ نہ ہو جو تاخیر یا مستقبل کا معنی بتائے مثلاً ”سین“ اور ”سوف“، اس لئے کہ حکم کے اعتبار سے تردد و نفی و انکار کی طرح ہے، اور تاخیر مستقبل میں تصرف کے ایلاء کا جہد ہے، فوری طور پر اس کا ایلاء نہیں ہے، لہذا تصرف کا ارادہ فوری طور پر موجود نہیں، اور فی الحال ایلاء کے ارادے کے بغیر تصرف نہیں پایا جائے گا۔

(۱) البدائع ۱/۱۶۲، ابن ماجہ ۱/۲۵۴، المغنی ۲/۱۵۴، الدر المنثور ۱/۱۶۲، شرح الکبیر ۲/۲۷۲، شرح المنہاج ۱۰/۲۳۔

ان کے نزدیک ایلاء ان تصرفات میں سے ہے جو ارادہ کے ساتھ درست ہیں، حنفیہ نے اس کی صراحت ”باب لایمان والطلاق“ میں کی ہے، نیز یہ کہ ایلاء البتہ اسی طور پر یقین اور باعتبار انجام طلاق ہے، لہذا اس پر وہ سارے احکام مرتب ہوں گے جو ایمان اور طلاق کے باب میں طے کئے گئے ہیں۔

حنفیہ کی دلیل مکرہ کو باطل (مذق کرنے والے) پر قیاس کرنا ہے، اس لئے کہ دونوں میں اس کی طرف سے تصرف کا قصد و اختیار سے صادر ہوتا ہے، لیکن وہ اس کے حکم کا ارادہ نہیں کرتا، باطل کی طلاق اور قسم کا اعتبار ہے، لہذا مکرہ کا حکم بھی اسی طرح ہوگا (۱)۔

۸۔ اگر شوہر کی طرف سے صیغہ ایلاء صادر ہو، وہ اس کے موجب (حکم) کا ارادہ نہ کرے، بلکہ ہو دلب کا قصد کرے اور اسی کو باطل کہتے ہیں، تو حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ وغیرہ ہل نظم کے نزدیک ایلاء کا اعتبار ہوگا (۲)۔ اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”ثلاث جدهن جد وھزلھن جد: النکاح والطلاق والرجعة“ (۳) (تین چیزیں لڑکی ہیں جن کو بنچیدگی سے کہنا بنچیدگی ہے، اور مذاق سے کہنا بھی بنچیدگی ہے: نکاح، طلاق اور رجعت)۔

نیز اس لئے کہ باطل سبب یعنی صیغہ کا قصد کرتا ہے، البتہ اس کے حکم کو اپنے اوپر لازم نہیں کرنا چاہتا ہے، حالانکہ اسباب پر احکام کا مرتب ہونا شارح کے اختیار میں ہے، تصرف کرنے والے کے اختیار

ہو، اس صورت میں اس کی طرف سے گریز کرنے پر دشمنی کے قیوع کے ذریعہ ایلاء صادر ہوگا، اس حالت میں شوہر کی طرف سے صیغہ کا صدور تو قصد و ارادہ کے ساتھ ہوگا، لیکن رضامندی اور درست اختیار کے ساتھ نہ ہوگا۔ اور اس حالت (حالت ارادہ) میں ایلاء مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک درست نہیں، اس کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه“ (۱) (اللہ تعالیٰ نے میری امت سے خطا، نسیان اور اس چیز کو جس پر اسے مجبور کیا گیا ہو اٹھالیا)، نیز حضرت عائشہ کی روایت میں فرمان نبوی ہے: ”لا طلاق ولا عتاق فی إغلاق“ (۲) (وفاق میں طلاق یا عتاق نہیں ہے)، وفاق سے مراد وکراہ ہے، اس لئے کہ مکرہ کے لئے اس کے معاملہ کو بند کر دیا جاتا ہے، اور اس کے قصد و ارادہ میں قفل لگا دیا جاتا ہے، ان حضرات کی دلیل یہ بھی ہے کہ مکرہ کو ناحق عبارت بننے پر مجبور کیا جاتا ہے، لہذا اس پر کوئی حکم مرتب نہ ہوگا، مثلاً ارادہ کے ساتھ کلمہ کفر بولنا (۳)۔

جب کہ حنفیہ کے نزدیک مکرہ کا ایلاء معتبر ہے اور اس پر اس کے اثرات (جن کا ذکر آگے آ رہا ہے) مرتب ہوتے ہیں، اس لئے کہ

(۱) حدیث: ”إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه“ کی روایت ابن ماجہ (۱۵۹/۱ طبع مجلس) وغیرہ نے بہت ساری سندوں سے کی ہے۔ جن کو بخاری نے ”المقامہ“ میں ۲۳۰، ۲۲۹ طبع المسند میں ذکر کرنے کے بعد کچھ من طرق سے مجموعی طور پر ظاہر ہوتا ہے کہ حدیث کی کچھ نہ کچھ اصل ہے۔

(۲) حدیث: ”لا طلاق ولا عتاق فی إغلاق“۔ کی روایت ابن ماجہ (۱۶۰/۱ طبع المجلس) اور حاکم (۱۹۸/۳ طبع دائرة المعارف) نے کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے لیکن وہی نے اس کی تردید کرتے ہوئے کہا محمد بن عیسیٰ کو امام مسلم نے حجت نہیں سمجھا ہے اور بیہاتم نے کہا ضعیف ہے۔

(۳) الخرش ۳۳، ۱۷۳، المشرح الکبیر ۲/۳۶۷، مفتی الکناج ۳/۲۸۹، مفتی لابن قدامہ ۱/۱۸۷۔

(۱) فتح القدیر ۳/۳۹۳، حاشیہ من مایہ ۲/۶۵۰، ۶۵۲، البدیع ۳/۱۰۰۔

(۲) البدیع ۳/۱۰۰، المشرح الکبیر ۲/۳۶۶، مفتی الکناج ۳/۲۸۸، مفتی لابن قدامہ ۱/۵۳۵۔

(۳) مفتی واخبار مع شرح نکل الاوطار ۲/۲۲۹۔

حدیث: ”ثلاث جدهن جد وھزلھن جد:“ کی روایت ابوداؤد (۷۳۲/۲ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور ابن حجر نے حنفیہ میں لکیر (۲۱۰/۳ طبع درالکناج) میں اس کو حسن کہا ہے۔

میں نہیں ہے۔

کوہ لیتے ہیں، پھر سبقت لسانی کا دعویٰ کرتے ہیں^(۱)۔

۹- اگر شوہر نے ایلاء کے علاوہ کچھ اور کہنا چاہا لیکن اس کی زبان پر قطعی طور پر بلا ارادہ و قصد ایلاء آگیا اور اپنی کوتاہی (غلطی کرنے والا) کہتے ہیں، تو ثنائیہ و تنابلیہ کی رائے ہے کہ غلطی کے ایلاء کا اعتبار نہیں، اس لئے کہ تصرف کا اعتبار اسی وقت ہوتا ہے جب اس پر ولایت کرنے والے لفظ کا ارادہ کرے، اور اس پر مرتب ہونے والے حکم کا ارادہ ہو یا لفظ کا قصد ہو۔ اس کے حکم کا ارادہ نہ ہو، اور چونکہ غلطی ایلاء پر ولایت کرنے والے لفظ یا اس کے حکم کا ارادہ نہیں کرتا ہے، اس لئے اس سے صادر ہونے والا ایلاء معتبر نہ ہوگا^(۲)۔

مالکیہ کی رائے (جیسا کہ طلاق کے بارے میں ان کے کلام سے سمجھ میں آتا ہے) یہ ہے کہ اگر ثابت ہو جائے کہ شوہر نے صیغہ ایلاء بولنے کا قصد نہیں کیا، بلکہ اس کا مقصد کچھ اور کہنا تھا لیکن زبان پھسل گئی، اور ایلاء کو بتانے والا لفظ بول گیا تو قضاء میں ایلاء نہ ہوگا، جیسا کہ دیانہ اور فتویٰ میں ایلاء نہیں ہوتا^(۳)۔

ماستق سے خطا، بزل اور لڑکوں میں فرق واضح ہو گیا کہ خطا میں شوہر کی زبان سے نکلنے والی عبارت قطعاً مقصود نہیں ہوتی، بلکہ کوئی اور عبارت مقصود ہوتی ہے جس کے بدلہ میں یہ عبارت صادر ہوگئی، اور بزل میں عبارت مقصود ہوتی ہے، اس لئے کہ یہ شوہر کی رضا مندی اور اختیار سے ہوتی ہے، البتہ اس کا حکم مقصود نہیں ہوتا، اس لئے کہ شوہر اس حکم کا ارادہ نہیں کرتا، بلکہ کسی اور چیز یعنی لہو و لعب کا ارادہ کرتا ہے، جب کہ لڑکوں میں عبارت قصد و اختیار سے صادر ہوتی ہے، لیکن یہ اختیار صحیح نہیں ہوتا، اس لئے کہ لڑکوں سے، جو ارادہ میں مؤثر ہوتا ہے، اور اس کو ایسی چیز کے اختیار کرنے پر مجبور کر دیتا ہے جس کی رغبت اور جس پر اطمینان نہیں ہوتا، بلکہ ایسی چیز کو اختیار کرتا ہے جو تکلیف اور ضرر کو دور کرے۔

صیغہ ایلاء کے احوال:

۱۰- جس صیغہ کے ذریعہ شوہر ایلاء کو وجود میں لاتا ہے بسا اوقات وہ مستقبل میں کسی امر کے حصول پر تعلق اور زمانہ مستقبل کی طرف اضافت نسبت سے خالی ہوتا ہے، اور بسا اوقات ان دونوں چیزوں میں سے کسی ایک پر مشتمل ہوتا ہے۔

قطعی کے بارے میں حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کا ایلاء دیا نہ معتبر نہیں، لیکن قضاء معتبر ہے، قضاء معتبر ہونے اور دیا نہ غیر معتبر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایلاء کا علم صرف شوہر کو ہو تو وہ اپنی بیوی سے معاشرت و مباشرت کر سکتا ہے۔ اس میں نہ کوئی حرج ہے اور نہ ہی کفارہ، اور اگر مدت ایلاء گزر جائے تو طلاق واقع نہ ہوگی، اور اگر وہ کسی فقیہ (مفتی) سے اس کے بارے میں دریافت کرے تو فقیہ اس کو یہ فتویٰ دے سکتا ہے کہ اس پر کچھ نہیں، بشرطیکہ اسے معلوم ہو کہ بات سچی ہے، اور اگر زوجین میں نزاع ہو جائے اور معاملہ قاضی کے پاس پہنچ جائے تو اگر مدت گزرنے سے قبل دلی کر لے تو قاضی قسم توڑنے کے کفارہ کے لازم ہونے کا فیصلہ کرے گا اور طلاق کے واقع ہونے کا فیصلہ کرے گا، اگر مدت ایلاء گزر چکی ہو اور اس نے مباشرت نہ کی ہو، یہی حنفیہ کا مذہب ہے، اس لئے کہ قاضی احکام کی بنیاد ظاہر پر رکھتا ہے، دل کی باتوں کا مالک اللہ تعالیٰ ہے۔ اگر قضا میں یہ دعویٰ تسلیم کر لیا جائے کہ اس کی زبان پر جو کچھ آیا ہے وہ مقصود نہ تھا، مقصد کچھ اور تھا، تو حیلہ بازوں کے لئے دروازہ کھل جائے گا جو بالتصہ لفظ ایلاء،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۵۵۶، ۶۵۷، الفتاویٰ دہلوی ج ۱/۳۳۰۔

(۲) المشرح الکبیر ج ۳/۳۶۶۔

(۱) منہی المحتاج ج ۳/۴۸۷، المنہی لابن قدامہ ج ۱/۲۳۵۔

”ایضاء“ کے لئے بدلا جانے والا لفظ اگر تعلق اور اضافت سے خالی ہو تو ”ایضاء“ فوری طور پر واقع ہو جائے گا، اور اگر اس کو زمانہ مستقبل میں کسی امر کے حصول پر تعلق کیا گیا ہو تو ”ایضاء“ تعلق ہوگا اور اگر اس کی نسبت زمانہ مستقبل کی طرف کی گئی ہو تو وہ اسی کی طرف منسوب ہوگا۔

لہذا ایضاء مقرر یہ ہے کہ اس کا صیغہ مطلق ہو، اس میں زمانہ مستقبل کی طرف اضافت یا زمانہ مستقبل میں کسی امر کے حصول پر تعلق نہ ہو، ایضاء مقرر کی ایک مثال یہ ہے کہ شوہر بیوی سے کہے: بخدا میں تم سے پانچ ماہ قربت نہ کروں گا، یہ فوری ایضاء مانا جائے گا، اور محض اس کے صادر ہونے سے ہی اس کے اثرات مرتب ہوں گے۔

ایضاء تعلق یہ ہے کہ اس میں حرف شرط مثلاً ”اِنْ“، ”اِذَا“، ”اِنْ“، اور ”مَنْ“ وغیرہ کے ذریعہ مستقبل میں کسی امر کے حصول پر بیوی سے قربت سے گریز کرنا مرتب ہو، مثلاً شوہر بیوی سے کہے: اگر تم نے امور خانہ میں لاپرواہی کی، یا کہے: اگر تم نے فلاں سے بات کی تو بخدا! میں تم سے قربت نہ کروں گا۔

اس حالت میں شوہر سے صادر ہونے والے کلام کو شرط تعلق علیہ کے وجود سے قبل ایضاً نہیں مانا جائے گا، اس لئے کہ تعلق تعلق صرف کے وجود کو شرط تعلق علیہ کے وجود کے ساتھ مربوط کر دیتی ہے، چنانچہ سابقہ مثال میں جب تک بیوی کی طرف سے امور خانہ میں لاپرواہی یا اس شخص سے بات کرنے کا وجود نہ ہو شوہر ایضاً کرنے والا نہ ہوگا، اور جب بیوی لاپرواہی کر دے گی یا اس شخص سے بات کر لے گی تو وہ ایضاً کرنے والا ہو جائے گا، اور مدت ایضاً کا اعتبار شوہر کے اس قول کے وقت سے نہیں، بلکہ امور خانہ میں بیوی کی لاپرواہی یا فلاں سے گفتگو کے وقت سے ہوگا۔

ایضاء مضاف یہ ہے کہ ایضاء کا صیغہ وقت مستقبل کے ساتھ مانا ہو (جس کے آنے پر شوہر خود کو بیوی سے قربت کرنے سے رکھنے کا قصد کر رہا ہے)، مثلاً شوہر بیوی سے کہے: بخدا! اگلے مہینہ کے آغاز سے میں تم سے قربت نہیں کروں گا، یا کہے: بخدا! میں کل سے تم سے قربت نہ کروں گا۔

اس حالت میں شوہر سے صادر ہونے والے کلام کو یحییٰ کے صدور کے وقت سے ایضاً مانا جائے گا، لیکن اس کا حکم اس وقت کے آنے پر ہی مرتب ہوگا جس کی طرف ایضاء مضاف ہے، اس لئے کہ اضافت یحییٰ کے اپنے حکم کا سبب بننے سے مانع نہیں، ہاں اس کے حکم کو وقت مضاف ایک تک مؤثر کر دیتی ہے، مثلاً اگر شوہر بیوی سے کہے: بخدا! اگلے مہینہ کے آغاز سے میں تم سے قربت نہیں کروں گا، تو اس صیغہ کے صادر ہونے کے وقت سے ہی شوہر اپنی بیوی سے ایضاً کرنے والا مانا جائے گا، اور اسی وجہ سے اگر مرد نے اللہ کی قسم کھائی تھی کہ بیوی سے ایضاً نہیں کرے گا، تو اس سے اس پر قسم میں حائل ہونے کا حکم نکال دیا جائے گا، اگرچہ وہ وقت ابھی نہ آیا ہو جس کی طرف یحییٰ مضاف ہے، اور اس کے ذمہ اس مضاف صیغہ کے صادر ہوتے ہی کفارہ یحییٰ واجب ہو جائے گا لیکن اگر اس مہینہ کے آنے سے قبل جس کی طرف ایضاء مضاف ہے، بیوی سے مل لے تو اس کے حائل ہونے اور کفارہ یحییٰ کے وجوب کا حکم نہیں لگایا جائے گا، اسی طرح مدت ایضاً کو صرف اس مہینہ کی ابتداء سے شمار کیا جائے گا جس کی طرف ایضاء مضاف ہے۔

ایضاء کی تعلق اور اضافت اس لئے درست ہے کہ وہ یحییٰ ہے اور یحییٰ اضافت تعلق کو قبول کرنے والا تعریف ہے (۱)۔

ایضاء اضافت کو قبول کرتا ہے، اس سلسلہ میں ہمیں مالکیہ و شافعیہ

کا حکام نہیں ملتا^(۱)۔

رہے حنابلہ تو انہوں نے ایلاء کی تطبیقات میں ایسے مسائل کو ذکر کیا ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ایلاء اضافت کو قبول کرتا ہے^(۲)۔

ب۔ سر دو عورت میں اجتماعی طور پر شرائط:

۱۱۔ اجتماعی طور پر مرد اور عورت میں ایلاء کے صحیح ہونے کے لئے، ایلاء کے حصول کے وقت حقیقتاً یا خلماً نکاح کا قیام یا نکاح کی طرف ایلاء کی اضافت ضروری ہے۔

حقیقتاً نکاح کا قیام صحیح مقلد نکاح سے ہوتا ہے اور مرد و عورت کے درمیان ملاحظہ کی ہونے سے قبل تک رہتا ہے، خواہ بیوی کے ساتھ دخول کر چکا ہو یا نہ کیا ہو۔

خلماً نکاح کا قیام یہ ہے کہ طلاق رجعی کی عدت موجود ہو، کیونکہ طلاق رجعی کے بعد بھی عدت کے دوران عورت ہر اعتبار سے بیوی رہتی ہے، لہذا وہ محمل ایلاء ہے جیسا کہ وہ محمل طلاق ہے، لہذا اگر شوہر قسم کھائے کہ اپنی مطلقہ رجعیہ بیوی سے چار ماہ یا اس سے زیادہ مدت تک قربت نہیں کرے گا تو وہ ایلاء کرنے والا ہوگا، پس اگر چار ماہ گزر جائیں اور عورت ابھی عدت میں ہو اس طرح کہ حاملہ ہو یا غیر حاملہ ہو، لیکن دو حیضوں کے درمیان اس کا طہر طویل رہا ہو، اس صورت میں مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کے یہاں مرد کو فہنی (رجوع) کا حکم دیا جائے گا، اگر فہنی نہیں کرتا تو قاضی اس کی طرف سے طلاق دے گا اگر وہ خود طلاق دینے سے گریز کرے، جس کی تفصیل اعتقاد کے بعد ”ایلاء کا اثر“ پر بحث کے ضمن میں آئے گی، جب کہ حنفیہ کے

(۱) المروضہ ۳۳۳/۸، الفرجی ۳۹۰۔

(۲) کشاف القناع ۳۵۹/۵ طبع نصر، مطالب مولیٰ اسی ۳۹۹/۵ طبع المکتب الاسلامی، الاضاف ۱۷۱/۸ طبع التراث، تخی لادولت ۳۲۰/۴ طبع دارالمعرب۔

نزدیک اس پر دوسری طلاق پڑ جائے گی^(۱)۔

اگر عدت طلاق بانئن کی ہو تو عورت دوران عدت محمل ایلاء نہیں رہتی، خواہ پیشہ صغریٰ کے ساتھ بانئن ہو یا پیشہ کبریٰ کے ساتھ، اس لئے کہ دونوں قسم کی طلاق بانئن رابطہ ازدواج کو ختم کر دیتی ہے، اور زوجیت کے اثرات میں سے صرف عدت اور اس کے متعلقہ احکام باقی رہ جاتے ہیں، مطلقہ بانئن سے مرد کے لئے قربت کرنا حرام ہے اگرچہ عدت باقی ہو، لہذا اگر شوہر قسم کھائے کہ اپنی مطلقہ بانئن بیوی سے قربت نہیں کرے گا تو اس کی قسم پورا کرنے کے حکم میں لغو ہے، حتیٰ کہ اگر چار ماہ یا اس سے زائد گزر جائیں اور اس سے قربت نہ کرے تو بھی اس پر دوسری طلاق نہیں پڑے گی۔

اس قسم میں حائل ہونے کے حکم میں اس کا اعتبار ہے، لہذا اگر اس سے دوبارہ عقد کر لے، پھر اس سے وطی کرے تو قسم میں حائل ہوگا اور کفارہ حائض اس کے ذمہ واجب ہے، کیونکہ اس نے قسم کے تقاضے (قربت نہ کرنا) کو پورا نہیں کیا، یعنی اس کی قسم ایلاء تو نہیں ہوگی لیکن قسم ہو جائے گی۔

اسی طرح اگر انجمنی عورت سے کہے: بخدا میں تم سے قربت نہیں کر رہا گا، اور اپنی یمن کو مطلق رکھا یا کہا: کبھی بھی نہیں، پھر اس سے شادی کر لی تو قسم پورا کرنے کے حکم میں ایلاء کرنے والا نہیں مانا جائے گا، اس لئے کہ حلف کے وقت نکاح حقیقتاً یا خلماً قائم نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر شادی کے بعد چار ماہ گزر جائیں اور اس سے قربت نہ کرے تو اس پر کچھ نہیں، اس لئے کہ قسم کھانے کے وقت نکاح قائم نہ تھا، لیکن اگر شادی سے قبل یا اس کے بعد اس سے قربت کر لے تو اس کے ذمہ کفارہ ہے، اس لئے کہ حلف کے حق میں قسم منعقد ہوگئی ہے،

(۱) الہدایہ فی فقہ القدر ۱۹۳/۳، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲، البدائع ۳۱۳/۱، المشرح الکبیر مع حاشیہ الدسوقی ۲۷۲/۲، مغنی المحتاج ۳۳۹/۳، المغنی لابن قدامہ ۱۳۳۔

کیونکہ حث کے حق میں یمن کے منعقد ہونے کے لئے نکاح کا قیام ضروری نہیں، برخلاف پورا کرنے کے حق میں کہ اس کے لئے نکاح کا قیام شرط ہے^(۱)۔

رہی نکاح کی طرف ایلاء کی اضافت تو اس کی صورت یہ ہے کہ مرد اجنبی عورت سے کہنے اگر میں تم سے شادی کروں تو بخدا اتم سے قربت نہیں کروں گا، پھر اس نے اس سے شادی کر لی تو ایلاء کرنے والا ہو جائے گا۔ یہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک ہے جن کے نزدیک نکاح کی طرف طلاق کی اضافت کرنا یا نکاح پر طلاق کو مطلق کرنا جائز ہے^(۲)، اس مسئلہ میں ان کی دلیل یہ ہے کہ مطلق بالشرط شرط کے وجود کے وقت مخرج کی طرح ہے، اور شرط کے وجود کے وقت عورت بیوی ہے، لہذا ایلاء کی محل ہوگی جس کی اضافت نکاح کی طرف ہے جیسا کہ طلاق کی محل ہے۔

شافعیہ و حنابلہ نے کہا نکاح کی طرف مضاف ایلاء درست نہیں، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "لِّلْمُتَّقِينَ يُؤْتُونَ مِنْ نِّسَانِهِمْ تَرَبُّصًا أَرَبْعَةً أَشْهُرًا" (جو لوگ اپنی بیویوں سے قسم کھا بیٹھے ان کے لئے مہلت چار ماہ تک ہے) اللہ تعالیٰ نے ایلاء کو بیوی سے قرار دیا ہے، اور وہ عورت جس سے نکاح کی طرف ایلاء کی اضافت کی گئی ہے، ایلاء کے وقت بیوی نہیں ہے، لہذا اس سے ایلاء کرنا درست نہیں ہوگا، اور اس لئے بھی کہ ایلاء نکاح کے احکام میں سے ایک حکم ہے، اور کسی چیز کا حکم اس سے پہلے نہیں ہوتا، جیسا کہ طلاق اور بیوی کی باری، نیز اس لئے کہ ایلاء کرنے والے کے لئے مدت کی تعیین اس لئے کی جاتی ہے کہ اس نے اپنی قسم کے ذریعہ ضرر رسانی کا قصد کیا

ہے، اور اگر یمن نکاح سے پہلے ہو تو یہ قصد نہ ہوگا، لہذا ایہ بغیر قسم کے گریز کرنے والے کی طرح ہوگا^(۱)۔

۱۳- نکاح پر طلاق اور ایلاء کی تعلیق کے درست ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں فقہاء کا آپسی اختلاف مطلق تصرف میں تعلیق اور اس کے اثر کے بارے میں ان کے اختلاف پر مبنی ہے، چنانچہ حنفیہ کے نزدیک بتعلیق تصرف مطلق کے اس کے حکم کے لئے سبب کے طور پر منعقد ہونے کو مؤثر کر دیتی ہے، یہاں تک کہ مطلق علیہ پایا جائے، لہذا صیغہ کے زبان سے نکالنے کے وقت تصرف مطلق کا کوئی وجود نہیں ہوتا، بلکہ مطلق علیہ کے وجود کے وقت اس کا وجود ہوتا ہے۔ جبکہ شافعیہ اور ان کے موافقین کے نزدیک بتعلیق انعقاد تصرف کو اس کے حکم کے لئے سبب کے طور پر مؤثر نہیں کرتی، بلکہ شرط مطلق علیہ کے پائے جانے تک اس پر حکم کے مرتب ہونے سے مانع ہے۔ ان کے نزدیک "تصرف مطلق علی شرط" صیغہ کے بولنے کے وقت موجود ہوتا ہے، البتہ اس پر اس کا حکم ہی وقت مرتب ہوگا جب شرط مطلق علیہ پائی جائے۔

اسی بنیاد پر جس نے کسی اجنبی عورت سے کہا: اگر میں تم سے شادی کروں تو تم کو طلاق، پھر اس سے شادی کر لی، تو حنفیہ اور ان کے موافقین کے نزدیک طلاق پڑ جائے گی، اس لئے کہ طلاق کی شرط یہ ہے کہ طلاق کے وجود کے وقت عورت طلاق کی محل ہو، اور ان کی رائے کے مطابق طلاق مطلق شرط کے پائے جانے کے وقت ہی پائی جاتی ہے، اور شرط کے وجود کے وقت عورت محل طلاق ہوگی، کیونکہ یہ اس وقت اس کی بیوی ہوگی، لہذا اس پر طلاق پڑ جائے گی۔

جب کہ شافعیہ اور ان کے موافقین کے نزدیک طلاق نہیں پڑے گی، اس لئے کہ طلاق مطلق اس کے تکلم کے وقت، اس کے حکم

(۱) البدائع ۱/۳۳۷۔

(۲) البدائع ۱/۳۳۷، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۴۳۳، شرح الکبیر ۲/۴۰۷۔

المحش ۱/۳۶۷۔

(۱) مفتی الحاج ۳۹۳/۳، مفتی ابن قدامہ ۲/۳۱۴۔

کے لئے سبب ہوتی ہے، اور عورت اس وقت بیوی نہیں، لہذا محل ہوا جو طلاق کے وقوع کی شرط ہے نہیں پایا گیا، اس لئے طلاق نہیں پڑے گی، اور اس حکم میں ایلاء طلاق کی طرح ہے^(۱)۔

ج۔ رایلاء کرنے والے میں شرائط:

۱۳۔ رایلاء کے صحیح ہونے کے لئے مرد میں حسب ذیل شرائط ہیں:
اول۔ بلوغ: ظہری علامات کے ظاہر ہونے سے ہو یا عمر سے ہو، لہذا بچے کا ایلاء منعقد نہ ہوگا^(۲) (دیکھئے: اصطلاح ”بلوغ“)

دوم۔ عقل، لہذا مجنون اور غیر عاقل بچے یا معتود کا ایلاء درست نہیں، اس لئے کہ معتود کو کبھی اور اک یا تمیز نہیں ہوتی، لہذا وہ مجنون کی طرح ہوتا ہے۔ اور کبھی اس کے پاس اور اک اور تمیز ہوتی ہے، لیکن اس درجہ کی نہیں ہوتی جو عام طور پر ہوشیاروں کے پاس ہوتی ہے، جیسا کہ تمیز بچہ میں ہوتی ہے اور تمیز بچے کا ایلاء درست نہیں، لہذا معتود کا ایلاء بھی درست نہ ہوگا^(۳)۔

مجنون ہی کے حکم میں مندرجہ ذیل فراموشی ہیں:

(۱) مدبوش (خیرت زدہ)، یعنی جس پر ایسی انفعالی حالت جاری ہو کہ اپنے قول و فعل کا احساس نہ رہے یا اس درجہ انفعال ہو کہ قول و افعال میں اکثر و بیشتر خلل پڑ جائے۔

اس حالت میں اگر شوہر کی طرف سے ایلاء صادر ہو تو معتبر نہیں، اگرچہ وہ اس کو جانتا اور اس کا ارادہ رکھتا ہو، اس لئے کہ اس ظلم و اربود کا اعتبار نہیں، کیونکہ ان کا حصول اور اک صحیح کے طور پر نہیں ہوا ہے، جیسا کہ تمیز صبی کی طرف سے ایلاء کا اعتبار نہیں^(۴)۔

(۱) الترمذی مع شرح التیسیر ۱/۷۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) البدائع ۳/۱۰۰، الخرش ۳/۲۲۹، منی المحتاج ۳/۳۲۳، المغنی لابن قدامہ ۳/۳۱۳۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۱۵۹/۲، المغنی لابن قدامہ ۳/۳۱۳۔

(۴) البدائع ۳/۱۰۰، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۱۵۹/۲۔

(۲) بے ہوش اور سونے والا، کیونکہ بے ہوش مجنون کے حکم میں ہے اور مانم بھی اسی طرح ہے، اس لئے کہ اس کے پاس اور اک یا شعور نہیں رہتا، لہذا اس کی طرف سے ہونے والے ایلاء کا اعتبار نہیں، جیسا کہ اس کی طلاق کا اعتبار نہیں۔

(۳) سکران (نشہ میں مبتلا شخص) یعنی نشہ آور چیز کی وجہ سے جس کی عقل و غلوب ہو چکی ہو، یہاں تک کہ وہ بکواس کرنے لگا ہو اور تنگیوں میں گزری پیدا ہوئی ہو، اور اتفاق کے بعد حالت نشہ کے امور کا احساس نہ رہتا ہو۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ سکران کا ایلاء معتبر نہیں اگر اس کا نشہ جائز طریقہ سے ہو، مثلاً ضرورت و مجبوری کی وجہ سے نشہ آور چیز پی لی یا کر او کے دباؤ کے تحت پی لیا ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ سکران کے پاس شعور یا اور اک نہیں ہوتا جیسا کہ مجنون اور مانم کے پاس نہیں ہوتا ہے، بلکہ اس کی حالت مانم سے بدتر ہوتی ہے کیونکہ مانم جانے سے جاگ جاتا ہے، جب کہ سکران نشہ ختم ہونے کے بعد ہی متنب ہوتا ہے اور جب مانم کے ایلاء کا اعتبار نہیں تو سکران کا ایلاء بدتر ہے اپنی غیر معتبر ہوگا۔

اگر نشہ حرام طریقہ سے ہو مثلاً اپنے اختیار سے نشہ آور چیز پی لے، اس کو معلوم ہو کہ یہ نشہ آور ہے، کوئی ضرورت و مجبوری بھی نہیں اور وہ نشہ میں آ گیا، تو اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے؛ بعض نے کہا ہے: اس کا ایلاء معتبر ہے، یہ جمہور حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کا قول، اور امام احمد سے ایک روایت ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جب اس نے اپنے اختیار سے حرام چیز کو استعمال کیا تو اپنی عقل کے ختم ہونے کا سبب وہ خود بنا ہے، اس لئے سزا کے طور پر اور گناہ کے ارتکاب سے روکنے کے لئے اس کی عقل کو موجود مانا جائے گا^(۱)۔

(۱) الہدایہ فی فتح القہر ج ۱، البدائع ۳/۹۹، الخرش ۳/۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، المحتاج ۳/۲۷۹، المغنی لابن قدامہ ۳/۱۴۔

لہذا اگر مرد چار ماد سے کم قربت نہ کرنے کی قسم کھائے تو ایلاء نہ ہوگا، بلکہ یحیٰ بن ہوگی، اگر اس مدت کے گزرنے سے قبل وطی کر کے حادث ہو جائے تو اس کے ذمہ کفارہ یحیٰ لازم ہوگا۔

اس بنیاد پر اگر شوہر قسم کھائے کہ چار ماد سے زائد بیوی سے وطی نہیں کرے گا تو بالاتفاق ایلاء ہوگا، اسی طرح اگر حلف اٹھائے کہ بیوی سے قربت نہیں کرے گا اور مدت کا ذکر نہ کرے یا کہے کہ کبھی بھی نہیں، تو یہ بھی بالاتفاق ایلاء ہوگا، لیکن اگر قسم کھائے کہ چار ماد بیوی سے قربت نہیں کرے گا، تو یہ حنفیہ کے نزدیک ایلاء ہوگا، جبکہ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ایلاء منہ ہوگا اور اگر قسم کھائے کہ چار ماد سے کم بیوی سے قربت نہیں کرے گا تو کسی کے نزدیک ایلاء منہ ہوگا (۱)۔

حنفیہ اور ان کے موافقین کا استدلال یہ ہے کہ ایلاء کے دو احکام ہیں، اول: اگر چار ماد گزرنے سے قبل شوہر بیوی سے وطی کر لے تو حادث ہوا۔ دوم: اگر اس مدت کے گزرنے سے قبل وطی نہ کرے تو طلاق واقع ہوا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ چار ماد کی مدت ہی ایلاء میں معتبر ہے، لہذا اس سے کم کی قسم کھانا ایلاء نہ ہوگا، اسی طرح ایلاء ہوا اس سے زیادہ کی قسم کھانے پر موقوف نہ ہوگا، اس کی دلیل یہ بھی ہے کہ ایلاء ایسی قسم کا نام ہے، جو حدث کے لازم ہونے کے ذریعے سے قربت کرنے سے مائع ہو، اب اگر بیوی سے ترک قربت کی قسم چار ماد سے کم کی ہو تو اس مدت کے گزرنے کے بعد شوہر کے لئے ممکن ہے کہ بیوی سے جماع کرے اور اس کے ذمہ قسم میں منہ لازم بھی نہ آئے، لہذا یہ ایلاء نہیں ہوگا (۲)۔

مالکیہ اور ان کے موافقین کی دلیل یہ ہے کہ چار ماد گزرنے کے بعد ایلاء کرنے والے کو روکا جائے گا اور اس کو نپنی (قول یا عمل کے

جبکہ بعض نے کہا: اس کا ایلاء معتبر نہیں، یہ حنفیہ میں مفر کا قول ہے، طحاوی اور کرنی نے اسی کو اختیار کیا ہے، امام احمد سے بھی ایک دوسری روایت یہی ہے، اور یہی حضرت عثمان بن عفان، اور حضرت عمر بن عبد العزیز سے منقول ہے، ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ تصرف کے صحیح ہونے کا مدار صحیح قصد اور ارادہ پر ہے، اور سکران کی عقل پر سکر کا غلبہ ہے، لہذا اس کے پاس قصد و ارادہ صحیح نہ ہوگا، اس لئے اس سے صادر ہونے والی عبارت معتبر نہیں، جیسا کہ مجنون، معتود، ماتم اور بے ہوش کی عبارت کا اعتبار نہیں۔

شریعت نے سکران کو سکر کی مز اور بے اختیار نہیں چھوڑا ہے کہ ہمیں اس کو دوسری مز اور بے اختیار نہ ہو، خاص طور پر جبکہ اس زائد مز کا اثر صرف مجرم تک محدود نہیں، بلکہ اس کے علاوہ اس کی بیوی اور اولاد پر پڑے گا۔

اس اختلاف کی بنیاد سکران کی طلاق کے معتبر و غیر معتبر ہونے میں اختلاف پر ہے، جن کے نزدیک اس کی طلاق کا اعتبار ہے، وہ اس کے ایلاء کے اعتبار کے قائل ہیں، اور جن کے نزدیک اس کی طلاق غیر معتبر ہے، ان کے نزدیک اس کا ایلاء بھی غیر معتبر ہے، کیونکہ بعض فقہاء کے نزدیک ایلاء طلاق طلق کی طرح ہے، اور بعض کے نزدیک طلاق کا ایک سبب ہے، لہذا ایسی حکم اس کا بھی ہوگا (۱)۔

دست حلف کے بارے میں شرائط:

۱۳ - جمہور فقہاء کے نزدیک ایلاء کے لئے مدت ضروری ہے، جس میں شوہر اپنی بیوی سے ترک جماع کی قسم کھائے، البتہ اس مدت کی مقدار کے بارے میں ان میں اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ نے کہا: مدت ایلاء چار ماد یا اس سے زائد ہے، یہی عطاء اور ثوری کا قول، اور امام احمد سے ایک روایت ہے۔

(۱) البدائع ۱/۳۱۷، الہدایۃ ۳/۳۸۲، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۴۸۵،

الخرشی ۳۰۳، مفتی لکھنؤ ۳۳۳، مفتی لابن قدامہ ۷/۳۰۰۔

(۲) البدائع ۱/۳۱۷، مفتی لابن قدامہ ۷/۳۰۰۔

(۱) ماہدہ مراجع۔

یہی بات شرائط مدت طلاق کے مکمل نہ پائی جانے کی صورت کے بارے میں کہی جاسکتی ہے کہ یمین کا اثر باقی رہے گا اگر بیوی سے ترکہ قربت کی قسم کھانے کی مدت چار ماہ سے کم ہو (ان لوگوں کے نزدیک جو مدت ایلاء کو چار ماہ سے کم نہیں مانتے) حتیٰ کہ اگر اس مدت میں جس میں ترکہ قربت کی قسم کھائی ہے اپنی بیوی سے وطی کر لے تو بھی اس کے ذمہ کفارہ لازم ہوگا^(۱)۔

انعتقاد ایلاء کے بعد اس کا اثر:

۱۶- اگر ایلاء کا رکن اور اس کی شرائط موجود ہوں تو اس پر ان دو میں سے کوئی ایک اثر مرتب ہوگا:

اول: پہلا اثر اس حالت میں ظاہر ہوگا جب کہ شوہر اپنی ایلاء و طہی بیوی سے قربت نہ کرنے پر مصر ہو حتیٰ کہ تاریخ ایلاء سے چار ماہ گزر جائے۔

دوم: دوسرا اثر اپنی قسم میں حادث ہونے کی صورت میں مرتب ہوگا^(۲)۔

الف- اصرار کی حالت:

۱۷- اگر ایلاء کرنے والا اپنی ایلاء و طہی بیوی سے ترکہ قربت پر مصر ہو تو اس کا یہ اصرار دینین کے درمیان تفریق کرنے کا متقاضی ہے، اس لئے کہ اس امتناع اور گریز کرنے میں بیوی کو نقصان پہنچانا ہے، لہذا اس کو اس نقصان سے بچانے کے لئے عورت کو حق ہوگا کہ اپنے شوہر سے اپنے ساتھ معاشرت کا مطالبہ کرے۔ اگر وہ اس کے ساتھ حسن معاشرت کا برتاؤ نہ کرے حتیٰ کہ چار ماہ گزر جائیں تو کیا

ذریعہ قسم سے رجوع کرنا) کا یا طلاق دینے کا اختیار ہوگا، لہذا ترکہ قربت کی مدت کا چار ماہ سے زائد ہونا ضروری ہے، اگر چار ماہ یا اس سے کم ہوگی تو اس کے گزرتے ہی ایلاء ختم ہو جائے گا، اور ایلاء کے بغیر مطالبہ درست نہیں ہوگا^(۱)۔

۱۵- اگر سابقہ شرائط ایلاء میں سے کوئی شرط نہ ہو تو کیا یمین کا دواثر رہے گا جس کے لئے شرعاً یمین موضوع ہے؟

اس کا دواثر نہ پائی جانے والی شرط پر ہے، اگر وہ صیغہ کی شرائط میں سے ہو تو اس کے نقد ان پر بالکل یمین غیر مستحب ہو جائے گی، یعنی اس کی مخالفت کی صورت میں اس کے موجب یعنی حد اور کفارہ کا لزوم یا اس چیز کا لزوم مرتب نہ ہوگا جس کو اس نے یمین پر موقوف کیا ہے۔ اسی طرح اگر یہ نہ پائی جانے والی شرط مرد سے متعلق ہو مثلاً بلوغ یا عقل تو بھی یہی حکم ہے، اس لئے کہ بلوغ سے قبل بچہ کے ایلاء، یا مجنون وغیرہ کے ایلاء کا اعتبار نہیں۔

اگر نہ پائی جانے والی شرط کا تعلق مرد و عورت دونوں سے ہو اور وہ ایلاء کے وقت نکاح کا قائم رہنا ہے، تو اس صورت میں اس کا نہ پایا جانا یمین کے اثر کو ختم نہیں کرے گا، بلکہ یمین حد کے حق میں باقی رہے گی، لہذا اگر کوئی شخص کسی اجنبی عورت سے کہے: بخدا! میں تم سے چار ماہ وطی نہیں کروں گا، پھر چار ماہ گزرنے سے قبل اس سے وطی کر لی تو اس پر کفارہ یمین جس کا بیان کتب فقہ میں ہے، لازم ہوگا حتیٰ کہ اگر اس عورت سے عقد کرنے کے بعد بھی وطی کرے۔

رابط طلاق کے حق میں تو شرط کا نہ پایا جانا اس کے تعلق سے یمین کو باطل کر دیتا ہے، اور اسی وجہ سے چار ماہ گزرنے سے طلاق نہیں پڑے گی، کیونکہ محفل نہ ہونے کی وجہ سے طلاق کے حق میں ایلاء، منعقد نہیں ہوا۔

(۱) البدیع ۳۱۷، الہدایہ فی فقہ القدر ۳۱۳، الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ۳۱۳، ۳۱۴، مفتی الحاج ۳۲۳۔

(۲) البدیع ۳۱۶۔

(۱) جوہر الاکلیل ۱۸۶۔

محض ان کے گزرنے سے طلاق پڑ جائے گی؟

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ چار ماہ کے گزرنے سے طلاق نہیں پڑے گی، بلکہ بیوی کو حق ہوگا کہ تاقاضی کے پاس معاملہ لے جائے تاکہ وہ شوہر کو نفیٰ یعنی اپنی یمن کے تقاضے سے رجوع کا حکم دے، اور اگر وہ نفیٰ سے انکار کرے تو عورت کو طلاق دینے کے لئے اس کو حکم دے، اگر شوہر طلاق نہ دے تو تاقاضی اس کی طرف سے طلاق دے دے (۱)۔

فقہائے حنفیہ کی رائے ہے کہ محض چار ماہ گزرنے سے طلاق پڑ جائے گی، طلاق کا واقعہ ہوا تاقاضی کے پاس معاملہ لے جانے اور اس کی طرف سے طلاق کا فیصلہ ہونے پر موقوف نہیں رہے گا، اور یہ اپنی بیوی کو ضرر پہنچانے اور اس کے جائز حق کو روک کر اس کی ایذا رسانی کرنے پر شوہر کے لئے جزا ہے۔

اتنی مدت تک مہلت دینے میں شرعی حکمت یہ ہے کہ ازدواجی تعلق کا تحفظ ہو اور عموماً اظہارِ طریقہ سے اس کی بقاء کی کوشش ہو، کیونکہ اتنے زمانہ تک بیوی سے دوری شوہر کے لئے بیوی کی طرف مشتاق ہونے کا باعث ہے جو اس کو بیوی کے ساتھ اپنی حالت کے صحیح موازنہ پر آمادہ کرے گا، اگر اس دوری سے اس کا دل متاثر نہ ہو اور اس کو بیوی کی کوئی پروا نہ ہو تو بیوی سے علاحدگی اس کے لئے آسان ہوگی، ورنہ وہ اس کی معاشرت کی طرف لوٹ آئے گا، اپنی ہر سلوک پر مادم ہوگا، اس کے ساتھ حسن معاشرت پر مصر ہوگا، اسی طرح عورت کہ اس سے قطع تعلق اس کی مادیب کا ذریعہ ہے، کیونکہ کبھی خود عورت زہیب و زینت میں لاپرواہی کر کے یا شوہر کے ساتھ کھیل نفرت معاملہ کر کے شوہر کے دل کے پھرنے کا سبب بنتی ہے، اگر اتنی مدت

(۱) الخرش ۳۳۸، شرح المکیر مع حمیہ المدنی ۳۶۳، مدنی المساج ۳۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات المدنی لابن قدامہ ۳۱۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

شوہر اس سے قطع تعلق رکھے گا تو اس کو اپنی غلطی اور کوتاہی سے باز رکھنے کا سبب ہوگا (۱)۔

جمہور فقہاء و حنفیہ کے مابین اختلاف کا سبب یہ ہے کہ اللہ کے ارشاد میں ”فأ“ ہے اس سے جو ترتیب معلوم ہوتی ہے اس سے مراد کون سی ترتیب ہے؟ ارشاد ربانی ہے: ”لِّلْمُؤْمِنِیْنَ یَوْمَئِذٍ مِّنْ نِّسَانِهِمْ نَرِیْضٌ اَوْ یَبْغَةُ اَشْهَرٌ لِّیَاقَ فَاَوْوَا لِّیَاقَ اللّٰہُ عَفْوَرٌ وَحَمَہُ“ (۲) (جو لوگ اپنی بیوی سے قسم کھا بیٹھے ہیں ان کے لئے مہلت چار ماہ تک ہے، پھر اگر یہ لوگ رجوع کر لیں تو اللہ بخشنے والا، برا مہربان ہے)۔ کیا یہ ترتیب حقیقی ہے جس کو ترتیب زمانی کہتے ہیں، یعنی نفیٰ یا طلاق کے مطالبہ کا زمانہ مدت مقررہ (چار ماہ) کے گزرنے کے بعد ہے، یا یہ ترتیب ذکر ہے، زمانی نہیں، جس سے مجال پر مفصل کی ترتیب کا فائدہ حاصل ہوتا ہے، اور اس صورت میں نفیٰ ایلاء کے بعد مقررہ مدت کے دوران ہوگا، اس کے بعد نہیں، اگر بلا نفیٰ مدت گزر جائے تو اس کے گزرتے ہی طلاق پڑ جائے گی؟ پہلا قول جمہور فقہاء کا اور دوسرا قول حنفیہ کا ہے، حنفیہ کی رائے کے مطابق آیت کا مفہوم یہ ہے: جو شوہر اپنی بیویوں سے ترکیبِ تربت کی قسم کھاتے ہیں، ان کے لئے چار ماہ کا انتظار اور مہلت ہے، اگر اس مدت کے گزرنے سے قبل نفیٰ کر لیتے ہیں اور ان سے واپس کرتے ہیں، تو یہ ان کی طرف سے اپنے کئے ہوئے گناہ سے توبہ ہوگی جس گناہ کی وجہ سے ان کی بیویوں کو ضرر اور اذیت پہنچ رہی تھی، اور اس کا کفار دینے سے اللہ تعالیٰ ان کے اس گناہ کو معاف کر دے گا، لیکن اگر وہ اپنی یمن کے نفاذ اور بیویوں سے قطع تعلق رکھنے پر مصر ہوں، وہ ان سے قربت نہ کریں یہاں تک کہ مدت مذکورہ چار ماہ گزر جائے، تو

(۱) البدائع ۱۷۶۔

(۲) سورہ یوسف ۲۲۸۔

یہ ان کی طرف سے طلاق پر اصرار ہوگا، اس لئے ان کا ایلاء طلاق ہوگا، اور محض اس مدت کے گزر جانے سے ان کی طرف سے ان کی بیویوں پر طلاق واقع ہو جائے گی، ان کی طرف سے یا قاضی کی طرف سے کسی طلاق دینے کی ضرورت نہ ہوگی، شوہر وہی کے لئے بیویوں کو ضرر پہنچانے کا یہی بدلہ ہے۔

جمہور کی رائے کے مطابق آیت کا مفہوم یہ ہے کہ جو شوہر بیوی سے ترک مسرت کی قسم کھاتے ہیں ان کو چار ماہ کی مہلت ہے، اگر اس مدت کے گزرنے کے بعد وہ فہمی کر لیتے ہیں اور اپنے امتناء سے رجوع کر لیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم اور ضرر و رسانی کے حزم کو معاف کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے، اور اگر اس مدت کے گزرنے کے بعد وہ طلاق کا حزم رکھتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی طرف سے واقع ہونے والی طلاق کو سننے والا اور ان سے صادر ہونے والے خیر یا شر کو جاننے والا ہے، انہیں اس کا بدلہ دے گا۔

جمہور کے مذہب کے لئے سنن دارقطنی میں مذکور ذیل بن ابی صالح کی اس روایت سے استدلال کیا گیا ہے کہ ابو صالح نے کہا: "سألت النبي عشر رجلا من أصحاب النبي ﷺ عن رجل يولي من أمره قالوا: ليس عليه شيء حتى تمضي أربعة أشهر، فيوقف، فإن فاء وإلا طلق" (۱) (جو شخص اپنی بیوی سے ایلاء کر لے اس کے بارے میں میں نے بارہ صحابہ سے دریافت کیا، ان سب نے کہا: اس پر کچھ نہیں یہاں تک کہ چار ماہ گزر جائیں، تو اس کو روکا جائے گا کہ فہمی کرے یا طلاق دے)۔

(۱) مشکوٰۃ الاخبار مع شرح تہذیب الاوطار ۱/ ۲۷۲ طبع سوم (۱۳۸۵ھ) (۱۹۶۱) معطفی المہاجر المجلد ۱۔

حدیث: ابی صالح "سألت النبي عشر رجلا من أصحاب النبي ﷺ عن رجل يولي من أمره قالوا: ليس عليه شيء حتى تمضي أربعة أشهر، فيوقف، فإن فاء وإلا طلق" (۱) (جو شخص اپنی بیوی سے ایلاء کر لے اس کے بارے میں میں نے بارہ صحابہ سے دریافت کیا، ان سب نے کہا: اس پر کچھ نہیں یہاں تک کہ چار ماہ گزر جائیں، تو اس کو روکا جائے گا کہ فہمی کرے یا طلاق دے)۔

ایلاء کے نتیجے میں واقع ہونے والی طلاق کی نوعیت:

۱۸- اگر ایلاء کے نتیجے میں طلاق واقع ہو جائے، خواہ مدت گزرنے کی وجہ سے ہو ان لوگوں کے نزدیک جو اس کے قائل ہیں، یا قاضی کے طلاق دینے کے حکم کی بنیاد پر شوہر کے طلاق دینے سے یا شوہر کے طلاق دینے سے گریز کرنے کی صورت میں قاضی کی طرف سے طلاق دینے کے سبب ہو، ان فقہاء کے نزدیک جو مدت گزرنے سے طلاق واقع ہونے کے قائل نہیں ہیں (تو یہ طلاق حنفیہ کے نزدیک طلاق بائن ہوگی۔ امام احمد سے قاضی کی طرف سے تفریق کرنے کے بارے میں یہی مبراہت ہے (۱)، اس لئے کہ یہ بیوی سے ضرر کے ازالہ کے لئے طلاق ہے، اور بیوی سے ضرر کا ازالہ طلاق بائن ہی سے ہوگا، کیونکہ اگر طلاق رجعی ہو تو شوہر اس سے رجعت کر سکتا ہے، اس طرح عورت اس کے ضرر سے بچ نہیں سکتی، نیز اس لئے کہ رجعی طلاق کے بقوٰۃ کے قول کا نتیجہ بے کار ہے، کیونکہ اگر شوہر فہمی اور طلاق دونوں سے گریز کرے تو قاضی کے پاس مقدمہ لایا جائے گا تاکہ وہ اس کی طرف سے طلاق دے دے، پھر جب قاضی اس کی طرف سے طلاق دے دے تو شوہر دوبارہ رجعت کر لے گا، تو قاضی کا عمل عبث و بے کار ہو جائے گا اور عبث جائز نہیں۔

امام مالک وشافعی نے ہورام احمد نے دوسری روایت میں کہا ہے کہ ایلاء کے سبب پڑنے والی طلاق طلاق رجعی ہے، بشرطیکہ اس سے قبل شوہر نے عورت کے ساتھ دخول کر لیا ہو، کیونکہ یہ دخول بہ عورت کو طلاق ہے اور اس کا کوئی عوض اس کو نہیں ملا اور نہ ہی طلاق کی تعداد پوری ہوئی ہے، لہذا ایلاء رجعی ہوگی، جیسا کہ غیر ایلاء میں۔

شافعیہ وحنابلہ کے نزدیک ایلاء کرنے والے کی طرف سے

(۱) البدائع ۳/ ۷۷، المغنی لابن قدامة ۷/ ۳۳۱۔

رجعت کے صحیح ہونے کے لئے کوئی شرط نہیں، البتہ انہوں نے کہا ہے: اگر وہ رجعت کر لے (جب کہ مدت ایلاء باقی ہے) تو اس کے لئے دوسری مدت مقرر کی جائے گی، اگر وہ فیئ نہ کرے تو عورت سے دفع ضرر کے لئے قاضی اس کی طرف سے طلاق دے دے گا۔

رجعت کے صحیح ہونے کے لئے مالکیہ کے یہاں شرط ہے کہ مدت میں واپس آنے کے ذریعہ یا یمنین کا کفارہ دے کر یا عدت میں حث میں جلدی کرنے کی وجہ سے یمنین ٹوٹ جائے۔ اگر ان میں کسی بھی سبب کے ذریعہ ایلاء ختم نہ ہو تو رجعت باطل ہوگی، اس کا کوئی اثر نہ ہوگا^(۱)۔

ب- حالت حث یا فیئ:

۱۹- حث سے مراد یمنین کے تقاضے کو پورا نہ کرنا ہے، اور یہ دو ناپسندیدہ وقتاں ہیں جو مدت ایلاء کے گزرنے سے قبل اپنی ایلاء والی عورت سے واپس آنے کے سبب وجود میں آتا ہے، چنانچہ اگر بیوی سے قربت نہ کرنے کی قسم کی مدت چار ماہ سے زائد (مثلاً) پانچ ماہ ہو، پھر اس مدت کے گزرنے سے قبل شوہر اس سے واپس کرے تو وہ اپنی یمنین میں حث ہو جائے گا، کیونکہ اس نے اس کے تقاضے پر عمل نہیں کیا اور پانچ ماہ کی مدت تک بیوی سے قربت سے گریز کرنا ہے، یمنین میں حث کو کہ شرعاً پسندیدہ نہیں، ۲۰- ایلاء میں مستحب ہے، کیونکہ اس میں بیوی کو ایذا نہ پہنچائے اور اس کو ضرر پہنچانے سے رجوع کرنا ہے، لہذا اس پر یہ حدیث منطبق ہے: "من حلف علی یمنین لفرأی غیرھا خیرا منها فلیأت الذی هو خیر ولیکفر عن یمینہ"^(۲) (جو شخص کوئی قسم کھائے پھر اس کے خلاف

کرنا بہتر سمجھے، تو جو بہتر ہے وہ کرے اور قسم کا کفارہ دے)۔

ربا فیئ تو اس کا معنی دراصل رجوع کرنا ہے، اور اسی وجہ سے زوال کے بعد کے سایہ کو فیئ کہتے ہیں، اس لئے کہ وہ مغرب سے مشرق کی طرف لوٹا ہے، یہاں اس سے مراد یہ ہے کہ شوہر لوٹ کر اپنی بیوی سے جمنا کر لے جس سے جمنا پر قدرت کے وقت جمنا سے یا عدم قدرت کے وقت جمنا سے اپنے کو یمنین کے ذریعہ روک لیا تھا، اور فیئ کے وجود پر یمنین میں حث مرتب نہیں ہوتا، لہذا ایلاء کہ جمنا کے ذریعہ ہو، اس لئے کہ اسی کے ترک کی قسم کھانی تھی، اگر فیئ قول کے ذریعہ ہو (جیسا کہ آگے آئے گا) تو اس پر حث مرتب نہیں ہوتا، بلکہ یمنین منعقد رہے گی تا آنکہ جمنا پایا جائے، لہذا اگر اس مدت کے گزرنے سے پہلے جس شوہر نے اپنی بیوی سے واپس نہ کرنے کی قسم کھانی ہے، جمنا پایا جائے تو حث ہو جائے گا اور قسم ختم ہو جائے گی، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ فیئ کا وجود ایلاء کے اٹھ جانے اور اس کے ختم ہونے کا سبب ہے، اور یہ کہ اگر فیئ فعل کے ذریعہ ہو تو طلاق اور حث دونوں کے حق میں ایلاء ختم ہو جائے گا، اور اگر فیئ قول کے ذریعہ ہو تو طلاق کے حق میں ایلاء ختم ہو جائے گا، اور حث کے حق میں باقی رہے گا، یہاں تک کہ اگر ترک جمنا کی قسم کے زمانہ میں جمنا پایا گیا تو کفارہ واجب ہوگا، اور حث کے بارے میں بھی ایلاء ختم ہو جائے گا۔

ایلاء کا ٹوٹنا (ختم ہو جانا):

ایلاء کے ختم ہونے کے دو اسباب ہیں: فیئ اور طلاق:

حالت فیئ:

۲۰- فیئ (جیسا کہ گزرا) یہ ہے کہ شوہر اپنی ایلاء والی بیوی کے

(۱) منی الحجاج ۳/۵۱، المیزان ۳/۳۸، ۳۳۰، المغنی لابن قدامہ ۲/۳۳۱۔

(۲) حدیث: "من حلف علی یمنین لفرأی غیرھا خیرا منها۔۔۔" کی

روایت مسلم (۳/۱۲۷۳ طبع النسخ) نے کی ہے۔

وجود میں آتے ہی طلاق پڑ جائے گی، اور حلق کا ثبوت ہو جائے گا، جیسا کہ فقہاء کی رائے ہے۔

اگر قربت پر نماز یا روزہ یا حج یا صدقہ کو حلق کیا ہو تو یا تو اس کی ادائیگی کا وقت معین کر دیا ہوگا یا نہیں، اگر ادائیگی کے لئے وقت معین کر دیا ہو مثلاً کہے: اگر میں پانچ ماہ کی مدت تک اپنی بیوی سے قربت کروں تو ۱۰۰ فلاں دن میرے ذمہ سو رکعت نمازیں ہوں گی تو اس معین وقت میں اس کے ذمہ نماز لازم ہوگی، اور اگر ادائیگی کے لئے وقت معین نہ کیا ہو تو اس نے جس چیز کا التزام کیا ہے اس کو کسی بھی وقت ادا کرنا واجب ہوگا، تاخیر کی وجہ سے اس پر گناہ نہیں ہوگا، اگرچہ افضل یہ ہے کہ اول وقت جس میں ادا کرنا ممکن ہو، ادا کر دے، کیونکہ اندیشہ ہے کہ واجب کی ادائیگی سے قبل وقت نکل جائے۔

ب۔ فنی کا استثنائی طریقہ: قول کے ذریعہ فنی:

۲۳۔ اگر شوہر اپنی بیوی سے ایڈاء کر لے تو اس پر شرعاً واجب ہے کہ فعل کے ذریعہ فنی کرے، اگر فعل کے ذریعہ فنی نہ کر سکے تو قول کے ذریعہ فنی کرے مثلاً کہے: میں نے اپنی فانی بیوی سے فنی کر لیا یا اپنے قول سے رجوع کر لیا یا جب قدرت ہوگی، جماع کروں گا وغیرہ الفاظ جن سے معلوم ہو کہ اس نے یحیٰن کے ذریعہ جس چیز سے خود کو روک لیا تھا اس سے رجوع کر لیا۔

قول کے ذریعہ فنی کے جائز ہونے کی حکمت یہ ہے کہ چونکہ شوہر نے بیوی کو اس سے قربت سے گریز کر کے ایڈاء پہنچائی اور رجوع سے عاجز ہے، اور اس کے وعدہ کا اعلان کرنے میں بیوی کو راضی کرنا ہے، اس لئے اس کے ذمہ یہ وعدہ لازم ہوگا، نیز اس لئے کہ فنی کا مقصد ضرر رسانی کو ترک کرنا ہے جس کا شوہر نے ایڈاء کے ذریعہ قصد کیا تھا، اور اس کا ثبوت قدرت کے وقت عورت سے معاشرت کی

ساتھ حسن معاشرت کی طرف رجوع کرے، اس طرح کہ ان دونوں کے درمیان ایڈاء سے قبل وہی ازدواجی زندگی لوٹ آئے۔

فنی کے دو طریقے ہیں: ان میں سے ایک اصلی، اور دوسرا استثنائی ہے۔

اصلی طریقہ: فعل کے ذریعہ فنی ہے۔

استثنائی طریقہ: قول کے ذریعہ فنی ہے۔

الف۔ فنی کا اصلی طریقہ: فعل کے ذریعہ فنی:

۲۱۔ وہ فعل جس سے مراد فنی ہوتا ہے اور جس کے ذریعہ ایڈاء ختم ہو جاتا ہے، جماع ہی ہے، اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ ابن المہذب نے کہا: ہماری یادداشت میں جن اہل علم کے اقوال ہیں، ان کا اجماع ہے کہ فنی جماع ہے، جماع سے کم فنی نہ ہوگا۔

ایڈاء کا ختم ہونا اور یحیٰن کے قتل کا لازم ہونا فعل کے ذریعہ فنی پر مبنی ہے، اس لئے کہ جماع کے ذریعہ حث کا ثبوت ہو جائے گا، اور حث کے بعد یحیٰن باقی نہیں رہے گی، کیونکہ حث کا قتلنا یحیٰن کو تو زما ہے، اور کوئی چیز تقیض کے ساتھ باقی نہیں رہتی (۱)۔

۲۲۔ اگر یحیٰن اللہ کی یا اس کی تہاں حلف صفات مثلاً عزت، عظمت، جلال اور کبریائی کی ہو تو اکثر اہل علم کے قول کے مطابق کفارہ یحیٰن لازم ہوگا، اور بعض علماء کے نزدیک کفارہ واجب نہیں ہوگا۔

اگر یحیٰن بیوی سے قربت پر کسی چیز کو حلق کرنے کی ہو تو جس چیز کا اس نے التزام کیا ہے وہ اس کے ذمہ لازم ہو جائے گی، لہذا اگر قربت پر طلاق یا حلق کو حلق کیا ہو تو فنی کے وقت طلاق اور حلق ہو جائے گا، کیونکہ طلاق اور حلق کے حصول کو اگر مستقبل میں کسی چیز کے حصول پر حلق کیا گیا ہو اور حلق علیہ کا وجود ہو جائے تو اس کے

(۱) البدائع ۳/۳۷۳، ۷۸۸، المغنی لابن قدامہ ۷/۳۳۳

طرف لوٹنے کے عزم کے ظہور سے ہو جاتا ہے^(۱)۔

قول کے ذریعہ فیئ کے صحیح ہونے کی شرائط:

۲۴۔ قول کے ذریعہ فیئ کے صحیح ہونے کے لئے حسب ذیل شرائط کا پایا جانا ضروری ہے:

پہلی شرط: جماع سے عاجز ہونا، اگر شوہر جماع پر قادر ہو تو قول کے ذریعہ فیئ درست نہیں ہوگا، اس لئے کہ جماع کے ذریعہ فیئ ہی اصل ہے، کیونکہ حقیقتاً بیوی پر ظلم اسی سے ختم ہوگا قول کے ذریعہ فیئ اس کا بدل ہے، اور اصل پر قدرت کے باوجود بدل کا اعتبار نہیں، جیسا کہ تیمم وضو کے ساتھ ہے۔

عجز کی دو قسمیں ہیں: عجز حقیقی اور عجز حکمی۔

عجز حقیقی: مثلاً زوجین میں سے کسی کو ایسا مرض ہو کہ اس مرض کے ساتھ جماع دشوار ہو یا عورت صغیرہ ہو کہ اس جیسی کے ساتھ جماع نہیں کیا جاسکتا، یا رقتا، ہو یعنی ایسی عورت جس کی شرمگاہ میں جماع کی جگہ اس طرح بند ہو کہ جماع نہ ہو سکتا ہو یا شوہر محبوب، یعنی اس کا عضو تناسل جز سے نکال دیا گیا ہو، یا منین ہو یعنی جو کڑھری یا بڑھا پے یا مرض کے سبب عضو تناسل کے ہوتے ہوئے جماع پر قادر نہ ہو، یا زوجین میں سے کوئی قید ہو جو جماع کرنے سے مانع بنے یا دونوں کے درمیان اتنی لمبی مسافت ہو کہ مدت ایلاء کے دوران اس کو طے کرنے کی قدرت نہ ہو^(۲)۔

عجز حکمی: یہ ہے کہ جماع سے شرعی مانع ہو مثلاً مدت ترہس کے ختم ہونے کے وقت عورت حالت حیض میں ہو (یہ ان فقہاء کے نزدیک

ہے جو مدت ایلاء کے گزرنے کے بعد فیئ کے قائل ہیں) یا بیوی سے ایلاء کرتے وقت شوہر حج کے احرام میں ہو اور اس وقت سے احرام سے نکلنے تک چار ماہ ہو (یہ ان فقہاء کے نزدیک ہے جو کہتے ہیں کہ فیئ مدت ایلاء کے اندر ہی ہوگا)۔

اگر عجز حقیقی ہو تو بالاتفاق فیئ فعل سے قول کی طرف منتقل ہو جائے گا، اور اگر عجز حکمی ہو تو بھی فیئ فعل سے قول کی طرف منتقل ہو جائے گا، یہ مالکیہ و حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کا ایک مرجوح قول ہے، جب کہ امام ابوحنیفہ، صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک منتقل نہ ہوگا، اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اس سے طلاق دینے کا مطالبہ کیا جائے گا^(۱)۔

جو لوگ کہتے ہیں کہ منتقل ہو جائے گا ان کی دلیل یہ ہے کہ اصول شریعت میں عجز حکمی عجز حقیقی کی طرح ہے، جیسا کہ بیوی کے ساتھ خلوت کے بارے میں ہے کہ خلوت کے صحیح ہونے سے مانع ہونے میں مانع حقیقی و مانع شرعی دونوں برابر ہیں، لہذا اسی طرح ایلاء میں فیئ کے اندر فعل کے ذریعہ فیئ کے بدلہ قول کے ذریعہ فیئ کے درست ہونے میں عجز حکمی عجز حقیقی کے قائم مقام ہوگا۔

جو لوگ منتقل ہونے کے قائل نہیں ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ شوہر حقیقتاً جماع پر قادر ہے، اس سے متاع ایسے سبب سے ہے جو خود اس کی جانب سے ہے، لہذا اس پر واجب حق ساقط نہ ہوگا، نیز یہ کہ شوہر اپنے اختیار سے ممنوع طریقہ پر اس چیز کا سبب بنا ہے جو اس پر لازم ہے، اس لئے دو تخفیف کا مستحق نہیں ہوگا^(۲)۔

دوسری شرط: مدت ایلاء کے گزرنے تک جماع سے عجز کا

(۱) البدائع ۳/۱۷۳، المشرح الکبیر مع حاشیہ الدبوتی ۳/۳۸۸، مفتی الحق ۳/۳۵۰، المغنی ۳/۳۸۸، ابن قدامہ ۳/۳۸۸۔
(۲) فتح القدر ۳/۱۶۹، المغنی ۳/۳۸۸۔

(۱) البدائع ۳/۱۷۳، المشرح الکبیر مع حاشیہ الدبوتی ۳/۳۸۸، مفتی الحق ۳/۳۵۰، المغنی ۳/۳۸۸، ابن قدامہ ۳/۳۸۸۔
(۲) حاشیہ ابن عابدین ۳/۵۳۲۔

کی صورت یہ ہے کہ فیئ زوجیت کے قائم ہونے کی حالت میں اور شوہر کی طرف سے طلاق بائن ہونے سے قبل ہو، لیکن اگر مرد نے اپنی بیوی سے ایلاء کیا، پھر اس کو طلاق بائن دے دی، اور قول کے ذریعہ فیئ یا تو فیئ نہیں ہوگا، ایلاء باقی رہے گا، اس لئے کہ نکاح کے قائم ہونے کی حالت میں قول کے ذریعہ فیئ محض طلاق کے حکم کے حق میں ایلاء کو اٹھاتا ہے، اس لئے کہ اس فیئ کے ذریعہ بیوی کے حق کو ادا کر دیا گیا، اور مظاہرہ بائن کے لئے جماع کا حق نہیں کہ شوہر جماع سے گریز کر کے اس کو ضرر پہنچانے والا ہو جائے، اور ایلاء کے ذریعہ طلاق کا ثبوت ہی سبب کی وجہ سے تھا جو پایا نہیں گیا، لہذا عدت گزرنے سے اس پر طلاق نہیں پڑے گی، لیکن ایلاء باقی رہے گا، اس لئے کہ ایلاء کو اٹھانے والا (یعنی حث) نہیں پایا گیا، اسی لئے اگر اس سے شادی کر لے، اور شادی کے بعد مدت ایلاء گزر جائے، فیئ نہ ہو، تو حنفیہ کے نزدیک اس پر طلاق واقع ہو جائے گی، اور جمہور کے نزدیک شوہر کو فیئ کرنے یا طلاق دینے کا حکم دیا جائے گا، یہ فعل کے ذریعہ فیئ کے برخلاف ہے، کیونکہ وہ زوال نکاح اور کسی دوسرے سبب مثلاً ظلع یا مال کے بدلہ میں طلاق سے جہنمت کے ثبوت کے بعد درست ہے، کیونکہ فعل کے ذریعہ فیئ سے (اگرچہ یہ حرام ہو) ایلاء باطل ہو جاتا ہے، اس لئے کہ جب وہ اس سے وطی کر لے گا تو اپنی یحیٰن میں حائض ہو جائے گا، اور حث کی وجہ سے یحیٰن ختم ہو جائے گی اور ایلاء باطل ہو جائے گا، لہذا عورت اس کی عصمت (نکاح) میں نہیں آئے گی، اور وہ مدت جہنمت میں وطی کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا^(۱)۔

وقت فیئ:

۲۵- گزر چکا ہے کہ ایلاء کرنے والے کے ذمہ شرعاً لازم ہے کہ

مستسل باقی رہنا، لہذا اگر شوہر شروع میں جماع سے عاجز رہا ہو، پھر مدت ہی میں اس پر قادر ہو جائے تو قول کے ذریعہ فیئ باطل ہے، اور یہ جماع کے ذریعہ فیئ کی طرف منتقل ہو جائے گا، حتیٰ کہ اگر بیوی کو چھوڑے رکھے اور چار ماہ گزرنے تک اس سے قربت نہ کرے تو حنفیہ کے نزدیک عورت پر اس کی طرف سے طلاق بائن واقع ہو جائے گی، اس کی وجہ یہ ہے جو گزری کہ زبان کے ذریعہ فیئ جماع کے ذریعہ فیئ کا بدل ہے، اور بدل کے ذریعہ مقصد کے حصول سے قبل اگر کوئی اصل پر قادر ہو جائے تو بدل کا حکم باطل ہو جائے گا، مثلاً تیمم کرنے والا اگر نماز کی ادائیگی سے قبل پانی پر قادر ہو جائے (تو تیمم باطل ہو جائے گا)۔

اگر بیوی سے ایلاء کرتے وقت شوہر صحت مند تھا، پھر بیمار پڑ گیا، پھر بحالت صحت اتنی مدت گزر گئی کہ اس دوران جماع کرنا ممکن تھا، تو قول کے ذریعہ اس کا فیئ درست نہیں ہوگا، کیونکہ مدت صحت میں وہ جماع پر قادر تھا، اس لئے جب اس نے جماع کی قدرت کے باوجود جماع نہیں کیا تو اس نے بیوی کے حق کی ادائیگی میں کوتاہی کی، لہذا اس نئے مرض کے سبب اس کو معذور نہیں مانا جائے گا، لیکن اگر مدت نہ گزری ہو (جس کے دوران وہ صحت مند تھا اور جماع کرنا اس کے لئے ممکن تھا) تو قول کے ذریعہ اس کا فیئ کرنا درست ہوگا، اس لئے کہ جب وہ مدت صحت کے دوران اس کے کم ہونے کی وجہ سے جماع پر قادر نہیں ہوا تو ترکیب جماع میں کوتاہی کرنے والا نہ ہوگا، لہذا معذور ہے۔

حنفیہ کے یہاں اس کی صراحت ہے^(۱)، اور دوسرے مذاہب کی عبارتوں سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے۔

تیسری شرط: قول کے ذریعہ فیئ کے وقت نکاح کا باقی رہنا، اس

(۱) البدائع ۳/۲۳۷، فتح المند ۳/۹۵، الدرر وحاشیہ ابن ماجہ ۳/۵۲۳

الدمی ۳/۳۷۳، المغنی ۷/۳۲۸

(۱) البدائع ۳/۹۵، ۷/۳۲۸

ہو جائے گا اور اس پر کفار و یمن لازم ہوگا اگر یمن قسم ہو، اور اگر یمن قسم نہ ہو تو جس چیز کا اس نے ایتر ام نہ کیا ہوگا وہ لازم ہوگی، یہ ان لوگوں کے یہاں ہے جو قسم اور تعلق دونوں حالتوں میں ایلاء کے صحیح ہونے کے قائل ہیں۔

اس سلسلہ میں فقہاء کے اختلاف کا سبب اس فرمان باری کے سمجھنے کے بارے میں ان کا اختلاف ہے: "لَلْمُؤْمِنِ يُولُونَ مِنْ نِسَانِهِمْ تَرْبُصُ أَوْ بَعْدَ أَشْهُرٍ فَإِنْ طَلَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ" (جو لوگ اپنی بیویوں سے قسم کھا بیٹھے ہیں ان کے لئے مہلت چار ماہ تک ہے پھر اگر یہ لوگ رجوع کر لیں تو اللہ بخشنے والا، بڑا مہربان ہے)، کیا یہی چار مہینوں کے بعد مطلوب ہے یا ان کے دوران؟ ماسبق میں ہم اس کی تشریح کر چکے ہیں۔

حالت طلاق

اول: طلاق ثلاث:

۲۶- اگر مرد اپنی بیوی سے ایلاء کر لے، ایلاء کسی مدت کی قید کے بغیر مطلق ہو، ہمیشہ کے لئے ہو اور اس سے جماع نہ کرے، بلکہ مدت ایلاء کے اندر اس کو ایک لفظ کے ذریعہ تین طلاقیں دے دے یا ایک طلاق دے دے (جو تین طلاقوں کو پوری کرنے والی ہو) تو طلاق کے حق میں ایلاء، امام ابوحنیفہ، صاحبین، مالک اور امام شافعی کے تین اقوال میں سے ظہر کے مطابق ختم ہو جائے گا^(۱)۔

امام احمد، حنفیہ میں ضرر اور امام شافعی کے تین اقوال میں سے دوسرا قول یہ ہے کہ طلاق ثلاث کے ذریعہ ایلاء نہیں ختم ہوگا، لہذا اگر عورت کسی دوسرے مرد سے شادی کر لے، پھر ایلاء کرنے والے

اپنی ایلاء والی بیوی سے ضرر کو بٹائے، اس سے ضرر کے بٹانے کا طریقہ نہیں ہے، اور یہی کے دو طریقے ہیں، اول: اصلی (یعنی فعل) دوم: استثنائی (یعنی قول)، خواہ یہی فعل کے ذریعہ ہو یا قول کے ذریعہ، اس کا ایک وقت ہے جس کے بارے میں فقہاء کی حسب ذیل مختلف آراء ہیں:

حنفیہ کی رائے ہے کہ یہی مدت ایلاء میں ہوگا جو چار ماہ ہے، اس میں یہی ہو اور فعل کے ذریعہ یہی ہو تو شوہر اپنی یمن میں حائض ہو جائے گا، اور طلاق کے تعلق سے ایلاء ختم ہو جائے گا حتیٰ کہ اگر چار ماہ گزر جائیں تو بیوی ملاحدہ نہ ہوگی۔

اگر یہی قول کے ذریعہ ہو تو طلاق کے حق میں ایلاء ختم ہو جائے گا اور حنفیہ کے حق میں باقی رہے گا، حتیٰ کہ اگر شوہر مدت میں قول کے ذریعہ یہی کر لے، پھر مدت کے بعد جماع پر قادر ہو کر جماع کر لے تو اس پر کفارہ لازم ہوگا، اس لئے کہ کفارہ کا وجوب حنفیہ پر مطلق ہے اور "حذف" جس چیز پر قسم کھائی جائے اس کو عمل میں لا رہا ہے اور مخلوف علیہ جماع ہے، اس لئے اس کے بغیر حذف نہ ہوگا۔

اگر مدت ایلاء میں نہ فعل کے ذریعہ یہی ہو، اور نہ ہی قول کے ذریعہ، تو مدت ایلاء گزرنے پر حنفیہ کے نزدیک عورت پر طلاق پڑ جائے گی، جیسا کہ گزرا۔

مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کی رائے ہے کہ یہی چار ماہ گزرنے سے پہلے اور اس کے بعد ہوتا ہے، البتہ اگر اس مدت کے گزرنے سے قبل یہی ہو تو اس کا حکم وہی ہے جو حنفیہ کے مذہب پر غفلتوں میں گزرا، اور اگر یہی اس مدت کے گزرنے کے بعد ہو تو طلاق اور حنفیہ دونوں کے حق میں ایلاء ختم ہو جائے گا، یہی حکم اس وقت ہے جب اپنی یمن میں کوئی مدت مقرر کر دے اور اس کے گزرنے پر یہی کرے۔

اگر اس کے گزرنے سے قبل یہی کیا تو شوہر اپنی یمن میں حائض

(۱) البدیع ۳۸۳، الفہرست ۳۸۳، حاشیہ ابن ماجہ ۸۳۸، الخ

آئے گی کہ اپنی بیوی سے جماع کرنے سے گریز کرنے والا ہے، کیونکہ اس کی یحیٰن باقی ہے، اس لئے اس پر ایلاء کا حکم ثابت ہوگا، جیسا کہ اگر (تین) طلاق نہ دی ہو^(۱)۔

رباحث کے حق میں ایلاء تو ان تمام فقہاء کے نزدیک طلاق ثلاث کے بعد باقی رہے گا، لہذا اگر مرد اپنی بیوی سے مدت کی قید کے بغیر مطلق ایلاء کرے یا ہمیشہ کے لئے ایلاء کرے اور اس سے جماع نہ کرے، پھر اس کو تین طلاق دے دے اور دوسرے شوہر سے نکاح کے بعد اس کے پاس لوٹ آئے، پھر اس سے جماع کرے تو وہ اپنی یحیٰن میں حائض ہو جائے گا اور اس پر کفارہ یحیٰن لازم ہوگا اگر یحیٰن قسم ہو، اور اگر قسم نہ ہو تو جس چیز کو اس سے جماع پر طلاق کیا تھا وہ لازم ہوگی، اس لئے کہ اگر یحیٰن کے لئے کوئی مدت ہو تو جب تک مدت باقی ہے یحیٰن باقی رہے گی، اور صرف حث سے یعنی مدت یحیٰن کے گزرنے سے قیل مخلوف غلیہ کے کرنے سے یا حث کے بغیر اس مدت کے گزر جانے سے ہی یحیٰن باطل ہوگی۔

اگر یحیٰن کسی مدت کی قید کے بغیر مطلق ہو یا اس میں لفظ ”ابد“ ذکر کر دیا گیا ہو تو وہ حث یعنی جس کے ترک پر قسم کھائی تھی (اور وہ ایلاء میں جماع ہے) اس کے فعل سے ہی باطل ہوگی، لہذا اگر حث نہ پایا جائے تو یحیٰن باقی رہے گی^(۲)۔

دوم: تین طلاق سے کم کے ذریعہ بیہونت کے بعد ایلاء کا باقی رہنا:

۲- اگر مرد اپنی بیوی سے ایلاء کرے اور ایلاء ابدی ہو یا وقت کی

پہلے شوہر کے پاس آئے، اور اس کی شادی کے وقت سے چار ماہ گزر جائیں اور اس سے جماع نہ کرے تو امام ابوحنیفہ و صاحبین کے نزدیک عورت پر کچھ نہیں پڑے گی، اور امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک ان کے اس قول کے مطابق جو امام ابوحنیفہ اور صاحبین کے قول کے موافق ہے، مرد سے نئی یا طلاق کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا، اگر وہ نئی نہ کرے۔

لیکن امام احمد اور امام شافعی کے نزدیک (ان کے ایک قول میں) بیوی کو حق ہے کہ تافضی کے پاس معاملہ لے جائے، تافضی مرد کو روکے کہ نئی کرے یا طلاق دے، اگر نہیں کرتا تو تافضی اس کی طرف سے طلاق دے دے گا۔

حنفی میں ہنر کے نزدیک اس سے شادی کے وقت سے چار ماہ گزرنے پر اگر جماع نہ کیا ہو تو عورت پر طلاق بائن پڑ جائے گی۔

پہلے گروہ کی دلیل یہ ہے کہ پہلی شادی سے ثابت ہونے والی ”حلت“، طلاق ثلاث کے سبب بالکل زائل ہو چکی ہے، اور دوسری شادی سے حاصل ہونے والی ”حلت“ نئی حلت ہے، اور اسی وجہ سے اس میں شوہر تین طلاق کا مالک ہوتا ہے، لہذا پہلی شادی میں اس کا ایلاء کرنا اجنبی عورت سے ایلاء کرنے کی طرح ہو گیا۔

دوسرے گروہ کی دلیل یہ ہے کہ یحیٰن مطلق صادر ہوتی ہے، اس میں اس ”حلت“ کی قید نہیں جو اس کے صادر ہونے کے وقت موجود تھی، لہذا یحیٰن اس حث پائی جائے گی جب مرد کے لئے عورت کا حال ہونا پایا جائے گا، اس کے صادر ہونے کے حث پائی جانے والی ”حلت“ اور ”پہلی حلت“ کے ختم ہونے کے بعد پائی جانے والی ”حلت“ کے درمیان کوئی فرق نہ ہوگا۔ اب اگر عورت اس شوہر کے پاس لوٹے جس نے اس سے ایلاء کیا تھا تو اس پر یہ بات صادق

(۱) ماہذیراجع، المنہی لابن قدامہ ۳۵۷/۳

(۲) البدائع ۷۹، ماہذیراجع۔

قید کے بغیر ہو مثلاً کہے: بخدا! میں اپنی بیوی سے کبھی بھی قربت نہیں کروں گا، یا کہے: بخدا! میں اپنی بیوی سے قربت نہیں کروں گا، اور وقت کا ذکر نہ کرے، پھر اس کو تین طلاق سے کم کے ذریعہ جدا کر دے، اس کے بعد پھر اس سے شادی کر لے تو تمام فقہاء کے نزدیک ایلا، باقی رہے گا، ہاں صرف امام شافعی کے تین قول میں سے ایک قول اس سے مستثنیٰ ہے کہ اس قول کے مطابق ایلا، تین سے کم طلاق بائن کے ذریعہ ختم ہو جائے گا، جیسا کہ تین طلاق کے ذریعہ ختم ہو جاتا ہے۔

تین سے کم طلاق کے ذریعہ بیہوشی کے بعد ایلا، کے باقی رہنے کے بارے میں جمہور فقہاء کی رائے کی بناء پر اگر شادی کے وقت سے چار ماہ گزر جائیں اور اس سے جماع نہ کرے، تو حنفیہ کے نزدیک ایک طلاق بائن پڑ جائے گی، جب کہ مالکیہ، حنابلہ اور ان کے موافقین کے نزدیک اس کو نفی کا حکم دیا جائے گا، اگر وہ انکار کرے، اور طلاق نہ دے تو تافضی اس کی طرف سے طلاق دے دے گا، اور اسی طرح اگر عورت پر دوسری طلاق پڑنے کے بعد اس سے شادی کر لے، اور شادی کے وقت سے چار ماہ گزر جائیں اور اس سے قربت نہ کرے تو انہ حنفیہ کے نزدیک اس پر تیسری طلاق پڑ جائے گی، جب کہ غیر حنفیہ کے نزدیک اس کو نفی یا طلاق کا حکم دیا جائے گا، اگر نفی نہ کرے یا طلاق نہ دے تو تافضی اس کی طرف سے طلاق دے دے گا، اس طرح عورت کو بیہوشی کبریٰ لاحق ہو جائے گی، اور حنفیہ کے حق میں ایلا، باقی رہے گا، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اسی طرح امام احمد اور حنفیہ میں مکرر کے نزدیک طلاق کے حق میں بھی باقی رہے گا، جب کہ امام ابو حنیفہ، صاحبین اور امام مالک کے نزدیک طلاق کے حق میں ایلا، ختم ہو جائے گا جیسا کہ گزرا۔

اگر شوہر اپنی اس بیوی کو تین سے کم طلاق کے ذریعہ جدا کر دے جس سے اس نے مطلق یا ہمیشہ کے لئے ایلا، کیا ہے، اور عورت

دوسرے مرد سے شادی کر لے، اور وہ اس سے طہی کرے، پھر وہ عورت پہلے شوہر کے پاس لوٹ کر آئے، تو جمہور فقہاء کے نزدیک بلا اختلاف ایلا، کا حکم لوٹ آئے گا جیسا کہ گزرا، ہاں کتنی طلاقوں کے ساتھ وہ زوجہ اول کے پاس لوٹے گی؟ اس کے بارے میں ان کے درمیان اختلاف ہے (یعنی زوجہ کتنی طلاق کا مالک ہوگا) امام ابو حنیفہ و ابو یوسف کے نزدیک تین طلاق کے ساتھ لوٹے گی، جب کہ امام مالک، شافعی کا قول اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ مابقیہ طلاق کے ساتھ لوٹے گی، اور حنفیہ میں محمد بن الحسن کا بھی یہی قول ہے۔

اس اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ کیا دوسرا نکاح ایک اور دو طلاقوں کو ختم کر دیتا ہے جیسا کہ تین طلاقوں کو ختم کر دیتا ہے، یا صرف تین ہی طلاقوں کو ختم کرتا ہے (۱)؟

پہلے گروہ کے نزدیک ایک ایک اور دو طلاق کو بھی ختم کر دیتا ہے جیسا کہ تین کو ختم کرتا ہے، جب کہ دوسرے گروہ کے نزدیک صرف تین ہی کو ختم کرتا ہے۔

فریق اول کی دلیل: یہ ہے کہ دوسری شادی جب تین طلاقوں کو ختم کر دیتی ہے اور مکمل علت پیدا کر دیتی ہے تو تین سے کم طلاقوں کو بہرحال اولیٰ ختم کر دے گی اور ناقص علت کو مکمل کر دے گی۔

فریق دوم کی دلیل: پہلی علت تین طلاقوں کے بغیر ختم نہیں ہوتی، لہذا اگر مرد اپنی بیوی کو ایک یا دو طلاقیں دے تو اس پر حرام نہیں ہوگی، اس کے لئے اس سے شادی کرنا حلال ہوگا، اب اگر وہ عورت دوسرے مرد سے شادی کر لے اور وہ اس کے ساتھ طہی کر لے، پھر اس

(۱) فتح الفقہ ۷/۳۷۹، البدائع ۳/۷۸۲، ۷/۷۸۲، بدایہ النکاح ۲/۷۲، ۷/۷۲، الخرش ۳/۷۸۱، مفتی لکھنؤ ۳/۳۹۳، مفتی لابن قدامہ ۷/۲۶۱۔

رایلاج، رایلاؤ، رایلام ۱-۴

کے بعد پہلے شوہر کے پاس لوٹ آئے تو اس کے پاس پہلی حلت کے ساتھ لوٹے گی، لہذا اس عورت پر مرد کو بقیہ طلاق ہی کی ملیت ثابت ہوگی جو اس کے لئے اس حلت میں ثابت تھی^(۱)۔

رایلام

تعریف:

۱- رایلام کا معنی: رایجاء ہے (تکلیف دینا)، اور "الم" کا معنی: تکلیف ہے^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- عذاب:

۲- عذاب کا معنی مسلسل رہنے والی تکلیف ہے۔ "الم" بھی مسلسل رہتا ہے اور بھی مسلسل نہیں رہتا، لہذا الم کے مقابلہ میں عذاب خاص ہے، چنانچہ ہر عذاب الم ہے لیکن ہر الم عذاب نہیں۔

ب- وجع:

۳- "الم" وہ تکلیف ہے جو کوئی دہرا تم کو پہنچائے، اور "وجع" وہ تکلیف ہے جو تم خود اپنے کو پہنچاؤ، یا کوئی دہرا تم کو پہنچائے، لہذا "وجع" "الم" سے عام ہے^(۲)۔

رایلام کی اقسام:

۴- الف- محل کے اعتبار سے رایلام کی دو قسمیں ہیں:

رایلاج

دیکھئے: "وطی"۔

رایلاؤ

دیکھئے: "استیلاؤ" اور "الم ولد"۔

(۱) لسان العرب مادة "الم"۔

(۲) الفروق لابن کثیر ص ۲۳۲ طبع دار الفکر بیروت۔

(۱) ساہتہ مراجع۔

ایلام جسدی (جسمانی تکلیف): یعنی جسم کے کسی جز پر واقع ہونے والا اَلَم مثلاً مار، یا حد میں ہاتھ کاٹنے وغیرہ کی وجہ سے حاصل ہونے والا ایلام۔

ایلام نفسی (روحانی ایلام): جو بدن پر نہیں بلکہ نفس پر پڑے مثلاً خوف و لام، قلق، ملامت کرنا، وغیرہ۔

مذکورہ دونوں طرح کے ”اَلَم“ کا شریعت میں اعتبار ہے جیسا کہ آ رہا ہے۔

ب۔ سرچشمہ کے اعتبار سے بھی ایلام کی دو قسمیں ہیں: اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنے والا ایلام: امراض وغیرہ۔ بندے کی طرف سے عمد یا غلطی آنے والا ایلام۔ ان دونوں اَلَموں کے لئے شرعی احکام ہیں جیسا کہ آ رہا ہے۔

ایلام پر مرتب ہونے والے اثرات:

الف۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنے والا ایلام:

۵۔ بسا اوقات اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کی آزمائش جسمانی آلام مثلاً امراض اور بیماریوں کے ذریعہ یا نفسیاتی آلام: حزن و غم کے ذریعہ کرتا ہے اور اگر ان میں سے کوئی کسی انسان کو پیش آ جائے تو اس کو صبر کرنا ہے، کیونکہ فرمان نبوی ہے: ”عَجَباً لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ، إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ لَهُ خَيْرٌ، وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ، إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَاءٌ شَكَرَ فَكَانَ خَيْرَ أَلَةٍ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاءٌ صَبَرَ، فَكَانَ خَيْرَ أَلَةٍ“ (۱) (مومن کا بھی عجب حال ہے، اس کا ہر کام اس کے لئے خیر ہی خیر ہے، یہ بات مومن کے علاوہ کسی کو حاصل نہیں ہے، اگر اس کو خوشی حاصل ہوتی ہے تو وہ شکر کرتا ہے تو یہ اس کے

(۱) حدیث: ”عَجَباً لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ.....“ کی روایت مسلم (۲۲۹۵) طبع النجفی نے کی ہے۔

لئے خیر ہے، اور اگر اس کو نقصان پہنچتا ہے تو صبر کرنا ہے، تو یہ بھی اس کے لئے خیر ہی ہے)۔ نیز اس لئے کہ آزمائش پر صبر کرنے میں اس کے ”ناہ معاف“ ہوتے ہیں، اور اس کے درجات بلند ہوتے ہیں۔ حضرت ابو سعید خدریؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے کہ ان دونوں نے فرمان نبوی سنا ہے: ”مَا يَصِيبُ الْمُؤْمِنَ مِنْ وَصَبٍ وَلَا نَصَبٍ وَلَا سَقَمٍ وَلَا حُزْنٍ حَتَّىٰ يَهْتِمَ بِهِمْ إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهِ سِتْرَاتِهِ“ (۱) (مسلمان پر کوئی تکلیف آئے، کوئی دکھ آئے، کوئی مرض آئے، کوئی مال آئے حتیٰ کہ جو فکر لاحق ہو، ہر چیز سے اللہ اس کے ”ناہ کو معاف کرنا ہے) لیکن اس آزمائش کو روکنے یا ہٹانے کے لئے اللہ تعالیٰ کے بنائے ہوئے اسباب مثلاً دوا، دعا و اور پرہیز اختیار کرنا اس کے خلاف نہیں۔

ب۔ بندوں کی طرف سے آنے والا ایلام:

۶۔ اگر بندوں کی طرف سے ایلام ہو، تو اگر ظلم و زیادتی کے نتیجے میں ہو، تو مومن کا مقصد نفسیاتی یا جسمانی ضرر پہنچانا ہوتا ہے تو اس ایلام میں ”ناہ“ ہے، لہذا اس سے اجتناب واجب ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے ”وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ“ (۲) (اور حد سے باہر مت نکلو کہ اللہ حد سے باہر نکل جانے والوں کو پسند نہیں کرتا)، نیز فرمان نبوی ہے: ”لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ“ (۳) (نہ نقصان اٹھانا ہے اور نہ نقصان پہنچانا ہے)۔ اسی طرح سب حال ایلام کی وجہ سے

(۱) حدیث: ”مَا يَصِيبُ الْمُؤْمِنَ مِنْ وَصَبٍ وَلَا نَصَبٍ.....“ کی روایت بخاری (۱۰۳/۱۰) طبع انتقادیہ اور مسلم (۴/۱۱۳) طبع النجفی نے کی ہے۔ (۲) سورہ بقرہ ۱۹۰۔

(۳) حدیث: ”لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ“ کی روایت ابن ماجہ (۸۴/۲) طبع النجفی نے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے اور یہ حدیث اپنے طرق کی وجہ سے صحیح ہے (فیض القدیر ۱/۳۱۸، ۲۲۲ طبع المکتبۃ النجفیہ)۔

صراحت کی ہے کہ حد یا تعزیر میں جس کو کوڑے لگانا ہو اس کے جسم سے روئی بھرے ہوئے کپڑے اور پوشین کو اتار دیا جائے گا تاکہ اہل جلد تک پہنچے^(۱)۔



قصاص یا مالی معاوضہ یا تعزیر واجب ہے جس کی تفصیل اصطلاح ”جناہیت“ اور ”تعزیر“ میں ہے۔

۷۔ کبھی ایلام کی وجہ سے صرف ضمان یا ضمان اور تعزیر دونوں واجب ہوتے ہیں، جیسا کہ جان پر یا جان سے کم درجہ پر خطا جناہیت کی حالت میں ہوتا ہے، جس کی تفصیل فقہاء نے ”کتاب الجناہات“ میں ذکر کی ہے، اور خود حضرت عمر نے ایک شخص کو گھبرا دیا تو اس کو چالیس درہم ضمان میں دیا، چنانچہ روایت میں ہے: ”ان رجلاً کان یقص شارب عمر بن الخطاب فافزعه عمر ففرض الرجل لقال عمر: انا لم نرد هذا ولكن سنعملها لك فاعطاه اربعين درهما: قال الراوي: واحسبه قال: وشاة او عناقا“^(۱) (ایک شخص حضرت عمر بن الخطاب کی مونچھوں کے بال کاٹ رہا تھا، حضرت عمر نے اس کو گھبرا دیا، اس کی ہوا خارج ہوئی، حضرت عمر نے فرمایا، میرا مقصد یہ نہ تھا، البتہ ہم تم کو اس کا عوض دیں گے، اس کو چالیس درہم دینے کی راوی کہتے ہیں کہ میرے خیال میں انہوں نے یہ بھی کہا: اور ایک بکری یا بکری کا بچہ)۔

۸۔ ایلام جو اصلاح کا ذریعہ ہو جس وقت اللہ کے واجب کرنے سے واجب ہو مثلاً حد و دیا جس وقت حاکم کے نزدیک اصلاح کے لئے اس کا مفید ہونا رائج ہو جیسے تعزیر و تادیب، تو اس نوعیت کے ایلام میں تخفیف کرنا جائز نہیں، اور فقہاء نے

(۱) اثر: ”ان عمر بن الخطاب قد ضمن بضاع رجل بلومین درهما.....“ کی روایت ابن حزم نے بطریق عبد الرزاق عن سمر عن اسامیل بن امیر کی ہے، انہی کے تحقق محمد بن منیر و مشق نے کہا اسامیل نے حضرت عمر کو نہیں پایا، اور سند میں ایک شخص مجہول ہے نہ معلوم وہ کون ہے معنف عبد الرزاق ۱۰/۲۳، ان ابن حزم ۱۰/۲۵۹ ک۔

بات پر کہ نسب باپ سے ثابت ہوگا اور اس بات پر کہ اولاد کے نفقہ میں باپ کے ساتھ کوئی اور شریک نہ ہوگا، لہذا ان کے نزدیک ایماء فقہاء اور اہل لغت کے ایماء سے خاص ہے، خواہ ایماء کے مفہوم میں مطلق اشارہ ہو یا نفیہ اشارہ ہو۔

امام غزالی نے ایماء کو "اشارہ" نام دینا جائز قرار دیا ہے^(۱)۔

ایماء

تعریف:

۱- ایماء کا معنی لغت میں: ہاتھ یا سر یا آنکھ یا امداد سے اشارہ کرنا ہے۔ شریعی نے کہا ہے: ایماء لغت میں: نفیہ اشارہ ہے خواہ یہ اشارہ حسی ہو یا معنوی^(۱)۔

فقہاء کا استعمال اس سے الگ نہیں ہے۔

۲- ایماء اہل اصول کی اصطلاح میں: قرینہ کے ذریعہ لفظ کی صراحت کے بغیر نکتہ پر نفس کا دلالت کرنا ہے^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اشارہ:

۳- جن لوگوں کے نزدیک "ایماء" نفیہ اشارہ ہے، ان کے نزدیک "اشارہ" ایماء سے عام ہے، لیکن جو لوگ ایماء مطلق اشارہ کو مانتے ہیں ان کے نزدیک ایماء وہ اشارہ ہم معنی ہیں۔

نماء اصول کے نزدیک اصطلاح میں اشارہ لفظ کا ایسے معنی پر دلالت کرنا ہے جس کے لئے کلام نہیں لایا گیا ہے، مثلاً فرمان باری: "وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ"^(۳) (اور جس کا بچہ ہے اس کے ذمہ ہے ان (مائیں) کا کھانا اور کپڑا) کی دلالت اس

ب- دلالت:

۴- دلالت کسی چیز کا ایسی حالت میں ہونا ہے کہ اس کے ظلم سے دوسری چیز کا ظلم لازم آئے۔ ایک قول یہ ہے کہ وہ کسی چیز کا اس طور پر ہونا ہے کہ اس سے دوسری چیز سمجھ میں آجائے۔ اول کو "دال" اور دہرے کو "دلول" کہتے ہیں^(۲)۔

لفظ کی دلالت یا تو لفظ کے پورے موضوعات پر ہوگی یا اس کے جز، پر یا اس سے خارج اس کے لازم پر ہوگی، جیسے لفظ "سقف" (چھت) کی دلالت دیوار پر یا تعمیر (مکان) اختیار کرنے پر یا سایہ پر۔ دلالت التزامی ہی کے قبیل سے "ایماء" بھی ہے، اس لئے کہ اس میں بیان علت کے لئے وضع نہ کردہ لفظ کی تحلیل پر دلالت ہوتی ہے^(۳)۔

اجمالی حکم:

اول: فقہاء کے نزدیک:

۵- جو نمازی کسی مرض یا خوف وغیرہ کے جب رکوع یا سجدہ سے عاجز ہو وہ ایماء (اشارہ) سے نماز پڑھے گا، اور اپنے سجدہ کو اپنے رکوع سے پست کرے گا، فقہاء اس کے "احکام ابواب صلاۃ مریض" اور

(۱) شرح مسلم المصنف ۱/۷۰۳ طبع بیروت، المصنف ۱/۷۰۳، ۱۹۰/۱۸۸۔

(۲) تقریظات البحر جاتی۔

(۳) کشاف اصطلاحات الفنون ۲/۸۹۷، المصنف ۱/۳۰۷۔

(۱) تاج المروس، المصباح۔

(۲) تقریر علی شرح جمع الجوامع، وصاحیہ البانی ۲/۲۶۶۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۳۳۔

ہے، مثلاً: ”وَ اَحْلَ اللّٰهُ الْبَيْعَ“^(۱) (حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے) یہاں وصف بیع کا حلال ہونا ہے اور حکم بیع کا درست ہونا ہے یا حکم کو ذکر کر دیا جاتا ہے، اور وصف مستحب ہوتا ہے مثلاً خمر حرام کی گئی اور مست کر دینے وہی شدت ذکر نہیں کی گئی جو وصف ہے۔ ان دو انواع کے بارے میں اختلاف ہے، بعض نے کہا: یہ دونوں ایماء میں سے ہیں اور بعض نے کہا: نہیں، کیونکہ لفظی طور پر حکم اور وصف ایک ساتھ ذکر نہیں ہیں^(۲)۔



کہ میری ماں نے حج کی نذر مانی تھی اور حج کرنے سے قبل مر گئی، کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟) حضور ﷺ کا یہ فرمان کہ ”نعم حججی عنہا، اذابت لوكمان على امك دين ا كنت قاضيته اقضوا الله فالله احق بالوفاء“^(۱) (ہاں اس کی طرف سے حج کرو، بھلا بتاؤ! اگر تیری ماں پر کسی کا قرضہ ہوتا تو تو اس کو واپس کرتی؟) (اس نے کہا: ضرور) آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کا قرضہ واپس کرو، اللہ کا قرضہ ادا کرنے کا زیادہ مستحق ہے)۔

عورت نے اللہ کے قرضہ کے بارے میں سوال کیا، حضور ﷺ نے اس کی نظیر یعنی آدمی کے قرضہ کو ذکر فرمایا، اور اس پر تنبیہ کر دی، ورنہ عہد لازم آئے گا، اس لئے اس سے سمجھ میں آیا کہ اس کی نظیر (یعنی اللہ کا قرضہ) بھی اسی جیسے حکم کی علت ہے اور وہ قضا کا واجب ہونا ہے۔

ایمان کے مراتب:

۹- الف- بسا اوقات حکم اور وصف دونوں صراحتاً ذکر کر دیئے جاتے ہیں، مثلاً فرمان نبوی: ”لَا يَقْضِي الْقَاضِي وَهُوَ غَضَبَان“^(۲) (قاضی حالت غضب میں فیصلہ نہ کرے)، یہ اس بات کی طرف ایماء ہے کہ غصہ فیصلہ کرنے کے عدم جواز کی علت ہے، اور علماء کی عزت کرو اور جلال کی توہین، اس میں اس بات کی طرف ایماء ہے کہ اکرام و عزت کی علت: علم اور توہین کی علت: جہل ہے، اور اس طرح کی چیز بالاتفاق ایماء ہے۔

ب- بسا اوقات وصف صراحتاً مذکور ہوتا ہے اور حکم مستحب ہوتا

(۱) حدیث: ”إِنْ أَمْسَى الْمَوْتُ أَنْ يَحْجَّ“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۶۳/۳ طبع استنبی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”لَا يَقْضِي الْقَاضِي وَهُوَ غَضَبَان“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۶۳/۳ طبع استنبی) اور مسلم (۳۳۳/۳ طبع النسخ) نے کی ہے اور الفاظ بخاری کے ہیں۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۲) کشاف اصطلاحات الفنون ۶/۳۳۳، شرح مسلم الشیخ ۲/۲۹۶-۲۹۸ طبع بیروت، حاشیہ تکراری علی شرح احمد علی ابن الحاجب ۳/۳۳۳، ۳۳۶ طبع بیروت، حاشیہ تکراری علی شرح الجوامع حاشیہ التکراری ۳/۲۹۶، ۲۹۷ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۵۷ھ۔

ایمان

تعریف:

۱- ایمان: یقین کی جمع ہے۔ یہ مذکر مؤنث دونوں طرح سے استعمال ہوتا ہے، اس کی جمع (ایمان) بھی آتی ہے، اور یقین کے لغوی معانی میں سے: قوت، قسم، برکت، دہنا، ہاتھ، اور ذاتی جانب ہے، اس کے بالمتقابل: یسار ہے بمعنی بایاں ہاتھ، بایں جانب^(۱)۔

شرع میں: حنا بلہ میں سے صاحب ”غایۃ المنتہی“ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: مخصوص طریقہ پر کسی عظیم (بڑے) کے ذکر کے ذریعہ کسی حکم کو منو کہ کرنا۔

اس تعریف کا تقاضا یہ ہے کہ یقین قسم کے ساتھ خاص ہے، یقین حنا بلہ کی کتابوں میں بہت سے مواقع سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ چھ تعلیقات ایمان کہلاتی ہیں اور وہ ہیں: کفر، طلاق، ظہار، حرام، حقیق اور اہتر اہتر بہت کی تعلیقات، ابن تیمیہ نے مجموع الفتاویٰ میں اس کو ثابت کیا ہے^(۲)۔

تشریح کی حکمت:

۲- سہر دور میں تاکید کے معروف اسالیب میں سے یقین کے ذریعہ

(۱) المصباح المہیر: مادۃ ”یقین“۔

(۲) ابن عابدین ۳۵۳ ھ فتح القدیر ۳۳۳ ھ رد المحتار ۱۲۶/۲، تحت الحجاج

۱۶۳/۱، لا م ۱۲/۲، مطالب ولی اللہ ۱/۱ ۵۸۵ ھ، الفتاویٰ علی

الشرح الکبیر ۱۱/۲، مجموع الفتاویٰ لابن تیمیہ ۵۳۳ ھ۔

تاکید کا اسلوب رہا ہے، یا تو مخاطب کو حالف (قسم کھانے والے) کے کلام پر پھر حسہ کرنے پر آمادہ کرنے کے لئے ہے، اور یہ کہ اس نے اس میں جھوٹ نہیں بولا اگر وہ خبر ہو یا اس کی خلاف ورزی نہیں کرے گا اگر وعدہ دیا وعید وغیرہ ہو، یا کسی ایسی چیز کے کرنے پر خود حالف کے اپنے عزم کو تقویت دینے کے لئے ہے جس کے بارے میں اندیشہ ہے کہ اس کی طبیعت اس سے گریز کرے، یا کسی ایسی چیز کے ترک کے عزم کو تقویت دینے کے لئے جس کے کرگزرنے کا اندیشہ ہے، یا مخاطب وغیرہ سے کسی چیز کے مطالبہ اور اس کو کسی چیز کے کرنے یا اس سے رکنے پر آمادگی کو تقویت دینے کے لئے ہے، لہذا یقین کا عمومی مقصد ثبوت یا نفی کے طور پر خبر کی تاکید کا ارادہ کرنا ہے۔

یقین کی تقسیمات

(اول)

یقین کے عمومی مقصد کے اعتبار سے اس کی تقسیم:

یقین کے عمومی مقصد کے لحاظ سے اس کی دو قسمیں ہیں:

۳- قسم اول: خبر کی تاکید کرنے والی یقین خواہ ماضی ہو یا حال یا مستقبل، اور خواہ اثبات ہو یا نفی، اور خواہ واقع کے مطابق ہو یا اس کے برخلاف۔

واقع کے مطابق یقین کو ”یقین صادق“ کہتے ہیں، مثلاً فرمان

باری ہے: ”زَعِمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنِّي لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي

لَيُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ“^(۱) (جو لوگ کافر ہیں ان کا خیال

ہے کہ وہ (دوبارہ) اٹھائے نہ جائیں گے، آپ (ان سے کہتے:

ضرور، اور قسم ہے میرے پروردگار کی، ضرور تم اٹھائے جاؤ گے، پھر جو

کچھ تم کر چکے ہو اس کی تمہیں خبر دی جائے گی)۔

(۱) سورۃ قیامت ۸۷۔

ایمان ۳

کرنے پر آمادہ کرے اور ”منع“ سے مراد یہ ہے کہ قسم کھانے والا خود اپنے کو یا دوسرے کو مستقبل میں کسی چیز کے ترک پر آمادہ کرے۔
 ”آمادہ کرنے“ کی مثال ہے: بخدا! میں ایسا ضرور کروں گا یا تم ایسا ضرور کرو گے یا فلاں ایسا ضرور کرے گا۔

”منع“ کی مثال: بخدا! میں ایسا نہیں کروں گا یا تم ایسا نہیں کرو گے، یا فلاں ایسا نہیں کرے گا ”والله لا أفعل كذا أو لا تفعل كذا أو لا يفعل فلان كذا“^(۱)۔

اس یمن کو (منعقد یا معقودہ) کہتے ہیں جبکہ اس کی شرائط پائی جائیں جن کا بیان آگے آئے گا۔

کابل لحاظ مر یہ ہے کہ کسی کا یہ کہنا کہ: ”لا أفعل كذا“ (میں ضرور ایسا کروں گا) یا ”لا تفعل كذا“ (میں ایسا نہیں کروں گا)، حقیقتاً خود کو فعل یا ترک فعل پر آمادہ کرنے کو بتاتا ہے، اگر وہ تہائی میں بات کر رہا ہو مثلاً: ”والله لأصومن غداً أو لا أشرب الخمر أو لأفعلن فلاناً، أو لا أفعل ما أمرني به“ (بخدا میں کل ضرور روزہ رکھوں گا، یا میں شراب نہیں پیوں گا، یا میں فلاں کو خیر و قتل کروں گا، یا میں وہ کام نہیں کروں گا جس کا وہ مجھے حکم دے)۔

اگر وہ دوسرے کے سامنے بات کر رہا ہو تو یہ قول خود کو ظاہری طور پر آمادہ کرنے پر دلالت کرتا ہے، اور یہ ظاہر بسا اوقات حقیقت کے موافق ہوتا ہے مثلاً اس کے پورا کرنے کا اس کا مزہ ہو، اور یہ ظاہر بسا اوقات حقیقت کے خلاف ہوتا ہے مثلاً وہ پورا نہ کرنے کا مزہ رکھتا ہو۔

کسی کا کہنا: ”لأفعلن“ یا ”لا تفعل“، مخاطب کو فعل یا ترک پر آمادہ کرنے کو بتاتا ہے، اور یہ ہر کے درجہ میں ہوگا اگر اہل کی طرف سے لڑائی کے لئے ہو، اور دعاء کے درجہ میں ہوگا اگر ادنیٰ کی طرف

یہ نبی پاک ﷺ کے لئے اللہ کا حکم ہے کہ وہ اپنے رب کی قسم کھائیں کہ لوگوں کو قیامت کے دن دوبارہ اٹھایا جائے گا، پھر ان سے ان کے اعمال کا حساب لیا جائے گا۔

خلاف واقع کی یمنیں کو اگر قسم کھانے والا عمداً جھوٹ بول رہا ہو تو ”یمنیں غموں“ کہتے ہیں، اس لئے کہ یہ یمنیں قسم کھانے والے کو نفاق میں ڈبو دیتی ہے۔

اس کی مثالیں منافقین کی یمنیں ہیں، جن کو بہت سی آیات میں اللہ تعالیٰ نے نقل فرمایا ہے، مثلاً: ”وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمُنْكَمٌ وَ هُمْ مِنْكُمْ وَ لَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْزُقُونَ“^(۱) (اور یہ لوگ اللہ کی قسم میں کھاتے ہیں کہ وہ تم میں سے ہیں، حالانکہ وہ تم میں سے نہیں لیکن (ہے یہ کہ) وہ بد دل لوگ ہیں)۔

یہ منافقین کی قسم ہے کہ وہ مسلمانوں میں سے ہیں، حالانکہ وہ اس قول میں جھوٹے ہیں، انہیں اس جھوٹ پر صرف مسلمانوں کے قصہ کے ذریعے آمادہ کیا ہے۔

اگر حلف اٹھانے والا اس کو سچا جانتا ہے، البتہ سمجھنے میں اس سے غلطی ہوگئی تو یہ نہ ”یمنیں غموں“ ہے اور نہ ہی ”یمنیں صادقہ“ بلکہ بعض اقوال کے مطابق یہ یمنیں لغو ہے۔

مثلاً کوئی کہے: بخدا! سورج طلوع ہوگیا، یہ بات اس نے گھڑی اور جنتری کی بنیاد پر کہی، پھر معلوم ہوا کہ سورج طلوع نہیں ہوا، بلکہ دیکھنے میں اس سے غلطی ہوگئی تھی یا گھڑی میں گڑبڑ تھی یا جنتری غلط تھی۔

۳۔ قسم دوم: انشاء کی تاکید کرنے والی یمنیں۔ انشاء میں یا تو ”آمادہ کرنا“ ہوگا یا ”منع“، ”آمادہ کرنے“ سے مراد یہ ہے کہ قسم کھانے والا خود اپنے کو یا کسی دوسرے کو مستقبل میں کسی کام کے

(۱) تینوں افعال میں لام پر پیش ہے کیونکہ ”لا“ نافیہ ہے، لاء نافی نہیں ہے۔

(۱) سورہ توبہ ۵۶۔

ایمان ۵-۷

کہ سبقت لسانی ہو، لیکن اپنی پسندیدہ اور معظّم مخلوقات کی قسم جاری تھی، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو اس سے منع کر کے یہ حکم دے دیا کہ صرف اللہ کی قسم کھائیں، ان سب کا تفصیلی بیان آئے گا۔

۷۔ دوسری قسم: تعلق: یمن کے عمومی مقصد یعنی آمادہ کرنے یا منع کرنے کی تاکید کو حاصل کرنا دوسرے طریقہ سے بھی ممکن ہے، یعنی منظم کا واقعہ کے خلاف ہونے یا مقصود کے پورا نہ ہونے کی حالت میں ما پسندیدہ چیز کو مرتب کرنا۔

حسب عادت اس جزاء کی مختلف قسمیں ہیں، لیکن فقہاء نے ان میں سے صرف تہہ انوار کا اعتبار کیا ہے جو یہ ہیں: کفر، طلاق، ظہار، حرام، حق اور عبادت کا التزام۔

ان کی مثالیں: اگر میں نے ایسا کیا یا اگر میں نے ایسا نہ کیا یا اگر بات میرے قول کے خلاف ہو تو وہ اسلام سے بری ہے، یا اس کی عورت کو طلاق ہے یا اس کی بیوی اس کے لئے اس کی ماں کی پشت کی طرح ہے یا اللہ کا حامل کر دو اس کے لئے حرام ہے یا اس کا غلام آزاد ہے یا اس پر حج لازم ہے^(۱)۔

بسا اوقات مقصد کی تحصیل کا طریقہ مخاطب کے لئے پسندیدہ جزاء کو منظم کے لئے پسندیدہ چیز کے کرنے پر مرتب کرنا ہوتا ہے، مثلاً کوئی اپنے غلام سے کہے: اگر تم نے مجھے بشارت^(۲) دی تو تم آزاد ہو۔ یہ جزاء مخاطب کے لئے اس حیثیت سے پسندیدہ ہے کہ اس میں

(۱) خیال رہے کہ ہاں پر غائب کی حالت سے تعبیر کہ یہ میں مسلمین کی حالت کے مطابق تھا یا نہ تھی ہے اس میں منظم کی خبروں کے ذریعہ نقل و حکایت کے گھماؤ نے یمن سے احتیاط ہے نیز اس لئے کہ بسا اوقات شیطان نقل کرنے والے کو دوسرے میں دھوکا دیتا ہے اور وہ منقول کی نیت کر لیتا ہے اور ممنوع میں پڑ جاتا ہے مرا حاکم کھانے والا کیا کہے جسے یہ معلوم کہ وہ غائب کی خبر کی جگہ منظم رکھ دے اور حکایت کا قصد کرے، انہماک نہیں۔

(۲) بشارت: خوش خبری یا جس کا علم کو پہلے سے نہ ہو۔

سے اہل کے لئے ہو، اور اتنا اس کے درجہ میں ہوگا اگر دونوں مساوی ہوں، پھر وہ بسا اوقات حقیقی ہوتا ہے، اور بسا اوقات اچھا معاملہ وغیرہ کرنے کے قصد سے صرف ظاہری ہوتا ہے۔

۵۔ علاوہ ان میں مستقبل کی یمن کی دو قسمیں ہیں: یمن بر اور یمن حث۔

یمن بر یہ ہے کہ یمن نفی کی ہو، مثلاً: "واللہ لا فعلت کذا" بمعنی لا افعّل کذا، اس کو یمن بر اس لئے کہتے ہیں کہ حلف اٹھانے والا حلف اٹھانے کے بوقت قسم کو پورا کرنے والا ہوتا ہے اور جب تک نہ کر لے اسی پر برتر اور برتر ہوتا ہے۔

یمن حث: جو اثبات کی ہو، مثلاً: "واللہ لا افعّل کذا" اس کو یمن حث اس لئے کہتے ہیں کہ اگر قسم کھانے والا اسی حالت پر برتر اور برتر، حتیٰ کہ بوقت گزر جائے یا مایوسی ہو جائے تو حث ہو جائے گا^(۱)۔

(دوم)

عمومی صیغہ کے لحاظ سے یمن کی تقسیم:

۶۔ پہلی قسم: قسم جز (فوری مانند) یمن کے اصلی صیغہ کے ذریعہ، یہ یمن اللہ کا نام لینے مثلاً "واللہ" "والرحمن" یا اس کی صفت کے ذکر سے مثلاً "ہو اللہ" اور "وہ اللہ" سے ہوتی ہے۔

دور جاہلیت میں لوگ اللہ کی اپنے معبودان مثلاً "لات" "عززی" عظیم مخلوقات جن کی وہ عبادت نہیں کرتے تھے مثلاً ماں، باپ، کعبہ اور پسندیدہ اخلاق مثلاً امانت کی قسم کھاتے تھے۔

ابتداء اسلام میں بت وغیرہ کی تعظیم ختم ہوئی جن کی وہ اللہ کے علاوہ عبادت کرتے تھے، تو ان کے ذریعہ ان کی قسم کھانا ختم ہو گیا الا یہ

(۱) اقرب المسالك مع شرح الشرح الصغیر ص ۳۲۸

ایمان ۸-۱۰

لہذا جس نے حلف میں کہا: ”واللہ لأقضیک حقک غدًا“ (بجہ ۹ میں کل تمہارا حق دے دوں گا)، اور خود کو اس نے حق دینے پر آمادہ کیا تو یہ حث اور آمادہ کرنا محض اس کے بولنے ہی حاصل ہو گیا، ذوقی طور پر اس کے لئے قسم کی ضرورت نہیں، لہذا قسم محض اس آمادگی پر ہوگی جو اس کے ذمہ تک جاری ہے اور وہ عملی طور پر کل اور اتنی کا حاصل ہوا ہے، یہ معنی خبری ہے، اس لئے اگر اس کو اس کا حق نہ دے گا تو حاث ہو جائے گا۔

لہذا جس نے کہا: ”لأقضیک حقک“ اس نے دو معانی ثابت کئے:

اول: انشائی، اور وہ ادائیگی پر خود کو آمادہ کرنا ہے، یہ صریح معنی ہے۔

دوم: خبری، اور وہ یہ خبر دیتا ہے کہ یہ ادائیگی کل ہوگی، یہ معنی ضمنی ہے اور یحییٰ کو محض اسی ضمنی معنی کی خاطر لایا ہے۔

اسی وجہ سے عربی زبان میں درست نہیں کہ قسم کا جواب فعل امر یا فعل نہی سے دیا جائے، لہذا یہ نہیں کہا جائے گا: ”واللہ! قم“ یا ”لا تقم“

مراعات یحییٰ:

۱۰- مال الدین نے کہا: اس توکید معنی کے نام چھ ہیں: حلف، قسم، عہد، بیاق، ویلا، یحییٰ (۱)۔

لہذا یحییٰ ان پانچ مذکورہ بالا الفاظ کا مرادف ہے۔

کچھ اور الفاظ بھی ہیں، چنانچہ صاحب ”البدائع“ نے بتایا ہے کہ اگر کوئی کہے: ”أشهد أو أعزم أو شہدت أو عزمت باللہ لأفعلن کذا“ تو یہ یحییٰ ہوگی، اس لئے کہ عزم کا معنی ایجاب ہے، نیز

اس کے لئے غلامی سے خلاصی ملنا ہے، اگر چہ مکٹم کے لئے اس حیثیت سے شاق ہے کہ اپنی ملکیت کو زائل کرنا ہے، پھر بھی اس کے لئے یہ آسان ہو گیا ہے، کیونکہ اس میں اپنے پسندیدہ کام کے کرنے پر بدلہ دینا اور اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے۔

جزائے محبوب ظہار یا کفر نہیں ہو سکتا، لہذا یہ حق، التزامت، طلاق، حرام، مباح، مخاطبہ عورت کی سوکن کو طلاق دینے یا اس کو حرام قرار دینے میں منحصر ہے۔

ان سب کی تفصیل آئے گی۔

قسم کی صورت میں تعلیق:

۸- قسم کھانے والا کبھی شرط کے الفاظ اور جملہ شرطیہ سے بہت کر جزاء، کوفا، کے بغیر لاتا ہے، اور اس کے بعد جواب قسم کے: شاپہ جملہ لاتا ہے اور کہتا ہے: وہ یہودی ہے کہ ایسا ضرور کرے گا یا ایسا نہیں کرے گا، یا اس کی بیوی کو طلاق دے دیا نہیں کرے گا یا ضرور ایسا کرے گا، جس جملے سے کلام شروع کیا گیا ہے وہ کسی محذوف شرط کی جزاء ہے، یہ شرط بعد میں آنے والے جملے سے معلوم ہوتی ہے، اس کا بیان آئے گا۔

جواب انشائی کے ضمن میں خبر:

۹- قسم جس وقت ”آمادہ کرنے“ یا ”منع کرنے“ کے لئے انشائی ہو تو اس پر حلف، انشاء محض پر حلف ہونا ممکن ہے، کیونکہ اس انشاء کا معنی محض اس کے بولنے سے حاصل ہو جاتا ہے، لہذا حلف کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ حلف کی ضرورت اس کے لئے ہوتی ہے جس کے نہ ہونے کا اندیشہ ہو، اور وہ جملہ انشائیہ کے مضمون کو پورا کرنا ہے۔

(۱) فتح القدیر ص ۳۳

اس لئے کہ شہادت کا ذکر زمان باری میں ہے: "إِذَا جَاءَكَ
الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ بِأَنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ
لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ، اتَّخَذُوا
إِيمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ" (۱) (جب آپ کے پاس منافق آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ
ہم کو اسی دیتے ہیں کہ آپ بے شک اللہ کے رسول ہیں تو اللہ کو تو یہ
معلوم ہی ہے کہ آپ اس کے رسول ہیں، لیکن اللہ (اس کی بھی)
کو اسی دیتا ہے کہ منافق جھوٹے ہیں، ان لوگوں نے اپنی قسموں کو پیر
بناد رکھا ہے، پھر یہ لوگ (دوسروں کو بھی) اللہ کی رو سے روکتے ہیں،
بے شک کیسے برے ان کے کرتوت رہے ہیں)۔ دوسری آیت سے
معلوم ہوا کہ ان کی شہادت یحیٰ ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شہادت اور عزم عرف میں یحیٰ کے
مرادف ہیں، نیز یہ کہ "ذمہ"، "عہد"، "وہم" کی طرح ہے، لہذا اگر
کوئی یہ کہے: مجھ پر اللہ کا ذمہ ہے کہ میں ایسا کروں گا تو یحیٰ ہوگی۔

۱۱- ابن عابدین نے بتلایا ہے کہ اگر انسان روزہ کی نذر مانے مثلاً
کہے: اللہ کے لئے مجھ پر روزہ رکھنا ہے، اگر کچھ نیت نہ کرے یا نذر
کی نیت کرے، اس کے ذہن میں یحیٰ کا خیال نہ گذرے یا نذر کی
نیت اور یحیٰ کی نفی کرے تو صرف نذر ہوگی، اور اگر یحیٰ کی نیت
کرے اور نذر کی نفی تو صرف یحیٰ ہوگی، اور اس پر کفار واجب ہوگا
اگر روزہ توڑ دے، اور اگر دونوں کی ایک ساتھ نیت کرے، یا صرف
یحیٰ کی نیت کرے، اور اس کے دل میں نذر کا خیال نہ آئے، تو نذر
اور یحیٰ ہوگی حتیٰ کہ اگر روزہ توڑ دے تو قضا کرے گا اور یحیٰ کا
کفارہ دے گا۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحیحہ نذر حنفیہ کے نزدیک نیت کے

ذریعہ یحیٰ ہو جاتا ہے، لہذا یہ نئی نیت کے قبیل سے ہوگا، برخلاف سابقہ
الفاظ کے، اس لئے کہ ان کے کلام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان
کے نزدیک صریح ہیں، اگرچہ ان میں سے بعض الفاظ غیر حنفیہ کے
نزدیک نئی نیت ہیں جیسا کہ آئے گا، اور نذر مبہم مثلاً "مجھ پر نذر ہے"
کے بارے میں اختلاف بھی آئے گا، نیز یہ بھی آئے گا کہ کفالت اور
امانت جن کی اضافت اللہ کی طرف ہو، وہ شافعیہ کے نزدیک عہد کی
طرح ہیں، چنانچہ شافعیہ نے کہا: جو کہے: مجھ پر اللہ کا عہد یا اس کا
معاہدہ یا اس کا ذمہ یا اس کی کفالت یا اس کی امانت ہے، میں ایسا
کر رہا ہوں گایا نہیں کروں گا، تو اس کا یہ قول نیت کے ذریعہ یحیٰ ہوگا۔

۱۲- یہ تفصیل کتب فقہ کے مطابق ہے، کتب لغت میں تلاش کرنے
والے کے لئے کچھ اور الفاظ مل سکتے ہیں، مثلاً "نفل"، چنانچہ
"القاموس المحیط" میں ہے: نفل: عطف ہے اور یہ باب نصر سے ہے،
"لسان العرب" سے معلوم ہوتا ہے کہ "نفل"، "انفل" اور "انفل"
بمعنی "حلف" ہیں، کہا جاتا ہے: "نفلتہ" (فاء کی تشدید کے ساتھ)
یعنی "حلفتہ" میں نے اس سے حلف لیا۔

ایمان خاصہ

الف- رأیاء:

۱۳- رأیاء: یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی سے مطلقاً چار ماہ کی مدت تک
بٹنی سے گریز کرنے کی قسم کھائے، خواہ یہ قسم اللہ کی ہو یا طلاق یا حق
وغیرہ کی تطبیق کے ذریعہ ہو۔ اس رأیاء کے خصوصی احکام ہیں جو اس
فرمان باری سے ماخوذ ہیں: "لِّلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِن نِّسَائِهِمْ تَرَبُّصُ
أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ وَإِنْ عَزَمُوا
الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ" (۱) (جو لوگ اپنی بیویوں سے قسم

(۱) سورہ بقرہ ۲۲۱، ۲۲۲

(۱) سورہ منافقون ۲، ۱

کھا بیٹھے ہیں، ان کے لئے مہلت چار ماہ تک ہے، پھر اگر یہ لوگ رجوع کر لیں تو اللہ بخشنے والا ہے، یہ مہربان ہے، اور اگر طلاق (بی) کا پختہ ارادہ کر لیں تو بے شک اللہ بڑا سختی والا ہے، یہ اجانتہ والا ہے۔ اس کی تفصیل اصطلاح! علماء میں دیکھیں۔

ب۔ لعان:

۱۴۔ لعان لغت میں: باب مناملۃ کا مصدر ہے، لائمن بمعنی خاشم (ہاتھ مائل کرنا) ہے، لہذا اگر دو آدمی باہم گالی طوط کریں، ہر ایک دوسرے کو گالی دے، ہر دعا دے یعنی کہے کہ اس پر اللہ کی لعنت ہو تو ان دونوں کے بارے میں کہا جائے گا: "تَلَّعْنَا وَلَاغْنُ كَلَّیٰ مِنْهُمَا صَاحِبُهُ"۔

شریعت میں لعان صرف قاضی کے سامنے ہوگا، اور وہ یہ ہے کہ شوہر بیوی سے اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہے: میں اللہ کی کوہی دیتا ہوں کہ میں نے اپنی اس بیوی پر جوزا کا الزام لگایا ہے، اس میں میں سچا ہوں اور اگر بیوی حاملہ ہو یا بچہ جس چکی ہو اور شوہر سمجھتا ہے کہ بچہ اس کا نہیں تو یہ بھی کہے گا: اور یہ حمل یا بچہ مجھ سے نہیں ہے، اور یہ سارے الفاظ چار بار کہے گا اور چوتھی بار کے بعد یہ بھی کہے اور اس (شوہر) پر اللہ کی لعنت ہو اگر وہ مجھ سے ہے (۱)۔

اگر عورت شوہر کی تصدیق نہ کرے تو اس کے شوہر کے ساتھ لعان کا طریقہ یہ ہے کہ کہے میں اللہ کی کوہی دیتی ہوں کہ میرا یہ شوہر مجھ پر زنا کا الزام لگانے میں مجھ سے ہے، اور حمل یا بچہ کے نسب کو ثابت کرنے کے لئے مزید کہے: اور یہ بچہ اسی سے ہے، یہ سارے الفاظ چار بار کہے گی، اور چوتھی بار کے بعد یہ بھی کہے گی: اور اس (بیوی) پر

اللہ کا غضب ہے، اگر وہ (شوہر) سچا ہو (۱)۔

زوجین کے مابین حاکم کا لعان کرنا یہ ہے کہ ان دونوں کو حاضر کرے اور شوہر کو اپنی بیوی سے لعان کرنے کا حکم دے اگر شوہر اس کو الزام دینے پر مصر ہو، اور اس کے پاس چار عادل کواد نہ ہوں اور بیوی اس کے الزام کو تسلیم نہ کرے، پھر شوہر کے لعان سے قاریٹ ہونے کے بعد بیوی کو شوہر سے لعان کرنے کا حکم دے گا، اور جب وہ لعان کر چکے تو حاکم دونوں کے درمیان تفریق کر دے گا۔

یہ معلوم ہے کہ شوہر اور بیوی میں سے ہر ایک کا قول: "انشد باللہ" (میں اللہ کی کوہی دیتا رہتی ہوں) یہ "انقسم باللہ" (میں اللہ کی قسم کھاتا رکھاتی ہوں) کے معنی میں ہے، لہذا العان یسین خاص ہے اور اس کے خاص احکام ہیں، اس کی تفصیل "لعان" میں دیکھی جائے۔

ج۔ قسامت:

۱۵۔ لغت میں قسامت کے چند معانی ہیں، ان میں سے ایک معنی یحین ہے۔

شرٹ میں: یہ ہے کہ مقتول کے اولیاء میں سے پچاس افراد قسم کھائیں کہ وہ اپنے مقتول کی دیت کے مستحق ہیں، اگر انہوں نے اس کو کسی قوم کے درمیان مقتول پایا ہو، اور قافل معلوم نہ ہو، اگر اولیاء میں پچاس افراد نہ ہوں تو جتنے موجود ہیں وہی لوگ پچاس قسمیں کھائیں گے، اگر دو قسم کھانے سے گریز کریں اور ملزمین سے قسم کھانے کا مطالبہ کریں تو قاضی قسم کو ملزمین پر لوٹا دے گا، وہ اپنے اوپر سے قتل کے الزام کی نفی کی قسم کھائیں گے۔ اگر مدعی قسم کھاتے ہیں تو وہ

(۱) یہاں یہ بھی ملحوظ رہے کہ عورت بھی حکم کی ضمیر استعمال کرے گی تو وہ "علیہا" کی جگہ پر "علی" کہے گی، البتہ "کان" اپنی جگہ پر باقی رہے گا۔

(۱) یہ بات ملحوظ رہے کہ شوہر دونوں جگہ حکم کی ضمیر استعمال کرے گا تو وہ "علیہ" کی جگہ پر "علی" یا "علیہا" کے ساتھ اور "کان" کی جگہ پر "کت" کہے گا۔

ایمان ۱۶-۱۷

دیکھئے: اصطلاح "لعان"، "تسامت"، "دعویٰ"۔

۱۷- ایمان بیعت:

۱۷- اس کو سب سے پہلے تاج بن یوسف نے شروع کیا کہ اس نے لوگوں سے عبدالملک بن مروان کے لئے ان کی بیعت پر طلاق، عتاق، یمین باللہ اور صدق کی قسم لی، اس طرح یہ چاروں ایمان قدیم زمانہ کی ایمان بیعت ہیں اور بدعت ہیں۔

پھر خلفاء ملوک وغیرہ کی طرف سے مقرر کئے گئے حلف دلانے والے امراء نے بہت سی ایمان ایجاد کیں، جن میں ان کے یہاں مختلف عادات تھیں، ان کو جس نے بھی پیدا کیا ہو ان کے نتیجے میں پیدا ہونے والے شر کا وبال ہی کے سر ہوگا۔

اگر کوئی ایمان بیعت کی قسم کھاتے ہوئے کہے: مجھ پر ایمان بیعت ہیں یا ایمان بیعت مجھ پر لازم ہیں، اگر میں نے ایسا کیا یا اگر میں نے ایسا نہ کیا۔

تو مالکیہ کے یہاں اختلاف ہے: ابو بکر بن العربی نے کہا: متاثرین کا اجماع ہے کہ اس میں حلف کی صورت میں اس کی تمام عورتوں پر طلاق پڑ جائے گی، اس کے تمام غلام آزاد ہو جائیں گے اور اگر اس کے پاس غلام نہ ہوں، تو اس کے ذمہ ایک غلام کا آزاد کرنا، مکہ پیدل جانا، حج کرنا، اگر چہ مغرب کے آخری کونے سے ہو، اپنے سارے مال کے تہائی کا صدقہ کرنا اور مسلسل دو ماہ کے روزے رکھنا واجب ہوگا، پھر کہا: بہت سے اہل اندلس نے کہا: اس کی ہر عورت پر تین تین طلاقیں پڑیں گی، اور (ملاء) قرہین نے کہا: صرف ایک ایک طلاق واقع ہوگی، اور ان میں سے بعض نے اس پر ایک سال کا روزہ لازم کیا ہے، اگر وہ اس طرح کی قسم کھانے کا عادی ہو۔

امام شافعی اور ان کے اصحاب نے کہا: اگر اس نے لفظوں میں

وہیت کے مستحق ہوں گے، اور اگر ملزمان قسم کھاتے ہیں تو ان کے ذمہ وہیت لازم نہ ہوگی۔ اس میں اختلاف و تفصیل ہے جس کو اصطلاح "تسامت" میں دیکھیں۔

دسبین مغلطہ:

۱۶- یہ وہ یمین ہے جس میں زمانہ، مکان، اسماء و صفات کی زیادتی، مجمع کی موجودگی اور تکرار کے ذریعہ تغلیظ پیدا کر دی گئی ہو، زمانہ کے ذریعہ تغلیظ یہ ہے کہ عصر کے بعد حلف لیا جائے اور جمعہ کے دن کا عصر دوسرے دن سے اولیٰ ہے۔

مکان کے ذریعہ تغلیظ: یہ ہے کہ جامع مسجد کے منبر کے پاس محراب کی طرف ہو، اور منبر پر ہونا اولیٰ ہے، البتہ مکہ میں تغلیظ یہ ہے کہ رکبن اسود اور مقام اہم انیم کے درمیان ہو۔

زمانہ اور مکان کے ذریعہ تغلیظ لعان تسامت، اور بعض دعاوی میں ہوتی ہے۔

اسماء و صفات کی زیادتی کے ذریعہ تغلیظ: ۱۳۰: اللہ کی قسم جو حالب، غالب، پانے والا، ہلاک کرنے والا، ہمید اور نہایت خفیہ راز کو جاننے والا ہے، یا خدا کی قسم! جس کے علاوہ کوئی معبود نہیں، غیب اور ظاہر کو جاننے والا، رحمان و رحیم، ظہر کی طرح باطن کو جاننے والا ہے۔

یہ تغلیظ بعض دعاوی میں ہوتی ہے۔
مجمع کی موجودگی کے ذریعہ تغلیظ: یہ ہے کہ قسم کے وقت شہر کے معززین و علماء کی ایک جماعت جن کی کم از کم تعداد چار ہے، موجود ہو۔

یہ تغلیظ لعان میں ہوتی ہے۔
تکرار کے ذریعہ تغلیظ: پچاس بار قسم کھانا ہے۔
یہ تغلیظ تسامت میں ہوتی ہے، ان سب کی تفصیل کے لئے

ایمان ۱۸-۱۹

ان چیزوں کا شامل ہونا صرف اس صورت میں ہے جبکہ ان کی قسم کھانے کا عرف و رواج ہو، اگر ان میں بعض ہی کے ذریعہ قسم کھانے کا عرف ہو تو صرف انہی کو شامل ہوگی (۱)۔

شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ قاضی کا طلاق یا عتاق یا نذر کی قسم دلا کر حرام ہے، امام شافعی نے فرمایا: اگر امام کو معلوم ہو کہ کوئی قاضی لوگوں سے طلاق یا عتاق یا نذر کی قسم لیتا ہے تو اس کو قضاء سے معزول کر دے، اس لئے کہ وہ جاہل ہے۔

حنابلہ نے کہا: ایمان مسلمین کے ذریعہ حلف اٹھانے سے، ظہار، طلاق، عتاق، نذر اور یمنین بابت نہ نیت کے ساتھ لازم ہوں گے، جیسا کہ اگر انفرادی طور پر ان میں سے ہر ایک کا حلف اٹھائے۔ اگر ایمان مسلمین کے ذریعہ قسم کھائے اور نیت مذکور بالا میں سے بعض کی ہو، تو اس کے ساتھ اس کا حلف مقید ہوگا، اور اگر اس کا حلف اٹھایا اور مطلق رکھا، یعنی ان میں سے کل یا بعض کسی کی نیت نہیں کی تو اس پر کچھ لازم نہیں، اس لئے کہ اس نے اپنے الفاظ کے ذریعہ اس چیز کی نیت نہیں کی جس کی مخالفت الفاظ میں موجود ہے، لہذا یمنین نہ ہوگی (۲)۔

ز- ایمان اثبات و انکار:

۱۹- فقہاء دعویٰ کی بحث میں اثبات و انکار کے لئے کچھ ایمان کا ذکر کرتے ہیں۔

جن میں ایک یمن مضمعہ ہے، اس کو یمن متممہ کہنا بھی صحیح ہے، اس سے مراد وہ یمن ہے جو مالی حقوق کو ثابت کرنے کے لئے ایک مرد کی کوئی یا دو عورتوں کی کوئی کے ساتھ شامل ہوتی ہے۔

دوسرے یمن منکر ہے (کاف کے زیر کے ساتھ) یا یمن

عورت کی طلاق یا عتاق یا حج یا صدقہ کا ذکر نہیں کیا تو اس کے ذمہ کچھ بھی لازم نہیں ہوگا، خواہ اس کی نیت کرے یا نہ کرے، الا یہ کہ اگر اس کی طلاق یا عتاق کی نیت کرے تو امام شافعی کے اصحاب میں اختلاف ہے۔ عراقیوں نے کہا: اس پر طلاق اور عتاق لازم ہے، کیونکہ ان دونوں کے ذریعہ یمنین کنایہ کے ذریعہ نیت کے ساتھ منعقد ہو جاتی ہے، اور صاحب تتمہ نے کہا: اس پر یہ لازم نہیں، اگرچہ اس کی نیت کرے، جب تک اس کا تلفظ نہ کرے، اس لئے کہ صراحت نہیں پائی گئی، کنایہ پر حکم صرف اس وقت مرتب ہوتا ہے جبکہ اس میں ضمنا لہجہ ہو رہا ہو، مگر اس میں تو نہیں۔

حنابلہ کے یہاں اختلاف ہے، ابو القاسم ثرقی نے کہا: اگر اس کی نیت کر لے تو اس پر لازم ہوگا، خواہ اس کو معلوم ہو یا نہ ہو جبکہ اکثر اصحاب مثلاً صاحب ”المغنی“ نے کہا: اگر اس کو معلوم نہ ہو تو اس میں جو کچھ بھی ہے کسی کی یمنین منعقد نہیں ہوگی (۱)، اور ”غایۃ المنتہی“ میں ہے: ایمان بیعت (جس کو تباہ نے ایجاد کیا تھا، جس میں اللہ تعالیٰ، طلاق، عتاق، صدقہ مال کی قسم ہے) اس کے ذریعہ اس پر وہ تمام چیزیں لازم ہوں گی جو اس میں ہیں اگر ان کو جانتا ہو، اور ان کی نیت کی ہو، ورنہ لغو ہے (۲)۔

و- ایمان مسلمین:

۱۸- مالکیہ کی کتابوں میں آیا ہے: اس عبارت میں چھ چیزیں داخل ہوں گی، اور وہ یہ ہیں: یمنین باللہ، تمام بیویوں کو ”طلاق بائن“ تمام مملوک غلام باندیوں کی آزادی، تہائی مال کا صدقہ، پیدل حج کرنا، اور ایک سال کا روزہ رکھنا۔

(۱) مجموع الفتاویٰ لابن تیمیہ ۵/۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵ (علامہ قرطبی ۳/۸۶، ۸۷، ۸۸)

(۲) مطالب اولیٰ انہی ۱/۲۳۷

(۱) شرح المستدرک علیہ الصلوٰی ۱/۳۶۱

(۲) مطالب اولیٰ انہی ۱/۲۳۷، مفتی المساجد ۲/۴۳۷

مربک ہے، فعل قسم "قسم" ہے اس کا فاعل ضمیر ہے جو اس میں پوشیدہ ہے، حرف قسم "باء" اور قسم "بہ" اللہ ہے جس پر باء اور اعلیٰ ہے۔
 اور دوسرا جملہ قسم علیہ ہے۔
 اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

الف- فعل قسم:

۲۲- حنفی کی رائے ہے کہ اگر فعل قسم مضارع یا ماضی کے صیغہ کے ساتھ مذکور ہو مثلاً "اقسمت" (میں نے قسم کھایا) یا "حلفت" (میں نے حلف لیا)، یا محذوف ہو اور اس کی جگہ مصدر مذکور ہو مثلاً "قسماً" یا "حلفاً باللہ" یا کوئی مذکور نہ ہو مثلاً "اللہ" یا "باللہ" تو اطلاق کے وقت یہ سب یحیٰ ہوں گے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک اگر کہے: "أحلف" (میں حلف لیتا ہوں)، یا "اقسم" (میں قسم کھاتا ہوں) یا "أشهد" (میں گواہ بناتا ہوں)، یا "أعزم" (میں عزم کرتا ہوں)، اور ان میں سے ہر ایک کے بعد کہے: "باللہ" تو یحیٰ ہے، اور کسی کا یہ کہنا "عزمت علیک باللہ" (میں نے اللہ کے نام سے تم پر عزم کیا) یحیٰ نہیں ہے، برخلاف "عزمت باللہ" (میں نے اللہ کے نام سے عزم کیا)، یا "أعزم باللہ" (میں اللہ کے نام سے عزم کرتا ہوں) کے جیسا کہ گزر رہا۔

فرق یہ ہے کہ کلمہ "علیک" کی سراحت نے اس کو غیر یحیٰ بنادیا برخلاف "قسم" کے، اس لئے کہ اگر اس کے بعد کلمہ "علیک" کا اضافہ کر دیا جائے، تو یہ اس کو یحیٰ ہونے سے نہیں نکالے گا، اس لئے کہ "اقسم قسم کے بارے میں صریح ہے۔

کسی کا "یعلم اللہ" (اللہ جانتا ہے) کہنا یحیٰ نہیں ہے، اگر وہ جھوٹا ہوگا تو اس پر جھوٹ کا گناہ ہوگا، اس کی وجہ سے وہ کافر نہ ہوگا،

مدعا علیہ، اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے پر کسی چیز کا دعویٰ کرے، اس کے پاس بینہ نہ ہو تو قاضی اسے بتائے کہ جب تک مدعا علیہ منکر ہے تو اس کو حق ہے کہ اس سے یحیٰ کا مطالبہ کرے، اور قاضی اس کو حلف اٹھانے کا حکم دے گا، اگر وہ حلف اٹھا لے تو دعویٰ ساقط ہو جائے گا۔

تیسرے یحیٰ رو ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ مذکور بالا حالت میں مدعا علیہ قسم کھانے سے گریز کرے، قاضی اس کو مدعی پر لوٹا دے گا، اور وہ اپنے دعویٰ پر قسم کھا لے گا اور اپنے مدعا کا حق دار ہو جائے گا۔

چوتھے یحیٰ میں تطہار ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ میت ورثاء کے ہاتھ میں اموال چھوڑے، ایک شخص اس میت پر کسی حق کا دعویٰ کرے تو بعض فقہاء کے نزدیک یہ دعویٰ محض ورثاء کے روبرو بینہ پیش کرنے سے ثابت نہ ہوگا، بلکہ اس میں مدعی کی قسم کو ضم کرنا واجب ہے، یحیٰ میں تطہار ہوا اوقات کچھ دوسرے مسائل میں بھی واجب ہوتی ہے۔

ما سبق کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "اثبات" اور "دعویٰ"۔

انشاء یحیٰ اور اس کی شرائط

۲۰- گزر چکا ہے کہ صیغہ کے اعتبار سے یحیٰ کی دو قسمیں ہیں: قسم اور تعلیق، اسی لئے کلام کو دو قسموں میں تقسیم کرنا بہتر ہے۔

انشاء قسم اور اس کی شرائط:

۲۱- معلوم ہے کہ اگر انسان کہے: "اقسم باللہ لأفعلن کذا" (میں اللہ کی قسم کھاتا ہوں کہ ضرور ایسا کروں گا) تو اس صیغہ میں دو جملے ہیں: پہلا جملہ جو فعل قسم اس کے فاعل، حرف قسم اور مقسم ہے

اور ”اشہد اللہ“ (میں اللہ کو کوہ بنانا ہوں) کہنا بھی یحیٰن نہیں ہے،
الایک اس کا ارادہ یہ ہو کہ اللہ کے لئے واقعہ محقق ہے، اسی طرح یہ
قول بھی قسم نہ ہوگا: ”اللہ راع“ (اللہ نگہبان ہے) یا ”حفیظ“
یا ”حاشا للہ“^(۱) یا ”معاذ اللہ“^(۲)۔

ثانیہ نے کہا: اگر کوئی دوسرے سے کہے ”آیت“ (میں نے
قسم کھائی) یا ”اقسمت“ (میں نے قسم کھائی) یا ”اقسم علیک
باللہ“ (میں اللہ کے نام سے تم پر قسم کھاتا ہوں) یا ”فسالک باللہ
لتفعلن کذا“ (میں اللہ کے نام پر تم سے کہتا ہوں کہ تم ضرور ایسا
کرو) یا ”لا تفعل کذا“ (یہاں مت کرو) یا کہے: ”باللہ لتفعلن
کذا“ (بخدا تم ضرور ایسا کرو گے) یا ”لا تفعل کذا“ تو اس نے یا
تو اپنی یحیٰن کا قصد کیا ہو گا یا نہیں:

اگر اپنی یحیٰن کا قصد کیا ہے تو یحیٰن ہے، کیونکہ حاملین شرع کی
زبانوں پر اس کی شہرت کے ساتھ ساتھ لفظ میں اس کی صلاہیت
بھی ہے۔

اگر اپنی یحیٰن کا قصد نہ ہو، بلکہ سفارش یا مخاطب کی یحیٰن کا ارادہ ہو
یا مطلق ہو تو یحیٰن نہ ہوگی، اگر کہے: ”واللہ“ یا ”حلفت علیک
باللہ“ (میں نے اللہ کے نام سے تم پر حلف لیا) تو اطاعت کی صورت
میں یحیٰن ہوگی، اس لئے کہ یہ سفارش یا مخاطب کی یحیٰن میں مشہور
نہیں۔

اگر کہے: ”آیت“ یا ”اقسمت“ یا ”اقسم باللہ“ اور
”علیک“ نہ کہے تو اطاعت کی صورت میں یہ بھی یحیٰن ہوگی^(۳)۔

حنابلہ نے کہا: اگر کہے: ”اقسمت“ یا ”اقسم“ یا ”شہدت“

(۱) القاسوس میں ہے ”حاشا للہ : معاذ اللہ۔“

(۲) الشرح المفید بحامیۃ الصلوٰۃ ۱/۲۹۸، ۲۳۰۔

(۳) نہیۃ الخراج ۱/۱۹۸، التحدیث بحامیۃ الشریعۃ ۱/۲۱۶، البحر فی علی جمیع الطلاب

یا ”اشہد“ یا ”حلفت“ یا ”احلف“ یا ”عزمت“ یا ”اعزم“ یا
”آیت“ یا ”اولی“ یا ”قسما“ یا ”حلفا“ یا ”آلیہ“ یا
”شہادۃ“ یا ”یحینا“ یا ”عزیمۃ“ اور ان میں ہر لفظ کے بعد مثلاً
”باللہ“ کہہ دے تو یحیٰن ہوگی، خود اس کے ذریعہ انشاء یحیٰن کی
نیت کرے یا مطلق رکھے، اگر فعل ماضی کے ذریعہ سابقہ یحیٰن کی خبر
دینے کا ارادہ کرے یا مضارع کے ذریعہ مستقبل میں یحیٰن کے وعدہ
کی نیت کرے یا اپنے قول: ”عزمت“ یا ”اعزم“ یا ”عزیمۃ“ سے
”فصدت“ یا ”افصد فصد“ کی نیت کرے تو یحیٰن نہ ہوگی، اور
اس کی بات مانی جائے گی۔

۲۳- یہ قول یحیٰن نہیں: ”استعین باللہ“ (میں اللہ کی مدد چاہتا
ہوں)، ”اعتصم باللہ“ (میں اللہ کو پکڑتا ہوں)، ”اتوکل علی
اللہ“ (میں اللہ پر بھروسہ کرتا ہوں)، ”علم اللہ، عز اللہ، تبارک اللہ
(اللہ بابرکت ہے)، ”الحمد للہ، سبحان اللہ“ وغیرہ، اگرچہ یحیٰن
کی نیت کرے، اس لئے کہ ان میں شری، لغوی یا عرفی کسی اعتبار سے
یحیٰن کا احتمال نہیں ہے۔

اگر کہے ”فسالک باللہ لتفعلن کذا“ (میں اللہ کے نام
پر تم سے کہتا ہوں کہ تم ضرور ایسا کرو) تو یہ صیغہ یحیٰن نہ ہوگا، اگر مطلق
رکھے یا سواہل یا اکرام یا محبت کا قصد کرے، اس کے برخلاف اگر
یحیٰن کا قصد کرے گا تو یحیٰن ہو جائے گی^(۱)۔

ب- حروف قسم:

۲۴- یہ ہیں: باء، واو، تاء۔ باء ہی اصل ہے، اسی لئے اس سے قبل
فعل قسم کا ذکر اور حذف دونوں جائز ہیں، باء ظاہر اور ضمیر دونوں پر
آسکتی ہے، مثلاً ”اقسم بک یا رب لا تفعلن کذا“ (اے رب

(۱) مطالب ولی اشی ۱/۱۰۶، ۱۰۷۔

ایمان ۲۵

”مغنی الملیب“، ”اھاموس“ اور ”شرح القاموس“ سے معلوم ہوتا ہے کہ لام کا استعمال ایک ساتھ قسم و تعجب دونوں کے لئے ہوتا ہے اور یہ لفظ اللہ کے ساتھ خاص ہے۔
یہ خفیہ کا قول ہے، بقیہ مذہب میں بھی یہی ہے^(۱)۔

حرف قسم کا حذف کرنا:

۲۵- اگر حلف اٹھانے والا کسی حرف قسم کو ذکر نہ کرے، بلکہ مثلاً کہے: ”اللہ لا فعلن کذا“ تو یحتمل ہوگی نیت کی ضرورت نہیں، خواہ حرف تہمید وف کی بنیاد پر ”باء“ کو بجز دے، یا نزٹ خافض کے طور پر ”ہاء“ کو فتح دے یا ابتداء کی بنیاد پر رفع دے اور خبر مخذوف ہوگی، اس کی تقدیری عبارت یہ ہوگی: ”قسمی“ یا ”قسم“، یا وصل کو وقف کے قائم مقام کر کے ”باء“ کو ساکن پڑھے۔

حرف تہم کے مخذوف ہونے کے وقت تہم کا باقی رہنا لفظ اللہ کے ساتھ خاص ہے، لہذا عربی زبان میں یہ کہا جاز نہیں: ”الرحمن لا فعلن کذا“ نون کے کسرہ کے ساتھ، یہی کہا گیا ہے، لیکن راجح یہ ہے کہ جائز ہے کوک قلیل ہے، جو بھی ہو، لحن (اعراب کی غلطی) یحتمل کے منعقد ہونے سے مانع نہیں۔
یہ خفیہ والکیہ کا مذہب ہے۔

ثانیہ نے کہا: اگر کہے: اللہ، حرف قسم کو حذف کر کے تو نیت کے بغیر یحتمل نہیں، خود اسم کو تہم دے یا نصب یا رفع یا ساکن کرے۔
ثالثہ نے کہا: حرف قسم کے بغیر قسم صحیح ہے، مثلاً: ”اللہ لا فعلن کذا“ تہم نصب کے ساتھ۔ اور اگر رفع دے تو بھی یحتمل ہے الا یہ کہ

میں تجھ پر قسم کھاتا ہوں کہ میں یہاں ضرور کروں گا۔ دوسرے درجہ میں ”واؤ“ ہے جو صرف ”ظہر“ پر آتا ہے، اس کے ساتھ فعل قسم کو حذف کرنا واجب ہے، اس کے بعد ”تاء“ کا درجہ ہے جو صرف لفظ اللہ پر آتی ہے، جیسا کہ حضرت ام ایمن کے قصہ میں فرمان باری ہے: ”وَقَالَ لِلَّهِ لَا كُفْرَانَ لِحُكْمِهِ“^(۱) (اور بخدا میں تمہارے بتوں کی کت بناؤں گا)۔ بسا اوقات لفظ ”رب“ پر آتی ہے مثلاً ”توبہ“، ”توب الکعبہ“، اس کے ساتھ بھی فعل قسم کا حذف کرنا واجب ہے۔

جب فعل کا حذف واجب ہے تو مصادر مثلاً ”قسما“ کا حذف کرنا بھی واجب ہوگا۔

باء قسم کی جگہ پر دوسرے حروف آتے ہیں جو یہ ہیں: ہاء، ہمزہ اور لام۔

ہاء کی مثال: ہا اللہ، ہاء محدود و مقصورہ کے فتح کے ساتھ اور لفظ اللہ کے ہمزہ قطعی و وصلی کے ساتھ، وصلی کی صورت میں ہمزہ حذف ہو جائے گا۔

ہمزہ کی مثال: اللہ، محدود و مقصورہ اور لفظ اللہ کے ہمزہ وصل کے ساتھ جو حذف ہو جائے گا۔

رہا لام، تو صاحب ”البدائع“ نے لکھا ہے کہ اگر کوئی ”باء“ کے بجائے ”لام تہم“ کے ساتھ (اللہ) کہے تو صیغہ یحتمل ہوگا۔ ”لام“ کا استعمال صرف اس قسم میں ہوتا ہے جس کے ضمن میں تعجب کا معنی ہو جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: ”دخل آدم الجنة فلله ما غربت الشمس حتى خرج“^(۲) (حضرت آدم جنت میں گئے تو خدا کی قسم! آفتاب غروب نہ ہوا کہ نکل گئے)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدارقانی ۵۸/۳، البدائع ۵/۳، الشرح الصغیر ۳۲۸/۱، نہدۃ الکناج شرح المعجم ۱۶۸/۸، مطالب ولی اللہ ۳۶۲/۱۰۶۔

(۱) سورۃ انفیاء ۵۷۔
(۲) فتح القدیر بإسناد مہدیہ ۱۱/۳۔

رفع دینے والا عربی واں ہو اور یحییٰ کی نیت نہ کرے تو یحییٰ نہیں ہوگی، اس لئے کہ یہ مبتدأ ہے یا معطوف^(۱)، برخلاف غیر عربی واں کے، اس لئے کہ اگر وہ رفع دے تو یحییٰ ہے، کیونکہ نحن معتر نہیں^(۲)۔

ج۔ ”مقسم“ کو بتانے والا لفظ:

۲۶۔ ”مقسم“ کو بتانے والا لفظ: وہ ہے جس پر حرف قسم داخل ہو بشرطیکہ وہ اللہ کا اسم یا اس کی صفت ہو۔

اسم سے مراد وہ لفظ ہے جو تمام صفاتِ مآل سے متصف ذات پر دلالت کرے اور وہ لفظ اللہ ہے، اسی طرح تمام زبانوں میں اس کے تراجم یا اللہ کی کسی ایک صفت کے ساتھ متصف ذات پر دلالت کرے، ثواب یہ صفت اس کا خصوصی ہو مثلاً ”رحمن، رب العالمین، خالق السموات والارض، اول بلا ابتداء، آخر بلا نہایہ، والذی نفسی بیدہ، والذی بعث الانبیاء بالحق، اور مالک یوم الدین“ یا صفت مشترک ہو مثلاً ”رحیم، عظیم، قادر، رب، مولیٰ، رازق، خالق، قوی، بر سید، یا اسماء غیر اللہ کے لئے بھی استعمال ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے اس کو رسول کی صفت میں ذکر کیا ہے۔ ”بالمؤمنین ذنوب ذنوب ذنوب“^(۳) (ایمان والوں کے حق میں تو بڑے ہی خفیف ہیں، مہربان ہیں)۔ ملکہ سبا کے تعارف میں حضرت سلیمان علیہ السلام سے ہمد کے قول کی حکایت میں ہے: ”وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ“^(۴) (اور اس کے پاس ایک بڑا تخت ہے)، بچل میں بخل کے ارادہ سے اٹھنے والے باغ والوں کے

بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”وَعَلَمُوا عَلَىٰ حَوْذٍ قَادِرِينَ“^(۱) (اور اپنے کو اس نہ دینے پر قادر سمجھے)، ”حرز“ کے معنی روکتا ہے، یہاں مراد مسکینوں کو روکتا ہے، حضرت یوسف کے ایک قیدی ساتھی سے ان کے قول کی حکایت میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”اذْکُرْنِي بَعْدَ زَمَانٍ“^(۲) (میرا بھی ذکر اپنے آقا کے سامنے کر دینا)۔ اللہ تعالیٰ نے ازواجِ مطہرات میں دو کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا: ”وَلِيْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ“^(۳) (اور اگر عیسٰی کے مقابلہ میں تم کا روائیاں کرتی رہیں تو عیسٰی کا رفیق تو اللہ ہے اور جبریل ہیں اور نیک مسلمان)۔ میراث تقسیم کرنے والوں کو مخاطب کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَ اِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ اُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِيْنُ فَارْزُقُوْهُمْ مِنْهُ“^(۴) (اور جب تقسیم کے وقت ارزہ اور یتیم اور مسکین موجود ہوں تو انہیں بھی اس میں سے (کچھ) دے دو)۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مخاطب کرتے ہوئے اللہ نے فرمایا ہے: ”وَ اِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِاِذْنِي“^(۵) (اور جب تم مٹی سے پرندہ جیسی شکل میرے حکم سے وجود میں لاتے تھے) اور حضرت موسیٰ کے بارے میں دو عورتوں میں سے، اپنے باپ سے ایک کے قول کی حکایت کرتے ہوئے اللہ نے فرمایا ہے: ”اِنَّ خَيْرَ مَنْ اَسْتَاخَرْتُ الْقُوِيَّ الْاَمِيْنَ“^(۶) (کیونکہ اچھا نوا کر دینے والا ہے جو

(۱) سورہ غلم ۲۵

(۲) سورہ یوسف ۲۸

(۳) سورہ تحریم ۳

(۴) سورہ نساء ۸

(۵) سورہ مائدہ ۱۱۰

(۶) سورہ قصص ۲۶

(۱) شاہ محمد اویسیہ کے وہ خبر ہے جو مبتدأ معطوف ہے۔

(۲) البدائع ۵۳۳، حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدر المنثور ۵۹۳، الشرح المشرع ۵۱۲، الصلوی ۳۸۸، نہلیۃ الحاج ۱۸۸، مطالب ولی النبی ۱۶۳

(۳) سورہ توبہ ۱۲۸

(۴) سورہ نمل ۲۳

منعقد ہوتی ہے، رسمی صفت مشترک تو اس کے ذریعہ سے یحییٰ منعقد ہوتی ہے، بشرطیکہ غیر اللہ کی صفت مراد نہ ہو، اور صفت فعل سے یحییٰ کے اعتقاد میں اختلاف ہے۔

مثالیہ حنا بلہ نے کہا: اللہ کے اسم مختص سے یحییٰ منعقد ہوتی ہے اگر اس سے اللہ تعالیٰ مراد ہو یا مطلق ہو، اور اگر غیر اللہ کا ارادہ کرے تو ان کے نزدیک ظاہر آیا یا طناً کسی طرح مقبول نہیں۔

اللہ کے اسم سے بھی یحییٰ منعقد ہو جاتی ہے جس کا غالب اطلاق اللہ کے لئے ہو، اور غیر اللہ کے لئے اس کا اطلاق قید کے ساتھ ہی ہوتا ہو مثلاً ”رب“، یہ اس صورت میں ہے جبکہ اللہ مراد ہو یا مطلق ہو، لیکن اگر غیر اللہ کا ارادہ کیا ہو تو ان سب کے نزدیک ظاہراً و باطناً قبول کیا جائے گا، اور ایسے اسم مشترک سے بھی یحییٰ منعقد ہوتی ہے جس کا غالب اطلاق اللہ تعالیٰ کے لئے نہیں ہو مثلاً ”حی“، ”سمیع“، اسی طرح اس لفظ سے جو اللہ تعالیٰ کو شامل ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ کا اسم نہ ہو مثلاً ”حنی“، لیکن اس طرح کے لفظ سے یحییٰ کے اعتقاد کے لئے شرط ہے کہ حلف اٹھانے والا اللہ تعالیٰ کا ارادہ کرے، لیکن اگر غیر اللہ کا ارادہ کرے یا مطلق رکھے تو یحییٰ منعقد نہیں ہوگی۔

حنا بلہ کے یہاں اس سلسلہ میں تفصیل نہیں، بلکہ ان کا کہنا ہے کہ جو اللہ کی طرف منصف ہو اس سے یحییٰ منعقد ہوتی ہے، لیکن جو منصف نہ ہو مثلاً ”واحد“ تو اس سے یحییٰ منعقد نہیں ہوتی، والا یہ کہ اللہ تعالیٰ کی صفت کا ارادہ ہو۔

۲۹- جو اسم اللہ تعالیٰ کے اسماء میں شمار نہیں ہوتا اور اللہ تعالیٰ پر اس کا اطلاق درست نہیں، اس سے یحییٰ منعقد نہیں ہوگی اگرچہ اس سے اللہ تعالیٰ کو مراد لیا جائے، مثالیہ نے اس کی مثال میں بعض عوام کا یہ قول پیش کیا ہے ”والجناب ارفع“ ”جناب“ انسان کے لئے اس کے گھر کا محن ہے، یہ اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہے، اور محال ہونے

قوت وار ہو، امانت وار ہو، اور زمانہ باری ہے: ”وَالْقِيَامَتِيهَا“ (۱) اور دونوں نے اس کے آتما (یعنی شویر) کو دروازہ کے پاس (کھڑا ہوا) پایا۔

۲۷- صفت سے مراد یہ ہے کہ لفظ ایسا معنی بتائے جس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا درست ہو، خوب صفت ذات ہو یا صفت فعل۔ صفت ذات یہ ہے کہ اس سے اللہ تعالیٰ متصف ہو، اس کی ضد سے متصف نہ ہو مثلاً وجود۔

صفت فعل: اللہ تعالیٰ اس سے متصف ہو، اور متعلق کے اعتبار سے اس کی ضد سے متصف ہو، مثلاً اللہ کی رحمت اور اس کا عذاب۔ ۲۸- علی الاطلاق اللہ کے ہر اسم و صفت سے یحییٰ منعقد نہیں ہوتی، اس میں کچھ شرائط ہیں جن کی تفصیل مذہب کے درمیان مختلف قید ہے۔

چنانچہ اس کے بارے میں حنفیہ کے کئی اقوال ہیں، ارجح قول یہ ہے کہ وہ اسم ایسا ہو جس کی قسم کھانا جائز ہو، خوبو اسم خاص ہو یا اسم مشترک، ثواب اس کے ساتھ حلف متعارف ہو یا غیر متعارف، خوبو اس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کی نیت کر سیا نہ کرے، البتہ اگر اسم مشترک کے ذریعہ غیر اللہ کی نیت کرے تو یحییٰ نہیں ہوگی، اور اگر اسم کتاب و سنت میں وارد نہ ہو تو یحییٰ نہیں ہوگی، والا یہ کہ اس سے حلف کا عرف ہو یا اس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کی نیت کرے، رسمی صفت تو اس کی قسم کھانا درست نہیں مگر یہ کہ اللہ کی خصوصی صفت ہو، خوبو اس سے حلف کا عرف ہو یا نہ ہو یا وہ صفت اللہ کی صفت ہو یا غیر اللہ کی صفت مشترک طور پر ہو لیکن اس سے حلف کا عرف ہو اور صفت ہونے میں برابر ہے کہ صفت ذات ہو یا صفت فعل۔

مالکیہ نے کہا: یحییٰ اللہ کے اسم اور اس کی خاص صفت ذاتیہ سے

صفت نہیں۔

اس لئے ”مقسم“ کے حذف کے وقت اس کی نیت کافی ہوگی۔

مثافعیہ نے کہا: اگر منقسم مخلوف پہ کو حذف کر دے تو صیغہ یحییٰ نہ ہوگا اگرچہ یحییٰ باللہ کی نیت کرے، خواہ فعل قسم کو ذکر کرے یا حذف کرے۔

متاثر نے کہا: اگر حلف اٹھانے والا فعل قسم پر دلالت کرنے والے اسم مثلاً ”قسماً“ کے تلفظ کے بعد لفظ ”باللہ“ کو حذف کر دے تو صیغہ یحییٰ نہ ہوگا، الا یہ کہ حلف باللہ کی نیت کرے (۱)۔

”مقسم علیہ“ کو بتانے والا لفظ

۳۴- ”مقسم علیہ“ پر دلالت کرنے والا لفظ وہ جملہ ہے جس کے مضمون کو مثبت یا منفی طور پر ثابت کرنے اور رد کرنے کا دلالت کا، حلف اٹھانے والا ارادہ کرتا ہے، اور اس کو جو اس قسم کہتے ہیں۔

عربی زبان میں اثبات کی صورت میں لام تائید مع نون تائید لانا ضروری ہے اگر فعل مضارع ہو (۲)، اور ”لام“ و ”قد“ کے ساتھ اگر ماضی ہو (۳)، کہا جائے گا: ”واللہ لأفعلن کذا“ یا ”لقد فعلت کذا“، منفی کی صورت میں فعل کی تائید نہیں ہوگی، بلکہ کہا جائے گا: ”واللہ لا أفعلن کذا“ یا ”ما فعلت کذا“ (۴)۔

لہذا اگر فعل مضارع مثبت آئے، اس میں لام نون تائید نہ ہو، تو اس کو حرف محذوف کے ذریعہ منفی مانا جائے گا جیسا کہ فرمان باری

(۱) البدیع ۳، شرح البیضاوی ۳۲۹، ۳۳۰، نہایۃ الکناج ۱۶۹/۸، اللہ علیہ الشریعتی ۱۸/۲۲۱۳، لب بولی ۱۶/۳۶۰۔

(۲) یہ اس وقت ہے جبکہ مستقبل کے لئے ہو لیکن اگر حاضر کے لئے ہو تو نون تائید کے بغیر صرف لام کذا دینا کیدلئے کا مگر ”قسم باللہ لأفعلن کل مافی“۔

(۳) بسا اوقات صرف ”لام“ لایا جاتا ہے، مثلاً: ”القسام باللہ لفعلت کذا“۔

(۴) اگر کہا جائے ”لا فعلت“ تو یہ ماضی مضارع کے معنی میں ہوگی، یعنی مستقبل میں منفی کے لئے ہوگی۔

امام ابو یوسف سے دوسری روایت ہے کہ یہ یحییٰ ہے، اس لئے کہ ”حق“ اللہ کی صفات میں سے ہے اور یہ حقیقت ہے، تو گویا حلف اٹھانے والے نے کہا: ”واللہ الحق“ اور اس کے حلف کا عرف ہے۔ صاحب ”الاختیار“ نے اسی روایت کو اختیار کیا ہے، ابن نجیم نے ”المحرر الرائق“ میں اسی کو لیا ہے۔

مالکیہ، مثافعیہ اور متاثر نے کہا: ”حق اللہ“ سے قسم منعقد ہو جائے گی، اس کا مقصد عظمت والوہیت ہے، لیکن اگر قسم کھانے والا اس سے تکالیف و عبادت کا قصد کرے جو بندوں کے ذمہ ہیں تو یحییٰ نہیں (۱)۔

”مقسم“ کا حذف

۳۳- اگر حلف اٹھانے والا ”مقسم“ کا تذکرہ نہ کرے بلکہ کہے: ”اقسم“ یا ”أحلف“ یا ”أشهد“ یا ”أعزم لأفعلن کذا“ یا ”آلئت لا أفعلن کذا“ تو یہ امام ابو حنیفہ و صاحبین کے نزدیک یحییٰ ہوگی۔

مالکیہ نے کہا: اگر حلف اٹھانے والا ”أحلف“ یا ”اقسم“ یا ”أشهد“ کہنے کے بعد لفظ ”باللہ“ نہ کہے تو یحییٰ ہوگی، اگر اس کی یعنی حلف باللہ کی نیت کرے، لیکن اگر ”أعزم“ کہنے کے بعد ”باللہ“ کو حذف کر دے تو یحییٰ نہیں ہوگی اگرچہ اس کی نیت کرے۔

اس فعل ”أعزم“ اور بقیہ تینوں انحال کے درمیان فرق یہ ہے کہ ”عزم“ کا اصلی معنی قصد و اتمام ہے، اس لئے یہ قسم کے معنی میں نہ ہوگا، الا یہ کہ اس کے بعد ”مقسم“ کا ذکر کرے۔ تو یونے مثلاً کہے: ”باللہ“ برخلاف ان تینوں انحال کے، کیونکہ وہ قسم کے لئے موضوع ہیں،

(۱) تمام مذاہب کے ساتھ مراجع۔

ہے: ”قَالَ لَهُ تَفَقَّأْ تَذَكَّرْ يُوْسُفُ“^(۱) یعنی ”تفقا“۔

لہذا اگر کوئی کہے: ”وَاللّٰهُ اَكْلَمُ فَلَانَا الْيَوْمَ“ تو وہ بات نہ کرنے کا حلف لینے والا ہوگا اور بات کرنے پر حانث ہو جائے گا، کیونکہ جب فعل میں لام و نون تاکید نہیں، تو اس سے پہلے: ”لا“ مافیہ مقدر مانا جائے گا۔

یہ اس صورت میں ہے جبکہ لوگوں میں اس کے برخلاف کاعرف نہ ہو، لیکن اگر اس طرح کا عرف ثابت ہوتا ہو تو اثبات کا حلف ہوگا، گوکہ یہ عربی زبان کی رو سے غلط ہے، حنفیہ و حنبلیہ کی کتابوں سے یہی معلوم ہوتا ہے، اور ہم نہیں سمجھتے کہ یہ عمل اختلاف ہے، کیونکہ یہ بہت واضح ہے^(۲)۔

حرف قسم اور مقسم بہ سے خالی صیغہ:

۳۵- ہا اوقات حلف اٹھانے والا ایسے صیغے لاتا ہے جو حرف قسم اور اللہ تعالیٰ کے اسم و صفت، یا صرف حرف قسم سے خالی ہوتے ہیں، اور بعض فقہاء کے نزدیک یحین باللہ کی طرح ان کو قسم مانا جاتا ہے۔

الف- لَعَمْرُ اللّٰہ:

۳۶- اگر کہا جائے: ”لَعَمْرُ اللّٰہ لَا فَعْلُنْ کَذَا“ تو یہ مبتدأ مذکور اور خبر مقدر سے مرکب قسم ہوگی، تقدیری عبارت یہ ہے: ”لَعَمْرُ اللّٰہ قسمی“ یا ”یعیني“ یا ”أحلف به“، اور یہ تمہارے قول: ”وَعَمْرُ اللّٰہ اَی بَقَانُہ“ کے درجہ قوت میں ہے، یہ حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب ہے^(۳)۔

ثانی فقہ نے کہا: یہ صیغہ کتنا یہ ہے، اس لئے کہ عمر کا اطلاق زندگی اور

(۱) سورہ یوسف ۸۵۔

(۲) ابن عابدین علی الدین مختار ۵۹، توضیح التوسیر ۳۴۳۔

(۳) البدائع ۹۳، ابن عابدین ۵۵، مطالب ولی النبی ۶۰/۱، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱

ایمان ۳۹

جس میں ہے: ”اگر میں نے زید سے بات کی.... الخ، اس کو یحیٰی کہتا جائز ہے، اس لئے کہ وہ جھگڑا، غضب کی نذر میں سے ہے“ (۱)۔
مثالہ نے کہا: اگر کوئی کہے: مجھ پر نذر ہے اگر میں ایسا کروں، اور اس کو نذر دے تو رائج قول کے مطابق اس پر کفارہ یحیٰی ہوگا، دوسرا قول یہ ہے کہ اس پر کفارہ نہیں ہوگا، تیسرا قول ہے کہ اگر یحیٰی کی نیت ہو تو اس پر کفارہ یحیٰی ہوگا، ورنہ نہیں، اور اگر کہے: ”اللہ کے لئے مجھ پر نذر ہے، اور کسی چیز پر اس کو مطلق نہ کرے تو بھی رائج قول کے مطابق اس پر کفارہ یحیٰی ہوگا“ (۲)۔

و- ”علیٰ یحیٰی“ یا ”یحیٰی اللہ“:

۳۹- حنفیہ نے کہا: اگر کہے: مجھ پر یحیٰی یا اللہ کی یحیٰی ہے میں ایسا کر میں گا یا نہیں کر میں گا، تو یہ دونوں سیٹے امام ابو حنیفہ و صاحبین کے نزدیک یحیٰی ہیں، اور امام زفر نے کہا: اگر کہے: مجھ پر یحیٰی ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف اس کی اضافت نہ کرے، تو اطلاق کے وقت یحیٰی نہیں ہوگی۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ یحیٰی غیر اللہ کی بھی ہونے کا احتمال ہے، لہذا سیٹہ کو یحیٰی باللہ نیت کے بغیر نہیں مانا جائے گا۔

امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے لئے استدلال یہ کیا گیا ہے کہ مطلق ہو تو اس سے مراد یحیٰی باللہ ہوتی ہے، کیونکہ یہی شرعاً جائز ہے، یہ اس صورت میں ہے جبکہ مخلوف علیہ مذکور ہو۔

اگر مخلوف علیہ مذکور نہ ہو بلکہ حلف لینے والا یوں کہے: ”مجھ پر یحیٰی ہے یا اللہ کی یحیٰی ہے“ اس سے زیادہ کچھ نہ کہے، اور لائشاء الترام کا

فرمان نبوی ہے: ”الذکر یحیٰی، و کفارته کفارۃ الیمین“ (۱)
(نذر یحیٰی ہے اور اس کا کفارہ، کفارۃ یحیٰی ہے)، یہ حنفیہ کا مذہب ہے (۲)۔

مالکیہ نے کہا: نذر ہم میں کفارہ لازم ہے، اس کی چار صورتیں ہیں: (اول) ”علیٰ نذر“، (دوم) ”للہ علیٰ نذر“، (سوم) ”ان فعلت کذا“ او ”ان شفی اللہ مریضی فعلی نذر“، (چہارم) ”ان فعلت کذا“ یا ”ان شفی اللہ مریضی للہ علیٰ نذر“۔ پہلی دو صورتوں میں محض تاقظ سے کفارہ لازم ہو جانے کا اور اخیر کی دو صورتوں میں مطلق علیہ کے حاصل ہونے سے کفارہ لازم ہوگا، خواہ اس کا مقصد گریہ کرنا ہو یا شکر ہو (۳)۔

شافعیہ نے کہا: اگر کوئی کہے: ”علیٰ نذر“ یا ”ان شفی اللہ مریضی فعلی نذر“ تو اس پر غیر معینہ عبادت لازم ہوگی اور اس کو اختیار ہے جو عبادت چاہے کرے، مثلاً تسبیح، تکبیر، نماز اور رزہ، اور اگر کوئی کہے: ”ان کلمت زیداً فعلی نذر“ یا ”للہ علیٰ نذر“ تو اس کو عبادت اور کفارہ یحیٰی کے درمیان اختیار دیا جائے گا، اگر وہ ”قربت“ کو اختیار کرے، تو اس کے لئے جائز ہے جو عبادت چاہے اختیار کرے، اور اگر کفارہ یحیٰی کو اختیار کرے تو وہ کفارہ دے جو حائث اپنی یحیٰی میں دیتا ہے۔

اور اگر کوئی کہے: ”اگر میں نے زید سے بات کی تو میرے اوپر کفارہ نذر ہے“ تو حائث ہونے کے وقت اس پر کفارہ یحیٰی لازم ہوگا، ان تمام مثالوں میں سیٹہ مذکور کا ہے، یحیٰی کا سیٹہ نہیں، مگر وہ سیٹہ

(۱) حدیث: ”الذکر یحیٰی.....“ کی روایت احمد نے اپنی سند (۱۳۹۳) اور طبرانی نے المعجم الکبیر میں حقیقہ بن مامر عن ابی حنیفہ سے کی ہے۔ حافظ عراقی نے کہا: یہ حدیث حسن ہے (فیض القدر شرح جامع الترمذی ۲۹۸/۱)۔

(۲) البدائع ۳۳۷، حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدر المختار ۵۵۳۔

(۳) قرب المسالك ۳۳۳۔

(۱) نہایہ الخصال ۲۰۸/۸۔

(۲) مطالب ولی النبی ۱/۲۷۳، انصاف ۸/۸۳۹، ۱۱۹۳۔

ایمان ۴۰

میتاق ہے کہ ایسا نہ کروں گا تو یہ سیغے یحیٰ ہیں، اس لئے کہ یحیٰ باللہ: کسی چیز کے اثبات یا نفی پر اللہ سے عہد کرنا ہے ہر مان باری ہے: "تَوَلَّوْا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَلْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا" (۱) (پور پورا کرو اللہ کے عہد کو جب تم عہد کر چکے ہو اور قسموں کو بعد ان کے استحکام کے مت توڑو)۔

اللہ تعالیٰ نے عہد کو یحیٰ قرار دیا، ذمہ اور عہد ایک ہیں، اور اسی معنی میں جن کفار سے جز یہ لیا جاتا ہے ان کو اہل ذمہ یعنی اہل عہد کہا جاتا ہے، عہد اور میتاق مترادف اسماء ہیں، لہذا اکلام میں مضاف مخذوف ہے، تقدیری عبارت یہ ہے: "عَلَيَّ مَوْجِبُ عَهْدِ اللَّهِ وَمِثَاقِهِ وَذِمَّتِهِ"۔

اگر اللہ کا اسم ذکر نہ کیا جائے یا مخلوف علیہ کا ذکر نہ ہو تو اس کا حکم وہی ہے جو "عَلَيَّ یحیٰ" کے بارے میں لڑا (۲)۔

مالکیہ و حنابلہ نے کہا: یحیٰ کے صریح صیغوں میں ہے: "عَلَيَّ عَهْدُ اللَّهِ لَا أَفْعَلُ بِأَفْعَلِنُ كَلِمًا مَثَلًا" تو حائث ہونے کی وجہ سے کفارہ واجب ہوگا اگر یحیٰ کی نیت ہو یا مطلق ہو، اور اگر یحیٰ کی نیت نہ کرے بلکہ عہد سے ہر نفس مراد لئے جائیں جو من جانب اللہ بندوں پر واجب ہیں تو یحیٰ نہیں ہوگی۔

مالکیہ نے مزید کہا: اگر کوئی کہے "أَعَاهِدُ اللَّهَ" (میں اللہ سے معاہدہ کرتا ہوں) تو اصح قول کے مطابق یحیٰ نہیں، اس لئے کہ معاہدہ انسان کے اوصاف میں سے ہے، اللہ کی صفات میں سے نہیں، اسی طرح یہ کہنا: "لَكَ عَلَيَّ عَهْدٌ" (تمہارے لئے مجھ پر عہد ہے) یا "أَعْطَيْتَكَ عَهْدًا" (میں نے تم کو عہد دے دیا)۔

شافعیہ نے کہا: تنایات یحیٰ میں سے: "عَلَيَّ عَهْدُ اللَّهِ أَوْ

ارادہ کرے اور سابق التزام کی خبر دینا مقصود نہ ہو تو اس پر کفارہ یحیٰ ہوگا، اس لئے کہ یہ صیغہ نذر کے صیغوں میں سے مانا جاتا ہے، اور یہ گزر چکا ہے کہ نذر مطلق جس میں منذور کا ذکر نہ ہو اس کو کفارہ کی نذر مانا جاتا ہے، اس لئے اس کا حکم یحیٰ کے حکم کی طرح ہوگا۔

مالکیہ نے کہا: التزام یحیٰ کے لئے نذر یحیٰ کی طرح چار سیغے ہیں، اور ان کی مثالیں یہ ہیں: "مجھ پر یحیٰ ہے، اللہ کے لئے مجھ پر یحیٰ ہے، اگر اللہ میرے مریض کو شفاء دے دے یا اگر میں زید سے بات کروں تو مجھ پر یحیٰ ہے، اور اگر اللہ میرے مریض کو شفاء دے دے یا اگر میں زید سے بات کروں تو اللہ کے لئے مجھ پر یحیٰ ہے۔"

ظاہر ہے کہ مقصود مودب یحیٰ ہے، لہذا اکلام میں مضاف مخذوف ہے جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں۔

شافعیہ نے کہا: اگر کوئی کہے "مجھ پر یحیٰ ہے" تو یحیٰ نہیں سمجھی جائے گی، خواہ مطلق ہو یا مطلق، اس لئے کہ یہ یحیٰ یعنی حلف کا التزام ہے اور یہ نماز، روزہ کی طرح عبادت نہیں، اس لئے لغو ہے۔

حنابلہ نے کہا: اگر کوئی کہے: مجھ پر یحیٰ ہے اگر میں ایسا کروں تو اس کے بارے میں تین قول ہیں: اول: لغو ہے جیسا کہ شافعیہ کا قول ہے، دوم: یہ کنایہ ہے، اس لئے نیت کے بغیر یحیٰ نہیں ہوگی، سوم اور یہی رائج ہے: یہ یحیٰ ہے، نیت کی ضرورت نہیں (۱)۔

۴۰۔ "عَلَيَّ عَهْدُ اللَّهِ" یا "مِثَاقُ اللَّهِ" یا "ذِمَّةُ اللَّهِ"؛

۴۰۔ حنفیہ نے کہا: اگر کہا جائے: مجھ پر اللہ کا عہد یا اللہ کا ذمہ یا اللہ کا

(۱) البدائع ۹/۳، حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدر المختار ۵/۳۵۳، قرب المسالك

۱/۳۳۲، ۳۳۳، نہایت المحتاج ۴۰/۹۸، مضاف ۸/۸۸، مطالب اولى

الشی ۲۳/۱ س

(۱) سورہ نحل ۹۱۔

(۲) البدائع ۹/۳، حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدر المختار ۵/۳۵۳۔

ایمان ۳۱-۳۴

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی کہے: مجھ پر کفارہ یحیٰ ہے اگر ایسا کروں، پھر اس کو کر دیا تو ان کے نزدیک رائج قول کے مطابق کفارہ یحیٰ ہوگا۔

ز۔ علی کفارہ یحیٰ:

۳۲۔ ”علی نذر“ کہنے والے کا حکم گزر چکا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی کہے: ”علی کفارہ نذر“ تو اس پر حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک کفارہ یحیٰ ہوگا، شافعیہ نے اس کے مقتضا کی صراحت کرتے ہوئے کہا: اگر کوئی کہے: ”علی کفارہ نذر“ تو اس پر صیغہ تجزؤ (غیر مطلق) کی صورت میں یحیٰ تجزؤ کا کفارہ، اور صیغہ مطلق کی صورت میں یحیٰ مطلق کا کفارہ واجب ہوگا^(۱)۔

ح۔ علی کفارہ:

۳۳۔ گزر چکا ہے کہ یحیٰ یا نذر وغیرہ کی طرف کفارہ کی اضافت کئے بغیر اگر کوئی کہے ”علی کفارہ“ تو اس پر مالکیہ کفارہ یحیٰ واجب کرتے ہیں۔

اطلاق کے وقت اس صیغہ کا حکم ہمیں دوسرے مذاہب میں نہیں ملا، اور بلاشبہ نیت کے وقت اس کا حکم یہ ہے کہ کفارہ کا نام جس پر صادق آتا ہے ان میں سے جس کی نیت کرے گا وہ نیز واجب ہوگی۔

ط۔ کسی چیز یا کسی عمل کو اپنے اوپر حرام قرار دینا:

۳۴۔ حنفیہ کی رائے ہے کہ فسان کا اپنے اوپر کسی چیز یا فعل کو حرام کرنا حلف باللہ کے قائم مقام ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ کہے: یہ

میشافہ أو ذمتہ أو امانتہ أو کفالتہ لأفعلن کذا۔ یا ”لا أفعلن کذا“ ہے، لہذا اینیت کے بغیر یحیٰ نہیں ہوگی، کیونکہ اس میں ظاہری طور پر غیر یحیٰ کا احتمال ہے^(۱)۔

و۔ علی کفارہ یحیٰ:

۳۱۔ حنفیہ نے کہا: ”علی یحیٰ“ (مجھ پر یحیٰ ہے) کہنے والے کا مقصود ”علی موجب یحیٰ“ (مجھ پر موجب یحیٰ ہے) ہوتا ہے اور وہ کفارہ ہے۔

لہذا اگر کہے: مجھ پر کفارہ یحیٰ ہے، تو اس کا حکم ”مجھ پر یحیٰ ہے“ کہنے والے کے حکم کی طرح ہے (دیکھئے فقرہ ۳۹)۔

مالکیہ نے کہا: اگر کوئی کہے: ”علی کفارہ“ (مجھ پر کفارہ ہے)، تو یہ ”علی نذر“ کہنے کی طرح ہے، اور صیغہ نذر کی طرح اس کے چار صیغے ہیں۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی کہے: مجھ پر کفارہ یحیٰ ہے، تو اس کا حکم بعیدہ وہی ہوگا (دیکھئے فقرہ ۳۹)۔

شافعیہ نے کہا: اگر کوئی کہے: ”مجھ پر کفارہ یحیٰ ہے“ تو اس پر عدم مطلق نہ کرنے کی صورت میں تلفظ کے وقت سے کفارہ واجب ہوگا، اور اگر کسی پسندیدہ امر مثلاً شفاء، وغیرہ پر یا غیر پسندیدہ امر مثلاً زہر سے گفتگو پر مطلق کر دے تو مطلق علیہ کے حاصل ہونے پر اس پر کفارہ واجب ہوگا^(۲)۔

حنابلہ نے کہا: جس نے کہا: مجھ پر یحیٰ ہے اگر ایسا کروں، پھر اس کو کر دیا تو اس پر رائج قول کے مطابق کفارہ یحیٰ ہے جیسا کہ گزر رہا۔

(۱) الشرح الصغير بحامية الهدى ۱/۲۹۹ ۳۰۵ مطالب تولى ۱/۲۷۱ ۳۷۷

نہایت المحتاج ۱/۱۶۹

(۲) سائید مراجع نہایت المحتاج ۱/۲۰۸

(۱) نہایت المحتاج ۱/۲۰۸

ایمان ۳۵

ہوا ہے، اور مردار وغیرہ اور نشہ آور چیز کے حرام ہونے سے مراد ان کے کھانے پینے کا حرام ہونا ہے۔

۳۵- ذیل میں تحریم کے ان صیغوں کی مثالیں پیش ہیں جن کو یحییٰ سمجھا جاتا ہے، نیز ان میں سے ہر ایک میں حادث ہونے کی شکل کا بیان ہے:

(۱) اگر کہے: یہ کھانا یا مال یا کپڑا یا گھر مجھ پر حرام ہے تو کھانا کھانے، مال خرچ کرنے، کپڑا پہننے اور گھر میں رہائش سے حادث ہو جائے گا اور اس پر کفارہ واجب ہوگا، اور ان میں سے کسی چیز کے بید کرنے یا صدقہ کرنے سے حادث نہیں ہوگا۔

(۲) اگر کوئی عورت اپنے شوہر سے کہے: تم مجھ پر حرام ہو یا میں نے تم کو اپنے لئے حرام کر دیا، تو اگر جماع میں اپنی رضامندی سے شوہر کی اطاعت کرے گی تو حادث ہو جائے گی، اس طرح اگر شوہر اس کو جماع پر مجبور کر دے تو بھی حادث ہوگی، کیونکہ حادث ہونے میں اختیار شرط نہیں ہے۔

(۳) اگر کچھ لوگوں سے کہے: تم لوگوں سے نفنگو مجھ پر حرام ہے، تو ان میں سے کسی ایک سے بھی نفنگو کرے گا تو حادث ہو جائے گا، سب سے نفنگو پر حادث ہونا موقوف نہیں ہوگا، اسی طرح اگر کہے: فقیروں سے نفنگو کرنا یا اس گاؤں والوں سے نفنگو کرنا یا اس روٹی کا کھانا مجھ پر حرام ہے، تو کسی ایک سے نفنگو کرنے اور ایک لقمہ کھانے سے حادث ہو جائے گا، لیکن اگر کہے: بخدا! میں تم لوگوں سے بات نہ کروں گا، یا یہ کہنے میں فقراء سے بات نہیں کروں گا یا اس گاؤں والوں سے بات نہیں کروں گا، یا یہ روٹی نہیں کھاؤں گا، تو جب تک سب سے بات نہ کرے اور ساری روٹی نہ کھالے حادث نہ ہوگا۔

(۴) اگر کہے: یہ دینار مجھ پر حرام ہیں، تو ان کے ذریعہ سے کوئی چیز خریدنے سے حادث ہو جائے گا، اس لئے کہ عرف کا تقاضا ہے کہ

کپڑا مجھ پر حرام ہے یا اس کپڑے کا پہننا مجھ پر حرام ہے، خود یہ چیز جس کی طرف حرام ہونے کی نسبت کی ہے یا جس کی طرف کسی کام کی نسبت کی ہے، خود اس کی مملوک ہو یا نہ ہو، نشہ آور دھڑے کے کھانے وغیرہ کے بارے میں بات چیت کے دوران کہے: یہ کھانا مجھ پر حرام ہے یا اس کھانے کو کھانا مجھ پر حرام ہے، اور خود یہ چیز مباح ہو یا نہ ہو مثلاً کہے: یہ شراب مجھ پر حرام ہے یا اس شراب کا پینا مجھ پر حرام ہے۔ ان میں سے ہر صیغہ یحییٰ مانا جائے گا، لیکن اگر وہ چیز پہلے سے حرام یا دھڑے کی ملکیت میں ہو تو یہ صیغہ نیت کے بغیر یحییٰ نہیں ہوگا، یعنی لاشعاً تحریم کی نیت کرے، اور اگر یہ خریدنے کی نیت کرے کہ شراب اس پر شرعاً حرام ہے یا فلاں کا کپڑا شرعاً اس پر حرام ہے تو یہ صیغہ یحییٰ نہ ہوگا، اور اسی طرح اگر مطلق رکھے، اس لئے کہ اس عبارت سے فوری طور پر ذہن میں خبر دینا آتا ہے۔

پھر عین کی تحریم کا معنی صرف یہی ہے کہ اس سے مقصود فعل کی تحریم ہو، جیسا کہ شرعاً عین کی تحریم میں مثلاً اس آیت میں ہے: "خُرْمَتْ عَلَيْكُمْ اَمْثَالُهُمْ" (۱) (تمہارے اوپر حرام کی گئی ہیں تمہاری مانندیں)، نیز: "خُرْمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْمَنَةُ وَالذِّمَّةُ وَلِلَّهِمُ الْخَنْزِيرُ" (۲) (تم پر حرام کئے گئے ہیں مردار اور خون اور سور کا گوشت)۔

اور فرمان نبوی ہے: "کل مسکر حرام" (۳) (ہر نشہ آور چیز حرام ہے)، اہم بات وغیرہ کی تحریم سے مراد ان سے شادی کا حرام

(۱) سورہ نساء ۲۳۔

(۲) سورہ مائدہ ۳۔

(۳) حدیث: "کل مسکر حرام" کی روایت مسلم (۱۵۸۸ طبع اٹلی) نے حضرت ابن عمرؓ کی ہے اور بخاری نے (۲۱۱۰ طبع استنبیخ فتح المبارکی) میں حضرت عائشہؓ سے ابن عباسؓ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے۔ "کل شراب مسکر فهو حرام" (ہر مشروب جو نشہ پیدا کرے وہ حرام ہے)۔

اپنے لئے اس سے فائدہ اٹھانا حرام ہے، مثلاً اس کے ذریعہ کپڑا کھانا خریدے اور اگر ان کو بیہ یا صدقہ کر دے تو حائل نہ ہوگا۔

ابن عابدین نے کہا: ظاہر یہ ہے کہ اگر ان کے ذریعہ اپنے دین کو ادا کر دے تو حائل نہ ہوگا پھر انہوں نے کہا: غور کر لیں۔

(۵) اگر کہے: ہر حائل مجھ پر حرام ہے، یا کہے: اللہ کا حائل یا مسلمانوں کا حائل مجھ پر حرام ہے تو یہ کھانا بیجا چھوڑنے کی یقین ہوگی، الا یہ کہ کوئی اور نیت کرے اور یہ اتھساں ہے۔

مالکیہ نے کہا: بیوی کے علاوہ میں حائل کو حرام کرنا لغو ہے، وہ کسی چیز کا متقاضی نہیں، مگر یہ کہ باندی کو اسے آزاد کرنے کی نیت سے حرام کرے تو باندی آزاد ہو جائے گی، لہذا اگر کوئی کہے: خادم یا کوشت یا گیسوں مجھ پر حرام ہے اگر میں ایسا کروں، پھر اس کو کر گزرے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، اور اگر کوئی کہے: اگر میں ایسا کروں تو میری بیوی مجھ پر حرام ہے یا تو میرے اوپر حرام ہے، تو اس پر مدخل بیا کو (تین) قطعی طلاقیں ہوں گی، بشرطیکہ تین سے کم کی نیت نہ کرے ورنہ حسب نیت لازم ہوگا، اور غیر مدخل بیا کو ایک طلاق لازم ہوگی، بشرطیکہ اس سے زائد کی نیت نہ کرے۔ یہی مذہب مشہور ہے، ایک قول یہ ہے کہ غیر مدخل بیا کی طرح مدخل بیا میں بھی اس پر ایک طلاق بائن لازم ہوگی بشرطیکہ زائد کی نیت نہ کرے۔ ایک اور قول ہے کہ مدخل بیا کی طرح غیر مدخل بیا پر اس میں تین طلاقیں لازم ہوں گی، بشرطیکہ کم کی نیت نہ کرے، اور اگر کہے: ہر حائل مجھ پر حرام ہے اور بیوی کو مستثنیٰ کر دے تو اس پر کچھ لازم نہیں، اگر مستثنیٰ نہ کرے تو بیوی میں وہی مذکور ہوا لا چیزیں لازم ہوں گی۔

شافعیہ نے کہا: اگر کوئی اپنی بیوی سے کہے: تم مجھ پر حرام ہو یا میں نے تم کو حرام کر دیا، اور ایک طلاق یا چند طلاقوں کی یا ظہار کی نیت کرے تو طلاق واقع ہوگی، اور اگر عین عورت یا اس کی بیٹی یا اس کی شرمگاہ یا

اس کے سر کو حرام کرنے کی نیت کرے یا بالکل کچھ نیت نہ کرے (مطلق رکھے یا اس کو موقت کر دے) تو مکروہ ہے، لیکن بیوی اس پر حرام نہیں ہوگی اور اس پر کفارہ یقیناً لازم ہوگا اور یہ یقین نہیں ہوگی اس لئے کہ یہ نہ اللہ کی قسم ہے اور نہ ہی طلاق وغیرہ کی تعلیق۔

لزوم کفارہ کے لئے شرط یہ ہے کہ اس کی بیوی حج یا عمرہ کے احرام میں نہ ہو اور بطنی یا حبیبہ کی وجہ سے عدت میں نہ ہو، اور اگر ایسی صورت حال ہو تو کفارہ واجب نہیں۔ معتدل قول یہی ہے۔

اگر بیوی کے علاوہ مثلاً کپڑے یا کھانے یا دوست یا بھائی کو حرام کر لے تو کفارہ لازم نہیں ہوگا (۱)۔

حنابلہ نے کہا: جس نے بیوی کے علاوہ کسی اور حائل کو حرام کیا، تو وہ حائل شرعاً اس پر حرام نہ ہوگا، پھر اگر اس کو کر لے تو وہ جو کفارہ کے بارے میں وہ قول ہیں جن میں راجح قول وہ جو کفارہ کا ہے، حرام کرنے میں اس کا بھرا یا شرط پر مطلق کرنا برا ہے، بھرا کی مثال یہ ہے کہ اللہ نے جو حائل کیا ہے، وہ مجھ پر حرام ہے، میری کوئی بیوی نہیں، میری مانی مجھ پر حرام ہے، یہ کھانا مجھ پر مردار کی طرح یا خون کی طرح یا سور کے گوشت کی طرح ہے، اور مطلق کی مثال یہ ہے کہ اگر میں نے اس کھانے میں سے کھایا تو وہ مجھ پر حرام ہے، اس نے جس چیز کو اپنے اوپر حرام کیا ہے وہ اس پر حرام نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے تحریم کو یقیناً کہا ہے فرمان باری ہے: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتِ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ" (۲)

(۱) ابن ماجہ ص ۳۳۳، المشرح امیر عاصمہ الصلوٰۃ ص ۳۳۶، المشرح الکبیر ص ۳۳۵، اسنی المطالب مع حاشیہ اشہاب ص ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵۔

(۲) "مرضات" مصدر یسعی ہے اور اس کی ناء ان لوگوں کی نعت کے مطابق جو مفرد مؤنث پر وقف کرتے وقت "ہاء" پڑھتے ہیں، لہذا نکمیں جاتی ہے اور جو لوگ حالت وقف میں "ہاء" پڑھتے ہیں، ان کی نعت کے مطابق منخوہ نکمیں جاتی ہے یہ دونوں نغات فصیح ہیں گو کہ پہلی نعت کا استعمال زیادہ ہے یہاں پر

رَجِيمٌ ، قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَجِلَّةً أَيْمَانَكُمْ^(۱) (اے نبی! جس چیز کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے، اسے آپ کیوں حرام کر رہے ہیں، اپنی بیویوں کی خوشی حاصل کرنے کے لئے اور اللہ بڑا مغفرت والا ہے، بڑا رحیم ہے، اللہ نے تمہارے لئے تمہاری قسموں کا کھولنا مقرر کر دیا ہے)۔

یہی حال کو حرام نہیں کرتی، ہاں دھنٹ کے سبب کفار کو واجب کرتی ہے، اس آیت میں بھی کفار کے وجوب کی دلیل ہے، رہا بیوی کو حرام کرنا تو وہ ظہار ہے، خواہ اس کے ذریعہ ظہار طلاق یا یمین کی نیت کرے، یا کسی چیز کی نیت نہ کرے رائج قول یہی ہے۔

اگر کہے اللہ نے میرے لئے جو اہل و اہل حال کئے ہیں وہ مجھ پر حرام ہیں (اور اس کے پاس بیوی ہو) تو یہ ظہار اور مال کو حرام کرنا ہوگا، اور کفارہ ظہار ان دونوں کی طرف سے کافی ہے^(۲)۔

لفظ "نعم" (ہاں) کے ذریعہ تصدیق کا یمین کے قائم مقام ہونا:

۳۶- حنفی کا مذہب صحیح یہ ہے کہ جس پر یمین پیش کی جائے اور وہ کہے: ہاں تو وہ حلف اٹھانے والا ہو جائے گا، اور اگر کوئی شخص دوسرے سے کہے: تم پر اللہ کا عہد ہے اگر تم نے ایسا کیا اور دوسرا کہے: ہاں تو حلف اٹھانے والا وہ ہوگا جس نے ہاں کہا، یمین پیش کرنے والے پر یمین بھی نہیں ہوگی اگرچہ اس کی نیت کرے، اس لئے کہ اس کا قول "علیک" مخاطب پر یمین کو لازم کرنے میں رتخ ہے، اس لئے ابتدا کہنے والے پر اس کا یمین ہونا ممکن نہیں، لیکن اگر کہے:

= منعوہ مکھی گئی ہے اس لئے کہ وقف کی حالت میں یہ "نا" اڑھی جاتی ہے۔

(۱) سورہ حجریم ۲۰۔

(۲) مطالب اولیٰ ائیس ۱۶/۷۱، ۵۳/۵۱۰

بجہ قسم ایسا کرو گے تو دوسرے نے کہا: ہاں، تو اگر ابتدا کہنے والا قسم دلانے کی نیت کرے اور ہاں کہنے والا قسم کھانے کی نیت کرے تو صرف ہاں کہنے والا قسم کھانے والا ہوگا، اور اگر دونوں حلف کی نیت کریں تو دونوں حلف اٹھانے والے ہو جائیں گے^(۱)۔

شافعیہ نے کہا: اگر کسی سے معلوم کرنے کے لئے کہا جائے: تم نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی؟ یا کیا تم نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی؟ اور دوسرا کہے: ہاں، تو یہ قرار ہوگا، اور اگر اتماس و انشاء (طلاق) کے لئے ہو تو صرف اتماس طلاق ہوگی، اور اگر حالت کا ظلم نہ ہو تو معلومات حاصل کرنے پر محمول ہوگا^(۲)۔

یہ علماء شافعیہ نے طلاق کے بارے میں کہا ہے، اور اس پر یہ بھی قیاس کیا جاسکتا ہے کہ اگر ایک شخص دوسرے سے کہے: تم نے حلف اٹھایا؟ یا کیا تم نے اللہ کا حلف اٹھایا؟ زیہ سے بات نہیں کرو گے؟ اور دوسرا کہے: ہاں، تو اس میں تفصیل ہے: اگر خبر معلوم کرنے کے لئے ہو تو قرار ہوگا، جس میں صدق و کذب کا احتمال ہے، بات کرنے سے حادث ہو جائے گا اگر سچا ہو، اور اس کی وجہ سے حادث نہ ہوگا اگر جھوٹا ہو۔

اگر اتماس و انشاء حلف کے لئے ہو تو صریح حلف ہوگا۔ اگر حالت کا ظلم نہ ہو تو معلومات حاصل کرنے پر محمول ہوگا اور جواب قرار ہوگا، واللہ اعلم، دوسرے مذاہب کی اس سلسلہ میں صراحت نہیں ملتی۔

حرف قسم اور اس کے قائم مقام کے ذریعہ غیر اللہ کا حلف:

۳۷- ماسبق سے یہ معلوم ہو چکا ہے کہ حرف قسم اور اس کے قائم مقام

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدر المنثور ۳/۹۵، ۹۶، تقریر الرافعی ۲/۲۱۔

(۲) البیہقی لعلی ۶/۹۹، کنی الطالب ۳/۳۲۲، ۳۲۵۔

نیز فرمان نبوی ہے: ”من حلف بالامانة فليس منا“ (۱)
(جس نے امانت کا حلف اٹھایا، وہ ہم میں سے نہیں)۔

نسائی میں مذکور حضرت سعد بن ابی وقاص کی روایت میں ہے کہ
میں نے لات و نزی کا حلف اٹھایا، رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں
حاضر ہوا تو اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: ”لا إله إلا الله وحده لا
شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء
قدير و انتفت عن شمالك ثلاثا، وتعوذ بالله من الشيطان
الرجيم، ثم لا تعد“ (کہو: اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں، وہ تنہا
ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اسی کے لئے ملک اور اسی کے لئے تمام
تعریف ہے، وہ ہر چیز پر قادر ہے، اور اپنی دائیں جانب تین بار تھوکوا اور

مقام کے ذریعہ یمن شرقی طور پر یمن باللہ تعالیٰ میں منحصر ہے، لہذا
حرف قسم اور اس کے قائم مقام کے ذریعہ غیر اللہ کا حلف یمن شرقی
نہیں مانا جائے گا، اور نہ اس میں حائث ہونے پر کفارہ واجب ہوگا۔

اس کی مثالوں میں سے یہ ہے کہ انسان: اپنے باپ، یا بیٹے یا
انبیاء یا ملائکہ علیہم السلام یا عبادت مثلاً: روزہ، نماز، یا کعبہ یا حرم یا
زمزم یا قبر یا منبر یا کسی اور مخلوق کی قسم کھائے، خود حلف اٹھانے والا
ان الفاظ کو حرف قسم کے بعد لائے یا ان کی طرف لفظ ”حق“ یا
”حرمت“ یا ”حیات“ وغیرہ کی اضافت کرے، خود حلف حرف قسم
کے ذریعہ ہو یا حرف قسم کے ساتھ حق صیغہ سے ہو جس میں یہ حرف
ہوں مثلاً: ”لعمرك، لعمري، عمرک اللہ“ (۱)، علی عہد
رسول اللہ لا اعلن کذا۔

۳۸- اس کی ممانعت کئی احادیث میں آئی ہے: فرمان نبوی ہے:
”من كان خالفا فلا يحلف إلا بالله“ (۲) (جو خالف اٹھانا
چاہے وہ صرف اللہ کا حلف اٹھائے)۔

نیز فرمان نبوی ہے: ”من حلف بغير الله فقد اشرك“
(جس نے غیر اللہ کا حلف اٹھایا اس نے شرک کیا)۔ ایک روایت میں
ہے: ”لقد كهر“ (۳) (اس نے کفر کیا)۔

(۱) اس مثال میں ”عمر“ کا معنی اللہ کی بناء کا اعتقاد ہے لہذا کسی کے قول:
”عمرک اللہ“ کا معنی میں تمہارے اس اعتقاد کی قسم کھانا ہوں کہ اللہ بانی
ہے اور بلاشبہ اعتقاد خدا کی صفت ہے اللہ کی صفت نہیں۔

(۲) حدیث: ”من كان خالفا فلا يحلف إلا بالله“ کی روایت نسائی (۳/۲۷) طبع
مکتبہ تجاریر نے کی ہے وراسل حدیث ص ۷۷ ص ۷۸ ص ۷۹ طبع
الترغیب میں ہے

(۳) حدیث: ”من حلف بغير الله فقد اشرك“ اور ایک روایت کے
مطابق ”لقد كهر“ کی روایت احمد (۳۴/۳۳) طبع المصنف اور حاکم
(۳/۲۹۷) طبع درة المعارف احمائیہ نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح کہا
ہے اور ذہبی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

(۱) حدیث: ”من حلف بالامانة فليس منا“ کی روایت ابوداؤد (۳۸۷۱)

طبع عزت عید دعاس نے کی ہے ابوداؤد نے فیاض المصنفین (۶/۱۰۱)
طبع المکتب (۱/۱۵۱) میں اس کو صحیح کہا ہے۔

مناوی نے فیض القدیر (۶/۱۲۱) میں کہہ امانت ہر شخص ہیں مثلاً نماز، روزہ
بورج۔ اور آپ کا قول ”فليس منا“ (ہم میں سے نہیں) کا معنی یہ ہے کہ اس
کا شمار امتیوں میں نہیں، نہ اس کا شمار اکابر مسلمین میں ہوگا، بلکہ وہ ہمارے جیسے
اختلافی واپس میں سے نہیں، اس لئے کہ یہ اہل کتاب کے دین میں سے ہے
نیز اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اسامی و صفات کا حلف اٹھانے کا حکم دیا ہے
امانت اللہ کے امور میں سے ایک امر ہے اس کا حلف اٹھانے سے اسامی
و صفات اور امانت کے درمیان برابری کا وہم ہوتا ہے اسی وجہ سے مسلمانوں کو
اس سے منع کر دیا گیا جیسا کہ آج کے حلف سے منع کر دیا گیا۔

پھر انہوں نے وہب ماکی سے نقل کیا: امانت میں اٹھال ہے اگر اس سے مراد
خلوق کے درمیان کی امانت ہو تو وہ ممکن نہیں، اور اگر مراد وہ امانت ہو جو اللہ کی
ایک صفت ہے تو یہ ممکن ہے۔ ہاں۔ ہم اس مسئلہ کی وضاحت کے لئے کہتے
ہیں: حلف اٹھانے والا کہی کہتا ہے: ”والامانة“، یا ”والامانة اللہ“ یا ”
علي الامانة“ یا ”علي امانة الله لا اعلن كذا“ مثلاً۔ ان تمام صورتوں
میں یا تو اللہ کی ذاتی صفت مراد ہوگی جو کہ بندوں کو پابند بنانا اور مکلف بنانا
ہے اور یہ اللہ کے کلام قدیم کی طرف لوٹنے کی بنا اس سے مراد بذات خود وہ
امور ہیں جن کے بندے مکلف ہیں، اور یہ بندوں کی صفات میں سے ہے
تو اس آخری اعتبار سے اس کا حلف درست نہیں ہوگا۔

شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگو، پھر ایسا نہ کرو۔

نسائی میں ان ہی سے ایک وجہی روایت میں ہے: ”میں نے لات و عزی کا حلف اٹھایا، تو صحابہ نے مجھ سے کہا: تم نے بری بات کہی، رسول اللہ ﷺ کے پاس جاؤ اور انہیں بتاؤ، ہم تو یہی سمجھتے ہیں کہ تم کافر ہو گئے، میں نے آپ ﷺ سے ملاقات کی اور بتایا، تو آپ نے فرمایا: ”قل: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، ثلاث مرات، وتعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثلاث مرات وأنث عن شما لك ثلاث مرات ولا تعد“ (۱) (تین بار کہو: اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں، وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں۔ تین بار شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگو اور تین بار اپنے بائیں طرف تھوکو اور پھر ایسا نہ کرو)۔

نیز صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من حلف منكم فقال في حلفه: باللات، فليقل: لا إله إلا الله، ومن قال لصاحبه: تعال أقامرك فليتصدق“ (۲) (جو تم میں سے کسی نے حلف میں ”لات“ و ”عزی“ کی قسم کھائے اس کو چاہئے کہ لا إله إلا الله کہہ لے اور جو اپنے ساتھی سے کہے: آ، جو اٹھیں تو وہ صدقہ کرے)۔

۴۹- صحابہ کرام سے غیر اللہ کے حلف پر تکیہ منقول ہے۔

مثلاً تاج بن منہال نے اپنی سند سے حضرت عبد اللہ بن مسعود کا یہ قول نقل کیا ہے: مجھ کو اللہ کی جھوٹی قسم کھانا غیر اللہ کی جچی قسم کھانے سے زیادہ پسند ہے، عبد الرزاق نے اپنی سند سے ویرود سے نقل کیا ہے:

(۱) حدیث: ”قل لا إله إلا الله“ کی روایت نسائی (۸/۷۷) و مشکوٰۃ (۱۲/۱۸۷) نے کی ہے اور اس کی اسناد ضعیف ہے (امام عبد اللہ بن حجر ۸/۷۷ طبع دار المعارف النظامیہ البند)۔

(۲) حدیث: ”من حلف منكم فقال في حلفه...“ کی روایت مسلم (۳/۱۲۶، ۱۲۶۸) طبع مکتبہ نے کی ہے۔

ابن مسعود یا ابن عمر نے فرمایا: مجھے اللہ کی جھوٹی قسم کھانا غیر اللہ کی جچی قسم کھانے سے زیادہ پسند ہے، اور عبد الرزاق نے اپنی سند سے حضرت ابن ابی شیبہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمر نے ان کو کعب کی قسم کھاتے ہوئے سنا تو ان سے کہا: اگر قسم کھانے سے قبل مجھے علم ہوتا کہ تم اس کی سوچ رہے ہو تو تم کو سزا دیتا، اللہ کی قسم کھاؤ، اس کے بعد تنبیہ کار بنو یا پوری کرو (۱)۔

غیر اللہ کے حلف کا اثر:

۵۰- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ غیر اللہ کے حلف کی صورت میں اس میں حائث ہونے پر کفارہ واجب نہیں ہوتا، البتہ اکثر حنابلہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے حلف اٹھانے پر حائث ہونے کی صورت میں کفارہ واجب ہے، اس لئے کہ یہ شہادتین کا ایک جز ہے جس کے ذریعہ سے کافر مسلمان ہوتا ہے۔ بعض حنابلہ سے مروی ہے کہ سارے ہی انبیاء و پیغمبر علیہم السلام کے حلف میں بھی حائث ہونے پر کفارہ واجب ہوتا ہے، لیکن حنابلہ کے مذہب میں مشہور تر یہ ہے کہ ہمارے نبی اور پیغمبر انبیاء و پیغمبر علیہم السلام کے حلف میں حائث ہونے پر کفارہ نہیں ہوگا۔

فقہاء کے یہاں یہ بھی بالاتفاق ہے کہ غیر اللہ کا حلف ممنوع ہے، البتہ اس نکتہ کے درجہ میں اختلاف ہے: حنابلہ نے کہا: یہ حرام ہے، شریعت کے حلف حرام نہیں، کیونکہ بعض حنابلہ اس کی کراہت کے قائل ہیں، حنفیہ نے کہا: یہ مکروہ تحریمی ہے، جبکہ مالکیہ و شافعیہ کے یہاں معتقد یہ ہے کہ تفریق (مکروہ) ہے (۲)۔

(۱) غیر اللہ کے حلف کے حرام ہونے پر امام ربیع سے استدلال کے ضمن میں ابن حرم نے من تہم ۴۲ کو اپنی کتاب ”المکمل“ (۳۹/۸) میں ذکر کیا ہے۔ (۲) ابن ماجہ ۳۶۸، ابوداؤد ۳۶۸، فتح القدیر ۸/۸، الشرح المصغر ۳۰۳، ابنی المطالب ۳۶۸، المطالب ۳۶۸، حلی ۱/۳۶۳۔

ایمان ۵۱-۵۲

کے بعد حادث ہو جائے، ان کے بارے میں اختلاف ہے، رہا سکران زیادتی کرنے والا، تو جمہور کی رائے ہے کہ اس کی یقین صحیح ہے اگر صریح ہو، اس کی وجہ اس پر تھلیل اور ختی کرنا ہے، جبکہ ابو ثور، مزنی، مخر، طحاوی، کرشی اور محمد بن مسلمہ وغیرہ کی رائے ہے کہ زیادتی نہ کرنے والے سکران کی طرح اس کی یقین بھی منعقد نہیں ہوگی، اس کی تفصیل اصطلاح "حجر" میں ہے۔

ربا بچہ تو جمہور کی رائے یہ ہے کہ اس کی یقین منعقد نہیں ہوگی، اور یہ کہ اگر وہ حادث ہو جائے (اگرچہ بلوٹ کے بعد) تو اس پر کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ اور حادیں سے منقول ہے کہ اس کی یقین حلق ہوگی، اگر بلوٹ کے بعد حادث ہو تو اس پر کفارہ لازم ہوگا (۱)۔

جمہور کی دلیل فرمان نبوی ہے: "رفع القلم عن ثلاثة: عن النائم حتى يستيقظ، وعن المجنون حتى يفيق وعن الصبي حتى يبلغ" (۲) (تین آدمی مرنوٹ القلم ہیں: سونے والا تا آنکہ بیدار ہو جائے، مجنون تا آنکہ ہوش میں آجائے اور بچہ تا آنکہ بالغ ہو جائے)۔

۵۲- (شرط سوم): اسلام، یہ رائے حنفیہ و مالکیہ کی ہے، لہذا اکابر کی طرف سے یقین باللہ منعقد نہ ہوگی، خواہ وہ ذمی ہو، اگر مسلمان کی یقین منعقد ہو جائے تو کفر کی وجہ سے باطل ہو جائے گی، خواہ کفر حث سے پہلے ہو یا اس کے بعد، اور اس کے بعد اسلام لانے سے نہیں لوٹنے کی (۳)۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر سبقت لسانی سے بلا قصد ہو تو کراہت نہیں، اعرابی (جس نے کباتحہ میں اس پر نہ زیادتی کروں گا نہ اس میں کمی) کے قصہ میں صحیحین کی حدیث کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "أفلق و أبه إن صدق" (۱) (اگر اس نے سچے کباتو اس کے باپ کی قسم وہ کامیاب ہو گیا)، اسی پر محمول ہے۔

شرائط قسم:

قسم کے انعقاد اور اس کی بقاء کے لئے کچھ شرائط ہیں اور اس کی تین قسمیں ہیں:

(اول)

حالف (قسم کھانے والا) سے متعلق شرائط

یقین کے انعقاد اور اس کی بقاء کے لئے حالف میں چند شرائط ہیں:

۵۱- (اول): بلوٹ، (دوم): عقل۔

یہ دونوں اصل انعقاد کی شرطیں ہیں، لہذا بچہ (اگرچہ میٹیز ہو)، مجنون، معتو، سکران جس کو تعدی کی وجہ سے سکر نہ ہوا ہو، ماتم اور بے ہوش کی یقین منعقد نہ ہوگی، اس لئے کہ یہ ان تصرفات میں سے ہے جس میں "ایجاب" ہوا کرتا ہے اور یہ لوگ "ایجاب" کی اہلیت نہیں رکھتے۔

اجمالی طور پر ان دو شرطوں میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۲)۔

ہاں سکران جس کو تعدی کی وجہ سے سکر ہوا ہو اور بچہ جب بلوٹ

(۱) آسنی الطالب ۳/۳۳۳۔

(۲) البدائع ۱۰/۳، الشرح المختصر ۵/۲۵۱، الصلوی ۳/۲۵۱، نہیۃ المحتاج ۸/۶۳، المطالب ۱/۱۶۷۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن علی الحداد ۲/۲۲۲۔

(۲) حدیث: "رفع القلم عن ثلاثة..." کی روایت ابو داؤد (۳/۵۶۰ طبع

عزت عید عباس) اور حاکم (۲/۵۹۲ طبع دائرة المعارف اصفہانیہ) نے کی

ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور وہی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

(۳) البدائع ۱۰/۵، الشرح المختصر ۵/۲۵۱، الصلوی ۳/۲۵۱۔

ایمان ۵۳-۵۴

ٹھیک ہو اور کوئی مافح بھی نہ ہو۔

نیز حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ نے صراحت کی ہے کہ کونگے کی طرف سے یمن کا اشارہ نطق کے قائم مقام ہے۔

شافعیہ نے کہا: تحریر اگر صراحت کے ساتھ ہو تو کنا یہ مانی جائے گی، اس لئے کہ اس میں نقل، قلم اور روشنائی کے تجربہ وغیرہ کا احتمال ہے، اور آخر اس کا اشارہ اگر خاص طور پر اس کو سمجھ دار سمجھ سکے تو کنا یہ ہے، اس میں نیت کی ضرورت ہے، اور اگر ہر شخص اس کو سمجھ لیتا ہو تو یہ صریح ہے^(۱)۔

حالف میں رضامندی اور ارادہ کا ہونا:

۵۴- حنفیہ کے نزدیک حالف میں رضامندی اور ارادہ شرط نہیں ہے، لہذا حنفیہ کے نزدیک ملکہ اور قطن کی یمن درست ہے، قطن سے مراد وہ شخص ہے جو حالف کے علاوہ کسی اور چیز کا ارادہ کرے اور زبان پر حالف آجائے، مثلاً وہ کہتا چاہتا تھا: مجھے پانی پلاؤ اور زبان سے نکل گیا: بخدا میں پانی نہیں پیوں گا، اس لئے کہ یمن ان تصرفات میں سے ہے جو فتح کا احتمال نہیں رکھتے ہیں، لہذا اس میں اگر اوہ اور خطاء اثر انداز نہیں ہوں گے، جیسا کہ طلاق، عتاق، نذر اور دوسرے قابل فتح تصرفات۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ نے کہا: رضامندی اور ارادہ شرط ہے، لہذا اگر وہ اور قطن کی یمن منعقد نہیں ہوگی^(۲)، البتہ شافعیہ نے^(۱) البدائع ۱۰۰، الدر المختار مع شرح منہاج ۵۰۹، ۵۱۰، الشرح المصیر ۳۳۱، مواہب الجلیل للکواکب ۲۶۱/۳، کنی المطالب ۲۷۳/۳، مطالب اولى ۱۸۵/۳

(۲) قابل لحاظ امر یہ ہے کہ سبقت اسلامی کی دو قسمیں ہیں: اول: یمن کا کثرت کے ساتھ زبان پر آ جانا، جیسا کہ وہ شخص جو کھنگو میں بار بار رطل ارادہ کہتا ہے: لا والله، لی والله۔ دوم: یمن کے لفظ کے علاوہ جس کے بولنے کا ارادہ ہو زبان کا لفظ یمن کی طرف چلا جائے، نوح بول کو نطق نہیں کہتے، مالکیہ کے

شافعیہ و حنبلیہ^(۱) نے کہا: یمن کے اعتقاد یا اس کی بناء کے لئے اسلام شرط نہیں، لہذا احکام کی پابندی اختیار کرنے والا کافر یعنی (ذمی اور مرتد) کسی چیز پر اگر اللہ کا حلف اٹھائے، پھر حالت کفر میں حائث ہو جائے تو شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک اس پر کفارہ لازم ہوگا، لیکن اگر مالی کفارہ نہ دے سکے تو روزہ کے ذریعہ کفارہ نہ دے گا، مگر یہ کہ اسلام لے آئے، یہ حکم صرف ذمی کا ہے، رہا مرتد تو حالت رقت میں نہ مال کے ذریعہ کفارہ دے گا اور نہ ہی روزہ کے ذریعہ، بلکہ انتظار کرے گا، پھر جب اسلام لے آئے تو کفارہ دے گا، اس لئے کہ رقت کی حالت میں اس کا مال موقوف ہے، لہذا اس میں تصرف نہیں کرنے دیا جائے گا۔

اگر کوئی حالت کفر میں حلف اٹھائے پھر اسلام لانے پر حائث ہو جائے، تو حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک اس پر کفارہ نہیں ہوگا، جبکہ شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک اس پر کفارہ ہوگا اگر حالف اٹھاتے وقت اس نے احکام کی پابندی کو اپنے اوپر لازم کیا ہو۔

۵۴- (شرط چہارم): یمن کا تلفظ، لہذا جمہور کے نزدیک کلام نفس (دل کی بات) کافی نہیں، البتہ بعض مالکیہ کا اختلاف ہے، آواز کا اس قدر اظہار ضروری ہے کہ وہ خود سن سکے اگر اس کی سماعت درست ہے، اور سننے سے کوئی چیز مافح نہ ہو مثلاً شور و غلب اور کان کو بند کر لیا۔

سننا اگرچہ تقدیراً ہو جمہور کی رائے کے مطابق شرط ہے، جو کہتے ہیں کہ نماز میں سورۃ فاتحہ کی قرات کے صحیح ہونے کے لئے یہ شرط ہے، مالکیہ اور حنفیہ میں کفری نے کہا: سننا شرط نہیں، شرط محض یہ ہے کہ زبان کی حرکت کے ساتھ حروف کی ہوائیگی کرے اگرچہ وہ خود نہ سنے، اور نہ وہ شخص جو اپنا کان اس کے منہ کے قریب رکھے، اور سماعت

(۱) نہایہ المحتاج ۸/۱۶۳، المغنی باعلی الشرح المکبیر ۱۱/۱۶۱۔

ایمان ۵۵-۵۶

کرے یا اس ارادہ سے غافل ہو، اس کو جاذ (سجیدہ) کہتے ہیں، اور اگر لفظ کو اس کے اثر سے بلا تاویل و ذکر او خالی کرنے کا ارادہ کرے، اور کھیل اور مزاح کے طور پر اس کو بولے تو اسے ہازل (مذاق کرنے والا) کہتے ہیں، ہازل کا صریح قولی تصرفات میں (جن میں فسخ کا احتمال نہیں) کوئی اثر نہیں ہوتا ہے، لہذا اگر کوئی شخص کھیل یا مذاق میں صریح صیغہ کے ذریعہ حلف اٹھائے تو اس کی یمن منعقد ہوگی، کیونکہ فرمان نبوی ہے: "ثلاث جدهن جد، وهزلهن جد: النكاح والطلاق والرجعة" (۱) (تین چیزوں میں سنجیدگی، سنجیدگی ہے، اور ان کا مذاق بھی سنجیدگی ہے: نکاح، طلاق اور رجعت)۔

حدیث میں جن امور کا ذکر ہے انہی پر یقیناً قائل فسخ تصرفات کو قیاس کیا جائے گا، اور انہی میں سے یمن کا صریح صیغہ ہے، رہا کنایہ تو معلوم ہے کہ اس میں نیت شرط ہے، اور یہ بھی معلوم ہے کہ ہازل کی نیت نہیں ہوتی۔

معنی کا قصد اور اس کا علم:

۵۶- ثنائیہ نے صراحت کی ہے کہ صریح الفاظ میں: معنی کا علم شرط ہے، اور کنایہ میں: معنی کا قصد شرط ہے، ثنائیہ نے اس کا ذکر "طلاق" میں کیا ہے (۲)، لیکن یہ طلاق کے ساتھ خاص نہیں جیسا کہ ظاہر ہے، اور اسی سے سمجھا جاتا ہے کہ اگر یمن صریح لفظ کے ساتھ ہو تو شرط ہے کہ منظم اس کا معنی جانتا ہو، لہذا اگر کوئی مجھی صریح عربی لفظ کے ذریعہ قسم کھائے مثلاً "واللہ لأصومن غدا" اس طرح کہ کسی نے اس سے یہ

مکرہ غلی ائیمین کے بارے میں کہا: اگر وہ حلف کی نیت کرے تو اس کی یمن درست ہوگی (۱)، اس لئے کہ اگر وہ لفظ کو بے کار نہیں کرتا، بلکہ اس کی وجہ سے صریح کنایہ بن جاتا ہے، ثنائیہ کا یہ قول بعید نہیں کہ متعلق علیہ ہو، اس لئے کہ مکرہ کے کلام کو لفظ کرنا بلا وجہ ہے، ہاں اس کا مقصد صرف یہ ہے کہ اپنے اوپر سے اذیت کو دور کرے، اور اس نے لفظ کو اس کے معنی میں استعمال کرنے کا قصد نہیں کیا، اور جب وہ اس کو اس کے معنی میں استعمال کرنے کا قصد کرے تو یہ ایک زائد امر ہے۔ مجبوری اس کی متقاضی نہیں۔

ثنائییہ نے یہ بھی کہا: مکرہ پر تو یہ کہنا لازم نہیں اگرچہ اس پر کارور ہو۔

تورید: یہ ہے کہ انسان کوئی ایسا لفظ بولے جو ایک معنی میں ظاہر ہو، لیکن وہ اس سے دوسرا معنی مراد لے، جس کی گنجائش لفظ میں ہو، لیکن یہ معنی خلاف ظاہر ہو (۲)۔

حالف میں "جد" کا شرط نہ ہونا:

۵۵- "جد" (جیم کے کسرہ کے ساتھ): قولی تصرف میں اس کا مفہوم یہ ہے کہ انسان لفظ بولے اور اس کے اثر پر راضی ہو، خوب و رخصا اس کو منحصر ہو یا وہ اس سے غافل ہو، لہذا جو شخص صریح لفظ بولے اور اس کے معنی کی نیت کرے یا اس نیت سے غافل ہو، اس کے اثر کا ارادہ = نزدیک وہ صحیح اور واقع ہے جبکہ حنیفہ ثنائیہ اور حاکمہ اس کو نفی کرتے ہیں لہذا ان کے نزدیک وہ واقع نہ ہوگی، لہذا حنیفہ اس کو مستعمل میں واقع قرار دیتے ہیں۔ ورنہ غلطی کو خطا کہتے ہیں یہ حنیفہ کے نزدیک واقع ہے اس میں بالکیہ اور ثنائیہ وغیرہ کا اختلاف ہے۔

(۱) البدائع ۳/۱۱، اللہ والحقاد بحاشیہ ابن عابدین ۳/۶۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷

کامل لحاظ امر یہ ہے کہ تاویل انہی مذاہب کے ساتھ خاص نہیں، دوسرے مذاہب کی کتابوں کی ورق گردانی کرنے سے ان کے نزدیک بہت سی مقبول تاویلات ملتی ہیں، اور بلاشبہ تاویل کا اعتبار اسی وقت ہوگا جبکہ صاحب حق، حلف دلائے والا کوئی نہ ہو، اور لفظ میں تاویل کی گنجائش ہو۔

(دوم)

مخوف علیہ سے متعلق شرائط

یہیمن باللہ کے اعتقاد اور اس کے اعتقاد کے باقی رہنے کے لئے مخوف علیہ میں چار شرائط کا پایا جانا ضروری ہے، مخوف علیہ سے مراد جملہ وہم کا مضمون ہے جس کو جو اب قسم کہتے ہیں۔

۵۸- (شرط اول) یہ کہ مخوف علیہ امر مستقبل ہو؛

یہیمن باللہ کے اعتقاد کے لئے حنفیہ و حنبلیہ کے یہاں شرط ہے، شافعیہ کا اختلاف ہے، ان کا کہنا ہے کہ یہیمن غموس ماضی و حاضر کی بھی منعقد ہو جاتی ہے، مثلاً کہے: ”واللہ لافعلن“ اور مستقبل کی بھی مثلاً کہے: ”واللہ لاصعدن السماء“ (بخدا! میں آسمان پر پہنچوں گا)، اور مالکیہ کا بھی اس میں اختلاف ہے جو کہتے ہیں کہ غموس حاضر و مستقبل کی منعقد ہوتی ہے۔

کامل لحاظ امر یہ ہے کہ حنبلیہ کے نزدیک جس میں کفارہ ہو، اس میں استقبال شرط ہے، مثلاً کفر یا عبادت یا ظہار کی تعلیق کا حلف، برخلاف طلاق و عتاق کے^(۱)۔

۵۹- (شرط دوم): یہ کہ حلف کے وقت مخوف علیہ کا حقیقتاً وجود متصور ہو (یعنی محال نہ ہو) یہ امام ابوحنیفہ، محمد اور زفر کے نزدیک

الفاظ کھلوادینے، وہ اس کے معنی کو نہیں جانتا تو یہیمن منعقد نہیں ہوگی، اور اگر کوئی کہے: ”أشهد بالله لأفعلن کذا“ تو یہیمن منعقد نہیں ہوگی، الا یہ کہ یہیمن کے معنی کا قصد ہو، اس لئے کہ یہ شافعیہ کے نزدیک کتنا یہ ہے جیسا کہ گزرا۔

کتنا یہ میں نیت کے شرط ہونے کے بارے میں کسی کا اختلاف نہیں، رہا معنی کا ظلم تو حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ تضاد طلاق میں نیت شرط نہیں، اس کا تقاضا یہ ہے کہ وہ اس کو یہیمن صراح میں دیائے شرط مانتے ہیں، کیونکہ فیما بینہ و بین اللہ اس کی تصدیق کی جاتی ہے۔

یہیمن میں تاویل کا اثر:

۵۷- مالکیہ و شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ ایسی تاویل جس سے یہیمن کا جملہ مخوف علیہ کے جملہ سے الگ ہو جائے کامل قبول ہے اور مالکیہ کی عبارت ہے: اگر کہنے میں نے اپنے قول ”باللہ“ سے اللہ پر بھروسہ کیا یا اعتصام باللہ کیا، پھر میں نے اپنا قول: ”لأفعلن“ شروع کیا ہے، میں نے یہیمن کا قصد نہیں کیا، تو یہیمن کے بغیر دیائے اس کی تصدیق کی جائے گی^(۱)۔

شافعیہ کی عبارت ہے: اگر کہے: ”واللہ لأفعلن کذا“، پھر کہے: میری مراد ”واللہ المستعان“ ہے، یا کہا: ”باللہ“ اور مراد یہ بتائے کہ ”وثقت“ (میں نے اللہ پر بھروسہ کیا) یا ”استعنت باللہ“ (میں نے اللہ سے مدد طلب کی) ہے، پھر میں نے اپنی بات اس طرح شروع کی: ”لأفعلن کذا“ قسم کے بغیر، تو اس کا قول ظاہر و باطناً ناجائز گا، لیکن اگر یہ تاویل ایسا طلاق میں کرے تو ظاہر اس کا قول قبول نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس سے دوسرے کا حق متعلق ہے^(۲)۔

(۱) البدائع سر اللہ، شرح المغیر بحوالہ الصلوی ۱/۳۳۱، نہایہ الحجاج ۸/۱۶۳، مطالب ولی ائسی ۱/۶۸۔

(۱) الشرح الکبیر بحوالہ اللہ سنی ۳/۱۲۷۔

(۲) نہایہ الحجاج ۸/۱۶۶۔

یہیں باللہ کے انعقاد کی شرط ہے۔

کنارہ واجب ہوگا^(۱)۔

اس کے شرط ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یحیٰی کا انعقاد محض اس کے پورا کرنے کو یقینی بنانے کے لئے ہے، چنانچہ کوئی شخص کوئی خبر دیتے وقت یا کوئی وعدہ کرتے وقت صدق کے پہلو کو یقینی بنانے کے لئے اس کو یحیٰی کے ذریعہ مؤکد کرے، تو مقصود اس کو پورا کرنا ہے، پھر کنارہ وغیرہ اس کے بدلے کے طور پر واجب ہوتا ہے، لہذا اگر اصل (یعنی پورا کرنے) کا تصور نہ ہو تو بدل (یعنی کنارہ) کا وجود بھی نہ ہوگا، اس لئے یحیٰی منعقد نہ ہوگی۔

امام ابو یوسف کے نزدیک یہ شرط نہیں، اس لئے کہ عقلاً اصل کے محال ہونے سے لازم نہیں آتا کہ بدل بھی نہ ہو۔

اس شرط کا مفہوم یہ ہے کہ اگر حلف کے وقت مخلوف علیہ کا وجود عقلاً محال ہو تو امام ابو حنیفہ، محمد اور زفر کے نزدیک یحیٰی منعقد نہ ہوگی۔

یہ مفہوم علی الاطلاق نہیں، اس کی تفصیل درج ذیل مثال پر گفتگو سے معلوم ہوگی:

اگر کوئی کہے: بخدا! میں اس کو زہ کا پانی ضرور پیوں گا یا کہے: بخدا! میں اس کو زہ کا پانی آج ضرور پیوں گا، اور حلف کے وقت کو زہ میں پانی نہ ہو، تو شراب (پیا) جو کہ مخلوف علیہ ہے، اس کا وجود حلف کے وقت عقلاً محال ہے، اس لئے امام ابو حنیفہ، محمد اور زفر کے نزدیک یحیٰی منعقد نہ ہوگی اگر حالف کو حلف کے وقت معلوم نہ ہو کہ کو زہ میں پانی نہیں ہے، لیکن اگر اس کو اس کا علم ہو تو امام ابو حنیفہ و محمد اور ابو یوسف کے نزدیک یحیٰی منعقد ہوگی، لیکن امام زفر کے نزدیک منعقد نہیں ہوگی، اور یہی امام ابو حنیفہ سے ایک روایت ہے۔

یہی صاحب ”البدائع“ نے لکھا ہے۔

حنابلہ نے اس مسئلہ میں کہا: یحیٰی منعقد ہوگی اور فی الحال اس پر

۶۰- (شرط سوم) یہ کہ حلف کے بعد مخلوف علیہ کا حقیقتاً وجود متصور ہو اگر یحیٰی خاص وقت کے ساتھ مقید ہو، یہ شرط امام ابو حنیفہ، محمد اور زفر کے نزدیک یحیٰی باللہ کے انعقاد کے باقی رہنے کے لئے ہے، لہذا اگر یہ شرط نہ پائی جائے تو انعقاد کے بعد یحیٰی باطل ہو جائے گی، اس شرط کے بارے میں بھی امام ابو یوسف کا اختلاف ہے، شرط ہونے نہ ہونے کی توجیہ دہی ہے جو شرط دوم میں ہے اور اس شرط کی وضاحت حسب ذیل مثال سے ہوگی:

اگر کوئی کہے: میں اس کو زہ کا پانی آج کے دن ضرور پیوں گا یا کہے: میں اس کو زہ کا پانی پیوں گا، اور کسی وقت کی قید نہ لگائے اور حلف کے وقت کو زہ میں پانی تھا، اس کو حالف نے بہادیا یا کسی اور نے بہادیا، یا خود بخود وہ پانی دن میں بہہ گیا، تو ”آج کے دن“ سے مقید کرنے کی صورت میں انعقاد کے بعد یحیٰی باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ ”پیا“ جو مخلوف ہے، حلف کے بعد مقید وقت میں اس کا وجود محال ہو گیا ہے، اور اطلاق کی صورت میں قسم کا انعقاد باقی رہے گا، لہذا ابہاد پینے یا نہ جانے سے وہ حادث ہوگا اور اس پر کنارہ واجب ہوگا^(۲)۔

۶۱- (شرط چہارم): حلف کے وقت مخلوف علیہ کا وجود عادتاً متصور ہو (یعنی عادتاً محال نہ ہو)، یہ ”یحیٰی باللہ“ کے انعقاد کے لئے امام زفر کے نزدیک شرط ہے، اس میں امام ابو حنیفہ، ابو یوسف اور محمد کا اختلاف ہے۔

لہذا اگر کوئی کہے: بخدا! میں آسمان پر چڑھوں گا یا بخدا! میں آسمان کو چھوؤں گا، یا بخدا! میں اس پتھر کو سونا بناؤں گا، تو امام زفر کے

(۱) البدائع ۳/۱۱۱، حاشیہ ابن عابد بن علی الدر المختار ۳/۱۰۰، کشاف القناع

۲۳۶/۱

(۲) ابن عابد بن ۳/۱۰۱، البدائع ۳/۱۲

نزدیک یحییٰ منعقد نہ ہوگی، خواہ اس میں کسی خاص وقت کی قید لگائے
مثلاً: آج یا کل، یا اس میں قید نہ لگائے، امام ابوحنیفہ و محمد نے کہا:
یہ یحییٰ منعقد ہوگی، اس لئے کہ مخلوف علیہ عتقا جائز ہے، اور
امام ابو یوسف نے کہا: یہ بھی منعقد ہو جائے گی، اس لئے کہ مخلوف علیہ
مستقبل ہے۔

امام زفر کے قول کی توجیہ یہ ہے کہ عادتاً محال حقیقتاً محال کے ساتھ
لاحق ہے، چونکہ ثانی میں یحییٰ منعقد نہیں ہوتی، اس لئے اول میں بھی
منعقد نہ ہوگی۔

امام ابوحنیفہ و محمد کے قول کی توجیہ یہ ہے کہ اس صورت میں اعتقا
کا حکم لگانے میں حقیقت کا اعتبار ہے، اور اس میں عدم اعتقا کا حکم
لگانے میں عادت کا اعتبار ہے، اور بلاشبہ حقیقت کا اعتبار بولی ہے۔
امام ابو یوسف کے قول کی توجیہ یہ ہے کہ حالف نے فعل کو بر
(یحییٰ کو پورا کرنے) کی شرط بنایا ہے، لہذا اس کا نہ ہونا حائث ہونے
کا سبب ہے، خواہ یہ فعل عتقا و عادتاً ممکن ہو، مثلاً کہے: بخدا! میں یہ
کتاب ضرور پڑھوں گا یا عتقا و عادتاً محال ہو، مثلاً کہے: بخدا! میں اس
کوزہ کا پانی ضرور پیوں گا، جبکہ کوزہ میں پانی نہ ہو، یا عادتاً محال ہو،
عتقا نہیں، مثلاً کہے: بخدا! میں اس پتھر کو سونا بنا دوں گا^(۱)۔

دوسرے کے فعل پر حلف:

۶۲- حنا بلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی دوسرے کے فعل پر اس کی عدم
موجودگی میں حلف اٹھالے، اور کہے: بخدا! وہ ایسا ضرور کرے گا یا وہ
شخص موجود ہے اور اس سے کہا: بخدا! تم ایسا ضرور کرو گے اور وہ اس
کی بات نہ مانے تو حالف حائث ہو جائے گا، اور کفارہ اسی پر واجب
ہوگا، جس نے اس کو حائث بنایا ہے، اس پر واجب نہیں ہوگا^(۲)۔

(۱) البدائع ۳/۱۱۵۔

(۲) مطالب ولی اللہ ۶/۶۸۳۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے ایسے شخص پر حلف جس کے بارے میں
خیال ہے کہ اس کی فرماں برداری کرے گا، اور ایسے شخص پر حلف جس
کے بارے میں ایسا خیال نہیں، دونوں کے درمیان تفصیل کرتے ہوئے
کہا: اگر ایسے شخص پر حلف ہے جس کے بارے میں خیال ہے کہ اس کی
فرماں برداری کرے گا اور اس نے ایسا نہیں کیا، تو کوئی کفارہ نہیں، اس
لئے کہ یہ لغو ہے، برخلاف اس صورت کے جبکہ اس حالت کے علاوہ میں
دوسرے پر حلف ہو کہ اگر وہ اس کی فرماں برداری نہ کرے تو حالف
حائث ہو جائے گا، اور کفارہ اسی پر واجب ہوگا۔

(سوم)

صیغہ سے متعلق شرائط

۶۳- یحییٰ باللہ کے اعتقا کے لئے صیغہ سے متعلق شرائط دو ہیں:
(شرط اول) مخلوف پہ مخلوف علیہ کے درمیان سکوت وغیرہ سے
فصل نہ ہو، لہذا اگر حاکم نے اس کو پکڑ کر اس سے کہا: کہو: باللہ (اللہ کی
قسم)، اس نے یحییٰ کہہ دیا، پھر حاکم نے کہا: "لا تحین یوم الجمعة"
(میں جمعہ کو ضرور آؤں گا)، اس شخص نے اسی طرح کہہ دیا، تو نہ آنے
کی صورت میں حائث نہ ہوگا، اس لئے کہ حاکم کے کہنے کے امتحان کی
وجہ سے فصل ہو گیا، اور اگر کہے: مجھ پر اللہ اور اس کے رسول کا عہد
ہے ایسا نہ کر جاؤں گا، تو درست نہیں، کیونکہ غیر یحییٰ (یعنی اس کے رسول
کا عہد ہے) کے ذریعہ فصل ہو گیا ہے^(۱)۔

(شرط دوم): اس صیغہ کا استثناء سے خالی ہونا، اس سے مقصود اللہ
کی مشیت پر تطیق یا اللہ کی مشیت کا استثناء وغیرہ ہے جس کے ساتھ
حائث ہونے کا تصور نہیں ہوتا ہے، مثلاً حالف کہے: "إن شاء اللہ"
(اگر اللہ چاہے)، یا کہے: "مگر یہ کہ اللہ چاہے" یا "ما شاء اللہ" یا

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۶/۳۶۳۔

ان تینوں پر بحث حسب ذیل ہے:

اُداتِ شرط:

۶۶- اہلِ خوبخت نے شرط کے لئے بہت سے اُدوات کا ذکر کیا ہے، اس میں سے ایک ”ہن“ (ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ) ہے اور کبھی کبھی اس کے بعد ”ما“ کا اضافہ کیا جاتا ہے جیسا کہ اس فرمانِ باری میں ہے: ”فَإِنَّمَا تُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِي نَعْنَهُمْ أَوْ نَقُولُكَ فَإِنَّمَا يَرْجِعُونَ“^(۱) (پھر جس کا ہم ان سے وعدہ کر رہے ہیں اگر اس میں سے کچھ تھوڑا ہم آپ کو دکھادیں یا آپ کو وفات دے دیں (بہر حال) ہمارے ہی پاس انہیں آنا ہوگا)۔

”ہاں میں سے ایک“ ”اذا“ ہے، کبھی کبھی اس کے بعد ”ما“ کا اضافہ ہوتا ہے، ”ہاں میں سے“ ”من“، ”ما“، ”مہما“، ”حہما“ ”کیفہما“ اور ”منی“ ہیں، بسا اوقات ”منی“ کے بعد ”ما“ کا اضافہ ہوتا ہے، اور ”ہن“ ہے، بسا اوقات اس کے بعد بھی ”ما“ کا اضافہ ہوتا ہے۔

۶۷- کبھی کبھی ان اُدوات کی جگہ دوسرے اُدوات آتے ہیں کوک ان کو لغت میں اُدواتِ تطبیق شمار نہیں کیا جاتا مثلاً ”کل“، ”کلمہ“ اور حرفِ جز ”ہاء“۔

جملہ شرط:

۶۸- جملہ شرط: وہ جملہ ہے جس پر اُدواتِ شرط داخل ہو، اور یہ جملہ فعلیہ ماضی یا مضارع ہوتا ہے، جو بہر دو صورت استقبال کے لئے ہے، اور اگر حکم امر ماضی پر تطبیق کا ارادہ کرے تو فعل پر جملہ ”ہون“ داخل کرے۔

اس کی تشریح یہ ہے کہ قائل کا قول: ”ہن خرجت“ یا ”ہن

”مگر یہ کہ میرے لئے کوئی اور چیز سامنے آجائے“، اور اس جیسی مثالیں جن کا بیان آئندہ آئے گا، اگر اس طرح کی کوئی چیز اس کی شرائط کے ساتھ لائے تو یحییٰ منعقد نہ ہوگی^(۱)۔

معلق یحییٰ کا صیغہ:

۶۳- تعلیق لغت میں: ”علق الشیء بالشیء وعلیہ“ کا مصدر ہے، بمعنی ایک چیز کو دوسرے میں گازنا اور اس پر رکنا اور اس کو پکڑنے والا بنانا۔

اصطلاح میں یہ کسی جملہ کے مضمون کے حصول کو دوسرے جملہ کے مضمون کے حصول سے مربوط کرنا ہے، جس جملہ کے مضمون کو مربوط کیا گیا ہے اس کو جملہ جزاء، اور جس جملہ کے مضمون کے ساتھ اس مضمون کو مربوط کیا گیا ہے اس کو جملہ شرط کہتے ہیں۔

مثلاً ”اگر تو گھر میں داخل ہوگی تو تجھ پر طلاق ہے“، اس جملہ میں مشتمل نے جزاء (یعنی طلاق) کے مضمون کے حصول کو شرط (یعنی عورت کا گھر میں داخل ہونا) کے مضمون کے حصول کے ساتھ مربوط کیا اور اس کو اس پر موقوف کیا ہے، لہذا طلاق گھر میں داخل ہونے پر ہی پڑے گی۔

ہر تعلیق یحییٰ نہیں، صرف تعلیقاتِ خصوصہ حقیقہ یا مجازا یحییٰ ہیں جو حسب ذیل ہیں:

الف- صیغہ کے اجزاء:

۶۵- معلوم ہے کہ اگر کوئی کہے مثلاً: ”ہن فعلت کذا فامر ماضی طالق“ (اگر میں ایسا کروں تو میری بیوی کو طلاق) تو یہ صیغہ تطبیق ہے جس میں اُدواتِ شرط، پھر جملہ شرطیہ پھر جملہ جزائیہ ہے۔

(۱) سورۃ بقرہ ۱۷۷

(۱) البدائع ۱۵۳، حاشیہ ابنِ عابدین ۱۰۰۳۔

تخریجی، مستقبل میں نکلنے پر تعلق کا فائدہ دیتا ہے۔

اگر زوجین میں اختلاف ہو، مرد دعویٰ کرے کہ عورت کل نکلی ہے۔ عورت کہے: میں نہیں نکلی، اور مرد اس گزشتہ نکلنے پر اس کی طلاق کو حلق کرنا چاہے تو وہ فعل ”کون“ کا ذکر کرے اور کہے: ”ابن کنت خوجت بالامس فان طالق“ (اگر تم کل نکلی ہو تو تم کو طلاق ہے)۔

جملہ جزاء:

۶۹- یہ وہ جملہ ہے جس کو مکمل جملہ شرط کے بعد اس کے مضمون کو جملہ شرط کے مضمون پر موقوف کرتے ہوئے ذکر کرے، کبھی جملہ جزاء جملہ شرط اور اذات سے بھی پہلے آتا ہے، اس صورت میں یہ جملہ بعض نحو یوں کے نزدیک ”جزاء مقدم“ ہے، جبکہ بعض اس کو جزاء کی دلیل قرار دیتے ہیں، اور ان کے نزدیک جزاء شرط کے بعد مقدم ہے۔

ب- معلق یمن کی اقسام:

۷۰- صاحب ”البدائع“ نے یمن کو یمن باللہ اور یمن بغیر اللہ میں تقسیم کیا ہے، اور یمن باللہ پر بحث کے دوران کفر کی تعلیق کو اس کے ساتھ لاحق کیا ہے، پھر یمن بغیر اللہ کی اس طرح تقسیم کی ہے: وہ یمن جو حرف قسم کے ذریعہ ہو جیسے انبیاء وغیرہ کی قسم، اور وہ یمن جو تعلق کے ذریعہ ہو، اور تعلق کو طلاق، عتاق اور قربت (ثواب کی نیت) کے التزام میں منحصر کیا ہے (۱)۔

اس سے واضح ہوتا ہے کہ وہ تعلیقات جو حنفیہ کے نزدیک یمن مانی جاتی ہیں، وہ ان چار میں منحصر ہیں: طلاق کی تعلیق، عتاق کی تعلیق،

(۱) البدائع ۲/۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱،

وجہ یہ ہے کہ یہ یحیٰی منعقد ہے اور اس فرمان باری کے تحت داخل ہے: ”وَلَكِنْ يُوَاجِدُكُمْ بِمَا عَقَلْتُمْ مِنَ الْإِيمَانِ“ (۱) (لیکن جن قسموں کو تم مضبوط کر چکے ہو ان پر تم سے مؤاخذہ کرتا ہے)۔
اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”طلاق“۔

دوسرا پہلو: اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جو لوگ قیوت کے قائل ہیں یعنی جمہور، ان میں اس کو یحیٰی کہنے کے بارے میں آپسی اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ اس کو یحیٰی قرار دیتے ہیں جبکہ تعلیق محض ہو اگرچہ اس سے وہ مقصد نہ ہو جو یحیٰی کا ہوتا ہے، جیسا کہ گزرا، تعلق حق (آزادی) اور التزام بہت کی تعلیق کے بارے میں بھی وہ یہی کہتے ہیں۔

مالکیہ و شافعیہ اور حنابلہ سب کی رائے ہے کہ تعلق طلاق کو یحیٰی کہا جائے گا، ان میں اکثر کے نزدیک رائج یہی ہے، ان میں سے جو حضرات اس کو یحیٰی نہیں کہتے، ان کا اختلاف یحیٰی کہنے والوں کے ساتھ صرف نام رکھنے میں ہے، اسی وجہ سے اگر کوئی حلف اٹھائے کہ حلف نہیں اٹھائے گا، پھر یحیٰی کے طور پر طلاق کو حلق کر دے، تو جو لوگ اس تعلق کو یحیٰی کہتے ہیں، ان کے نزدیک حانث ہو جائے گا، اور جو لوگ اس کو یحیٰی نہیں کہتے ان کے نزدیک حانث نہیں ہوگا۔

التزام بہت کی تعلیق:

۷۳- حنفیہ نے کہا: التزام بہت کی تعلیق کو یحیٰی کہتے ہیں، خواہ اس کا مقصد مقصد یحیٰی ہو یا نہ ہو (۲)۔

لہذا اگر کہے: ”اگر میں نے فلاں سے بات کی“ یا ”اگر میں نے فلاں سے بات نہ کی“ یا ”اگر معاملہ میرے کہنے کے مطابق نہ رہا تو مجھ پر حج یا عمرہ یا روزہ یا نماز ہے“ تو ان سب کو نذر کہتے ہیں اور یحیٰی

(۱) سورۃ مائدہ ۸۰۔

دیکھئے: اعلام الفقہ ص ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵،

ایمان ۷۷-۷۸

دوسری مثال یہ ہے کہ انسان اپنے بارے میں خبر دے کہ وہ صلیب پرست ہے یا شراب یا زنا کو حلال سمجھتا ہے اگر اس نے ایمان نہ کیا^(۱)۔

جو لوگ کہتے ہیں کہ یہ یحییٰ نہیں، ان کا استدلال یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے ام یا صفت کی قسم نہیں، لہذا یحییٰ نہیں ہوگی، جیسا کہ اگر کہنے میں اللہ کے حکم کا انحراف مان ہوں اگر میں نے ایسا کیا یا اگر ایمان نہ کیا، اور جیسا کہ اگر کعبہ یا اپنے باپ کی قسم کھائے۔

۷۸- جو لوگ کہتے ہیں کہ یہ یحییٰ ہے ان کا استدلال حسب ذیل ہے:

الف- زہری سے مروی ہے، انہوں نے خارجہ بن زید سے، انہوں نے اپنے والد سے، انہوں نے حنفیہ سے روایت کی کہ آپ سے ایک ایسے شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا جو کہے: وہ یہودی یا نصرانی یا مجوسی یا اسلام سے بری ہے، اور یہ بات اس نے حلف اٹھاتے وقت کہی تو کیا وہ ان چیزوں میں حائث ہو جائے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”علیہ کفارة یحییٰ“^(۲) (اس پر کفارہ یحییٰ ہے)۔

ب- یہ حلف اٹھانے والے نے چونکہ اس چیز کو (جس کا ارادہ نہیں رکھتا) کفر کے ساتھ مربوط کیا ہے، اس لئے وہ اس کی نفیض کو ایمان باللہ کے ساتھ مربوط کرنے والا ہے، لہذا یہ حلف باللہ کی طرح ہو گیا، کیونکہ حلف باللہ حنفی مخلوف علیہ کو ایمان باللہ تعالیٰ کے ساتھ

ثابت سے روایت کیا جاتا ہے، ان سب کو ابن قدامہ نے ”المغنی“ میں نقل کیا ہے، ابن تیمیہ نے اسی کو اپنے فتاویٰ میں اکثر اہل علم سے نقل کیا ہے، یہ امام احمد کی دو روایتوں میں سے ایک روایت ہے جو اکثر حنابلہ کے نزدیک رائج ہے۔

مالکیہ وشافعیہ نے کہا: یہ یحییٰ نہیں ہے، امام احمد سے ایک روایت اس کے موافق ہے، اور یحییٰ لیث، ابو ثور اور ابن المنذر کا قول ہے، ابن المنذر نے اسی کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت ابو ہریرہؓ، عطاء، قتادہ اور جمہور فقہاء امصار سے نقل کیا ہے^(۱)، عطاء سے یہ نقل صاحب ”المغنی“ کے نقل کردہ عطاء کے قول کے خلاف ہے، شاید اس مسئلہ میں عطاء کے وہ قول ہیں، اسی طرح ابن المنذر کی جمہور فقہاء امصار سے نقل قول اول کی اکثر اہل علم سے ابن تیمیہ کی نقل کے خلاف ہے۔

شرط پر معلق کفر کی مثالیں:

۷۷- اس کی ایک مثال یہ ہے کہ انسان اپنے بارے میں خبر دے کہ اگر اس نے ایسا کیا یا اگر ایمان نہ کیا، یا اگر ایسا ہو یا اگر ایمان نہ ہو یا اگر معاملہ اس طرح نہیں ہو تو وہ یہودی یا نصرانی یا مجوسی، یا کافر یا شریک کفار یا مرتد یا اللہ سے بری یا رسول اللہ سے یا قرآن سے یا حکام اللہ سے یا کعبہ سے یا قبلہ سے بری ہے، یا جو کچھ مصحف میں ہے اس سے یا جو کچھ اس رحسٹر میں ہے (اگر رحسٹر میں قرآن کا کوئی جز، کوکبسم اللہ ہو) اس سے یا سونین یا نماز یا روز یا حج سے بری ہے۔

(۱) البدائع ۳/۳۱۸، ابن ماجہ بن علی الدر المنثور ۳/۵۵، ۵۶، شرح المیزان للدرر بحوالہ صحیحہ الصلوٰۃ ۳۰۳ تحت المحتاج بحوالہ وشرعی ۸/۲۳، ۲۴، ۲۵، نہایت المحتاج ۸/۱۶۹، المغنی باعلیٰ شرح الکبیر ۱۱/۹۸، ۱۰۱، مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۳۵/۲۴، نیل الاوطار ۸/۲۲۲، الوصاف فی معرفۃ المذہب من الخلاف من کتب الحنابلہ ۱۱/۳۳۳

(۱) ساتھ مراجع۔

(۲) المغنی ۱۱/۹۹، یہ معلوم ہے کہ خارجہ بن زید بن ثابت کے صاحب زادے فقہاء سہبیہ میں سے تھے، چنانچہ ان سے روایت کرنے والے زہری بھی ثقہ ہیں، لیکن ظاہر سند زہری وہ وہو کہہ کے وہ بیان ضعیف ہے اس لئے کہ صاحب المغنی نے اس کی نفی کی ہے کہ اس یحییٰ کے بارے میں کوئی نص ہو، اگر اس حدیث کی لٹاؤ صحیح یا حسن ہوئی، تو یہ حدیث نص ہوئی، جس سے اختلاف ختم ہو جائے۔

مربوط کرتا ہے^(۱)۔

یہ تعلق صریح کی مثالیں ہیں۔

جہاں تک تعلق مقدر کا تعلق ہے تو اس کی مثالیں یہ ہیں: مجھ پر

حرام ہے یا مجھ پر حرام لازم ہے یا میری بیوی مجھ پر حرام ہے، میں ایسا ضرور کروں گا یا نہیں کروں گا، یا ایسا تھا یا ایسا نہ تھا۔

ابن قیم نے قائل کے قول: ”تم مجھ پر حرام ہو، اللہ نے جس کو حلال کیا ہے وہ مجھ پر حرام ہے، تم مجھ پر مردار، خون اور سور کے گوشت کی طرح ہو، ان کے بارے میں پندرو آراؤ ذکر کی ہیں جن کی طرف اشارہ کافی ہے، ان کے بارے میں آراء مذہب کا ذکر آچکا ہے۔

پھر ابن قیم نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے حوالے سے ان پندرو آراء سے الگ رائے کا اختیار کرنا ذکر کیا ہے، وہ یہ کہ اگر وہ تحریم کو واقع کرے تو ظہار ہے اگرچہ وہ اس کے ذریعہ طلاق کی نیت کرے، اور اگر اس کی قسم کھائے تو یحیٰن ہے جس میں کفارہ ہے، کیونکہ جب اس نے تحریم کو واقع کر دیا تو اس نے غلط اور جھوٹی بات کا ارتکاب کیا، اور محرم عورت سے اپنی بیوی کو مشابہت قرار دینے والے کے مقابلہ میں وہ کفارہ ظہار کا زیادہ مستحق ہے، اور اگر حلف اٹھائے تو یہ یحیٰن ہوگی، جیسا کہ اگر حق، حج اور صدقہ کے التزام کا حلف اٹھائے^(۱)، ابن قیم نے اس پر خوب دلائل پیش کئے ہیں۔

معلق یحیٰن کی شرائط:

۸۱- معلق یحیٰن کی کچھ شرائط ہیں جن میں سے بعض کا تعلق تعلق کرنے والے سے، بعض کا جملہ شرط سے اور بعض کا جملہ جزاء سے ہے:

تعلق کرنے والے (حالف) کی شرائط:

۸۲- حالف باللہ تعالیٰ کے بارے میں جن تفصیلی شرائط کا ذکر آچکا

ظہار کی تعلیق:

۷۹- ظہار (مثلاً مرد اپنی بیوی سے کہے: تم مجھ پر میری ماں کی پشت کی طرح ہو) اس حیثیت سے قسم کے مشابہ ہے کہ وہ ایسا قول ہے جو کسی چیز سے اعتناء اور اہتمام کو واجب کرتا ہے اور کفارہ کا متقاضی ہے، البتہ یہ کفارہ کفارہ قسم سے بڑا ہے، اسی وجہ سے بعض علماء ظہار کو یحیٰن کہتے ہیں، ابن تیمیہ نے اصحاب حنابلہ مثلاً قاضی ابویعلیٰ وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ جس نے کہا: ایمان مسلمان (مسلمانوں کی قسمیں) مجھ پر لازم ہیں اگر میں نے ایسا کیا، تو اس پر وہی لازم ہے جو وہ یحیٰن باللہ تعالیٰ غرہ طلاق، عتاق اور ظہار کی یحیٰن میں کرتا ہے^(۲)۔

حرام کی تعلیق:

۸۰- عین یا فعل کی تحریم پر گفتگو ہو چکی ہے اور یہ کہ اس کو بعض فقہاء کے نزدیک یحیٰن شمار کیا جاتا ہے کو کو مٹو ہو، اسی طرح یہ بھی گزر چکا ہے کہ کسی شخص کا یہ کہنا کہ ”حرام مجھ پر لازم ہے، میں ایسا ضرور کروں گا“، طلاق یا ظہار یا عتاق یا یحیٰن مانا جاتا ہے۔

بہر کیف جو بھی ہو، حرام کی تعلیق کے بارے میں وہی کہا جائے گا جو طلاق اور ظہار کی تعلیق کے بارے میں کہا گیا ہے، لہٰذا اس پر طویل بحث کرنے کی ضرورت نہیں، اس کی مثال یہ ہے کہ کہے: اگر میں نے ایسا کیا یا اگر میں نے ایسا نہ کیا یا اگر معاملہ ایسا ہے یا اگر معاملہ ایسا نہ ہو تو میری بیوی مجھ پر حرام ہے۔

(۱) فتاویٰ ابن تیمیہ ۵/۲۷۵، صوف نے تفصیلی وضاحت کی ہے اس کو دیکھنا چاہیے۔

(۲) مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۵/۲۲۳۔

(۱) اعلام القمیین ۳/۸۳، ۸۴۔

ہے وہی اس میں بھی شرط ہیں۔

طلاق تجز ہوگی (یعنی فوری طلاق واقع ہوگی)۔

جملہ شرط کی شرائط:

۸۳۔ تعلیق کی صحت کے لئے جملہ شرطیہ سے متعلق کچھ شرائط ہیں جن کی تفصیل ان مقامات پر ہے جن کی تعلیق کو یقین مانا جاتا ہے، یہاں اجمالی طور پر اشارہ کیا جاتا ہے:

شرط اول: اس کے فعل کا مفعول ممکن الوجود معدوم ہو، لہذا قطعی الوجود مثلاً اگر آسمان ہمارے اوپر ہے تو میری بیوی کو طلاق ہے، اس کو تجزیر مانا جائے گا، تعلیق نہیں، اور ممکن الوجود مثلاً اگر اہل سنت سوئی کما کے میں چلا جائے تو میری بیوی کو یہ ہے، اس کو لغو مانا جائے گا، کیونکہ اس میں حدث کا تصور نہیں (۱)۔

۸۴۔ شرط دوم: جملہ شرط کو لا، لہذا اگر اذات شرط کے بعد جملہ شرط نہ لائے (اور اس پر کوئی دلیل بھی نہ ہو) تو یہ کلام لغو ہوگا، اس کی مثال یہ قول ہے: "انت طالق ابن" (تم کو طلاق ہے اگر)، یا جملہ طلاق کے بعد کہے: "ان کان" (اگر ہو) یا "ان لم یکن" (اگر نہ ہو) یا "لا" (نہر) یا "لو لا" (اگر نہ)، ان تمام مثالوں میں امام ابو یوسف کے نزدیک کلام لغو ہوگا، اور یہی حنفیہ کے نزدیک مفتی ہے جیسا کہ "الدر المختار" میں ہے، اور امام محمد نے کہا کہ فوراً مطلق ہو جائے گی۔

۸۵۔ شرط سوم: جملہ شرط کو جملہ جزاء سے متصل کہنا، لہذا اگر کہے: "ان دخلت الدار" (اگر تم گھر میں گئی) پھر خاموش رہا اگرچہ خاموشی سانس لینے کے قدر ہو، حالانکہ سانس لینے کی ضرورت یا کوئی مجبوری نہ تھی یا اس کے بعد کوئی الگ اس سے مختلف بات کی، پھر کہا: "فانت طالق" (تو تم کو طلاق ہے) تو یہ تعلیق درست نہیں، بلکہ یہ

(۱) اس شرط کا ذکر صاحب "الدر المختار" نے (۴/۳۹۳ طبع بلاق) میں کیا ہے۔

۸۶۔ شرط چہارم: اس جملہ کو لا کر متکلم کا مقصد مجازات اور بدلہ کے طور پر کہنا نہ ہو، اگر ایسا مقصد ہے تو جملہ جزاء تجزیر ہوگا، تعلیق نہیں۔

اس کی مثال یہ ہے کہ عورت نے اپنے شوہر کے تعلق سے کہا کہ وہ فاسق ہے، تو شوہر اس سے کہے: اگر میں یہی ہوں جیسا کہ تم نے کہا تو تم کو یہ ہے، تو طلاق تجزیر ہوگی، خود شوہر عورت کے کہنے کے مطابق ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ شوہر کا ارادہ غالباً یہی ہوتا ہے کہ عورت کو گالی دینے کی سزا کے طور پر طلاق تجزیر دے کر اپنے اہل عہدے۔

اگر وہ کہے: میرا مقصد تعلیق تھا تو قضاء اس کی بات مقبول نہیں، اس دیا تھا مقبول ہے جیسا کہ حنفیہ میں اہل بخاری کا یہی فتویٰ ہے۔ ۸۷۔ شرط پنجم: یہ کہ تعلیق مستقبل کے لئے ہو، اثبات میں ہو یا نفی میں، یہ شرط کفر کے لئے ہے، طلاق وغیرہ کی تعلیق کے لئے نہیں، پھر جو لوگ اس کو تعلیق کفر میں شرط مانتے ہیں، یہ وہی لوگ ہیں جو اس کو یقین باللہ تعالیٰ میں شرط مانتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ طلاق وغیرہ کی تعلیق ماضی میں درست ہے جیسا کہ مستقبل میں، کیونکہ واقع کے خلاف ہونے کی صورت میں "عموم" (جنوبی قسم) نہیں مانی جاتی اور تعلیق کفر اس کے خلاف ہے، لہذا جس نے کہا: اگر معاملہ میرے کہنے کے خلاف ہو یا اگر معاملہ میرے کہنے کے مطابق نہ ہو یا معاملہ فلاں کے کہنے کے مطابق ہو تو میری بیوی کو ایسا ہے یا مجھ پر ایک ماہ کا روزہ ہے یا وہ یہودی ہے، پھر اگر جس چیز کا اس نے اثبات کیا ہے وہی الواقع منفی ہو یا جس چیز کی نفی کی ہے وہی الواقع ثابت ہو تو پہلی صورت میں اس کی بیوی کو طلاق ہو جائے گی، اور دوسری صورت میں روزہ جس کا اس نے التزام کیا ہے اور کفارہ یقین کے درمیان اس کو اختیار دیا جائے گا، اور اخیر صورت میں کفارہ یقین ان لوگوں کے نزدیک لازم نہیں

جو لوگ یمن غموں کے کنارہ کے قائل نہیں ہیں، اور اس کا بیان آنے ہی والا ہے۔

جملہ جزاء کی شرائط:

۸۸- ہر تعلیق شرعی طور پر یمن بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی، صرف وہ تعلیق ہی یمن بننے کی صلاحیت رکھتی ہے جس کی جزاء چھ امور میں سے کوئی ایک ہو، جو یہ ہیں، طلاق، عتاق، التزام، مہرت، کفر، ظہار اور حرام۔

لہذا جملہ جزاء کی شرط یہ ہے کہ اس کا مضمون ان چھ چیزوں میں سے کوئی ایک ہو، حنفیہ نے ان میں سے صرف ابتدائی چار کی صراحت کی ہے، انہوں نے تعلیق ظہار اور تعلیق حرام کا ذکر نہیں کیا ہے، البتہ انہوں نے حال کی تحریم کو یمن باللہ کے حکم میں قرار دیا ہے جس کے تحت مٹھ اور طلاق آتے ہیں، لہذا ان کے کلام سے صرف تعلیق ظہار خارج رہ جاتی ہے (۱)۔

جملہ جزاء میں دوسری شرط یہ ہے کہ اس میں: "بشاء اللہ" یا "إلا ان يشاء الله" (اگر اللہ نے چاہا، مگر یہ کہ اللہ چاہے) وغیرہ کے ذریعہ استثناء کا ذکر نہ ہو، لہذا اگر کسی نے کہا: اگر میں نے ایسا کیا تو تم کو طلاق ہے، "بشاء اللہ" یا کہے تم کو طلاق ہے "بشاء اللہ" اگر میں نے ایسا کیا یا کہے تم کو طلاق ہے اگر میں نے ایسا کیا بشاء اللہ، تو تعلیق باطل ہے۔

یہ حنفیہ و شافعیہ کا مذہب ہے۔

مالکیہ و حنابلہ نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے کہا کہ جس میں کفارہ نہیں اس میں تعلیق بالمسہیت درست نہیں، مالکیہ نے اس کی مثال میں طلاق، عتاق اور التزام مہرت کو پیش کیا، جبکہ حنابلہ نے صرف طلاق اور عتاق کو ذکر کیا ہے، اس لئے کہ یمن کے قصد سے

التزام مہرت میں مالکیہ کے نزدیک وہی چیز لازم ہے جس کا اس نے التزام کیا ہے، جبکہ حنابلہ کے نزدیک التزام اور کفارہ کے درمیان اس کو اختیار دیا جاتا ہے، لہذا مالکیہ کے نزدیک حلف باللہ تعالیٰ اور ظہار کے حلف میں، اسی طرح اس کے قول "مجھ پر نذر ہے یا مجھ پر یمن ہے یا مجھ پر کفارہ ہے"، میں اور حنابلہ کے نزدیک حلف باللہ تعالیٰ اور ظہار کے حلف میں اور حلف کے قصد سے نذر کی تعلیق میں اور کفر کی تعلیق میں، استثناء درست ہے۔

مالکیہ و حنابلہ سے یہ منقول رائے، امام مالک کے دو اقوال میں سے زیادہ مشہور قول، اور امام احمد سے دو روایتوں میں سے ایک روایت ہے۔

ابن تیمیہ نے دوسری روایت کو جو جمہور کے قول کے موافق ہے راجح قرار دیتے ہوئے کہا: یہی درست قول صحابہ کرام اور جمہور تابعین مثلاً سعید بن المسیب و حسن سے منقول ہے (۱)۔

یمن صاحب "السنن" وغیرہ کا طرز عمل مہیت کو اس (یمن) کے ساتھ خاص کرنے کا ہے جس میں کفارہ ہے (۲)، لہذا پہلی روایت ہی متاثرین حنابلہ کے یہاں راجح قرار پائی۔

وہ تعلیق جو شرعاً یمن نہیں شمار کی جاتی:

۸۹- چونکہ سابقہ چھ تعلیقات صرف بعض صورتوں میں یمن مانی جاتی ہیں، ان کے علاوہ تعلیقات کسی بھی صورت میں یمن نہیں مانی جاتیں، اس لئے وہ تعلیق جس کو یمن نہیں مانا جاتا، اس کی دو انواع ہیں:

اول: جس کا مقصد آمادہ کرنا یا منع کرنا یا تحقیق خبر نہ ہو، اس میں

(۱) مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۵/۳۵۳-۳۵۴۔

(۲) مطالب ولی ۱/۳۶۹۔

(۱) مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۵/۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، شرح الکبیر للردی علی مختصر ظیل

۳۳، ۳۴، ۳۵

خفیہ کا اختلاف ہے، انہوں نے اس کو یحییٰ شمار کیا ہے اور یہ شرط لگائی ہے کہ اس کی تعلیق تعلیق محض ہو۔

دوم: چھ تعلیقات میں سے کوئی ایسی تعلیق جس میں تعلیق کی صحت کی کوئی شرط ناقص ہو۔

چھ کے علاوہ کی تعلیق:

۹۰۔ چھ کے علاوہ کسی کی بھی تعلیق کو شرعاً یحییٰ نہیں مانا جاتا، اگرچہ کہنے والے کا مقصد کسی چیز پر آمادگی یا اس سے ”منع“ یا خبر کی تاکید ہو۔

اس کی مثال یہ قول ہے: ”اگر میں نے ایسا کیا تو میں شفاعت سے مدد کی ہوں“، اس لئے کہ شفاعت کا انکار جہت ہے، کفر نہیں، یا یہ قول ہے: ”تو میری نماز، روزہ اس کا نذر کے لئے ہے“، اس کا مقصد یہ ہو کہ ان کا ثواب اس کا نذر کو پہنچ جائے، تو یہ قول کفر نہیں، یحییٰ اگر اس کا مقصد یہ ہو کہ اس کی نماز اور روزہ اس کا نذر کی عبادت ہے یعنی ہو اس کا بھاری ہے تو یحییٰ ہوگی، اس لئے کہ یہ کفر ہے۔

اس کی اور مثالیں یہ ہیں: ”اگر میں نے ایسا کیا تو اس پر اللہ کا غضب یا اس کی ناراضگی یا اس کی لعنت ہے، یا تو وہ زانی یا چور یا شراب خور یا سود خور ہے“، تو اس میں سے کوئی بھی شرعاً یحییٰ نہ ہوگی۔ یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے^(۱)۔

استثناء کا مفہوم:

۹۱۔ یہاں استثناء سے مراد اللہ تعالیٰ کی مشیت یا اس جیسی ایسی چیز پر تعلیق ہے جس سے حکم باطل ہو جاتا ہے، مثلاً کوئی کہے: ”میں ایسا کروں گا انشاء اللہ“۔

اس تعلیق کو استثناء اس لئے کہا گیا ہے کہ یہ سابقہ لفظ کو اس کے ظاہر سے پھیرنے میں استثناء حاصل کے مشابہ ہے۔ بعض علماء اس تعلیق کو استثناء تعینا کہتے ہیں، اس لئے کہ یہ عقد یا جہد وغیرہ کو معطل کر دیتا ہے۔

فقہاء اس استثناء کو ایمان میں یہ کہتے ہوئے ذکر کرتے ہیں: یحییٰ کے درست ہونے کی شرط استثناء کا نہ ہونا ہے، یہاں پر فقہاء کی مراد وہی استثناء ہے، جو اللہ تعالیٰ کی مشیت وغیرہ پر تعلیق کے معنی میں ہے، کیونکہ اسی کے پائے جانے سے یحییٰ کا حکم باطل ہو جاتا ہے۔

استثناء بالمشیت کی صورتوں کا جامع ضابطہ: ہر ایسا لفظ ہے جس کے ساتھ یحییٰ میں حدث کا تصور نہ ہو مثلاً حلف کے بعد کہے ”ان شاء اللہ“ یا ”إلا أن يشاء الله“ (مگر یہ کہ اللہ چاہے) یا یا ما شاء اللہ یا مگر یہ کہ میرے لئے کوئی اور بات ظاہر ہو جائے یا اگر اللہ کی مدد رہی یا اگر اللہ نے آسان کر دیا یا کہے: اللہ کے تعاون یا اس کی مدد یا اس کے آسان کرنے سے۔

استطاعت پر تعلیق:

۹۲۔ اگر حالف کہے: بخدا میں ایسا کروں گا اگر استطاعت رہی یا میں ایسا کروں گا إلا یہ کہ استطاعت نہ رہ جائے، اگر اس استطاعت سے اس کی مراد وہ استطاعت ہے جو فعل محلوں علیہ کے ساتھ خاص ہے تو کبھی حادث نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ فعل سے مقارن ہے، جب تک فعل نہ پایا جائے گا اس کا وجود نہ ہوگا۔

اگر اس کی مراد استطاعت عامہ ہے یعنی آلات، اسباب، اعضاء و جوارح کی سلامتی، تو اگر اس کو یہ استطاعت ہو پھر بھی ایسا نہ کرے تو حادث ہوگا، ورنہ نہیں۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ لفظ استطاعت میں ہر معانی کا احتمال ہے۔

(۱) الدر المختار بحاشیہ ابن عابدین ۵۶۳، ۵۷۲، حاشیہ ہمدانی علی شرح المغیر للحدود ۳۳۱، المغنی علی شرح الکبیر ۲۰۰/۲۔

صیغہ قسمیہ و صیغہ تہلیفہ دونوں کے ذریعہ حلف اٹھانے والے کو شامل ہے (۱)، اور اس پر ہر حل و عقد کو قیاس کیا جائے گا۔

استثناء کی صحت کی شرائط:

۹۵- صحت استثناء کی کچھ شرائط ہیں:

(شرط اول): لفظ یا لفظ کے قائم مقام مثلاً تحریر یا کونگے کے اشارہ کے ذریعہ اس پر دلالت ہو جیسا کہ حالف کی شرائط میں گذرا، پھر اگر لفظ کے ذریعہ ہو تو سنا و واجب ہے کہ کوک بالقوہ ہو، یہ جمہور کے نزدیک ہے، اس میں مالکیہ نیز حنفیہ میں سے کرخ کا اختلاف ہے۔

پھر لفظ یا لفظ کے قائم مقام کے ذریعہ دلالت کی قید سے وہ صورت خارج ہو جاتی ہے کہ استثناء کی نیت کرے، لیکن اس کی کوئی دلیل نہ ہو، لہذا استثناء میں نیت کافی نہیں، لیکن مالکیہ نے کہا: ”لا“ اور دوسرے حروف استثناء کے ذریعہ استثناء میں یحین کے تلفظ کے تم ہونے سے قبل نیت کافی ہے، اور ”لا“ کے ذریعہ استثناء کی ہی طرح بقیہ تخصیصات مثلاً شرط، صفت اور غایت ہیں، شرط کی مثال: ”بمخدا! میں زیہ سے بات نہ کروں گا اگر دوسرے پاس نہ آئے“، صفت کی مثال: ”میں اس سے بات نہ کروں گا جبکہ وہ سوار ہو“، اس لئے کہ صفت سے مراد میں حال آ جاتا ہے، اور غایت کی مثال: ”میں اس سے بات نہ کروں گا حتیٰ کہ آفتاب غروب ہو جائے“۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”استثناء“ اور ”طلاق“ میں ہے۔

۹۶- حنابلہ نے کہا: غیر مظلوم خوف زدہ شخص کا زبان سے کہنا شرط ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوعاً روایت میں ہے: ”من

روثتوں میں سے ایک روایت (جو رائج ترین ہے) یہ ہے کہ استثناء ابطال کا قاعدہ صرف یحین باللہ اور اس کے ہم معنی یحین (جس میں کفارہ ہے) میں ہی دیتا ہے، لہذا طلاق و عتاق تعلق بالمعیت سے باطل نہیں ہوتے، خواہ دونوں مخرج ہوں، یا علق، لہذا، جس نے کہا: تم کو طلاق اگر اللہ نے چاہا، یا جب سورج طلوع ہو تو تم کو طلاق انشاء اللہ یا اگر تم گھر سے نکلی تو تم کو طلاق انشاء اللہ تو پہلی مثال میں طلاق مخرج پڑے گی، دوسری مثال میں سورج کے طلوع ہونے پر، تیسری مثال میں عورت کے گھر سے نکلنے پر پڑے گی، ربیع یحین کے قصد سے التزام بہت کی تعلیق تو مالکیہ کے نزدیک اس میں اس پر وہ چیز لازم ہوگی جس کا اس نے التزام کیا ہے لہذا اس کی تعلیق معیت پر درست نہیں، اور اس کی وجہ سے یحین باطل نہ ہوگی، جبکہ حنابلہ کے نزدیک اس پر کفارہ واجب ہے، لہذا ان کے نزدیک معیت پر اس کی تعلیق درست ہے، یہاں پر ایک تیسرا قول بھی ہے جس کو ابن تیمیہ نے اپنے ”فتاویٰ“ میں اختیار کیا ہے، وہ یہ کہ ہر حالف (خواہ اللہ کی قسم ہو یا طلاق وغیرہ کی تعلیق) اس میں معیت ابطال کا قاعدہ دیتی ہے، اور جو حلف نہ ہو مثلاً طلاق و عتاق کی تمیز اور التزام بہت، اور بلا قصد حلف بہت کی تعلیق مثلاً التزام بہت کو طلوع آفتاب پر مطلق کرنا، ان سب میں معیت ابطال کا قاعدہ نہیں دیتی۔

۹۴- جمہور کی رائے کے حق میں اس فرمان نبوی سے استدلال کیا جاسکتا ہے: ”من حلف علی یحین فقال، انشاء اللہ فلاحنت علیہ“ (۱) (جس نے کوئی قسم کھائی اور کہا: انشاء اللہ تو اس پر حلف نہیں)، آپ کا فرمان: ”من حلف“ (جس نے کوئی قسم کھائی)

(۱) حدیث: ”من حلف علی یحین فقال: ان شاء اللہ۔۔۔“ کی روایت ترمذی (۱۰۸/۳ طبع مجلس) نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے اور ترمذی نے بخاری کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ یہ بخاری کی روایت کا اختصار ہے (۵۸/۶ فتح الباری طبع المستقیم)۔

(۱) علماء کے درمیان ہمیں اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ملا کہ جس نے برکت کے طور پر ”انشاء اللہ“ یا ”بھیبت اللہ“ کہا، تو اس کی وہ یحین باطل نہیں ہوتی اور نہ ہی طلاق و عتاق و رهن کے ہم معنی کی تعلیق باطل ہوتی ہے۔

کہائی، پھر کسی نے اس کو یاد دلایا کہ "وَنُشَاءُ اللہ یا لا اَن یُشَاءَ اللہ وغیرہ کہہ لو، اور اس نے بلا فصل کہہ لیا اور پہلے سے اس کی نیت میں یہ کہنا نہ تھا تو درست ہے، حنفیہ نے اس شرط کا ذکر نہیں کیا ہے۔

شافعیہ اور حنبلیہ نے معنی کے علم کے ساتھ قصد کی شرط لگائی ہے، ان کے یہاں یہ بھی شرط ہے کہ قصد یحیٰ من سے فراغت سے قبل ہو، اور انہوں نے کہا: اگر اس نے یحیٰ من سے فراغت کے بعد ہی استثناء کا قصد کیا تو درست نہیں، اس لئے کہ اس صورت میں یحیٰ من کے منعقد ہونے کے بعد اس کو رفع کرنا لازم آئے گا، نیز انہوں نے کہا: استثناء کو مقدم کرنا اور اس کو درمیان میں لانا جائز ہے (۱)۔

۱۰۰- (شرط چہارم): یہ کہ اس کی قسم حق کو منہی ط کرنے کے علاوہ میں ہو۔

اس شرط کی مراد مالکیہ نے کی ہے، اس کی وضاحت یہ ہے کہ استثناء کی صحت میں شرط یہ ہے کہ قسم (جس کے ساتھ استثناء کا ذکر ہے) کسی حق کی تاکید میں نہ ہو، مثلاً نکاح میں اس پر شرط لگائی گئی ہو کہ بیوی کے ساتھ براسلوک نہیں کرے گا یا اس کو اس کے شہر سے باہر نہیں لے جائے گا، اور مثلاً بیع میں شرط ہو کہ دشمن کو فلاں وقت لائے گا اور اس سے اس پر قسم کا مطالبہ کیا گیا، اس نے قسم کھائی اور خفیہ طور پر استثناء کر لیا، تو یہ استثناء جہون، اصح اور دین مود کے نزدیک معتبر نہیں، اس لئے کہ ان لوگوں کے نزدیک یحیٰ من حلف دلانے والے کی نیت کے مطابق ہوتی ہے، مالکیہ کے یہاں مشہور یہی ہے، ابن القاسم کا قول "العتبہ" میں اس کے خلاف ہے، ان کے نزدیک استثناء مذکورہ امر میں مفید ہے، لہذا اس پر کفارہ لازم نہیں، ہاں اس پر یہ حرام ہے، کیونکہ اس نے دوسرے کا حق روک دیا ہے (۲)۔

عدم فصل کی شرط ہونے کی تاکید اس سے ہوتی ہے کہ اگر فصل جائز ہو، اور احکام میں اس کی عدم تاثیر ہو، خاص طور پر اس مدت تک جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے، تو نہ کوئی قرعہ صحیح ہوگا، نہ طلاق، نہ عتاق اور نہ ہی جھوٹے سچے کا علم ہو سکے گا۔

نیز اگر یہ درست ہوتا تو اللہ تعالیٰ اپنے نبی حضرت ایوبؑ کو حشر ختم کرنے کے لئے استثناء کے ذریعہ برقرار رکھتے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ میں جس چیز کا ان کو حکم دیا تھا اس کے مقابلہ میں یہ آسان تھا: "وَنُحَذِّرُ بَیْدَکَ ضَرْبًا فَاَضْرِبْ بِہِ وَلَا تَنُحِشْ" (۱) (اور اپنے ہاتھ میں ایک منھا سینکوں کا لے لو اور اسی سے مارو اور اپنی قسم نہ توڑو)۔

۹۹- (شرط سوم): قصد: اس شرط کا ذکر مالکیہ نے کیا ہے، اور اس سے ان کی مراد: لفظ کا قصد اس کے معنی کے قصد کے ساتھ کرنا ہے، اس شرط سے دو امور نکل گئے:

اول: یہ کہ لفظ حالف کی زبان پر بلا قصد آجائے تو "الا" کے ذریعہ استثناء کو تخصیص کرنے والا ہو مشیت کے ذریعہ استثناء کو باطل کرنے والا نہیں مانا جائے گا۔

دوم: مشیت کے ذکر سے تحرک حاصل کرنے یا یہ بتانے کا ارادہ کرے کہ یہ کام اللہ تعالیٰ کی مشیت سے ہوگا، اس صورت میں یحیٰ من باطل نہ ہوگی بلکہ منعقد رہے گی، اسی طرح اگر کوئی قصد نہ ہو، یعنی محض استثناء کی دہنوں انوائے کے الفاظ کو بولنا چاہے اور یحیٰ من کی تخصیص یا اس کو توڑنے کا ارادہ نہ ہو۔

مالکیہ کا اتفاق ہے کہ اگر استثناء کا قصد یحیٰ من کے ساتھ اس کے شروع سے یا اس کے دوران ہو تو استثناء درست ہے، اور اگر یحیٰ من کے تلفظ کے بعد ہو تو مشہور قول کے مطابق درست ہے، لہذا اگر قسم

(۱) المغنی وشرح الکبیر ۱/۲۲۸، ۲۲۹۔

(۲) قرب المساک مع ملحقہ المساک وحاشر ۱/۳۳۱، شرح الکبیر علیہ الدرر ۳۰، ۳۹، ۴۰۔

(۱) سورہ ص ۳۳۔

دیکھئے روح المعانی ۵/۳۳۹، ۳۵۰۔

دوسرے مذاہب کی کتابوں کی ورق گردانی کرنے والے کو یہ بات ملے گی کہ ہر مذہب والے سمجھتے ہیں کہ بعض صورتوں میں یحیٰی حلف دلانے والے کی نیت پر ہوتی ہے، اس کا ذکر آئے گا، لہذا اس شرط کو ان الفاظ میں بیان کرنا ممکن ہے کہ استثناء کی صحت کے لئے شرط ہے کہ وہ ان صورتوں میں حلف دلانے والے کی نیت کے خلاف نہ ہو جن میں اس کی نیت کی رعایت ضروری ہے۔

یحیٰی کے احکام

۱۰۱- گذر چکا ہے کہ یحیٰی قسمیہ ہوگی یا تعلیقیہ، ہر ایک کے احکام جدا ہیں۔

یحیٰی قسمیہ کے احکام:

یحیٰی قسمیہ کے احکام اس کی انوائے کے فرق سے مختلف ہو جاتے ہیں، ذیل میں ان انوائے اور ان کے احکام کا بیان ہے۔

یحیٰی قسمیہ کی انواع:

حنفیہ نے "یحیٰی باللہ" اور اس کے ملحق مثلاً: اھلیق کفر کو (کذب ہونے اور نہ ہونے کے لحاظ سے) تین انوائے میں تقسیم کیا ہے جو یہ ہیں: یحیٰی غموس، یحیٰی لغو اور یحیٰی معتود۔

۱۰۲- یحیٰی غموس: ماضی یا حال یا مستقبل کے بارے میں عدا جھوٹی قسم ہے، خواہ نفی کی ہو یا اثبات کی، مثلاً: کہے: بخدا! میں نے ایسا نہیں کیا، حالانکہ وہ جانتا ہے کہ اس نے ایسا کیا ہے یا کہے: بخدا! میں نے ایسا کیا، حالانکہ وہ جانتا ہے کہ اس نے ایسا نہیں کیا یا کہے: بخدا! تمہارا میرے ذمہ قرض نہیں، حالانکہ وہ جانتا ہے کہ مخاطب کا اس پر دین ہے یا کہے: بخدا! میں کبھی نہ مروں گا۔

اور مثلاً: کہے: اگر میں نے ایسا کیا تھا یا اگر میں نے ایسا نہ کیا تھا یا اگر تمہارا مجھ پر دین تھا یا اگر میں مر گیا تو میں یہودی یا نصرانی ہوں۔ یحیٰی غموس کی یہ تعریف حنفیہ کے نزدیک ہے۔

مالکیہ کے نزدیک یحیٰی غموس ایسا اللہ تعالیٰ کی ایسی قسم ہے جس میں حالف کو مخلوف علیہ میں شک ہو یا ظن غیر قوی ہو یا عدا جھوٹ بولا ہو، خواہ یہ حلف ماضی پر ہو مثلاً: بخدا! میں نے ایسا نہیں کیا یا زید نے ایسا نہیں کیا، اور عدم فعل میں اس کو شک ہو یا عدم فعل کا اس کا ظن غیر قوی ہو یا اس کو یقین ہو کہ اس نے ایسا کیا ہے یا یہ حلف زمانہ حال پر ہو، مثلاً: بخدا! زید چلے دھا ہے یا مر بیض ہے، حالانکہ اس کو ایسا نہ ہونے کا یقین ہے، یا اس کو شک یا ظن غیر قوی کے طور پر اس کے وجود میں تردد ہے، یا یہ حلف مستقبل پر ہو، مثلاً: بخدا! میں کل ضرور تمہارے پاس آ جاؤں گا، یا تمہارے حق کو کل ضرور ادا کر دوں گا، حالاں کہ اسے اس کے برعکس کا یقین ہے، یا شک یا ظن غیر قوی کے طور پر اس کے حصول میں اس کو تردد ہو^(۱)۔

شافعیہ اور حنابلہ نے کہا، یحیٰی غموس: ماضی پر قسم ہے جس میں قسم کمانے والا جھوٹا ہو، اور اس کو حالت کاظم ہو^(۲)۔ حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ غموس کی تشریح میں توسع کرنے میں مالکیہ سے اتفاق نہیں کرتے۔

۱۰۳- یحیٰی لغو: اس کی تفسیر میں بھی اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ نے کہا: یہ ماضی یا حال میں خطا یا غلطی کے سبب جھوٹی قسم ہے، یعنی یہ کہ انسان ماضی یا حال کے بارے میں خبر دے، اس کا ظن یہ ہو کہ خبر اس کے بتانے کے مطابق ہے، جبکہ وہ اس کے برخلاف ہو، خواہ یہ نفی میں ہو یا اثبات میں، خواہ اللہ تعالیٰ کی قسم ہو یا کفر کی تعلیق، مثلاً: بخدا! میں

(۱) المشرح المشرع علیہ ص ۲۳۰/۱

(۲) اسنی الطالب ص ۲۳۰، مطالب تولى ص ۶/۲۶۸

ایمان ۱۰۳

نے زید سے بات نہیں کی، اور اس کاٹھن یہ ہو کہ اس نے بات نہیں کی ہے، حالانکہ اس نے بات کی ہے۔

امام محمد سے یہی مروی ہے، حنفیہ میں اصحاب متون نے اسی پر اکتفا کیا ہے۔

امام محمد نے امام ابو حنیفہ سے نقل کیا ہے کہ لغو وہ یحین ہے جو لوگوں کی زبانوں پر ہو، مثلاً: "لا واللہ"۔ "ہلی واللہ" یعنی یحین کا قصد نہ ہو۔

تحقیق یہ ہے کہ یہ حنفیہ کے یہاں "لغو" کی ایک دوسری قسم ہے۔ اس طرح ان کے نزدیک "لغو" کی دو انواع و اقسام ہوں گی اور دونوں ماضی و حال میں ہیں، مستقبل میں نہیں۔

مالکیہ نے کہا: لغو، ایسی چیز پر اللہ تعالیٰ کی قسم ہے جس کا وہ جزم و یقین کے طور پر یا ظن قوی کے طور پر اعتقاد رکھتا ہو، لیکن اس کے برخلاف ظاہر ہو جائے، خواہ مخلوق علیہ اثبات ہو یا نفی، خواہ ماضی ہو یا حال یا مستقبل (۱)۔

قائل لحاظ امر یہ ہے کہ انہوں نے مستقبل کی مثال میں یہ قول پیش کیا ہے: "بخدائیں ایسا ضرور کروں گا"، اور یہ قول اس جزم و یقین یا ظن قوی کے ساتھ ہو کہ وہ ایسا کرے گا، پھر اس نے ایسا نہ کیا۔

شافعیہ نے کہا: یحین لغو: ایسی یحین ہے جس کے الفاظ زبان پر آجائیں اور اس کے معنی کا قصد نہ ہو، مثلاً کہے: "لا واللہ"، "ہلی واللہ" کسی کلام کے درمیان یا غصہ کی حالت میں، خواہ وہ ماضی میں ہو یا حال میں یا مستقبل میں۔

اس اخیر (یعنی مستقبل میں ہونے) کے بارے میں شافعیہ نے حنفیہ سے اختلاف کیا ہے (۲)۔

(۱) الشرح المفید بحوالہ الصلوی ۳۳۱/۱

(۲) ابن المطالب ۳۳۱/۳، تحت المحتاج ۲۱۶/۸، بحوالہ المحتاج ۷۹۸/۸، ۷۹۹/۸، ۸۰۰/۸

البحری علی المحتاج ۳۳۱/۳، لمبا جزی علی بن قاسم ۳۳۲/۲

حنا بلہ کی رائے ہے کہ یحین لغو وہی ہے جس کے قائل شافعیہ ہیں، اسی طرح حنا بلہ نے شافعیہ سے اس مسئلہ میں بھی اتفاق کیا ہے کہ جو ماضی پر حلف اٹھائے اور وہ چھوٹا ہو، اپنے سچا ہونے سے ناواقف ہو یا اپنے آپ کو سچا مان کر رہا ہو، پھر اس کے برخلاف ظاہر ہوا تو اس کی یحین منعقد نہ ہوگی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حنفیہ وغیرہ جس کو "لغو" کہتے ہیں، شافعیہ اس کے حکم میں ان سے متفق ہیں، گو کہ شافعیہ نے اس کو "لغو" نہیں کہا ہے، صاحب "غایۃ المنتہی" نے شیخ تقی الدین کے حوالہ سے کہا ہے: جو اپنے آپ کو سچا کہتے ہوئے مستقبل پر قسم کھائے، اور اس کے خلاف ظاہر ہو تو اس کی یحین منعقد نہ ہوگی، اسی طرح جو دوسرے پر اس عمام میں قسم کھائے کہ وہ اس کی اطاعت کرے گا، لیکن اس نے ایسا نہ کیا تو اس میں بھی کفارہ نہیں، اس لئے کہ یہ "لغو" ہے، پھر انہوں نے کہا: مذہب اس کے خلاف ہے (۱)۔

پھر ان میں سے بعض حضرات اس فرمان باری کی وجہ سے کفارہ کو واجب قرار دیتے ہیں: "فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَسْوَتُهُمْ أَوْ تَخْرِيزُ رَقَبَةٍ لَنْ يَنْجِدَ لَكُمْ فَضْلَكُمْ فَلَئِنْ قَامَ ذَلِكَ كَفَّارَةٌ إِيْمَانِكُمْ إِذَا خَلَقْتُمْ" (۲) (سو اس کا کفارہ دس مسکینوں کو اوسط درجہ کا کھانا ہے جو تم اپنے گمراہوں کو دیا کرتے ہو یا انہیں کپڑا دینا یا غلام آزاد کرنا، لیکن جس کو (اتنا) مقدمہ نہ ہو تو اس کے لئے دس دن کے روزے ہیں، یہ تمہاری قسموں کا کفارہ ہے جبکہ تم حلف اٹھا چکے ہو) یعنی تم حلف اٹھا چکے اور حانث ہو چکے ہو۔

ان میں سے بعض حضرات کفارہ کو واجب نہیں قرار دیتے، جس کی دلیل کا ذکر یحین باللہ کے حکم کے بیان میں آئے گا۔

(۱) مطالب ولی ائسی ۱/۱۷۵، ۱۷۶

(۲) سورۃ مائدہ ۸۹

۱۰۴- شافعیہ اور ان کے موافقین کے قول کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ قول ہے کہ یہ آیت "لَا يُؤْخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ" آدمی کے قول: "لا والله، بلی واللہ" کے بارے میں نازل ہوئی (۱)، معلوم ہے کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا قرآن کے وقت موجود تھیں، اور وہ یقین کے ساتھ کہہ رہی ہیں کہ یہ آیت اسی معنی میں نازل ہوئی، شوکانی نے "نیل الاوطار" میں کہا مگر قرآن نے بتایا ہے کہ یہ یمن لغو میں مواخذہ نہیں، اور یہ گناہ اور کفارہ دونوں کو شامل ہے، لہذا ان میں سے کوئی بھی واجب نہیں، اور یمن لغو کے معنی کو معلوم کرنے کے لئے عربی زبان کی طرف رجوع کرنا قابل توجہ ہے، بعد رسالت کے لوگ قرآن کے معانی کو بخوبی جانتے تھے، کیونکہ وہ اہل لغت ہونے کے ساتھ ساتھ اہل شریعت، رسول اللہ ﷺ کے دیہار سے مشرف اور نزول کے وقت موجود تھے، اس لئے اگر ان میں سے کسی سے کوئی تفسیر مروی ہو اور اس سے رائج یا اس کے مساوی کوئی تفسیر مروی نہ ہو تو اسی کی طرف رجوع کرنا واجب ہے، اگرچہ وہ اس لغو کے معنی کے بارے میں اہل لغت کی نقل کے خلاف ہو، کیونکہ ہو سکتا ہے جس معنی کو اس نے نقل کیا ہے، وہ شرعی ہو لغوی نہ ہو، اور شرعی معنی لغوی معنی پر مقدم ہے جیسا کہ اصول میں طے ہے، لہذا زیر بحث مسئلہ میں حق یہ ہے کہ یمن لغو وہی ہے جو حضرت عائشہؓ نے فرمایا (۲)۔

پس یہ ثابت ہوا کہ یمن لغو ایسی یمن ہے کہ حائف اس کا قصد نہ کرے اگرچہ وہ مستقبل پر ہو۔

نیز اللہ تعالیٰ نے یمن لغو کے مقابلہ میں یمن مکسوپہ بالقلب کو ذکر فرمایا ہے: "لَا يُؤْخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ" (۳) (اللہ تمہاری قسموں میں) حدیث عائشہ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۲۷۵/۸ طبع انتہی) نے کی ہے۔

(۲) نیل الاوطار ۳۶۸۔

(۳) سورہ مائدہ ۳۲۵۔

سے لائینی (قسم) پر مواخذہ نہ کرے گا البتہ تم سے اس (قسم) پر مواخذہ کرے گا جس پر تمہارے دلوں نے قصد کیا ہے)۔ مکسوپہ سے مراد وہ یمن ہے جس کا قصد کیا جائے، پس غیر مقصودہ (جس کا قصد نہ کیا گیا ہو) ماضی و حال اور استقبال میں کسی تفریق کے بغیر "لغو" کی قسم میں آئے گی تاکہ قتال صحیح ہو۔

حنفیہ اور ان کے موافقین کے قول کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یمن لغو کے بالقتل یمن مقصودہ کو ذکر کیا ہے، اور ان دونوں کے درمیان مواخذہ و عدم مواخذہ سے فرق کیا ہے، لہذا ضروری ہے کہ "لغو" غیر مقصودہ ہو، تاکہ قتال درست ہو، اور مستقبل پر یمن مقصودہ ہے، خواہ مقصودہ ہو یا نہ ہو، اس لئے وہ لغو نہ ہوگی (۱)۔

۱۰۵- نیز "لغو" لغت میں اس چیز کا نام ہے جس کی حقیقت نہ ہو، فرمان باری ہے: "لَا تَسْمَعُوا لَهَا لَغْوًا" (۲) (و وہاں تک کہ نہیں سنیں گے) یعنی باطل، نیز کفار کے بارے میں فرمان باری ہے: "وَقَالِ الْكٰفِرِيْنَ كُفَرُوْا لَا تَسْمَعُوْا لِهٰذَا الْقُرْاٰنِ وَاللَّغْوِ وَالْخَبْرِ" (۳) (اور کہہ کہتے ہیں کہ اس قرآن کو سنو ہی مت اور اس کے درمیان نقل بچا دیا کرو)۔

اور یہ اس صورت میں متحقق ہے جبکہ حائف کی طرف سے اس گمان کے ساتھ حائف ہو کہ معاملہ اس کی قسم کے مطابق ہے، جبکہ حقیقت اس کے برخلاف ہو، اسی طرح جو زبان پر بلا قصد آجائے، لیکن ماضی یا

(۱) البدائع ۳۳۳ میں یہی ہے کہا جاسکتا ہے کہ یمن مقصودہ، غیر مقصودہ کو شامل ہے اس کی کوئی دلیل نہیں، اس کا جواب یہ دیا جاسکتا ہے کہ مقصودہ وہ ہے جو کسی ایسے امر پر مطلق ہو جس میں حائف کے لئے قسم پوری کرنے اور توڑنے کا امکان ہو، اور جب غیر مقصودہ ہوگی تو حائف کے لئے اس کے پورا کرنے کا دروازہ بند نہ ہوگا، برخلاف ماضی و حال کے، اس میں غور کر لینا چاہئے۔

(۲) سورہ اقصیٰ ۲۵۔

(۳) سورہ نمل ۲۶۔

حال میں ہو^(۱) اس کی بھی کوئی حقیقت نہیں۔

حضرت ابن عباسؓ سے ان کا یہ قول مروی ہے کہ ”لغو“ یہ ہے کہ انسان جس چیز کو حق سمجھتا ہے اس پر حلف اٹھائے، حالانکہ وہ حق نہ ہو۔^(۲)

اس سے یہ بات واضح ہوگئی کہ حضرت عائشہ کے اس ارشاد کا مقصد کہ یحییٰ لغو آدمی کا قول: ”لا والله، بلی والله“ ہے، محض مثال دینا ہے، حصر نہیں، نیز یہ کہ یہ ماضی اور حال کے ساتھ خاص ہے تاکہ دونوں انواع میں یکسانیت رہے۔

۱۰۶۔ یحییٰ معقودہ: مستقبل میں ایسے امر پر یحییٰ جو عقلاً محال نہ ہو، خود انہی میں ہو یا اثبات میں مثلاً: ”بخدا! میں ایسا نہیں کروں گا“ یا: ”بخدا! میں ایسا ضرور کروں گا“، یہ حنفی کا قول ہے (۳)۔

مالکیہ نے کہا کہ یحییٰ منعقد ہو رہا ہے جو غمخوار اور غمناک ہو۔^(۴)

مالک کیہ کے نزدیک جس کو غمخس اور لغو کہتے ہیں، ان کے معنی میں غور کرنے والے کو ’منعقد‘ کہی جانے والی صرف وہی عین ملے گی جو ماضی یا حال میں مطابق واقعہ پر یا مستقبل میں مطابق واقعہ پر اللہ تعالیٰ کی قسم ہو، اس لئے کہ اس کے علاوہ دیا تو غمخس ہوگی یا لغو، لیکن منعقد و کے ساتھ مستقبل میں غمخس اور لغو لاحق ہوتی ہے، اور اسی طرح حال میں غمخس لاحق ہوتی ہے، جیسا کہ احکام میں آئے گا۔

شما فعیہ نے کہا: ہر وہ یحییٰ جو ان کے یہاں لغو نہیں شمار کی جاتی وہ

منعقدہ ہے، پس اس میں غوس آجائے گی، نیز مستقبل کے ممکن امر پر
متم بھی داخل ہوگی، اس کی تشریح یہ ہے کہ یحییٰ: اگر اس کا تلفظ غیر
مقصود ہو تو "لغو" ہے، خواہ ماضی میں ہو یا حال میں یا مستقبل میں،
اور اگر اس کا تلفظ مقصود ہو، اور اس میں یقین یا ظن یا جہل کی بنیاد پر
خبر دی گئی ہو اور اس کے برخلاف ظاہر ہو جائے، تو بھی "لغو" ہوگی،
جب تک کہ حالف کو جزم و یقین نہ ہو کہ جس چیز پر وہ غلطی لے رہا
ہے وہی حقیقت واقعہ ہو تو اس صورت میں منعقدہ ہوگی، اور اس میں
حادث ہوگا۔

اور اگر یقین یا ظن کے ساتھ خلاف واقع اعتقاد پر مبنی خبر دینا ہو تو یہ عین غموں ہے اور یہ منعقد بھی ہے، اور اگر آمادہ کرنے یا ”منع“ کرنے کے لئے ہو اور مخلوف علیہ ممکن ہو تو یہ بھی منعقد ہے، لیکن اگر واجب ہو تو یہ قطعی طور پر سچ ہے اور اس کو عین شائبہ نہیں کیا جائے گا، اور اگر محال ہو تو یہ قطعی طور پر جھوٹی ہے اور یہ منعقدہ اور حادثہ ہوگی (۱)۔

حنا بلہ نے کہا: یحییٰ مستقبل پر ہوتی ہے اگر اس کا تلفظ مقصود ہو،
خالف با اختیار ہو اور یحییٰ کسی ممکن معنی پر ہو یا محال کو ثابت کرنے پر یا
واجب کی نفی پر ہو، لیکن شیخ فقیہ الدین نے اس سے اس شخص کو خارج
کیا ہے جو مستقبل پر اس کی نفی کو صحیح سمجھتے ہوئے قسم کھائے، پھر اس
کے خلاف ظاہر ہو جائے، اور اس شخص کو خارج کیا ہے جو دوسرے پر
اس خیال کے ساتھ قسم کھائے کہ وہ اس کی اطاعت کرے گا، لیکن اس
نے اطاعت نہیں کی (۲)۔

۱۰۷- یحییٰ کا ان تین انواع میں منقسم ہونا جس کی بنیاد کذب اور عدم کذب پر ہے، حنفی کی اصطلاح ہے، جبکہ شافعیہ اور ان کے

(۱) آئینہ الطالبیہ ص ۲۴۱۔

(۲) مطالب اولیٰ ای ۱/۶۷۸

(۳) البدائع ۲/ ۴۳، الدر المنثور ۱۰/ ۷۸

(۴) اقرب المسالك مع شرح وصحاح الصاوي ۱/ ۳۳

نے فرمایا: مفرمان کا عمل بظاہر شیطان کی اطاعت ہے، لیکن اس کا مقصد یہ اطاعت نہیں، لہذا کافر نہیں، اس لئے کہ کفر دل کا عمل ہے، ہاں اس کو صرف مفرمان مؤمن شمار کیا جائے گا۔

پھر اس کے کبار میں سے ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ تمام یحییٰ غمیں مٹا دیں، ہاں اس لئے کہ کبار کے بڑے اثرات میں فرق و تفاوت کے اعتبار سے اس کے درجات بھی مختلف ہیں، جس حلف کے نتیجہ میں بے نیاؤ کا خون بہا یا مال کا حق مال کھانا وغیرہ ہو، اس کی حرمت اس حلف سے سخت ہے جس میں اس طرح کی کوئی چیز نہ ہو۔

۱۰۹- بہت سی احادیث میں یحییٰ غمیں کی مذمت، اس کے کبار میں سے ہونے کا بیان اور اس کے اقدام کرنے سے ڈرانے کا ذکر ہے مثلاً:

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت میں ہے کہ فرمان نبوی ہے: ”من حلف علی مال امری مسلم بغیر حلفہ لقی اللہ و هو علیہ غضبان“ (۱) (جو شخص کسی مسلمان کے مال کو قسم کھا کر ماحق لے لے، تو وہ اللہ تعالیٰ سے اس حالت میں ملے گا کہ اللہ اس پر غضب ماک ہوگا)، حضرت عبد اللہ نے کہا، پھر حضور ﷺ نے اس کے مصداق میں کتاب اللہ کی یہ آیت پڑھ کر سنائی: ”إِنَّ الدِّينَ يَشْرُونَ بَعْدَ اللَّهِ وَأَنْبِيَائِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا“ (۲) (بے شک جو لوگ اللہ کے عہد اور انبیاء کی قسموں کو قلیل قیمت پر بیچ ڈالتے ہیں)۔

حضرت وائل بن حجرؓ کی روایت میں ہے کہ ایک شخص حضور موت کا اور ایک شخص کندہ کا دونوں خدمت نبوی میں حاضر ہوئے، حضور موت

موانعین یحییٰ کو ان تین انواع میں تقسیم نہیں کرتے، ہاں وہ اس کو (قصہ اور عدم قصہ کے لحاظ سے) صرف دو اقسام میں تقسیم کرتے ہیں جو یہ ہیں: ”لغو“ اور معقودہ لغو وہ ہے جو مقصود نہ ہو، اسی طرح وہ جس کا قصہ ہو اور ظن کے طور پر خبر دینا ہو، اور معقودہ وہ ہے جو مقصود ہو اور آمادہ کرنے یا ”منع“ کرنے کے لئے یا عدا صدق یا کذب کے طور پر خبر دینے کے لئے ہو۔

ایمان قسمیہ کے احکام:
یحییٰ غمیں کا حکم:

یحییٰ غمیں کے دو احکام ہیں: اس قسم کے کھانے کا حکم اور اس کے تمام ہونے پر مرتب ہونے والا حکم۔
اس کی وضاحت حسب ذیل ہے:

یحییٰ غمیں کو عمل میں لانے کا حکم:

۱۰۸- یحییٰ غمیں کو انجام دینا حرام ہے اور کبار میں سے ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں، کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ پر بہت بڑی تہرات کرنا ہے، حتیٰ کہ شیخ ابو منصور ماتریدی نے کہا: میرے نزدیک قیاس یہ ہے کہ عدا اللہ تعالیٰ کی جھوٹی قسم کھانے والا کافر ہو جائے، اس لئے کہ اللہ کی یحییٰ اس کی تعظیم کے لئے رکھی گئی ہے، اور عدا اللہ کی جھوٹی قسم کھانے والا اللہ کا مذاق کرنے والا ہے، یحییٰ اس کو کافر اس لئے نہیں کہا جاتا کہ اس کا مقصد اللہ پر تہرات و دلیری اور اس کا مذاق اڑانا نہیں، اس کا مقصد صرف یہ ہے کہ سینے والا اس کی تصدیق کرے۔

اس کی نظیر یہ واقعہ ہے کہ امام ابو حنیفہ سے ایک شخص نے یہ دریافت کیا: مفرمان شیطان کی اطاعت کرتا ہے، جو شیطان کی اطاعت کرے وہ کافر ہے، تو مفرمان کفر کیوں نہیں؟ تو امام صاحب

(۱) حدیث حسن حلف۔۔۔ کی روایت بخاری (طبع ۲۳۹/۵ طبع

سلیبی) اور مسلم (۸/۸ طبع دارالافتاء) نے کی ہے۔

(۲) سورۃ آل عمران ۷۷

شرک کرنا، والدین کی نافرمانی، یحیٰ بن عموں، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے، جو شخص مجھ کے پر کے برابر بھی لینے کے لئے قسم کھا۱۱ ہے، قیامت کے دن اس کے دل میں داغ ہوگا۔

حضرت جابر بن شکیبؓ کی روایت میں فرمان نبوی ہے: ”من القطع حق امری مسلم یحینہ فقد أوجب الله له النار وحرم علیه الجنة، فقال رجل: وإن کان شیئاً یسیراً یا رسول الله، قال: وإن کان فضیلاً من أراک“ (۱) (جو شخص کسی مسلمان کا حق قسم کھا کر مارے، تو اللہ اس کے لئے جہنم واجب کر دے گا، اور جنت اس پر حرام کر دے گا، ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! اگر وہ ذرا سی چیز ہو تب بھی؟ آپ نے فرمایا: اگر چہ پیلو کی ایک شنی ہو۔)

مجبوری کی وجہ سے یحیٰ بن عموں کی رخصت:

۱۱۰۔ یحیٰ بن عموں میں حرمت ہی اصل ہے، لیکن اگر عارضی طور پر اس میں کوئی ایسی چیز آجائے جو اس کو حرمت سے خارج کر دے تو حرام نہیں رہتی، اس کی دلیل حسب ذیل ہے:

(اہل) فرمان باری: ”مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ وَ قَلْبُهٗ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ وَ لٰكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صُدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللّٰهِ وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ“ (۲) (جو کوئی اللہ سے اپنا ایمان (لانے) کے بعد کفر کرے۔ بجز اس صورت کے کہ اس پر زبردستی کی جائے درآنحالیکہ اس کا دل ایمان پر مطمئن ہو) تو وہ تو مستثنیٰ ہے) لیکن جن کا سینہ غری سے کھل جائے تو ایسے لوگوں پر اللہ کا غضب ہوگا اور ان کے لئے عذاب دردناک ہوگا۔)

(۱) حدیث: ”من القطع حق امری مسلم.....“ کی روایت مسلم (۸۵/۱) صحیح کردہ دارالافتاء (۱) نے کی ہے۔
(۲) سورہ نحل ۱۰۶۔

والے نے کہا: یا رسول اللہ! اس شخص نے میری ایک زمین دبا لی ہے جو میرے باپ کی تھی، کندہ والے نے کہا: وہ میری زمین ہے، میرے قبضہ میں ہے، میں اس میں بھیجتی کرتا ہوں، اس کا اس میں کچھ حق نہیں، تب رسول اللہ ﷺ نے حضرت موت والے سے کہا: ”الک یبئہ“؟ (کیا تمہارے پاس کواد ہیں؟) (وہ بولا: نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”فلک یحینہ“ (تم اس کی قسم لے لو) (وہ بولا: یا رسول اللہ! وہ تو ناجز ہے، قسم کھانے میں اس کو باک نہیں، وہ کسی بات سے پرہیز نہیں کرتا، آپ نے فرمایا: ”لیس لک منه الا یحینہ“ (قسم کے سوا اب تمہارا کچھ بس اس میں نہیں چلتا) پھر وہ قسم کھانے کو چلا، جب اس نے چند موزی (۱) کو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لئن حلف علی مال لیاکله ظلماً لیلقین اللہ وهو عنہ مدبر“ (۲) (اگر اس نے دوسرے کا مال باحق اڑانے کے لئے قسم کھائی تو وہ اللہ سے اس حال میں ملے گا کہ وہ اس سے اعراض فرمائیں گے)۔

حضرت عبد اللہ بن امیہؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من اکبر الکبائر: الإشراک باللہ، وعقوق الوالدین والیحیٰ بن عموں والنہی نفسی بیدہ لا یحلف رجل علی مثل جناح بعوضۃ الا کانت کینا فی قلبہ یوم القیامۃ“ (۳) (اکبر الکبائر میں سے ہے: اللہ کے ساتھ

(۱) بظاہر جوڑے کے دوران اس شخص کا رخ حضور کی طرف اور پشت قبلہ کی طرف تھی، جب اس کو قسم کھانا پڑا تو وہ مڑ گیا، تاکہ منبر کے پاس ہو جائے جس میں یحیٰ بن عموں کی تعظیم ہے اور اس کو ”یحیٰ بن عموں“ کہتے ہیں جیسا کہ گزرا۔

(۲) حدیث: ”لیس لک منه.....“ کی روایت مسلم (۸۶/۱) صحیح کردہ دارالافتاء (۱) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”من اکبر الکبائر: الإشراک باللہ.....“ کی روایت ترمذی (۳۸۳/۸) صحیح کردہ معنی المابلی (کلی) اور حاکم (۳۹۶/۳) طبع درالکتب العربی (۱) نے کی ہے اور الفکر حاکم کے ہیں حاکم نے کہا اس کی تصدیق ہے شیخین نے اس کی روایت نہیں کی۔

ایمان ۱۱۱

جب وکراہ کے سبب کلمہ کفر زبان پر لانا مباح ہے تو اس کی وجہ سے یحیٰ بن غنم کی وباہت بدرجہ اولیٰ ہوگی۔

(دوم) مردار وغیرہ کھانے کی مجبوری والی آیات مثلاً: "فَلَنْ اَضْمُرُ غَوْرًا بَاطِلًا وَلَا عَادًا فَلَا اَلَمَ عَلَيْهِ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ" (۱) (لیکن اس میں بھی جو شخص مضطرب ہو جائے اور نہ بے حکمی کرنے والا ہو اور نہ حد سے نکل جانے والا ہو تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے، بے شک اللہ بڑا بخشنے والا، بڑا رحمت والا ہے)۔

ضرورت و مجبوری کی وجہ سے حرام کا استعمال جائز ہو جاتا ہے، تو حرام کا زبان پر لانا بھی جائز ہوگا۔

۱۱۱ یحیٰ بن غنم کی حرمت کس طرح ختم ہو جاتی ہے، اس کی وضاحت میں بعض مذاہب کی مہارتیں پیش ہیں:

(الف) درویر نے "اترپ المساکل" اور اس کی شرح میں اور صاوی نے اپنے حاشیہ میں کہا ہے: جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس شخص کی طرف سے طلاق نہیں پڑتی جس کو طلاق پر مجبور کیا گیا ہو، اگرچہ وہ "تور یہ" کو ظلم کے باوجود ترک کر دے، اور نہ اس شخص کی طرف سے طلاق پڑتی ہے جس کو کسی ایسے فعل پر مجبور کیا گیا ہو جس پر طلاق مطلق ہو، اور مندوب یا واجب ہے کہ حلف اٹھالے، تاکہ دہرا شخص اس کے حلف کے سبب قتل سے بچ جائے کوکہ وہ خود حائث ہو جائے، اس کی صورت یہ ہے کہ کسی ظالم نے کہا: اگر تم نے بیوی کو طلاق نہ دی یا تم نے طلاق کی قسم نہیں کھائی تو میں فلاں شخص کو قتل کر دوں گا، ان رشد نے کہا: اگر وہ حلف نہ اٹھائے تو اس پر کوئی حرج نہیں، یعنی اس پر گناہ یا ضمان نہیں، اور طلاق ہی کے مثل نکاح، قمار اور یحیٰ بن غنم ہے (۲)۔

(ب) نووی نے کہا: کذب واجب ہے اگر مقصود واجب ہو، لہذا

اگر کسی ظالم کے ڈر سے کوئی مسلمان چھپ جائے، ظالم نے اس کے بارے میں پوچھا تو اس کو چھپانے کے لئے کذب واجب ہے، اسی طرح اگر اس کے پاس یا کسی دہرے کے پاس ودیعت ہو، ظالم اس کو لینے کے لئے دریافت کرے تو اس ودیعت (امانت) کو چھپانے کے لئے کذب واجب ہے، حتیٰ کہ اگر اپنے پاس رکھی ہوئی ودیعت کی اطلاع ظالم کو دے دی، اور ظالم نے زبردستی اس سے چھین لیا تو خیر کرنے والے صاحب امانت پر اس کا ضمان واجب ہوگا، اگر ظالم اس سے ودیعت پر حلف لے تو حلف اٹھانا اس پر لازم ہے، ہاں حلف میں تور یہ کرے گا، لیکن اگر اس نے حلف اٹھالیا اور تور یہ نہیں کیا، تو اصل کے مطابق حائث ہوگا، ایک قول ہے کہ حائث نہ ہوگا (۱)۔

(ج) سوفیٰ لدین بن قدامہ نے کہا: کچھ ایمان واجب ہیں، یعنی ایسی ایمان جن کے ذریعہ کسی بے گناہ انسان کو بلاکت سے بچایا جائے، جیسا کہ سوید بن حنظلہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے پاس آنے کے لئے تھے، ہمارے ساتھ وائل بن حجر تھے، ان کے ایک دشمن نے ان کو پکڑ لیا، لوگوں کو قسم کھانے میں حرج محسوس ہوا تو میں نے قسم کھائی کہ یہ میرے بھائی ہیں، میں نے اس کا ذکر رسول ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "صلقتہ المسلم، انخو المسلم" (۲) (تم نے بچ کہا، مسلمان مسلمان کا بھائی ہے) اس طرح کی قسم کھانا واجب ہے، اس لئے کہ کسی بے گناہ کو نجات دلانا واجب ہے اور اس کی نجات یحیٰ بن غنم کے ذریعہ متعین ہوئی، اس لئے وہی واجب ہے اسی طرح خود کو بچانے کا بھی یہی حکم ہے مثلاً اس پر قتل کے

(۱) لا ذکار للوہی ص ۳۳۷

(۲) صحیحہ صلیتہ المسلم انخو المسلم کی روایت ابو داؤد (۳۳/۷۳)

طبع عزت عید عباسی (بہر حاکم (۳۰۰/۲) طبع دار الکتاب العربی) نے کی ہے بہر حاکم نے کہا: صحیح لا ستاد ہے شیخین نے اس کی روایت نہیں کی۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۳

(۲) التشریح المعبر بحاشیہ اللہوی ۵۰/۵۱

دعوے میں ایمان قسامت واجب ہو گئیں، حالانکہ دوسری ہے (۱)۔

میں یہ شرط لگانا کہ وہ مستقبل پر ہو (۱)۔

ان کے کلام سے مجموعی طور پر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ عوام جھوٹی قسم میں گرفتار نہیں اگر ماضی یا حال پر ہو، اور اس میں کفارہ ہے اگر مستقبل پر ہو۔

یہیں غموں کے مکمل ہونے پر اس کا حکم:

۱۱۴۔ یہی غموں کے مکمل ہونے پر اس کے حکم کے بارے میں تین آراء ہیں:

۱۱۳ - غموں میں کفارہ کے وجوب کے قائلین کی دلیل یہ ہے کہ وہ یحییٰ مسمومہ اور معقودہ ہے، اس لئے کہ "کسب" دل کا فعل ہے، اور مقتدر مہم ہے، اور بلاشبہ جو اللہ تعالیٰ کی جھوٹی عداوت میں کھانے کا اقدام کرے وہ اس کو اپنے دل سے کرتا ہے اور اس کا عزم منہم رکھتا ہے، اس لئے اس سے مواخذہ ہوگا، اللہ تعالیٰ نے اجمالی طور پر مواخذہ کا ذکر سورہ بقرہ میں فرمایا ہے: "لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ فَلَؤَاكُمُ" (۲)، اور اس کی تفصیل سورہ مائدہ میں ہے: "لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ..." (۳)۔

پہلی رائے: اس میں کنارہ نہیں، غلو ماضی پر ہوا حال پر، اس میں زیادہ سے زیادہ توبہ واجب ہے، اور حقوق حق داروں کو لوٹا دینا اگر حقوق ہوں، یہ حنفی کا مذہب ہے (۴)۔

دوسری رائے: اس میں کنارہ ہے: یہ شافیہ کا مذہب ہے (۳)،
قابل لحاظ امر یہ ہے کہ غموس کی تعریف میں شافیہ نے اس کو ماضی
کے ساتھ خاص کیا ہے، لیکن یہ معلوم ہے کہ ماضی پر حلف میں کنارہ
واجب کرنے کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ حاضر و مستقبل پر حلف میں کنارہ
واجب ہو، اس لئے کہ انہوں نے کہا ہے کہ ”لغو“ کے علاوہ دوسرے
”معتقود“ ہے۔

پھر یحییٰ غموس میں کنارہ بقیہ ایمان معنودہ کے مقابلہ میں بدرجہ اولیٰ واجب ہے، اس لئے کہ دونوں آیتوں کا ظاہر بلا تقدیر اس پر منطبق ہوتا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سورہ بقرہ میں مواخذہ کو کسب بالقلب پر، اور سورہ مائدہ میں ”ایمان کی تعقید“ اور اس کے ارادے پر مرتب کیا ہے، اور یہ پوری طرح یحییٰ غموس پر منطبق ہوتا ہے، اس لئے کہ اس یحییٰ میں اس کے ارادہ اور تلفظ کے وقت سے ہی حث ہے، لہذا مواخذہ اس کے ساتھ ساتھ ہے، بقیہ ایمان معنودہ اس کے برخلاف ہیں، کیونکہ ان میں مواخذہ ان میں حاث ہونے پر ہی ہے، اس لئے دونوں آیات کو ان پر منطبق کرنے کے لئے ”تقدیر“ کی

تیسری رائے میں تفصیل ہے، جس کی وضاحت ہمیں غموں کے مفہوم میں مالکیہ نے اپنے توسع کی بنیاد پر یہی ہے کہ جو شخص کسی ایسی چیز پر حلف اٹھائے جس کے بارے میں وہ متردد ہو یا اس کے خلاف کا اعتقاد رکھتا ہو، تو اس پر کفارہ نہیں اگر حلف ماضی پر ہو، نو ہو واقع کے موافق ہو، یا خلاف، اور اگر حال یا مستقبل پر ہو اور دونوں حال میں وہ خلاف واقع ہو تو اس پر کفارہ واجب ہوگا (۴)۔

تفصیل ہی کی طرف حنا بلے بھی گئے ہیں، کیونکہ انہوں نے غموں کا تعریف میں ”ماضی پر ہونے“ پر اقتصار کیا ہے، اور بحیثیت کے کفار و

(۱) المغنی علی المشرح الکبیر ۱/۱۶۶، ۱۶۷۔

(۳) فتح القدیر ۴/۳۳۰

(۳) اکسی المطالب ۴/۳۰، ۴۴۹، ۴۴۷۔

(۴) المشرح الصغير بحاشية الصلوي، ۱/ ۳۳۰، ۳۳۱.

(۱) مطالب فوق العاده ۱/۶۷۸

— ۲۲۵ — (۲)

$$\Delta_{\text{H}_2\text{O}}^{\text{H}_2\text{O}} \quad (7)$$

ضرورت ہے، مثلاً کہا جائے: معنی یہ ہے: لیکن اللہ مؤاخذ کرتا ہے، دل سے کی گئی ایمان میں حادث ہونے پر اور تمہاری معتود ایمان میں حادث ہونے پر، اسی طرح فرمان باری: "ذَٰلِكَ كَفَّارَةٌ لِّإِيمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ" (۱) کا معنی یہ ہے: اگر حلف اٹھانے کے بعد تم حادث ہو جاؤ۔

۱۱۳- یحییٰ غموس میں کفارہ واجب نہ ہونے پر حنفیہ اور ان کے موافقین کا استدلال حسب ذیل ہے:

اول: فرمان باری: "إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أَوْ تَرَكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَكَلِمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ" (۲) (بے شک جو لوگ اللہ کے عہد اور اپنی قسموں کو قلیل قیمت پر بیچ ڈالتے ہیں، یہی لوگ ہیں جن کے لئے کوئی حصہ آخرت میں نہیں اور اللہ قیامت کے دن نہ ان سے بات کرے گا۔ نہ ان کی طرف دیکھے گا، نہ انہیں پاک کرے گا اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے)۔

دوم: حضرت ابو سعید بن قیس اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کی روایت ہے، ان دونوں میں سے ہر ایک رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "من حلف على يمين صبر بقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان" (۳) (جو شخص کسی مسلمان کا

(۱) سورہ مائدہ ۸۹۔

(۲) سورہ آل عمران ۷۷۔

(۳) حدیث: "من حلف على يمين صبر....." کی روایت بخاری (۲۱۲/۸) طبع استقبرہ (۸۱/۸) طبع دارالافتاء کے ذریعہ ہے۔

لفظ "صبر" عداوت کے فقرہ اور باء کے سکون کے ساتھ یحییٰ بن جعفر اٹھانے والے پر لازمہ ہرودی جائے، اور اس کو حلف پر مجبور کیا جائے، اس کو "مصبورہ" بھی کہتے ہیں اس لئے کہ غرضی اس کو قسم کھانے تک روک دیکتا

مال مار لینے کے لئے خود بخود (جھوٹی) قسم کھائے، ووجب اللہ سے ملے گا تو اللہ اس پر غصہ ہوگا)۔

آیت کریمہ، دونوں احادیث اور ان کے ہم معنی احادیث سے طریقہ استدلال یہ ہے کہ ان نصوص سے ثابت ہے کہ غموس کا حکم صرف آخرت کا عذاب ہے، لہذا کفارہ واجب کرنے والے نصوص پر زیادتی و اضافہ کر رہے ہیں۔

سوم: فرمان نبوی ہے: "خمس ليس لهن كفارة: الشرك بالله عز وجل، وقتل النفس بغير حق، وبهت مؤمن، والفرار من الزحف، وبمين صابرة يقطع بها مالا بغير حق" (۱) (پانچ (سہاؤ) کا کوئی کفارہ نہیں: اللہ کے ساتھ شرک کرنا، مومن کسی کو قتل کرنا، مؤمن پر بہتان باندھنا، جنگ سے فرار اختیار کرنا، اور کسی کا مومن مال مارنے کے لئے جھوٹی قسم کھانا)۔

یحییٰ لغو کا حکم:

۱۱۵- یحییٰ لغو کی تشریح کے بارے میں مذاہب کے اختلاف کا ذکر آپکا ہے، جن لوگوں نے اس کی تشریح "اعتقاد" کے اعتبار سے یا یحییٰ غیر مقصود سے کی ہے، ان کا کہنا ہے کہ اس میں ذاتی طور پر نہ سہاؤ ہے اور نہ ہی کفارہ۔

لیکن چونکہ مالکیہ کی تشریح کے تحت مستقبل بھی داخل ہوتا ہے، اس لئے انہوں نے کہا کہ اگر یحییٰ لغو مستقبل کی ہو اور اس میں حادث ہو جائے تو کفارہ دے گا، مثلاً حلف اٹھانے کا کل ایسا کرے گا یا نہیں کرے گا، اور وہ سمجھتا ہے کہ وہ جس چیز کے کرنے کی قسم کھا رہا ہے وہ

= ہے (دیکھئے فیض الفقیر ۱/۱۲۰)۔

(۱) حدیث: "خمس ليس لهن كفارة....." کی روایت احمد (۳/۱۱۳۳۳۳ طبع المکتب الاسلامی) نے کی ہے اور سیوطی نے کہا اس کی سند حسن ہے (فیض الفقیر ۲/۵۸۳)۔

ہو جائے گی، اور جس کے نہ کرنے کی قسم کھائی ہے، وہ نہ ہوگی، لیکن اس کے سمجھنے کے برعکس واقع ہو گیا (۱)، مالکیہ اس مسئلہ میں حنفیہ سے اختلاف نہیں کرتے، البتہ حنفیہ مستقبل کی قسم کو ”لغو“ نہیں کہتے جیسا کہ گزرا۔

جن لوگوں نے اس کی تشریح: ”معاصی کی یمن“ سے کی ہے، ان میں حدیث کے سبب کفارہ ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں اختلاف ہے۔ کچھ تو کفارہ کے قائل نہیں، کیونکہ فرمان باری ہے: ”لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِیْ أَيْمَانِكُمْ“ (اللہ تمہاری قسموں میں سے لایعنی قسم) پر مواخذہ نہ کرے گا) کیونکہ اس سے مراد یہ ہے کہ معصیت کی قسم پر اللہ تعالیٰ مواخذہ نہیں کرتا اگر اس قسم کو مانڈ نہ کیا ہو، اس لئے کہ اس کی تنفیذ حرام اور اس سے اجتناب واجب ہے، اور جب اس نے اس سے اجتناب کیا تو اس نے اپنی ذمہ داری پوری کر دی، لہذا اس سے کفارہ کا مطالبہ نہ ہوگا۔

جبکہ ان میں سے بعض کا کہنا ہے کہ حالف پر حد واجب ہے، اور جب حادث ہوگا تو کفارہ واجب ہوگا، اس لئے کہ فرمان باری: ”لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِیْ أَيْمَانِكُمْ“ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ معصیت کی قسم پر مواخذہ نہیں کرتا اگر حادث ہو جائے اور اس کو مانڈ نہ کرے، لہذا اس حد پر اس کو سزا دے گا، بلکہ اسی حد کو اس پر واجب کر دیتا ہے اور اس کا حکم دیتا ہے، اور جب حادث ہو گیا تو کفارہ واجب ہے، تاکہ اس فرمان باری پر عمل ہو سکے: ”ذَٰلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ“، اس لئے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ یہ مطلقاً لغو و معقودہ ایمان کا کفارہ ہے۔

یہ سب تفصیل یمن باللہ کے بارے میں ہے، یمن بغیر اللہ کے ”لغو“ کے بارے میں بحث آئے گی۔

(۱) الشرح المفید بحوالہ الصلوٰۃ ۳۳۱

یمن معقودہ کے احکام

یمن معقودہ کے تین احکام ہیں: اس کی قسم کھانے کا حکم، اس کو پورا کرنے اور توڑنے کا حکم، اور ان دونوں پر مرتب ہونے والا حکم۔ ان کا بیان حسب ذیل ہے:

الف۔ اس کی قسم کھانے کا حکم:

۱۱۶۔ حنفیہ اور مالکیہ نے کہا: یمن باللہ میں اصل اباحت ہے، البتہ اس کی کثرت مذموم ہے۔

یمن کا اصلی حکم یمن ہے، لہذا کسی عارض کی بنا پر اگر اس کو اس حکم سے خارج کر دیا جائے تو اس کے منافی نہیں، جیسا کہ حسب ذیل مذہب میں ہے: مذہبوں نے تفصیل سے احکام ذکر کئے ہیں:

شافعیہ نے کہا: یمن میں اصل کراہت ہے، مگر یہ کہ طاعت میں یا دینی حاجت میں یا حاکم کے پاس دعوے میں یا ولایت میں کے ترک میں یا حرم کے فعل میں ہو (۱)، یہ اجمالی طور پر ہے، جس کی تشریح یہ ہے:

اصل یمن میں کراہت ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ“ (اور تم اللہ کو اپنی قسموں کے ذریعہ اپنی نیکی کے اور اپنے تقویٰ کے اور اپنی اصلاح خلق کے کاموں کے حق میں تباہ نہ بناؤ)۔

نیز فرمان باری ہے: ”وَ احْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ“ (۲) اور تم اپنی

(۱) حاشیہ ابن ماجہ علی الدر المختار ۶/۳۶۳، بدیع المجہد ۳۹۶/۱، تفسیر القرطبی ۳/۳۷۲، فتح بحوالہ الشرح ۲۱۶/۸، نہایت ۱۵۰/۸، البیہقی علی معراج المطاب ۳۲۰/۳

(۲) سورہ بقرہ ۲۲۳۔

(۳) سورہ مائدہ ۸۹۔

ایمان ۱۱۷

جیسا کہ فیض القدیر سے معلوم ہوتا ہے، اور اگر اس کو صحیح مان بھی لیا جائے تو اس میں موجود ہر اسی شخص کے بارے میں درست ہوگا جو کوئی پروا دے کہ بغیر کثرت سے حلف اٹھاتا ہے، جس کی وجہ سے بے اوقات و حادثات ہوتا ہے، اور بے اوقات حلف کو ناپسندیدگی اور دل پر بوجھ لگ کر اور حلف پر ندامت کے ساتھ اس کو پورا کرتا ہے۔

۱۱۷- متاבל کا مذہب حنفیہ کے مذہب کے مشابہ ہے، اس لئے کہ متاבל کے نزدیک اصل اہمیت ہے، البتہ انہوں نے اس میں تفصیل کرتے ہوئے کہلا یحییٰ: واجب، مندوب، مباح، مکروہ، اور حرام میں منقسم ہوتی ہے۔

چنانچہ بے گناہ کو (خود وہ اپنی جان ہو) بلاکت سے بچانے کے لئے واجب ہے، مثلاً دعویٰ قتل سے بری و بے گناہ پر ایمان قسامت آجائیں۔

کسی منسلک کی وجہ سے مندوب ہے، مثلاً کینہ زائل کرنا، لڑنے والوں میں صلح کرنا، دشمن کو دفع کرنا جبکہ وہ اس میں سچا ہو۔

مباح کے کرنے یا نہ کرنے کی قسم کھانا مباح ہے جیسا کہ کسی نے قسم کھائی کہ مثلاً مچھلی نہیں کھائے گا یا اس کو ضرر کھائے گا، اور جیسے کسی خبر کی قسم کھائی اور وہ اس میں سچا ہو یا خیال کرتا ہو کہ وہ سچا ہے۔

فعل مکروہ کی قسم کھانا مکروہ ہے، مثلاً کسی نے قسم کھائی کہ وہ اس حال میں ضرر نماز پڑھے گا جبکہ اسے پیٹاب کا سخت تناضا ہو (۱) یا وہ کچی پیاز ضرر کھائے گا، فقہ و شرع میں قسم بھی اسی قبیل سے ہے، کیونکہ فرمان نبوی ہے: "الحلف منفقة للسلعة ممحقة للبرکة" (۲) (جھوٹی قسم کھانے سے کو مال بک جاتا ہے، لیکن برکت

قسموں کی حفاظت کیا کرو)۔ اور فرمان نبوی ہے: "إنما الحلف حنث أو ندم" (۱) (قسم یا تو زری جاتی ہے یا اس پر پشیمانی ہوا کرتی ہے)۔

یہ کہا جاسکتا ہے کہ پہلی آیت کا مفہوم یہ ہے کہ حلف باللہ کو انوائے خیر جس کے ترک کی تم نے قسم کھائی ہے، اس کے لئے جائز و مائع نہ بناؤ، کیونکہ یہاں "عرضتہ" سے مراد جائز و مائع ہے، اور "ایمان" کے معنی ہے: وہ امور ہیں جن کے ترک کی تم نے قسم کھائی ہے، اور اس آیت کا مفہوم یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ کو اپنی ایمان کا نشانہ نہ بناؤ، اور ہر حق و باطل میں اللہ کی کثرت سے قسم کھا کر اللہ کی توحید نہ کرو، کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ پر ایک طرح کی دلیری ہے۔

لہذا پہلی آیت حلف کے حکم کو نہیں بتاتی، اور دوسرے احتمال کے مطابق اس سے کثرت سے حلف کی کراہت تو معلوم ہوتی ہے، لیکن ہذا استثناء حلف کی کراہت نہیں۔

دوسری آیت میں احتمال ہے کہ اس کا معنی: ایمان مخلوفہ کو حنث سے بچانے کا مطالبہ کرنا ہو اگر اس کے پورا کرنے میں کوئی مائع نہ ہو، لہذا اس سے حنث کی کراہت یا حرمت معلوم ہوتی ہے، حلف کا اقدام کرنے سے اس کا کوئی تعلق نہیں، اور اس آیت کے مفہوم میں یہ بھی احتمال ہے کہ جو ایمان دلوں میں ہیں ان کو ظاہر نہ کرنے کا مطالبہ ہو، لہذا حنث اور کفارہ کے مرتب ہونے سے بچنے کے لئے ترک ایمان مطلوب ہو، اس اعتبار سے یحییٰ کا اقدام مکروہ ہے، والا یہ کہ کوئی عارض ہو جو اس کو کراہت سے ہٹا کر کسی اور حکم میں لے جائے۔

مذکورہ بالا دونوں آیتوں کے بعد دہلی حدیث کی اسناد ضعیف ہے

(۱) حدیث: "إنما الحلف حنث أو ندم" منہجی نے کہا اس حدیث کو ابن ماجہ (۱/۶۸۰) اور ابوداؤد (۱/۱۰۰) نے بروایت بنابرین کد ام بن محمد بن زید بن ابن عمر سے مروی عار وایت کیا ہے وہی نے کہا بنا کو ہوزد وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے (دیکھئے فیض القدیر ۵۶۰/۴)۔

(۱) حاقن کا معنی ہے پیٹاب روکنے والا، اس کی نماز مکروہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس کے سبب خشوع نہیں رہتا۔

(۲) حدیث: "الحلف منفقة للسلعة....." کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۱۵/۴) اور مسلم (۱۲۲۸/۴) طبع عینی دہلی لکھنؤ نے کی ہے دیکھئے

مٹ جاتی ہے)، یا مندوب کو ترک کرنے کی قسم، جیسے کسی کا یہ قسم کھانا کہ وہ چاشت کی نماز نہیں پڑھے گا۔

حرام کے کرنے کی قسم حرام ہے، مثلاً شرب پینے کی، یا واجب کے ترک کی، مثلاً صحت مند متقیم شخص کا رمضان کا روزہ نہ رکھنے کی قسم کھانا۔

پھر کسی مباح کے کرنے یا اس کے ترک کرنے پر قسم کا مباح ہونا اس شرط کے ساتھ ہے کہ وہ بار بار نہ ہو، اس لئے کہ بار بار قسم کھانا خلاف سنت ہے۔ اگر کسی نے اس میں کوتاہی کی یعنی بہت زیادہ قسم کھائی تو مکروہ ہوگا، کیونکہ فرمان باری ہے: "وَلَا تَطْغَوْا فِیْ خِلَافِ مَیْثِقِیْ" (۱) (اور آپ ایسے شخص کا بھی کہنا نہ مانے گا جو بڑا قسمیں کھانے والا ہے)۔

اس میں ایسے شخص کی مذمت ہے، جس کا تقاضا یہ ہے کہ کثرت سے قسم کھانا مکروہ ہو (۲)۔

اس تقسیم سے دوسرے مذاہب انکار نہیں کرتے۔

ب۔ اس کو پورا کرنے اور اس میں حائل ہونے کا حکم:

۱۱۸ - یمن معتود دیا تو کسی واجب کے کرنے یا کسی معصیت کے ترک یا ان دونوں کے برعکس کی ہوگی، یا کسی اولیٰ کے کرنے یا خلاف اولیٰ کے ترک کرنے یا ان دونوں کے برعکس ہوگی، یا ایسے کام کے کرنے جس کے دونوں پہلو برآمد ہو یا اس کے ترک کی ہوگی۔

فعل واجب یا ترک معصیت کی یمن: مثلاً: بخدا! میں آج ظہر کی نماز ضرور پڑھوں گا، یا آج رات چوری نہیں کروں گا، اس قسم کو پورا کرنا واجب اور اس کو توڑنا حرام ہے، اس میں کوئی اختلاف نہیں جیسا کہ ظاہر ہے۔

= فیض القدیر ۳/ ۲۱۷۔

(۱) سورہ قلم ۱۰۔

(۲) مطالب اولیٰ اس ۱/ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵۔

فعل معصیت یا ترک واجب کی یمن: بخدا! میں آج رات ضرور چوری کروں گا یا آج ظہر کی نماز نہیں پڑھوں گا، اس قسم کو پورا کرنا حرام اور اس میں حائل ہونا واجب ہے، اور ظاہر ہے کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

لیکن یہ خیال رکھنا چاہئے کہ کسی وقت کے ساتھ غیر متقید معصیت کی قسم میں حائل کا عزم اس پر لازم ہے، اس لئے کہ اس میں حائل موت وغیرہ کی ذریعہ ہوگی۔

اولیٰ کے کرنے یا خلاف اولیٰ کے ترک کی قسم مثلاً: بخدا! میں صبح کی سنت ضرور پڑھوں گا یا نماز میں ادھر ادھر متوجہ نہ ہوں گا، اس قسم میں مطلوب اس کو پورا کرنا ہے اور یہ اس میں حائل ہونے سے اولیٰ ہے۔

معتد یمن حنفی نے اس کو اولویت سے تعبیر کیا ہے، مال الدین بن ابیہام نے اس پر بحث کرتے ہوئے کہا کہ فرمان باری: "وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ" (۱) سے قسم کو پورا کرنے کا وجوب، اور حائل کے عدم جواز کا پتہ چلتا ہے، ابن عابدین وغیرہ نے اسی کو رائج قرار دیا ہے، شافعیہ حنابلہ نے کہا: اس حالت میں قسم پورا کرنا مستنون اور اس میں حائل ہونا مکروہ ہے۔

اولیٰ کے ترک یا خلاف اولیٰ کے فعل کی قسم مثلاً: بخدا! میں صبح نہ پڑھوں گا یا میں نماز میں ادھر ادھر ضرور متوجہ نہ ہوں گا، اس قسم میں حائل مطلوب ہے اور یہ اس کو پورا کرنے سے اولیٰ ہے۔

یہ حنفی کا مذہب ہے۔

شافعیہ حنابلہ نے کہا: اس حالت میں حائل مستنون اور قسم پوری کرنا مکروہ ہے۔

ایسے فعل کی قسم جس کے دونوں پہلو برآمد ہوں یا اس کے ترک کی قسم مثلاً: بخدا! میں آج دوپہر کا کھانا ضرور کھاؤں گا یا میں آج دوپہر کا کھانا

(۱) سورہ مائدہ ۷۹۔

تو اس قسم کو پورا کرانے یا حائث کرانے کے کچھ احکام بعض صورتوں میں "حٹ" و "بڑ" کے سابقہ احکام سے متفق ہیں اور بعض صورتوں میں مختلف ہیں:

الف۔ چنانچہ جس نے دھرم پر قسم کھائی کہ وہ کسی واجب کو کرے گا یا معصیت کو ترک کرے گا، تو اس کی قسم کو پورا کرنا واجب ہے، کیونکہ اس صورت میں قسم پوری کرنا محض اللہ کے واجب کردہ امر کو انجام دینا اس کے حرام کردہ امر سے اجتناب ہے۔

ب۔ جس نے دھرم پر قسم کھائی کہ وہ کسی معصیت کو کرے گا یا واجب چھوڑے گا، تو اس قسم کو پورا کرنا جائز نہیں، بلکہ اس میں حائث کرنا واجب ہے، اس لئے کہ فرمان بوی ہے: "لا طاعة لاحد فی معصية الله تبارک وتعالیٰ" (۱) (اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں کسی کی اطاعت نہیں)۔

ج۔ جس نے دھرم پر قسم کھائی کہ وہ مکروہ کام کرے گا یا کسی مندوب کو ترک کرے گا، تو اس قسم کو پورا نہ کرانے، بلکہ اس میں حائث کرنا مندوب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی فرماں برداری مخلوق کی فرماں برداری سے مقدم ہے۔

د۔ جس نے دھرم پر قسم کھائی کہ وہ مندوب یا مباح کو انجام دے گا یا مکروہ یا مباح کو ترک کرے گا، تو احتیاباً اس قسم کو پورا کرنا مطلوب ہے، بخاری و مسلم میں قسم پوری کرانے کے حکم کی اس حدیث کا مقصود یہی ہے کہ حضرت برادر بن عازبؓ نے فرمایا: "أمرنا

نہیں کھاؤں گا، اس قسم میں اس کو پورا کرنا مطلوب ہے، اور یہ حٹ سے اولیٰ ہے، متقدمین حنفیہ نے یہی کہا ہے، اور مکمل بن ابیہام کی بحث کا تقاضا ہے کہ اس قسم کو پورا کرنا واجب اور حٹ ناجائز ہے۔

ثانفیعہ نے کہا: اس قسم کو پورا کرنا افضل ہے، بشرطیکہ اس کے ساتھی کو اس سے اذیت نہ پہنچے، مثلاً کسی نے قسم کھائی کہ یہ چیز نہیں کھائے گا، اور اس کے نہ کھانے سے اس کے دوست کو اذیت پہنچتی ہو تو حکم اس کے برعکس ہوگا یعنی حٹ افضل ہوگا۔

افضل ہونے سے ثانفیعہ کی مراد: اولیٰ ہونا یعنی احتیاب غیر مذکور ہے، اور اس کے بالمتقابل: خلاف اولیٰ یا خلاف افضل کہلاتا ہے جو مکروہ سے کم درجہ ہے۔

حنابلہ نے کہا: قسم کو پورا کرنا اور حائث ہونا، دونوں کا اختیار ہے، البتہ قسم پوری کرنا اولیٰ ہے، لہذا ان کا مذہب ثانفیعہ کے مذہب کی طرح ہے (۱)۔

دوسرے پر قسم کھانا اور قسم پوری کرانے کا مستحب ہونا:

۱۱۹۔ کبھی انسان کسی ایسے فعل یا ایسے ترک فعل کی قسم کھاتا ہے جو اس کی ذات سے منسوب ہوں، مثلاً: بخدا میں ایسا ضرور کروں گا یا نہیں کروں گا، غالب یہی ہے، اور کبھی ایسے فعل یا ترک فعل کی قسم کھاتا ہے جو دوسرے سے منسوب ہوں، مثلاً: بخدا اتم ایسا ضرور کرو گے یا نہیں کرو گے، یا بخدا فلاں ایسا ضرور کرے گا یا نہیں کرے گا۔

قسم پوری کرنے اور توڑنے کے سابقہ احکام اپنی طرف سے فعل یا ترک فعل کی قسم کھانے والے کے بارے میں ہیں، لیکن جو شخص دوسرے کے فعل یا ترک فعل پر قسم کھائے، خواہ دوسرا حاضر ہو یا غائب

(۱) حدیث: "لا طاعة لاحد..." کی روایت احمد (۶۶/۵) نے کی ہے۔ شیخ نے مجمع الزوائد (۲۲۶/۵) میں کہا اس کو نام احمد نے اپنی سند میں اور حاکم نے المستدرک میں بروایت ابن ابی شیبہ نقل کیا ہے۔ سند احمد کے رجال صحیح کے رجال ہیں (دیکھئے فیض الباری ۲/۳۳۲)، بخاری میں یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ ہے: "لا طاعة فی المعصية إلیما الطاعة فی المعروف" (شیخ مبارکی ۳/۲۳۳ طبع المستقیم)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدر المنثور ۳/۶۲، نہایۃ الحاج ۸/۷۰، ۷۱، ۷۲، حاشیہ البحر علی شیخ المصنف ۳/۳۰، مطالب ولی اللہ ۶/۶۵، ۶۶، ۶۷۔

ایمان ۱۳۰

(انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: میرے ماں باپ آپ پر قربان جائیں! میں نے درست بیان کیا یا غلطی کی؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کچھ صحیح کہا اور کچھ غلط، حضرت ابو بکر نے عرض کیا: بخدا! آپ میری غلطی مجھے بتائیں گے، حضور ﷺ نے فرمایا، قسم نہ کھاؤ۔

”قسم نہ کھاؤ“ کا مطلب: اپنی یہ قسم دوبارہ نہ کھاؤ، کیونکہ میں اس کو قبول نہ کروں گا، حضور ﷺ کا یہ طرز عمل شاید بیان جواز کے لئے تھا، اس لئے کہ حضور ﷺ غیر متحسن کو بیان جواز کے تصدی سے انجام دیتے ہیں، اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سابقہ حدیث میں امر وجوب کے لئے نہیں، بلکہ انتخاب کے لئے ہے (۱)۔

ج- ہر اور دنٹ پر مرتب ہونے والا حکم:

۱۳۰- یحییٰ معنودہ میں اگر حالف اس کو پورا کر دے تو اس پر کفارہ لازم نہیں، جیسا کہ ظاہر ہے، یا اگر حانٹ ہو جائے (یعنی جس چیز کو ثابت کیا تھا، اس کی نفی ہو جائے) اور جس کی نفی کی تھی اس کا ثبوت ہو جائے) تو اس پر کفارہ لازم ہے، خواہ کسی معصیت کے کرنے پر قسم کھائی ہو یا واجب کے ترک پر یا ایسا نہ ہو، خواہ عدا جھوٹا ہو یا حقا یا ایسا نہ ہو، خواہ وہ حلف کا قصد کرنے والا ہو یا نہ ہو۔

یہ خفیہ اور من کے موافقین کا مذہب ہے، کیونکہ وہ امر مستقبل پر (جو عقلاً محال نہ ہو، جیسا کہ امام ابو حنیفہ و محمد کی رائے ہے، اور عادتاً بھی محال نہ ہو جیسا کہ امام مزی کہتے ہیں) یحییٰ باللہ میں حانٹ ہونے والے پر کفارہ واجب کرتے ہیں، خواہ حالف قصد کرنے والا ہو یا نہ ہو، اس طرح تعلیق غفر کی قسم کھانے والے کا حکم ہے۔

(۱) نہایہ الکناج ۱۶۷/۸، تجلید ۱۲، ج ۱، نشراتی ۸/۲۱۲، المعنی باعلیٰ الشرح المکیر ۱۱/۲۳۷، مطالب بولی ۱/۶، ۳۶۷، ۳۶۸۔

رسول اللہ ﷺ بسج: امرنا بعبادة المريض واتباع الجنائز وتشميت العاطس وإبرار القسم أو المقسم (۱) ونصر المظلوم وإجابة الداعي وإفشاء السلام۔ (۲)

(۱) ہمیں رسول اللہ ﷺ نے سات امور کا حکم فرمایا: آپ نے ہمیں مریض کی عیادت کرنے، جنازوں کے پیچھے چلنے، چھینکنے والے کے جواب میں ”یرحمک اللہ“ کہنے، اپنی یا قسم کھانے والے کی قسم کو پورا کرنے، مظلوم کی مدد کرنے، دعوت قبول کرنے اور سلام کو عام کرنے کا حکم فرمایا۔

امر کا ظاہر وجوب ہے، لیکن ایسی چیز کے ساتھ اس کو ذکر کرنا جس کے عدم وجوب پر اتفاق ہے، مثلاً سلام کو عام کرنا اس بات کا قرینہ ہے کہ وجوب مراد نہیں ہے۔

عدم وجوب کی دلیل یہ بھی ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کی قسم پوری نہیں کرائی، جیسا کہ بخاری و مسلم میں حضرت ابن عباسؓ کی طویل حدیث میں حضرت ابو بکرؓ کا بیان کر دہ خواب ہے، جس میں ہے: ”انہ قال لرسول اللہ ﷺ یاہی انت و امی: اصبحت ام اخطات؟ فقال: اصبحت بعضا و اخطات بعضا، قال: لواللہ لتحدثنی بالذی اخطات، قال: لا تقسم۔“ (۳)

(۱) الحقیقۃ میم کے ضمہ اور یحییٰ کے کمرہ کے ساتھ حالف، ایک روایت میں: میم کا ضمہ اور یحییٰ کا کمرہ ہے جو مدخل غریب اور مقام کی طرح صمد سبکی ہے جن کا معنی: ردخال، (خراج و رفاقت ہے اس اعتبار سے حمیم کا معنی) (شام) (کمرہ کے کمرہ کے ساتھ) ہے دیکھئے معنی لا خیار مع شرح ثل الاوطار ۸/۲۳۱۔

(۲) حدیث: ”امرونا رسول اللہ ﷺ...“ کی روایت بخاری (فتح المباری ۳/۱۱۲ طبع استقبر) اور مسلم (۳/۳۵۵ طبع عیسیٰ المباری الخلیف) نے کی ہے اور الفاظ مسلم ہی کے ہیں۔

(۳) حدیث: ”اصبحت بعضا...“ کی روایت بخاری (فتح المباری ۳/۲۳۱ طبع استقبر) اور مسلم (۳/۳۵۵، ۳۵۷، ۳۵۸ طبع عیسیٰ الخلیف) نے کی ہے۔

۱۲۱- مالکیہ حنفیہ سے چند امور میں اختلاف کرتے ہیں:

اول: مالکیہ غموس میں کفارہ واجب کرتے ہیں بشرطیکہ ہر حاضر یا مستقبل پر ہو، جبکہ حنفیہ اس میں کفارہ واجب نہیں کرتے الا یہ کہ وہ ہر مستقبل اور عقلاً ممکن پر ہو۔

دوم: مالکیہ عقلاً محال ہر مستقبل پر قسم میں کفارہ واجب کرتے ہیں، اگر خالف کو اس کے محال ہونے کا علم یا اس میں تردد ہو، ہر حنفیہ غلی الاطلاق کفارہ کے عدم وجوب کے قائل ہیں۔

سوم: مالکیہ یحییٰ غیر مقصودہ میں تفصیل کرتے ہوئے کہتے ہیں: جس نے کوئی لفظ بولنا چاہا، لیکن اس کی جگہ غلطی سے زبان پر یحییٰ کا لفظ آگیا تو یحییٰ منعقد نہ ہوگی، اور جو شخص کوئی چیز بولنا چاہتا تھا اور اس نے اس کے ساتھ بلا قصد یحییٰ کا اضافہ کر دیا تو یہ یحییٰ مقصودہ کی طرح ہوگی، تو اس کا کفارہ دے گا اگر مستقبل کی ہو، یہ حکم غلی الاطلاق ہے، اسی طرح اگر یحییٰ غموس حاضرہ کی ہو، جبکہ حنفیہ کے یہاں غیر مقصودہ کی تفصیل ہمیں نہیں ملی، کیونکہ وہ غلی الاطلاق قصد کی شرط نہ ہونے کے قائل ہیں۔

چہارم: مالکیہ تعلیق کفر میں کفارہ کے قائل نہیں ہیں، جبکہ حنفیہ اس کو یحییٰ باللہ سے کٹا یہ مانتے ہیں اور اس میں کفارہ واجب کرتے ہیں اگر ہر مستقبل عقلاً غیر محال پر ہو۔

کٹا یہ سے مقصود یہ نہیں کہ اس میں نیت کی ضرورت ہے، بلکہ اس کا مقصود صرف یہ ہے کہ اس لفظ کو بول کر اس کا لازم معنی مراد لیا گیا ہے، جیسا کہ علماء بلاغت کہتے ہیں۔

۱۲۲- ثنافیہ کا اختلاف چند امور میں ہے:

اول: ثنافیہ ماضی پر یحییٰ غموس میں کفارہ واجب کرتے ہیں، اور اس سے لازم آتا ہے کہ حاضر و مستقبل کی غموس میں بھی کفارہ لازم ہے، کیونکہ ان کے نزدیک غموس غلی الاطلاق منعقد ہے۔

دوم: ثنافیہ عقلاً محال کی قسم میں کفارہ واجب کرتے ہیں، ماضی ہو یا حاضر یا مستقبل سوائے اس کے کہ یحییٰ غیر مقصودہ ہو یا اس کو محال کا علم نہ ہو۔

سوم: ثنافیہ کہتے ہیں: یحییٰ غیر مقصودہ غلی الاطلاق لغو شمار ہوگی، خو لو عدم قصد سے مراد زبان کی غلطی ہو یا سبقت لسانی، اس میں کفارہ نہیں اگرچہ مستقبل پر ہو۔

ثنافیہ خلاف واقع کی قسم کھانے والے کے بارے میں جس کو اس کے خلاف واقع ہونے کا علم نہ ہو، کہتے ہیں: اس کی یحییٰ منعقد نہ ہوگی، خو لو مخلوف علیہ ماضی ہو یا حاضر یا مستقبل، الا یہ کہ اس کا قصد ہو کہ مخلوف علیہ جیسا کہ اس نے قسم کھانی ہے فی الواقع اور نفس الامر میں ایسا ہی ہے، تو اس صورت میں کفارہ واجب ہے۔

چہارم: ثنافیہ تعلیق کفر میں غلی الاطلاق کفارہ واجب نہیں کرتے ہیں۔

ابن قدامہ نے فقہاء سلف کی ایک جماعت سے نقل کیا ہے کہ جس نے کسی معصیت کی قسم کھانی تو اس کا کفارہ ترک معصیت ہے، اس کا معنی یہ ہے کہ معصیت کی یحییٰ منعقد ہو جاتی ہے، جس کو توڑنا واجب ہے، لیکن اس میں معرفت کفارہ نہیں ہے (۱)۔

یحییٰ میں حائث ہونے کا مفہوم اور اس کی صورت:

۱۲۳- اس کا معنی: مخلوف علیہ کی خلاف ورزی ہے، اور یہ جس کے عدم کی قسم کھانی ہے، اس کے ثبوت اور جس کے ثبوت کی قسم کھانی ہے، اس کے عدم سے ہے۔

رہی اس کے تحقق کی مثل تو یہ مخلوف علیہ کے اختلاف سے مختلف

(۱) المغنی مع الشرح للکبیر ۱/۷۷۳

ہوتی ہے جس کی وضاحت پیش ہے:

مخلف علیہ ماضی ہوگا یا مستقبل۔

۱۳۴- ماضی: حنفیہ، مالکیہ، حنبلیہ اور ان کے موافقین ماضی کی یحیٰی کو بالکل ہی معتبر نہیں مانتے، لہذا اس میں عدا یا خطا کذب کے ذریعہ حث نہیں ہو سکتا ہے۔

جبکہ شافعیہ اور ان کے موافقین ماضی کی یحیٰی کو معتقد و مانتے ہیں اگر حالف عدا جھوٹ بولنے والا ہو، اور اس صورت میں حث انتقاد کے ساتھ ساتھ ہوگا اور کفار و یحیٰی کے ساتھ ہی واجب ہو جائے گا۔

۱۳۵- حاضر ماضی کی طرح ہے، البتہ مالکیہ فریق ثانی کے ساتھ متفق ہیں جو اس کی یحیٰی کے منعقد ہونے کے قائل ہیں اگر حالف عدا جھوٹ بولنے والا ہو، پھر انہوں نے اس میں توسیع کرتے ہوئے کذب عمد کے ساتھ اس کو بھی شامل کر دیا جس میں منظم کوڑہ ہو، یعنی ایسی چیز کی قسم کھانی جس کے بارے میں اس کو ظن ضعیف تھا یا اس میں شک تھا یا اس کو اس کے برعکس کا ظن ضعیف تھا، غرض کی تعریف اور اس کے حکم کے بیان میں اس کا ذکر آچکا ہے۔

۱۳۶- مستقبل: مستقبل کی یحیٰی میں اگر اس کے انتقاد کی شرائط پائی جائیں تو وہ نفی پر ہوگی یا اثبات پر، پھر ان میں سے ہر ایک مطلق ہوگی یا کسی وقت کے ساتھ مقید ہوگی۔

رعی نفی مطلق پر یحیٰی تو اس میں حث کا حقیق اس کے ثبوت سے ہوگا جس کی نفی پر قسم کھانی ہے، خواہ یہ یحیٰی کے معا بعد ہو یا اس سے منحصر یا لمبے وقفہ کے بعد، کیا بھول یا سمجھ میں غلطی یا زبانی لغزش یا جنون یا بے ہوشی یا تبر و لکڑاؤ حث سے مانع ہیں؟ اور کیا بعض کے ثبوت سے حاث ہو جائے گا اگر مخلف علیہ متعدد اجزاء والا ہو یا پورے کے بغیر حاث نہ ہوگا؟ یہ سب محل اختلاف ہیں، ان سے واقفیت شرائط حث کے بیان سے ہوگی۔

۱۳۷- رعی نفی مقید بالوقت پر یحیٰی تو اس میں حث کا حقیق مہین وقت کے اندر ضد کے حصول سے ہوگا، وقت سے پہلے یا وقت کے گزرنے کے بعد اس کے حصول سے نہیں ہوگا، اور نسیان وغیرہ میں وہی اختلاف ہے جس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

۱۳۸- رعی اثبات مطلق پر یحیٰی تو اس میں حث کا حقیق قسم پوری ہونے سے مایوسی کے ذریعہ ہے یا اس وجہ سے کہ فعل مخلف علیہ کے کرنے سے قبل حالف کا انتقال ہو گیا یا مخلف علیہ کا محل نہ رہا، مثلاً کہنے بعد اس میں یہ کپڑا ضرور پہنوں گا، اور خود اس نے یا کسی اور نے اس کپڑے کو ہار دیا^(۱)۔

یہ حنفیہ کا مذہب ہے، دوسرے فقہاء "محل نہ رہنے" کے بارے میں تفصیل کرتے ہیں کہ وہ حالف کے اختیار سے ہوگا یا حالف کے اختیار کے بغیر، اگر حالف کے اختیار سے ہو تو اس کی وجہ سے حاث ہوگا، اور اگر اس کے اختیار کے بغیر ہو تو اس میں تفصیل ہے جس کی واقفیت شرائط حث سے ہوگی۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ اس حالت (یعنی اثبات مطلق پر حالف) میں حث کا حصول اس کی ضد کے حزم سے بھی ہوگا، یعنی اگر مخلف علیہ کو تادم حیات نہ کرنے کی نیت کر لے، یہ حنفیہ، ابن مواز، ابن شاس، ابن حاسب، قرافی، کے قول کے مطابق قطعی ہے، حزم سے رجوع کر لینے سے زائل نہیں ہوتا ہے، یہی خلیل کا ظاہر کلام ان کی "مختصر" میں اور رد میر کا "اقترب المسالك" میں ہے اور بنانی نے اس کو معتقد سمجھا ہے، طلاق اور غیر طلاق میں تفصیل کے قائلین کا اختلاف ہے، کیونکہ ان کی رائے ہے کہ اثبات مطلق پر طلاق کی قسم

(۱) فوت محل کی مثالوں میں سے یہ ہے کہ کسی مسلمان غلام کو آزاد کر دیا، جبکہ اس کو بیچنے کی قسم کھاتی تھی کہ ملک کے بعد اس کی کف حال ہے نیز قسم کھاتی کہ بیوی کو طلاق دے گا، پھر اس سے طلاق کر لیا تو طلاق کے سبب وجہ نہ ہوئی، اس لئے اس پر طلاق پڑنے کا امکان نہیں۔

میں نہ کرنے کے عزم سے حائث ہو جائے گا، لیکن حق، قربت اور اللہ کی یمن میں حائف مذکور عزم سے حائث نہ ہوگا، لایک اس پر مقرر ار ہے، اگر وہ اپنے عزم سے رجوع کرے تو یمن سابقہ حالت پر لوٹ آتی ہے، اور ترک عمل کے بغیر حائث نہ ہوگا۔

مالکیہ کی اس رائے سے دوسرے مذاہب میں سے کسی کا بھی اتفاق نہیں۔

۱۲۹- اثبات مؤقت پر یمن: اس میں حث متعین وقت میں یمن کو پورا کرنے سے مایوسی سے متعلق ہوتا ہے، اگر حائف مخلوف علیہ دونوں قائم و باقی ہوں، مثلاً کہنے بخدا میں آج یہ روٹی ضرور کھاؤں گا، پھر سورج غروب ہو گیا، وہ با حیات ہے اور روٹی موجود ہے، لیکن اس نے نہیں کھایا۔ اور اگر وقت کے اندر حائف کا انتقال ہو جائے، اور محل مخلوف علیہ فوت نہ ہوا ہو تو حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق اسے نہ موت اور نہ اس کے بعد وقت کے گزرنے سے حائث مانا جائے گا، کیونکہ حنفیہ کی رائے کے مطابق حث کا قیود یمن مؤقتہ میں وقت کے آخری جزء میں ہوتا ہے اور اس اخیر جزء میں حائف مرچکا ہے اور میت کو حائث نہیں کہا جاتا، غیر حنفیہ کے نزدیک اس تفصیل کے مطابق حائث ہو جائے گا، جو ”شرائط حث“ میں مذکور ہیں۔

اگر مقررہ وقت میں محل مخلوف علیہ فوت ہو جائے مثلاً کسی دوسرے شخص نے وہ روٹی کھالی اور حائف با حیات ہے، تو امام ابو حنیفہ، محمد اور زفر کے نزدیک حائث نہ ہوگا، اس لئے کہ ان کے نزدیک ”قسم پوری کرنے کا امکان“ شرط ہے، امام ابو یوسف کا اس میں اختلاف ہے، کیونکہ وہ اس حالت میں حث کے قائل ہیں، اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ شرط نہیں، لیکن حث کے وقت کے بارے میں امام ابو یوسف سے مختلف روایات ہیں: ایک روایت ہے کہ آخری وقت ہی میں حائث ہوگا، ان سے دوسری روایت ہے کہ فی الحال (یعنی محل مخلوف علیہ کے فوت ہوتے ہی) حائث ہو جائے گا، یہی دوسری

روایت امام ابو یوسف سے ثابت ہے۔

دوسرے مذاہب میں حائف کے اختیار سے محل مخلوف کے فوت ہونے، اس کے اختیار کے بغیر فوت ہونے، اول وقت میں فوت ہونے، اول وقت کے بعد فوت ہونے، کوتاہی کے ساتھ فوت ہونے اور بغیر کوتاہی کے فوت ہونے کے درمیان تفصیل ہے، یہ سب آنے والی شرائط سے معلوم ہوگا۔

۱۳۰- قابل لحاظ امر یہ ہے کہ یمن مؤقتہ کا وقت اگر حائف کے وقت سے شروع نہ ہوا ہو، اور حائف مر گیا یا وقت کے شروع ہونے سے قبل محل فوت ہو گیا، تو ان دونوں صورتوں میں حث نہیں، اس دوسری صورت میں متاہل کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک اس صورت میں حائث ہوگا، اس کی صورت یہ ہے کہ کہنے بخدا میں کل اس پیالہ کا پانی ضرور پیوں گا، اور دوسرے دن کی فجر کے طلوع سے قبل حائف مر گیا یا کسی اور نے اس پانی کو پی لیا، تو ان دونوں حالتوں میں اکثر کے نزدیک حائث شمار نہیں کیا جائے گا۔

یہ امر بھی قابل لحاظ ہے کہ یمن مؤقتہ میں توحیت، صراحتاً توحیت اور دلائل توحیت دونوں کو شامل ہے، مثلاً کسی سے کہا گیا: کیا تم آج فلاں کے گھر میں داخل ہو گے؟ تو وہ کہے: خدا کی قسم میں ضرور اس میں داخل ہوں گا یا یہ کہ میں اس میں داخل نہیں ہوں گا، تو مخلوف علیہ دلائل آج کے ساتھ مؤقتہ ہے، کیونکہ یہ ایسے سوال کے جواب میں آیا ہے جس میں ”آج“ کی قید ہے، ”یمن نور“ کہلاتی ہے، اس کا بیان اور اس میں اختلاف کا ذکر آئے گا۔

شرائط حث:

۱۳۱- جمہور جو اس بات کے قائل ہیں کہ حث کفارہ کا تہا سبب یا دوسرا سبب یا اس کی شرط ہے انہوں نے حث کی شرائط کی صراحت

ایمان ۳۲

مطابق کہ کفار اہل میں داخل نہیں، دوسرا کفار وہ واجب ہوگا^(۱)، اس مسئلہ میں اختلاف آئندہ آئے گا۔

مالکیہ نے کہا: یحییٰ یا تو "یحییٰ بر" ہوگی، بخلاف بخلاف اس میں ایسا نہ کریں گے یا یحییٰ حث مثلاً: بخلاف اس میں ایسا ضرور کریں گے۔

۱۳۲- رقی "یحییٰ بر" تو اس میں جس کے ترک پر قسم کھائی تھی اس کے کرنے پر حاث ہو جائے گا، (اسی طرح اگر اس کے بعض کو کر لیا جبکہ وہ متعدد اجزاء، دھار تھا) خود عہد ہو یا نسیان یا غلطاً قلبی یعنی یہ سمجھا کہ وہ مخلوف علیہ نہیں ہے، یہ سب حث صرف اس صورت میں ہے جبکہ یحییٰ کو عہد یا ظلم کے ساتھ مقید نہ کیا ہو، لیکن اگر عہد کے ساتھ مقید کیا ہو مثلاً: کہے: میں اس کو عہد نہیں کریں گا، تو غلطاً کی وجہ سے حاث نہ ہوگا، اگر اس کو ظلم کے ساتھ مقید کیا ہو: کہے: ظلم ہوتے ہوئے اس کو نہیں کریں گا یا جب تک نسیان نہ ہو میں اس کو نہیں کریں گا، تو نسیان سے حاث نہ ہوگا۔

"یحییٰ بر" میں خط لسانی سے حاث نہ ہوگا جیسا کہ اگر حاث اٹھائے کہ فلاں کا ذکر نہیں کرے گا پھر سہقت لسانی میں اس کا نام نسیان پر آگیا، اسی طرح "یحییٰ بر" میں ذکر ہو کی وجہ سے اس چیز کے کرنے پر حاث نہ ہوگا جس سے اجتناب کی قسم کھائی تھی، اس کی چھتہ: رہیں:

الف- اس کو ظلم نہ ہو کہ اس فعل پر اس کو مجبور کیا جائے گا۔

ب- دوسرے کو ظلم نہ دے کہ اس فعل پر اس کو مجبور کرے۔

ج- ذکر و شری نہ ہو۔

د- ذکر و ذکر کے زوال کے بعد دوبارہ رضامندی سے اس کو نہ کرے۔

ه- دوسرے شخص پر حلف نہ ہو کہ وہ ایسا نہ کرے گا اور حالف خود ہی اس فعل پر اس کا ذکر کرنے والا ہے۔

نہیں کی، ہاں انہوں نے کچھ ایسے امور کا ذکر کیا ہے جن میں اختلاف رائے ہے بشرطیکہ حث فعل یا ترک ہو، اور ان امور میں سے قصد، رضامندی، یا د اور عقل ہے۔

گزر چکا ہے کہ حنفیہ حلف میں رضامندی یا عہد کسی کو شرط نہیں مانتے، اور نہ ہی ان دونوں کو حث میں شرط مانتے ہیں، اسی طرح اس میں مذکر یا عقل کی شرط کے قائل نہیں، چنانچہ جس نے غلطی سے^(۱) یا جبر و اگراد کے تحت قسم کھائی یا حاث ہو گیا تو اس پر کفارہ واجب ہے، اسی طرح اگر کسی نے قسم کھائی کہ فلاں کام نہیں کرے گا، پھر اس کو کر لیا، جبکہ وہ ذہول و غفلت میں یا سہو میں یا بھول میں تھا^(۲) یا مجنون یا بے ہوش تھا تو اس پر کفارہ ہے۔

اگر اس نے خود مخلوف علیہ کو نہیں کیا، بلکہ دوسرے نے اس کے ذریعہ سے قبر و زبردستی کر لیا، تو حاث نہ ہوگا مثلاً: قسم کھائی کہ یہ پانی نہیں پئے گا، لیکن دوسرے نے زبردستی اس کے حلق میں پانی اتریل دیا، حاث نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس حالت میں وہ پینے والا نہیں، لہذا اس نے جس چیز سے اجتناب کی قسم کھائی تھی، اس کو نہیں کیا۔

حث میں نسیان کی مثالیں: کسی نے کہا: بخلاف میں حلف نہیں اٹھاؤں گا، پھر اس یحییٰ کو بھول کر قسم کھائی تو اس دوسری قسم کے جب اس حیثیت سے کہ یہ پہلی یحییٰ میں حث ہے، اس پر کفارہ واجب ہے، پھر اگر اس دوسری یحییٰ میں حاث ہو جائے تو اس قول کے

(۱) غلطی کرنے والے سے مراد ارادہ کسی چیز کا کیا تھا لیکن سہقت لسانی میں کچھ اور کہہ گیا، مثلاً: کہتا چاہتا تھا مجھے پانی پلاؤ، اور کہہ گیا: بخلاف میں پانی نہیں پیوں گا، جیسا کہ گزرا۔

(۲) ساعی سے مراد وہ شخص ہے جس کے ذہن سے وہ چیز چلی گئی ہو، اسی طرح بھولنے والا، چوک جانے والا اور غافل ہے البتہ بعض نے ساعی اور ساعی میں بیزاری بتایا ہے کہ ساعی وہ ہے کہ اگر اس کو تیار دلا تو اس کو یاد آ جائے، اور ساعی اس کے برخلاف ہے۔

ایمان ۱۳۳-۱۳۶

و- یحیٰی میں یہ نہ کہنے میں اس کو نہ رضامندی سے کروں گا اور نہ زبردستی کی وجہ سے۔

اگر ان میں کوئی ایک قید بھی پائی گئی تو وکراہ سے حائض ہوگا، اس پر کفارہ واجب ہوگا۔

۱۳۳- رضی یحیٰی ح: تو اس میں وکراہ کی وجہ سے مخلوف علیہ کے ترک پر حائض ہوگا یہاں تک کہ وہ فوت ہو جائے، مثلاً کہے بخدا! میں زید کے گھر میں کل ضرور داخل ہوں گا، اس کو وکراہ کے ذریعہ اس گھر میں داخل ہونے سے روک دیا گیا یہاں تک کہ دوسرے دن کا آفتاب غروب ہو گیا، تو وہ حائض ہو جائے گا۔

اس سے سمجھ میں آتا ہے کہ بھول سے اور غلطی سے ترک سے مثلاً دوسرے دن اس کو قسم یا دہ رعی یا قسم یا دہی اور وہ کسی گھر میں داخل ہوا یہ سمجھ کر کہ یہ وہی مخلوف علیہ گھر ہے، اور حقیقت کا علم دوسرے دن گزرنے کے بعد ہوا، تو بھی حائض ہوگا۔

اگر مخلوف علیہ یحیٰی ح: میں کسی مانع کے سبب فوت ہو جائے تو یہ مانع یا تو شرعی ہو گا یا عادی یا عقلی۔

۱۳۴- اگر مانع شرعی ہو تو غلطی یا طلاق فوت ہونے سے حائض ہوگا، خواہ مانع حلف سے ہو اور اس کو اس کا علم نہ تھا یا حلف کے بعد ہو، خواہ اس کی طرف سے اس میں کوتاہی ہو حتیٰ کہ وہ فوت ہو گیا یا نہ ہو، خواہ یحیٰی ح: موقتہ ہو یا نہ ہو۔

اس کی مثال: قسم کھانی کہ کل بیوی سے مباشرت کرے گا اور عورت کو حیض آگیا، یا یہ واضح ہوا کہ حلف سے پہلے سے اس کو حیض آ رہا ہے اور اس کو معلوم نہیں تھا، تو امام مالک اور اصبح کے نزدیک حائض ہوگا، اس میں ابن القاسم کا اختلاف ہے، لیکن اگر وہ اس کو ”کل“ سے مقید نہ کرے تو حائض نہ ہوگا، بلکہ انتظار کرے یہاں تک کہ عورت پاک ہو جائے تو مباشرت کر لے۔

۱۳۵- اگر مانع عادی ہو، یحیٰی ح: سے مقدم ہو اور غلطی میں اس نے قسم کھائی تو غلطی طلاق حائض نہ ہوگا، خواہ قسم موقتہ ہو یا نہ ہو، اس میں اس کی کوتاہی ہو یا نہ ہو، اور اگر مؤثر ہو تو غلطی طلاق حائض ہوگا، اس میں شہب کا اختلاف ہے، وہ عدم حث کے قائل ہیں۔

اس کی مثال: قسم کھانی کہ یہ مینڈھا ضرور ذبح کرے گا یا یہ کپڑا ضرور پہنے گا یا یہ کھانا ضرور کھائے گا، پھر مخلوف علیہ کی چوری ہو گئی یا غصب کر لیا گیا، یا وکراہ کے ذریعہ حائف کو ایسا کرنے سے روک دیا گیا، یا یہ معلوم ہوا کہ حلف سے قبل اس کی چوری ہو گئی تھی یا غصب ہو گیا تھا، حلف کے وقت اس کو اس کا علم نہ تھا۔

مانع شرعی اور مانع عادی میں حث کا محل اس وقت ہے جب حائف نے یحیٰی ح: کو مطلق رکھا ہو، اور اس کو عقل کے امکان یا عدم امکان سے مقید نہ کیا ہو یا طلاق کے ساتھ مقید کیا ہو، مثلاً کہے: میں ایسا ضرور کروں گا اور خاموش رہے، یا میں ایسا ضرور کروں گا مجھے اس پر قدرت ہو یا نہ ہو، اگر امکان کے ساتھ مقید کر دے تو حائض نہ ہوگا۔

مثلاً کہے: میں اس کو ضرور کروں گا اگر ممکن رہا، یا اگر کوئی مانع نہ رہا۔

۱۳۶- اگر مانع عقلی ہو اور حلف سے مقدم ہو، اس کو اس کا علم نہ رہا ہو تو غلطی طلاق حائض نہ ہوگا جیسا کہ مانع عادی میں ہے، اور اگر مانع مؤثر ہو تو یحیٰی ح: موقتہ ہوگی یا غیر موقتہ۔

اگر یحیٰی ح: موقتہ ہو اور مخلوف علیہ وقت کے تک ہونے سے قبل فوت ہو جائے تو حائض نہ ہوگا اگر مانع یحیٰی ح: کے نور ابعد وجود میں آئے، اور اسی طرح اگر دیر کے بعد وجود میں آئے لیکن اس کی طرف سے کوئی کوتاہی نہ رہی ہو، اور اگر اس کی کوتاہی کی وجہ سے مؤثر ہو تو حائض ہوگا۔

مثلاً: قسم کھانی کہ اس کپڑے کو ضرور ذبح کرے گا یا اس کپڑے کو

ایمان ۳۷

ضرور پہنچے گا، لیکن کبوتر مرگیا یا کپڑا اچھا دیا، اور یحییٰ کو مطلق رکھا تھا یا یہ کہہ کر مؤقتہ کر دیا تھا: اس دن یا اس مہینہ۔

مانع کے مقدم ہونے کی صورت: مثلاً گھر سے غائب ہو اور کہنے: اس کبوتر کو جو گھر میں ہے ضرور ذبح کروں گا یا اس کپڑے کو جو لہاری میں ہے ضرور پہنوں گا، پھر حلف کے بعد معلوم ہوا کہ حلف سے پہلے کبوتر مرگیا تھا یا کپڑا، جل چکا تھا (۱)۔

مثالیہ نے کہا: جو شخص جہل میں یا بھول میں یا اگر بویا قبر وزید دہلی کے تحت مخلوف علیہ کی خلاف ورزی کرے وہ حائث نہیں ہوگا، اور نہ ہی ان تمام حالات میں یحییٰ ٹوٹے گی، اسی طرح اگر اس کے اختیار کے بغیر قسم پوری کرنا دشوار ہو جائے تو حائث نہیں ہوتا۔

جہل کی مثالیں: قسم کھانی کہ زیہ کو سلام نہیں کرے گا، لیکن تاریکی میں اس کو سلام کر دیا، اس کو معلوم نہ تھا کہ یزیہ ہے، اور قسم کھانی کہ بکر کے پاس نہیں آئے گا، پھر ایک گھر میں داخل ہوا جس میں بکر تھا، اور اس کو گھر میں اس کی موجودگی کا علم نہ تھا۔

نسیان اور اگر او کی مثالیں ظاہر ہیں۔

قبر کی مثال: قسم کھانی کہ خلد کے گھر میں داخل نہ ہوگا، لیکن اس کو اٹھا کر زبردستی داخل کر دیا گیا، اسی کے ساتھ وہ شخص بھی لاحق ہے جس کو اس کے حکم کے بغیر اٹھا کر داخل کر دیا گیا اور اس نے گریہ نہیں کیا، اس لئے کہ اس کو داخل ہونے والا نہیں کہا جائے گا، برخلاف اس شخص کے جس کو اس کے حکم سے اٹھا کر داخل کر دیا گیا ہو تو وہ حائث ہو جائے گا، کیونکہ وہ داخل ہونے والا کہلائے گا، مثلاً کسی جانور پر سوار ہو گیا اور داخل ہو گیا۔

بلا اختیار قسم پوری ہونے کے عدم امکان ہونے کی صورتیں: اگر کہنے بخدا میں یہ کھانا کل ضرور کھائیں گا اور کھانا حائف کے اختیار

کے بغیر تلف ہو گیا یا دوسرے دن کی فجر طلوع ہونے سے قبل حائف مر گیا تو حائث نہ ہوگا، اس کے برخلاف اگر اس کے اختیار سے تلف ہو گیا تو حائث ہوگا اور اس کے حائث ہونے کے وقت کے بارے میں اختلاف ہے: ایک قول ہے کہ تلف ہونے کے وقت، ایک قول ہے کہ دوسرے دن کا سورج غروب ہونے کے وقت، اور رائج یہ ہے کہ دوسرے دن کی فجر سے اتنا وقت گزرنے سے حائث ہوگا جس میں کھانے کا امکان ہو۔

بلا اختیار فوت ہونے کی صورتیں: اس کے اختیار کے بغیر دوسرے دن وہ تلف ہو جائے یا کھانے پر قدرت سے قبل دوسرے دن وہ مر جائے (۱)۔

نیز وہ کہتے ہیں: اگر قسم کھانی کہ یہ دونوں روٹیاں نہیں کھائے گا یا یہ دونوں کپڑے نہیں پہنے گا یا ایسا ضرور کرے گا، تو "دنت" اور "ہر" کا تعلق مجموعہ سے ہوگا، کوک الگ الگ ہوں، اسی طرح اگر "واو" کے ذریعہ عطف کر کے کہنے میں زیہ و بکر سے بات نہ کروں گا یا کوشت و انگور نہیں کھائیں گا، یا میں زیہ و بکر سے ضرور بات کروں گا یا میں کوشت و انگور ضرور کھائیں گا، تو حائث و بکر کا تعلق دونوں سے ہوگا، لہذا اول دو مثالوں میں دنت اور اخیر دو مثالوں میں ہر مجموعہ کے کرنے سے ہوگا، کوک الگ الگ کرے۔

۳۷ - حالت نفی میں وہ صورت مستثنیٰ ہے کہ حرف نفی کو مکرر لائے مثلاً کہنے بخدا میں نہ زیہ سے بات کروں گا، نہ عمر سے، تو کسی ایک سے بات کرنے سے حائث ہوگا اور یحییٰ باقی رہے گی، اور دوسرے سے بات کرنے پر دوبارہ حائث ہوگا۔

اگر کہنے "لا اکلم احدھما او واحد منھما" (ان میں سے کسی سے یا کسی ایک سے بات نہیں کروں گا) اور مطلق رکھا تو کسی

(۱) الوجیز للحرلی ۲/۲۲۹، ۲۳۲، شرح المروسی ۲/۲۶۸، ۲۶۹۔

(۱) المشرع المصنوع ۱/۳۳۳، ۳۳۵، المشرع المصنوع ۲/۳۳۳، ۳۳۴۔

ایک سے بات کرنے سے حائل ہوگا اور یمن ختم ہو جائے گی۔

اگر کہنے میں یہ اثر نہیں کھاؤں گا، پھر سارا انا رکھا گیا صرف ایک دانہ چھوڑ دیا تو حائل نہ ہوگا، یا کہنے میں اس انا کو ضرور کھاؤں گا اور اس کو کھا گیا، صرف ایک دانہ چھوڑ دیا تو قسم پوری نہیں ہوئی، اور دانہ سے چھلکا وغیرہ جو عادت انا رکھا نہیں جاتا بکل گیا (۱)۔

حنا بلہ نے سابقہ تمام امور میں شافعیہ سے اتفاق کیا ہے، البتہ تقویتِ بزرگے بارے میں انہوں نے کہا: اگر کسی نے قسم کھائی کہ یہ پانی کل ضرور پینے کا اور دوسرا ہونے سے قبل یا دوسرے دن دو کف ہو گیا تو حائل ہوگا، اور کل سے قبل اپنے جنون یا اکراہ کے سبب جو اس کے کل کے ٹکٹے تک برقرار رہے، حائل نہ ہوگا، اسی طرح کل سے پہلے مر جانے سے بھی حائل نہ ہوگا، اگر قسم کھائی کہ یہ پانی آج ضرور پئے گا یا اس کو مطلق رکھا، اور پینے کے بعد وقت نکلنے سے قبل دو پانی کف ہو گیا تو حائل نہ ہوگا، برخلاف اس صورت کے جبکہ اس قدر وقت نکلنے کے بعد کف ہو تو وہ حائل ہو جائے گا، اور ایک قول ہے کہ دونوں حالتوں میں حائل ہوگا (۲)۔

کفارہ کا بیان:

۱۳۸ - یمن باللہ کا کفارہ، جبکہ اس میں حائل ہو جائے اور وہ یمن منعقد ہو، اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اس کا ذکر یوں فرمایا ہے: "لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقِلْتُمْ الْإِيمَانَ فِكْفَارَتَهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْبَعُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا خَلَقْتُمْ

(۱) الوجیز ۳۲۹، ۳۳۲، شرح المروض ۳۵۳، ۳۵۵، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۲، ۳۷۳

(۲) مطالب اولیٰ اسی ۶۹، ۳۶۹، ۳۷۳

وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ" (۱) (فہم سے تمہاری بے معنی قسموں پر مواخذہ نہیں کرتا لیکن جن قسموں کو تم منہبوط کر چکے ہو ان پر تم سے مواخذہ کرتا ہے، سو اس کا کفارہ دس مسکینوں کو اوسط درجہ کا کھانا کھانا ہے جو تم اپنے گھر والوں کو دیا کرتے ہو یا انہیں کپڑا دینا یا غلام آزاد کرنا لیکن جس کو (اتنا) مقدور نہ ہو تو اس کے لئے تین دن کے روزہ ہیں، یہ تمہاری قسموں کا کفارہ ہے، جبکہ تم حلف اٹھا چکے ہو اور اپنی قسموں کو یاد رکھا کرو اور اس طرح اللہ تمہارے لئے اپنے احکام کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ تم شکر گزار ہو)۔

آیت کریمہ میں یہ بیان ہے کہ یمن معقودہ کا کفارہ ابتداً وغیرہ کے طور پر اور ابتداً ترتیب کے طور پر واجب ہے، لہذا احالف پر حث کی صورت میں ان تین امور میں سے کوئی ایک واجب ہے: دس مسکینوں کو کھانا کھانا یا ان کو کپڑا پہنانا یا ایک غلام آزاد کرنا، اگر ان تینوں چیزوں میں سے بے بس ہو تو تین دن کے روزے رکھنا ہے۔ اس میں فقہاء کا اختلاف نہیں، اس لئے کہ یہ قطعی نص قرآنی ہے، البتہ تفصیلات میں اختلاف ہے جس کی بنیاد اجتہاد ہے، جس کی تفصیل کی جگہ اصطلاح "کفارات" ہے۔

کیا تعدد یمن سے کفارہ متعدد ہوتا ہے؟

۱۳۹ - اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ جس نے قسم کھائی، پھر اس میں حائل ہو، اور اس کا کفارہ ادا کر دیا اگر وہ دوبارہ قسم کھائے، اور اس میں بھی حائل ہو جائے تو اس پر دوسرا کفارہ واجب ہوگا، اس دوسری یمن میں حث کی طرف سے پہلا کفارہ کافی نہیں ہے۔

البتہ اس صورت میں اختلاف ہے، جبکہ اس نے کئی قسمیں

(۱) سورۃ مائدہ ۸۹

کھاتے رہے ہیں، اور اس پر کوئی گمیر نہیں ہوئی،^(۱) اگر یہ شرعاً حلف نہ ہوتا تو اس کا عرف و رواج نہ ہوتا، اس لئے کہ غیر اللہ کا حلف معصیت ہے، لہذا ان کے عرف سے معلوم ہوا کہ لوگ اس کو حلف باللہ سے نہایت مانتے ہیں، اگرچہ کتنا یہ کی وجہاً قائل فہم ہے۔

اب اہم طبعی کے قول کا حاصل یہ ہے: کتنا یہ کی وجہ کا ثبوت اس طرح دیا جاسکتا ہے کہ اس صیغہ سے قسم کھانے والے کا مقصود شرط سے گریز کرنا ہے، اور یہ کفر باللہ سے نفرت کو مستلزم ہے، جس کا لازمی نتیجہ اللہ کی تعظیم ہے مثلاً کہے: "واللہ العظیم لا أفعل کذا"^(۲) (بخدا) میں ایسا نہ کروں گا۔

اس بنا پر اس کے انعقاد و بقاء کی شرائط ہیں، اور غموس، لغو اور منعقدہ میں تقسیم ہونے میں، اس کا قہر ام کرنے کے احکام، اس کو پوری کرنے، توڑنے کے حکم اور حدیث کی صورت میں مرتب ہونے والے نتائج میں دو یحین باللہ کی طرح ہے، البتہ چونکہ اس میں مشطام کی طرف کفر کی نسبت کسی شرط پر مطلق ہے، اس لئے یہ کہنا ممکن ہے کہ بسا اوقات اس پر کفر کا حکم لگے گا اور کبھی نہیں، اگر نطق کے وقت اس پر کفر کا حکم لگے تو وہ منعقدہ نہ ہوگی، یہ حنفیہ کے نزدیک ہے، اس لئے کہ دو یحین باللہ کے انعقاد میں اسلام کی شرط لگاتے ہیں، لہذا وہ تعلیق کفر کے انعقاد میں بھی اس کو شرط مانتیں گے، اور اگر اس پر کفر کا حکم حلف کے بعد شرط کے انجام دینے پر لگے تو یہ انعقاد کے بعد ان کے نزدیک باطل ہو جائے گی، جیسا کہ یحین باللہ انعقاد کے بعد باطل ہو جاتی ہے اگر اس کا قائل کفر ہو جائے، اس کا بیان آچکا ہے۔

تعلیق کفر پر اقام کرنے کا حکم:

۱۳۱- معلوم ہے کہ جس نے تمیزی (بغیر کسی قید کے) کلمہ کفر زبان

(۱) اس کلام میں کلاماً اشکل ہے اس لئے خود کر لیا جائے۔

(۲) البدائع ص ۳۸۳ حاشیہ ابن ماجہ ص ۷۳

کھائیں اور ان میں حادث ہو گیا، پھر ان کا کنارہ دینا چاہے کہ کیا کفارات میں مدخل ہو کر ایک ہی کنارہ کافی ہوگا؟ یا ان میں مدخل نہیں، ہر یحین کے بدلہ ایک کنارہ ہوگا؟

کفارات میں مدخل ہوتا ہے، حنفیہ کے یہاں دو میں سے ایک قول، اور حنابلہ کے یہاں ایک قول یہی ہے، جبکہ مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک مدخل نہیں ہوتا ہے، اس کی تفصیل اصطلاح "کفارات" میں ہے۔

حلف باللہ ہی کی طرح مذکور کی قسم ہے، اور اسی کی طرح ابن تیمیہ کے نزدیک حلف بالطلاق بھی ہے، مثلاً اگر کہے اگر تو نے ایسا کیا تو تجھ کو طلاق ہے، اس کا مقصد منع کرنا تھا، یا مجھ پر طلاق لازم ہے اگر تم نے ایسا کیا^(۱)۔

تعلیقی یحین کے احکام

تعلیق کفر کا حکم:

۱۳۰- اس مسئلہ میں اختلاف کا بیان آچکا ہے کہ انسان اگر کسی ایسی چیز پر کفر کی تعلیق کرے جس کا وہ ارادہ نہیں رکھتا، تو اس کو یحین مانا جائے گا یا نہیں۔

اس کو یحین نہ مانتے والے اس میں حادث ہونے پر کنارہ واجب نہیں کرتے، لہذا ان کے نزدیک اس قسم کو پورا کرنا یا تو زمانہ ام ہے، تاہم وہ حضرات اس یحین کا قہر ام کرنے کا حکم بیان کرتے ہیں، اور جو لوگ اس کو یحین مانتے ہیں اس کو وہ یحین باللہ کے معنی میں مانتے ہیں، "البدائع" کی عبارت کا خلاصہ یہ ہے: "اتخاذ کفر کے ساتھ حلف احتمالاً یحین ہے، اس لئے کہ اس کا لوگوں میں عرف ہے، کیونکہ عہد رسالت سے آج ہمارے دور تک لوگ اس کی قسمیں

جس چیز کو وہ کفر گردانتا ہے، اس کا اس نے اظہار کیا ہے، اس لئے وہ فی الحال کفر سے راضی ہے۔

دوسری اور تیسری صورت میں جس کے ترک کی قسم کھائی تھی اس کے اقدام سے ہو جس کے فعل کی قسم کھائی تھی، اس سے گریز کرنے سے کفر ہو جائے گا، اس لئے کہ اس نے ایسا عمل کیا ہے جس کو وہ کفر مانتا ہے، لہذا وہ کفر سے راضی ہو گیا، اور ان دو صورتوں میں محض قسم کا لفظ زبان سے نکالنے پر کفر نہ ہوگا بلکہ یہ کہ تلفظ کے وقت حث کا عزم ہو، اس لئے کہ کفر کا عزم کفر ہے (۱)۔

۱۴۲ - خلاصہ کام یہ ہے کہ کفر کے حلف کو کفر نہیں شمار کیا جاتا بلکہ یہ کہ کفر کفر سے راضی ہو، غموس وغیرہ میں حنفیہ کے یہاں اصح یہی ہے، اس کے بالقابل غموس یعنی عدا جھوٹی قسم میں دو آراء ہیں:

پہلے وہ کفر نہ ہوگا اگرچہ کفر سمجھے۔

دوم: وہ کفر ہوگا اگرچہ کفر نہ سمجھے۔

پہلی رائے کی دلیل: کفر سمجھنے سے لازم نہیں آتا کہ کفر سے راضی ہو، کیونکہ بہت سے لوگ جس کو کفر جانتے ہیں اس کا اقدام دنیوی غرض سے کرتے ہیں، حالانکہ ان کا دل ایمان سے مصمم ہوتا ہے، اور حالف کا مقصد اپنے کذب کی ترویج یا اپنے امتناع کا اظہار ہے، لہذا وہ جس وقت اپنے اعتقاد میں کفر ہوتا ہے، تو اس کو محض صورتاً ذکر کرتا ہے، اس میں کفر سے رضامندی نہیں ہوتی۔

دوسری رائے کی دلیل: چونکہ حالف نے کفر کو امر محقق پر معلق کیا ہے، لہذا یہ معنی میں عجیب ہے، گویا اس نے ابتداءً کہا: وہ کافر ہے، اس کی تائید صحیحین کی اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: ”من حلف علی یمین بعملة غیر

سے نکالا، وہ فوری طور پر کافر ہو جاتا ہے، جبکہ ارثہ او کی شرائط موجود ہوں، اور جس نے یمین کا قصد کئے بغیر کلمہ کفر کو کسی امر پر معلق کیا وہ بھی فوری طور پر کافر ہو جائے گا اگرچہ معلق علیہ مستقبل ہو، اس لئے کہ کفر سے راضی ہونا کوک مستقبل میں ہو، فوری طور پر اسلام سے ارثہ او ہے، مثلاً کسی نے کہا: اگر کل آئے گا تو وہ یہودی ہے، اگر اللہ نے اس کو اس نصرائی کے ہاتھ پر شفا دی تو وہ نصرائی ہے۔

ربا یمین کے قصد سے کفر کی تعلیق کرنے والا تو اس میں اصل یہ ہے کہ وہ کفر نہ ہوگا، خواہ ماضی پر معلق کیا ہو یا حاضر پر یا مستقبل پر، خواہ جھوٹا ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ اس کا مقصد شرط سے منع کرنا یا اس کے عکس پر آمادہ کرنا یا اس کے عکس کی خبر دینا ہے (اگرچہ حق نہ ہو) تاکہ اس کے کذب کی اشاعت ہو۔

لہذا جس نے کہا: اگر میں نے فلانی سے بات کی یا اگر میں نے فلانی سے بات نہ کی تو وہ اسلام سے بدی ہے، تو اس کا مقصد پہلی صورت میں خود کو بات کرنے سے روکنا، اور دوسری صورت میں کفر کے ڈر سے خود کو اس سے بات کرنے پر آمادہ کرنا ہے، اس لئے وہ کفر سے راضی نہ ہوگا، اور جس نے کہا: اگر میں نے اس کو ایک دینار میں نہ خرید لیا تو وہ یہودی ہے، اور اس قول کا مقصد مخاطب کو اپنے دعوے کی تصدیق پر آمادہ کرنا ہو، اور وہ عدا جھوٹ ہو لئے والا ہو تو وہ کفر سے راضی نہ ہوگا، اس لئے کہ اس نے کفر کو اس کے عکس پر معلق کر کے محض اپنے کذب کی ترویج کا ارادہ کیا ہے۔

یہی اصل ہے، لیکن کبھی کبھی عقلمندانہ اتفاق ہوتا ہے اور یہ سمجھ لیتا ہے کہ صیغہ کفر کے ذریعہ حلف کفر ہے، یا یہ سمجھ لیتا ہے کہ جس کے ترک کی قسم کھائی ہے اس کے اقدام سے، اور جس کے فعل کی قسم کھائی ہے اس سے گریز کرنے سے کفر ہوتا ہے۔

تو پہلی صورت میں حلف اٹھاتے ہی اس کو کفر مانتا جائے گا، کیونکہ

(۱) ابن ماجہ ص ۵۵۳۔

الإسلام كاذبا متعمدا فهو كما قال“ (۱) (جس نے کسی بات پر اسلام کے علاوہ کسی اور دین کی جھوٹی عدا قسم کھائی تو وہ ایسا ہی ہو گیا جیسا کہ اس نے کہا)۔

بقیہ مذاہب میں تعلیق کفر پر اقدام کا حکم:

۱۳۳ - مالکیہ نے کہا: حلف کے قصد سے تعلیق کفر حرام ہے، اور اگر مخلوف علیہ کو کر لے تو مرتد نہ ہوگا، اور علی الاطلاق تو بہ کرے، خواہ اس کو کیا ہو یا نہ کیا ہو، اس لئے کہ اس نے گناہ کا ارتکاب کیا ہے۔

اگر اپنے بارے میں کفر کی خبر دینا مقصود ہو تو یہ اہل حق ہوگا، اگرچہ یہ مذاق میں ہو (۲)، مثلاً یحییٰ نے کہا: تعلیق کفر جس کا مقصد عدا بنائیمین ہوتا ہے حرام ہے اور اس کی وجہ سے کافر نہ ہوگا، جبکہ اس کا مقصد خود کو مخلوف علیہ سے دور رکھنا ہو یا مطلق رکھا ہو، اور اگر مقصد حقیقت تعلیق یا کفر سے رضامندی ہے تو فوراً کافر ہو جائے گا، حلق علیہ کے حصول پر موقوف نہ ہوگا، اس لئے کہ کفر سے رضامندی کفر ہے، پھر اگر کافر ہو گیا تو تو پہ کرا اور شہادتین پڑھ کر اسلام میں دوبارہ آنا اس پر واجب ہے، اور اگر کافر نہ ہوا ہو تو بھی تو پہ واجب ہے، اور مندوب ہے کہ استغفار کرے، مثلاً کہے میں اس اللہ سے مغفرت کا طالب ہوں جو بڑا ہے، جس کے علاوہ کوئی معبود نہیں، وہ فی و قیوم ہے، میں اس کی طرف رجوع کرتا ہوں، اور شہادتین پڑھ لیا اس کے لئے مندوب ہے۔

جو مرگیا یا غائب ہو گیا اور اس کو مخاطب کرنا جوار ہے، اور اس نے کفر کی تعلیق کی تھی، اس کا قصد معلوم نہیں، تو نووی کی ”لا ذکار“ کی

(۱) حدیث: ”من حلف علی یحییٰ بعملة...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۱/۵۳۷) اور مسلم (۱/۱۰۳ طبع عینی النسخ) نے کی ہے اور الفاظ مسلم کے ہیں۔

(۲) الشرح المفیر مع حاشیہ المصنف ۲۰/۱ شرح الکبیر حاشیہ المدنی (۲) مطالب ولی النسخ ۲۱/۱-۲۲-۲۳ الشرح الکبیر ۱۱/۱۰۹۸-۲۰۱، ۱۲۸/۲

عبادت کا تعلق یہ ہے کہ اس پر کفر کا حکم نہیں لگایا جائے گا، یہی رائج ہے، اس کے برخلاف اسنوی کے یہاں معتد یہ ہے کہ اس پر کفر کا حکم لگایا جائے گا اگر غر سے بنائے وہ کوئی قرینہ نہ ہو (۱)۔

متاثرہ کے نزدیک: یحییٰ بن کفر پر اقدام حرام ہے، خواہ تعلیق کی صورت میں ہو، مثلاً اگر اس نے ایسا کیا تو وہ یہودی ہے، یا قسم کی صورت میں ہو، مثلاً وہ یہودی ہے ایسا ضرور کرے گا، اور اگر قصد یہ ہو کہ شرط کے وجود پر کافر ہوگا، تو فوراً کافر ہو جائے گا (۲)۔

اس قسم کو پورا کرنے اور توڑنے کا حکم:

۱۳۴ - اگر تعلیق کفر کا مقصد کسی خبر کی تاکید ہو، پس اگر وہ سچا ہو تو حالف قسم کو پورا کرنے والا ہے، اور اگر جھوٹا ہو تو حالف حانث ہے، پہلی صورت میں ”بر“ اور دوسری صورت میں ”حرف“ یحییٰ کے مکمل ہونے کے ساتھ ملے ہوئے ہیں، لہذا اقدام کے سوا ان کا کوئی حکم نہیں۔

بر اور حرف کے لئے مستقل حکم اسی صورت میں ہوگا جبکہ مقصود آمادہ کرنے یا منع کرنے کی تاکید ہو، کیونکہ اس وقت یہ دونوں مؤثر ہوں گے۔

خلاصہ یہ ہے کہ یحییٰ کے قصد سے تعلیق کفر اگر یحییٰ صادق یا غموس یا لغو ہو، تو اول میں ”بر“ کے لئے اور آخری دونوں میں ”حرف“ کے لئے تعلیق پر اقدام کے حکم کے علاوہ کوئی دوسرا حکم نہیں ہے۔

اگر منعقد ہو تو اس میں بر و حرف کا حکم وہی ہے جو یحییٰ منعقد میں ”بر و حرف“ کا حکم ہے، اس کی تشریح اور فقہاء کے مذاہب کا تفصیلی بیان گزر چکا ہے۔

(۱) تحت الحجاج شرح الصالح ۲۱۵/۸، الحجاج ۱۶۹/۸

(۲) مطالب ولی النسخ ۲۱/۱-۲۲-۲۳ الشرح الکبیر ۱۱/۱۰۹۸-۲۰۱، ۱۲۸/۲

اس میں حث کا نتیجہ:

۱۳۵- گزر چکا ہے کہ یہ قصد یحیٰ تعلق کفر میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ یہ شرعی یحیٰ ہے یا نہیں؟ جس نے کبلا دو یحیٰ نہیں، اس نے کہا: اس میں حث پر کفار واجب نہیں ہے، اور جس نے کبلا دو یحیٰ ہے، اس نے کہا کہ اس میں حث پر کفار محض اسی صورت میں واجب ہے جبکہ منعقد ہو، لیکن اگر لغو ہو تو کفار واجب نہیں، اور اگر غموس ہو تو اس میں وہی اختلاف ہے جو یحیٰ غموس میں ہے۔

طلاق، ظہار، حرام اور التزائم قربت کی تعلیق کے احکام:

ان میں اور یحیٰ یحیٰ باللہ میں موازنہ:

۱۳۶- گزر چکا ہے کہ تعلق کفر یحیٰ باللہ کے معنی میں ہے، اور یہ کہ اسی بنیاد پر یحیٰ باللہ میں جو شرائط، اقسام اور احکام معتبر ہیں ان میں بھی ان کا اعتبار ہے۔

بقیہ تعلیقات کی یہ نوعیت نہیں ہے، وہ چند امور میں یحیٰ باللہ کے خلاف ہیں:

۱- اول: ان کو طلف بغیر اللہ کے قبیل سے ملا جاتا ہے، لہذا اس پر طلف بغیر اللہ کی حدیث منطبق ہوگی، تعلق کفر اس کے برخلاف ہے، کیونکہ حنفیہ نے یہ طے کیا ہے کہ یہ یحیٰ باللہ سے کنایہ ہے، لہذا یہ اپنی ذات کی وجہ سے معنی عند نہیں ہے، لیکن حنفیہ نے یہ بھی طے کر دیا ہے کہ طلاق، عتاق کی یحیٰ اگر توثیق کے لئے ہو تو اصح قول کے مطابق جائز ہے، جیسا کہ گزرا۔

۲- دوم: حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اس کی تین اقسام: غموس، لغو اور منعقدہ نہیں نکلتیں، بلکہ سب کو منعقدہ ملا جاتا ہے، ثلثوں کا مقصد خبر کی تاکید یا آمادہ کرنے یا منع کرنے کی تاکید ہو، لہذا جس نے طلاق وغیرہ کی جھوٹی عدا قسم کھائی اس کی طلاق پڑ جائے گی، یہی حکم اس شخص

کا بھی ہے جو جھٹکا تھا کہ وہ سچا ہے، اور سمجھنے میں اس سے خطا ہوگئی^(۱)، اس لئے کہ طلاق، حث اور التزائم قربت میں "بزل" اور "جد" (مذاق اور سنجیدگی) کا فرق ہے، کیونکہ حدیث میں ہے: "ثلاث جملہن جد وھزلہن جد: النکاح والطلاق والرجعة"^(۲) (تین چیزوں میں سنجیدگی، سنجیدگی ہے، اور ان کا مذاق بھی سنجیدگی ہے: نکاح، طلاق اور رجعت)، اور طلاق پر عتاق اور التزائم قربت کو قیاس کیا جاتا ہے، اور جب ان تین چیزوں میں مذاق سنجیدگی ہے تو ان کی قسم میں جھوٹا ہونا بھی سنجیدگی ہوگا، اور قیاس کا تقاضا یہ تھا کہ یحیٰ باللہ بھی اسی طرح ہو، اس لئے کہ اس میں بھی بزل، جد ہے، لیکن اس میں غموس اور لغو بزل کے ساتھ لاحق نہیں، کیونکہ ان کو فارج کرنے کی دلیلیں ہیں۔

۳- سوم: یہ کہ ان تعلیقات کی جزاء جمہور کے نزدیک شرط کے بقول سے واقع ہوتی ہے، لہذا تعلق طلاق سے طلاق طلق علیہ کے وجود کے وقت پڑ جائے گی، اور تعلق عتاق بھی اسی طرح ہے، رہی التزائم قربت کی تعلیق تو اس میں حالف کو اختیار ہے کہ جس چیز کا التزام کیا ہے اس کو انجام دے یا کفارہ یحیٰ کرے، یہاں اس کے علاوہ بھی قول ہیں: "ان کا بیان آچکا ہے۔"

اس پر اقدام کا حکم:

۱۳۷- حنفیہ کی رائے ہے کہ طلف بغیر اللہ جائز نہیں^(۳)، اس میں ان کے نزدیک غیر اللہ کی قسم مثلاً: "و انہی" (میرے باپ کی قسم)

(۱) البدائع ۳/۸۳، بیضاوی ۳/۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲۔

(۲) حدیث ثلاث جملہن جد..... کی تخریج فقہاء ۵۵ کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) صاحب البدائع نے اس کو "معصیت" کے لفظ سے تعبیر کیا ہے، اور ابن ماجہ نے لفظ "مخلو" سے تعبیر کیا ہے (البدائع ۳/۸۳، ابن ماجہ ۳/۲۵۳) طالع حصود کرہت تحریری ہے۔

ہو تو پورا کرنے کا حکم بھی آپکا ہے۔

اس میں حث کے اثرات:

۱۳۹- جمہور کے نزدیک ان تعلیقات میں حث پر حصول جزاء مرتب ہوگا، البتہ التزامت کی تعلق اس سے مستثنیٰ ہے، کہ اس میں شرط کے وجود کی صورت میں حث پر حائف کو اختیار ہے کہ جس چیز کا التزام کیا ہے اس کو انجام دے یا کفارہ یحین ادا کرے۔

یحین کا ختم ہو جانا:

یحین یا تو ماضی یا حاضر یا مستقبل کی خبر کی تاکید کرنے والی ہوگی یا آمادہ کرنے یا منع کرنے کی تاکید کے لئے ہوگی۔

۱۵۰- خبر کی تاکید کرنے والی یحین: اگر خبر ماضی یا حال کی ہو تو اس یحین کے تلفظ کے وقت سے ہی وہ ختم ہو چکی ہے خواہ یحین صادق ہو یا غموس یا لغو، اس لئے کہ حث، بر، اور إلغاء ان میں سے ہر ایک کا تقاضا یحین کا ختم ہونا ہے۔

اگر خبر مستقبل ہو، یقیناً چلی ہو تو بھی یہ قسم اس کے تلفظ کے وقت سے ختم ہے، مثلاً: بخدا میں ضرور مردوں گا، یا اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات کو دوبارہ ضرور زندہ کرے گا، اس لئے کہ تلفظ کے وقت سے ہی یہ یحین پوری ہے، اس کا ”بر“ (پورا ہونا) ہوا موت یا بعث (دوبارہ اٹھائے جانے) کے حصول پر موقوف نہیں۔

اگر خبر مستقبل عدا محض ہو مثلاً کہنے بخدا میں اس کو زندہ کا پانی ضرور پیوں گا، جبکہ اس کو ظم ہے کہ کو زندہ میں پانی نہیں، تو یہ یحین غموس ہے، اس کے انعقاد کے بارے میں اختلاف گزر چکا ہے، جو لوگ اس کے انعقاد کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں: حث انعقاد کے ساتھ ساتھ ہے، لہذا کفارہ واجب ہوگا اور یحین ختم ہوگی، اور جو لوگ عدم انعقاد

داخل ہے، جیسا کہ طلاق وغیرہ کی تعلیقات کی قسم بھی اسی کے تحت آتی ہے، البتہ حنفیہ نے اس سے تعلیق کفر کو مستثنیٰ کیا ہے، اور اس کو یحین باللہ سے کنایہ قرار دیا ہے جیسا کہ گزرا، اسی طرح حنفیہ نے اس سے بد قصد توثیق، طلاق اور عتاق کی تعلیق کو بھی مستثنیٰ کیا ہے، اور اس کو حث حاجت کے موقع پر خصوصاً ہمارے اس دور میں جائز قرار دیا ہے^(۱) جیسا کہ گزرا۔

حنابلہ نے طلاق و عتاق کے حلف کی کراہت کی صراحت کی ہے^(۲)، البقیہ مذاہب کے ظلم کے لئے کتب فقہ میں ان تصریحات کے مقامات کی طرف رجوع کیا جائے۔

اس میں ”بر“ اور ”حث“ کا حکم:

۱۳۸- اگر ان تعلیقات میں سے کسی کا مقصد تاکید خبر ہو اور وہ فی الواقع سچا ہو تو اس میں حث کا کوئی تصور نہیں، اس لئے کہ تلفظ کے وقت یہ یحین مبرور ہے، اس میں ”بر“ کا کوئی حکم اس پر قدم کے حکم کے علاوہ نہیں ہے۔

اور اگر فی الواقع وہ جھوٹا ہو تو اس میں بر کا تصور نہیں، اس لئے کہ حث اس کی تکمیل کے ساتھ ساتھ ہے، اور اس کے لئے اس پر قدم کے حکم کے علاوہ کوئی حکم نہیں ہے۔

اگر ان تعلیقات کا مقصد آمادہ کرنے یا منع کرنے کی تاکید ہو تو اس میں بر و حث کا حکم وہی ہے جو یحین منعقدہ میں بر و حث کا حکم ہے، لہذا وہ مخلوف علیہ اور اس کے نتیجہ کے اعتبار سے مختلف ہوگا، اس کی وضاحت اور اس میں اختلاف کا ذکر آچکا ہے، نیز اگر غیر پر حلف

(۱) مقصود مولفین کا زمانہ ہے سابع ۱۳۵۵ھ میں اس موضوع کو درج کر کے وقت یہ حاجت ختم ہو گئی، کیونکہ یحین کے مقصد سے دی گئی طلاق کے نہ پڑنے کی ان تیسہ کی رائے عام ہے۔

(۲) مطالب اولیٰ المصنف ۶/ ۳۶۳۔

کے قائل ہیں ان کا کہنا ہے کہ اس یحیٰ کے ختم ہونے کی کوئی ضرورت نہیں جیسا کہ ظاہر ہے۔

اگر خبر مستقبل خطا کذب ہو مثلاً حائف کے اعتقاد خیال میں وہ سچی تھی، تو اس کا حکم شافعیہ اور ابن تیمیہ کے نزدیک ”لفو“ کا حکم ہے، یعنی اعتقاد کے وقت سے ختم ہے یا منعقد ہی نہیں ہے، اور دوسرے علماء کے نزدیک اس کا حکم ”حٹ“ اور ”منع“ پر یحیٰ کا حکم ہے جو منقریب آرہا ہے۔

۱۵۱- آمادہ کرنے یا منع کرنے کی تاکید کرنے والی یحیٰ چند امور سے ختم ہو جاتی ہے:

اول: ارتداد (العیاذ باللہ)، یحیٰ باللہ اور اس کے ہم معنی یحیٰ مثلاً تحریم حائل اور بقصد یحیٰ تعلیق کفر کو ارتداد ختم کر دیتا ہے، یہ صرف حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک ہے جو یحیٰ کے اعتقاد کی بنیاد اسلام کی شرط لگاتے ہیں، جیسا کہ اصل اعتقاد میں اس کو شرط قرار دیتے ہیں، لہذا ارتداد کی وجہ سے ان کے نزدیک اعتقاد باطل ہو جاتا ہے، ثواب حٹ سے قبل ہو یا حٹ کے بعد، اور رجوع واپس لا اسلام سے اعتقاد واپس نہیں آتا۔

دوم: سابقہ شرائط کے ساتھ استثناء بالیقین کا ذکر کرنا، لہذا جس نے حلف اٹھائی اور اس کے دل میں استثناء کا خیال نہیں گزرا تو یحیٰ منعقد ہوئی، اور اگر اس سے استثناء ملا دے تو یحیٰ ختم ہو جائے گی، یہ حنفیہ و مالکیہ کا مذہب ہے، شافعیہ و حنابلہ نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے کہا: یحیٰ سے فراغت سے قبل استثناء کا قصد کرنا، پھر اس سے استثناء کو ملانا ضروری ہے، اس صورت میں استثناء اعتقاد یحیٰ سے مانع ہوگا۔

سوم: اثبات موقت پر یحیٰ میں محل کا فوت ہو جانا، مثلاً: بخدا میں اس کو زہ کا پانی آج ضرور پیوں گا، پھر اگر حائف یا کوئی اور اس پانی کو پیا

دے تو حنفیہ کے نزدیک یحیٰ ختم ہو جائے گی، اس لئے کہ ”بر“ آج کے اخیر حصہ (یعنی غروب سے متصل وقت) میں ہی واجب ہے، اور اس وقت میں ”بر“ کا امکان نہیں، کیونکہ پانی اس سے قبل ختم ہو چکا ہے، لہذا حادث نہ ہوگا، اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کو زہ کے پانی سے خالی ہونے کے وقت سے اس کی یحیٰ ختم ہو گئی ہے۔

غیر حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ محل کا فوت ہونا اگر حائف کے اختیار کے بغیر اور ”بر“ پر قدرت سے قبل ہو، تو اس کی یحیٰ ختم ہو گئی، مثلاً اس کے اختیار کے بغیر یحیٰ کے فوراً بعد کو زہ کا پانی بہ گیا یا کسی دوسرے نے لے کر پانی پی لیا اور حائف اس سے پانی نہ لے سکا۔

چہارم: یحیٰ میں ”بر“، ہو یہ ہے کہ جس چیز کے فعل کی قسم کھائی ہے ان سب کو کر لے، یا جس چیز کے ترک کی قسم کھائی ہے ان سب کے ترک پر برقرار ہے۔

پنجم: حٹ، جب یحیٰ منعقد ہو جائے پھر حٹ ہو جائے طور کہ جس چیز کی نفی پر قسم کھائی تھی اس کا قیاس ہو گیا یا جس چیز کے ثبوت پر قسم کھائی تھی اس کے قیاس سے مایوسی ہو گئی، تو اس حٹ کے ذریعہ یحیٰ ختم ہو جاتی ہے۔

ششم: اثبات مطلق پر یحیٰ میں حٹ کا مزم کرنا، یہ مالکیہ کے نزدیک ہے، لہذا اگر کسی نے کہا: بخدا میں ضرور شادی کروں گا، پھر تا حیات شادی نہ کرنے کا مزم کر لیا، تو اس مزم کے وقت سے یحیٰ ختم ہو جائے گی، اس کو حائث مانا جائے گا اور اس پر کفارہ واجب ہے، اگر وہ اپنے مزم سے لوٹ آئے تو یحیٰ نہیں لوٹے گی۔

ہفتم: حلف بالطلاق میں بیعت، لہذا جس نے اپنی بیوی سے کہا: اگر تم نے ایسا کیا تو تم کو طلاق ہے، پھر وہ عورت اس سے خلع یا طلاق رجعی میں عدت گزارنے یا تین طلاق کی تکمیل یا کسی اور وجہ سے بائ ہو گئی، پھر اس کے پاس نکاح جدید کے ذریعہ لوٹی تو تعلیق

ایمان ۱۵۲-۱۵۳

نہیں لوٹے گی، اس لئے کہ بینونت سے اس کی یحیٰن ختم ہوئی۔

جامع ایمان

الفاظ ایمان میں ملحوظ رکھے جانے والے امور:

۱۵۲- معلوم ہے کہ حالف جس لفظ کا استعمال کرتا ہے ان میں افعال، اسماء اور حرف ہیں جن کے لغوی یا عرفی معانی ہوتے ہیں، اور یہ کہ یہ بسا اوقات لفظی قیود سے مقید ہوتے ہیں، اور بسا اوقات ان کے مقید ہونے پر قرآن ہوتے ہیں، اور کبھی حالف ایسے معنی کا قصد کرتا ہے جس کی گنجائش لفظ میں ہوتی ہے یا گنجائش نہیں ہوتی، ان سب کے فرق کے اعتبار سے ”بد“ اور ”خلف“ میں فرق ہوتا ہے۔

لغت، عرف، نیت اور سیاق وغیرہ کے اختلاف کے وقت کن چیزوں کی رعایت ضروری ہے اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

ذیل میں ان قواعد کا بیان ہے جن کی حسب ترتیب پابندی کی جاتی ہے، اور ان کے بارے میں فقہاء کے اختلاف کا بیان بھی ہے۔

پہلا قاعدہ: حلف والے نے والے کی نیت کی رعایت:

۱۵۳- حضرت ابوہریرہؓ حضور ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ ”یہنک علی ما یصدق علیہ صاحبک“ (۱) (تیری قسم اسی مطلب پر ہوگی جس پر تیرا صاحب تجھے سچا سمجھے)، مطلب یہ ہے کہ تم جو قسم کھا رہے ہو وہ اس معنی پر محمول ہے کہ اگر تم اس کی نیت کرو

(۱) حدیث: ”یہنک علی ما یصدق علیہ صاحبک“ کی روایت مسلم (۳/ ۱۳۷۳ طبع عینی الجلی) ترمذی (۳۶۸۰ طبع مصطفیٰ الجلی) اور ابن ماجہ (۱۸۱۶ طبع عینی الجلی) نے کی ہے (دیکھئے: فیض القدیر ۱/ ۱۳۶)۔

اور اس میں سچے ہو تو تمہارا مخالف فریق یہ سمجھے کہ تم اس میں سچے ہو، اور وہ دوسری معنی ہے جو اس کے دل میں تم سے قسم لیتے وقت گزرے، اور وہ اکثر ظاہر لفظ کے موافق ہوتا ہے، اس کا تقاضا ہے کہ حالف دلائل والے کے سامنے تو یہ حالف کے لئے سود مند نہیں، بلکہ اس کی یحیٰن غموں ہوگی جو اس کو نادم میں ڈبو دے گی۔

اکثر فقہاء کے نزدیک یہ متفق علیہ مسئلہ ہے، البتہ ان کے یہاں کچھ تفصیلات شرائط ہیں جن کا بیان حسب ذیل ہے:

۱۵۴- حنفیہ کا مذہب: کرخی نے نقل کیا ہے کہ مذہب یہ ہے کہ یحیٰن حالف کی نیت پر ہے اگر وہ مظلوم ہو، لیکن اگر ظالم ہو تو حالف دلائل والے کی نیت پر ہے، البتہ قدری نے ماضی پر اور مستقبل پر یحیٰن میں فرق کیا ہے اور کہا: اگر ماضی پر یحیٰن ہو تو اس میں سابقہ تفصیل ہے، اس لئے کہ اگر وہ جھوٹی ہو تو اس میں مؤاخذہ محض گناہ کے ذریعہ ہے، جیسا کہ مظلوم اگر یحیٰن سے ایسی چیز کی نیت کرے جو اس کو کذب سے خارج کر دے تو اس کی نیت درست ہے، اور وہ گنہگار نہ ہوگا، کیونکہ اس نے اس کے ذریعہ کسی پر ظلم نہیں کیا، ظالم کا حکم اس کے برخلاف ہے کہ اگر وہ اپنی یحیٰن کے ذریعہ ایسی چیز کی نیت کرے جو اس کو کذب سے خارج کر دے تو اس کی نیت باطل ہے، اور اس کی یحیٰن حلف دلائل والے کی نیت کے مطابق ہوگی اور وہ ظاہر او باطن جھوٹی ہوگی اور وہ گنہگار ہوگا، کیونکہ اس نے اس کے ذریعہ دوسرے پر ظلم کیا ہے۔

اگر مستقبل پر ہو تو وہ بلا تفصیل حالف کی نیت کے مطابق ہے، اس لئے کہ اس صورت میں وہ عقد ہے، اور عقد عائد کی نیت پر ہوتا ہے (۱)۔

(۱) البدیع ۳/ ۲۱۷۔

یہ کہا جاسکتا ہے کہ مستقبل پر یحیٰن میں حالف کے ظالم و مظلوم ہونے کا تصور ہو سکتا ہے پھر اس میں عدم تفصیل کی وجہ کیا ہے؟

ایمان ۱۵۵-۱۵۶

۱۵۶- شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ یحیٰ بن چند شرائط کے ساتھ قسم دلانے والے کی نیت پر ہوگی:

پہلی شرط: قسم دلانے والا ایسا شخص ہو جس کے پاس کوئی دینا درست ہو مثلاً قاضی، حکم اور امام، لیکن اگر ایسا نہ ہو تو حالف کی نیت پر ہوگی، اور ابن عبد السلام نے فریق مخالف کو قاضی کے ساتھ لاحق کیا ہے، جس کی دلیل اس حدیث پر عمل ہے: "بصدک علی ما یصدق علیہ صاحبک" (۱) تیری قسم اسی مطلب پر ہوگی جس پر تیرا صاحب تجھے سچا سمجھے، یعنی فریق مخالف۔

دوسری شرط: فریق مخالف کے مطالبہ پر قاضی وغیرہ اس سے حلف لیں، لہذا اگر اس کے مطالبہ کے بغیر اس سے قسم لیں تو حالف کی نیت پر ہوگی۔

تیسری شرط: یہ کہ قسم دلانے والے کی نیت کے خلاف حالف جس چیز کی نیت کر رہا ہے اس میں حق پر نہ ہو، لہذا اگر زید نے دعویٰ کیا کہ عمر نے اس کا اتنا مال اس کی اجازت کے بغیر لے لیا اور اس کے واپس کرنے کا مطالبہ کرے، اور عمر نے وہ مال اس سے اپنے دین کے عوض میں لیا تھا اور اس نے جواب میں استحقاق کی نفی کی، پھر زید نے قاضی سے کہا: اس سے قسم لو کہ اس نے میرے مال میں سے کچھ بھی میری اجازت کے بغیر نہیں لیا ہے، اور قاضی اس کے مطالبہ کو قبول کرنا جائز سمجھتا ہو، تو عمر کے لئے جائز ہے کہ یہ قسم کھائے کہ اس نے زید کے مال میں سے کچھ بھی اس کی اجازت کے بغیر نہیں لیا، اور نیت یہ کرے کہ بلا استحقاق نہیں لیا، تو اس حالت میں اس کی یحیٰ اس کی مقید و نیت پر ہوگی، نہ کہ قاضی کی مطلق نیت پر، اور اس کی وجہ سے وہ گنہگار بھی نہ ہوگا۔

چوتھی شرط: یہ کہ قسم دلا لا اللہ کا ہو، طلاق وغیرہ کا نہیں، لیکن اگر قسم

طلاق وغیرہ کی یحیٰ میں حالف کی نیت کا اعتبار کیا جائے گا، ظالم ہو یا مظلوم، بشرطیکہ وہ خلاف ظاہر کی نیت نہ کرے، لہذا اس کی بیوی قضاء یا ویاتھ کسی طرح مطلقہ نہ ہوگی، البتہ اس کو (اگر ظالم ہو) غموس کا گناہ ملے گا، اور اگر وہ خلاف ظاہر کی نیت کرے جیسا کہ "طلاق عن وثاق" (بندھن سے آزادی) کی نیت کرے تو ویاتھ اس کی نیت کا اعتبار ہے، قضاء نہیں، لہذا قاضی اس پر قیود طلاق کا فیصلہ کر دے گا، خواہ ظالم ہو یا مظلوم۔

خصاف نے کہا: قضاء اس کی نیت کا اعتبار ہے اگر وہ مظلوم ہو (۱)۔

۱۵۵- مالکیہ کا مذہب: اس مسئلہ میں مالکیہ میں اختلاف ہے، چنانچہ حنون، اصبح اور ابن المواز نے کہا: یحیٰ بن قسم دلانے والے کی نیت پر ہے۔

ابن القاسم نے کہا: یحیٰ بن حالف کی نیت پر ہے، اس لئے استثناء اس کے لئے مفید ہوگا اور اس پر کنارہ لازم نہ ہوگا، لیکن یہ اس کے لئے اس حیثیت سے حرام ہے کہ اس میں دوسرے کے حق کو روکنا ہے، ابن القاسم کا یہ قول مشہور کے خلاف ہے، پھر جو لوگ یحیٰ بن قسم دلانے والے کی نیت پر ہونے کے قائل ہیں، قسم نہ دلانے کی صورت میں جس کے لئے قسم کھانی جائے اس کی نیت پر یحیٰ بن ہونے کے بارے میں ان کے درمیان اختلاف ہے، چنانچہ ظلیل کی رائے یہ ہے کہ وہ اس کی نیت پر نہ ہوگی، اور "المشرع الصغیر" پر اپنے حاشیہ میں صاوی کی رائے ہے کہ یحیٰ بن اس کی نیت پر ہوگی، استثناء کی صحت کی شرائط کے ضمن میں اس مقام کا ذکر آچکا ہے جس میں ان کے نزدیک یحیٰ بن قسم دلانے والے یا جس کے لئے قسم کھانی جائے اس کی نیت پر ہوتی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن عابد بن علی الحدادی ج ۱ ص ۹۹۔

(۱) حدیث: "بصدک علی ما یصدق علیہ صاحبک" کی تخریج گزری ہے (دیکھئے فقرہ ۱۵۳)۔

دلانے والا طلاق کی قسم کو جائز سمجھتا ہو مثلاً حنفی ہو، تو یحییٰ اس کی نیت پر ہوگی، حالف کی نیت پر نہیں (۱)۔

۱۵۷- حنابلہ کا مذہب: یہ ہے کہ یحییٰ حالف کی نیت پر ہے، یحییٰ ابتداء اس کی بنیاد ہے، البتہ اگر حالف ظالم ہو اور اس کے ذمہ کسی حق کے لئے اس سے قسم لی جائے، تو اس کی یحییٰ ظاہر لفظ کی طرف لوٹنے کی جس کو قسم دلانے والے نے مرہون لیا ہے (۲)۔

دوسرا قاعدہ: حالف کی نیت کی رعایت:

اگر کوئی قسم دلانے والا کسی نہ ہو یا کوئی قسم دلانے والا تو یحییٰ ان شرائط میں سے کوئی شرط مفقود ہو جن پر قسم دلانے والے کی نیت کی طرف رجوع کرنا موقوف ہے تو حالف کی اس نیت کی رعایت ہوگی جس کی گنجائش لفظ میں ہو، ذیل میں اس بابت فقہاء کے اقوال کا ذکر ہے:

۱۵۸- حنفی کا مذہب: حنفی کے یہاں اصل یہ ہے کہ کلام عرف کی طرف لوٹے گا اگر حالف کی کوئی نیت نہ ہو، اور اگر اس کی کوئی نیت ہو اور لفظ میں اس کی گنجائش ہو تو اسی اعتبار سے اس کی یحییٰ منعقد ہوگی، لہذا جس نے قسم کھائی کہ کسی گھر میں داخل نہ ہوگا اور مسجد میں داخل ہو گیا، تو حائث نہ ہوگا اگر اس کی نیت نہ کی ہو، اس لئے کہ عرف میں مسجد کو گھر نہیں مانا جاتا، کو کہ اللہ تعالیٰ نے کتاب اللہ میں اس کو گھر (ہیت) کہا ہے (۳)۔

۱۵۹- مالکیہ کا مذہب: اگر قسم دلانے والے کی نیت کی رعایت واجب نہ ہو تو حالف کی نیت کی رعایت واجب ہوگی، اور یہ نیت عام کو خاص، مطلق کو مقید، اور مجمل کو مبین کر دے گی، پھر نیت خاصہ

و مقید کے تین احوال ہیں:

پہلی حالت: یہ کہ نیت ظاہر لفظ کے مساوی ہو، یعنی لفظ اس کے ارادہ اور عدم ارادہ کا براہ احتمال رکھتا ہو، کسی کو کسی پر ترجیح نہ ہو، مثلاً بیوی سے قسم کھائے کہ اگر اس کی زندگی میں اس نے کسی سے شادی کی تو اس نئی بیوی کو طلاق ہے یا اس پر مکہ تبدیل جانا ہے، پھر وہ اپنی بیوی کو طلاق دینے کے بعد شادی کرے، اور کہے کہ میری نیت یہ تھی کہ اگر میں اس کی زندگی میں اس کے ہوتے ہوئے شادی کروں جبکہ وہ میرے نکاح میں ہو، اور اب اس وقت وہ میرے نکاح میں نہیں ہے۔ اس حالت میں یحییٰ باللہ یا طلاق یا التزائمہت بہت میں فتویٰ اور قضاہ پر ایک میں تصدیق کی جائے گی۔

ایک اور مثال: قسم کھانی کہ گوشت نہیں کھائے گا، اور پرندے کا گوشت کھایا، اور کہے: میرا ارادہ پرندے کے علاوہ کا گوشت کا تھا، تو بھی علی طلاق اس کی تصدیق کی جائے گی۔

دوسری حالت: یہ کہ اس کی نیت ظاہر لفظ سے قریب ہو، اگرچہ ظاہر لفظ اس نیت سے راجح ہو، مثلاً قسم کھانی کہ گوشت یا گھی نہیں کھائے گا، اور دعویٰ کرے کہ اس کی نیت گائے کا گوشت اور بھیڑ کا گھی کھانے کی تھی، پھر بھیڑ کا گوشت اور گائے کا گھی کھایا تو اس حالت میں اللہ تعالیٰ کی قسم اور تہلیل قریب ماسواطلاق کی قسم میں اس کی تصدیق کی جائے گی، اگر اس کا معاملہ قاضی کے پاس پہنچے، اور اس پر کواد موجود ہوں تو قاضی اس پر طلاق کا فیصلہ کر دے گا، اور کواد عی کی طرح "قرار" بھی ہے۔

فتویٰ میں علی طلاق اس کے دعویٰ کو قبول کیا جائے گا، اور ان تمام ایمان میں اس کو حائث شمار نہیں کیا جائے گا۔

ایک اور مثال: قسم کھانی کہ فلاں سے بات نہ کرے گا اور اس سے بات کر لی، اور کہا: میری نیت یہ تھی کہ ایک ماویہ تک یا مسجد میں بات نہ

(۱) اسنی الطالب ۱/۲۳۰ ۳۰۴ ۳۰۳

(۲) مطالب اولیٰ اسنی ۱/۲۸۷ ۳۰۷

(۳) فتح القدیر ۳/۳۰۴

کروں گا، اور میں نے ایک ماد کے بعد یا غیر مسجد میں بات کی ہے، تو فتویٰ میں غلطی الاطلاق اس کا قول مقبول ہے، اور قضا میں طلاق کی قسم کے علاوہ میں مقبول ہے۔

ایک اور مثال: قسم کھانی کہ اس کو فر دخت نہ کرے گا یا اس کو نہیں مارے گا، پھر کسی کو اس کے فر دخت کرنے کا وکیل بتادیا، یا کسی دوسرے کو حکم دیا کہ اس کو مارے، اور کہے کہ میری مراد یہی تھی کہ میں خود اس کو فر دخت نہ کروں گا یا میں خود اس کو نہ ماروں گا۔

تیسری حالت: اس کی نیت ظاہر لفظ سے دور ہو، مثلاً کہنے اگر میں فلاں کے گھر میں گیا تو میری بیوی کو طلاق ہے، اگر وہ دعویٰ کرے کہ اس نے اپنی مردہ بیوی کو مراد لیا ہے، اور اسی نیت کو بنیاد بنا کر اس گھر میں داخل ہو گیا تو اس کا یہ دعویٰ نہ قضا میں مقبول ہے، نہ فتویٰ میں، بلکہ وہاں اس دعوے پر ولایت کرنے والا کوئی قریب ہو (۱)۔

۱۶۰ - مثلاً فیہ کا مذہب: ”اسنی المطالب“ میں ہے: جس نے کسی چیز کی قسم کھانی، اور اس سے آدمی کا کوئی حق متعلق نہیں، اور کہا: میری مراد صرف ایک ماد سے ہے یا اسی طرح کی کوئی اور بات کہی، جس سے یحیٰن میں تخصیص پیدا ہو جاتی ہے، تو ظاہر اور باطن اس کا یہ دعویٰ مقبول ہے، اس لئے کہ حقوق اللہ میں وہ امانت دار ہے، آدمی کے حق مثلاً طلاق و دیوار میں نہیں، اس لئے کہ ظاہر اس کا قول غیر معتبر ہے، ہاں فیما بینہ و بین اللہ دیا ہے معتبر ہے، یا اگر اس نے قسم کھانی کہ کسی سے بات نہ کرے گا، اور کہے کہ میری مراد مثلاً زید ہے، تو اس کی نیت پر عمل کرتے ہوئے اس کے بغیر وہ حادث نہ ہوگا۔

پھر لفظ خاص میں نیت کی وجہ سے عموم پیدا نہیں ہوگا، مثلاً کسی نے اس کو کچھ دے کر احسان جتا دیا تو اس نے قسم کھانی کہ پیاس کے سبب

اس کا پانی نہیں پئے گا تو اس کے بغیر کھانے، کپڑے اور بغیر پیاس پانی پینے وغیرہ سے حادث نہ ہوگا اگرچہ اس کی نیت کرے اور دونوں کا باہمی نزاع اس کا متقاضی ہو، اس لئے کہ یحیٰن خاص طور پر پیاس کے سبب پانی پینے پر منعقد ہوئی ہے، ہاں نیت کا اثر اس وقت ہوگا جبکہ مجاز کے طور پر لفظ اس کی نیت کا احتمال رکھے۔

بسا اوقات لفظ مجاز کی طرف نیت کی وجہ سے پھیر دیا جاتا ہے، مثلاً حلف اٹھانے میں زید کے گھر میں داخل نہیں ہوں گا اور مراد اس کا رہائشی گھر ہو، مملوک گھر نہیں، تو آدمی کے حق کے علاوہ (مثلاً اللہ تعالیٰ کے حلف) میں اس کے قول کا اعتبار ہے، آدمی کے حق مثلاً طلاق کے حلف میں نہیں (۱)۔

۱۶۱ - متابہ کا مذہب: اگر کوئی قسم دلانے والا نہ ہو، یا قسم دلانے والا ہو اور حالف ظالم نہ ہو تو حلف اس کی نیت کی طرف لوٹے گا (خواہ وہ مظلوم ہو یا نہ ہو)، لیکن اس کی نیت کی طرف اس وقت لوٹے گا جبکہ لفظ اس کا احتمال رکھے، مثلاً وہ چہیت اور تعمیر سے آسمان فراس اور ”بساط“ سے زمین، اور لباس سے رات، اور اخوت سے اخوت اسلام مراد لے۔

پھر اگر احتمال بعید ہو تو قضا مقبول نہیں، ہاں دیانہ مقبول ہے، اور اگر احتمال قریب یا متوسط ہو تو قضا اور دیانہ دونوں طرح سے مقبول ہے۔

اگر لفظ اس کا بالکل احتمال نہ رکھے تو یحیٰن اس کی طرف نہیں لوٹے گی، بلکہ ظاہر لفظ کی طرف لوٹے گی، مثلاً کہے: بخدا میں نہیں کھاؤں گا، اور نہ کھانا مراد نہ لے، بلکہ نہ کھڑا ہونا مراد لے۔

احتمال قریب رکھنے والی یحیٰن کی مثالیں: تخصیص کی نیت کرے، مثلاً حلف اٹھانے کہ زید کے گھر میں داخل نہ ہوگا، اور آج کے دن

ایمان ۱۶۲-۱۶۳

مام زفر نے کہا: حائث ہوگا، اس لئے کہ اس نے خود کو دہپہر کا کھانا کھانے سے بالعموم روکا ہے، پس اگر بعض کو چھوڑ کر دوسرے بعض کی طرف لوٹایا جائے تو بغیر کسی وجہ کے تخصیص لازم آئے گی، اور قیاس کا تقاضا یہی ہے (۱)۔

۱۶۳- مالکیہ کا مذہب: اگر صاحب حق قسم دلانے والا نہ پایا جائے، اور حالف کی کوئی صریح نیت نہ ہو، یا اس کی صریح نیت ہو لیکن وہ منہج نہ ہو، تو قسیم، تخصیص اور تھکید میں اس کی یمین کے بساط کی رعایت ہوگی، اور بساط اس سبب کو کہتے ہیں جو یمین پر آمادہ کرنے والا ہو، اسی طرح ہر سیاق کا حکم ہے اگرچہ وہ سبب نہ ہو، اور بساط کو نیت کا قرینہ مانا جاتا ہے اگرچہ صریح اور منہج نہ ہو، اور اس کی علامت یہ ہے کہ اس کے قول سے یمین کی تھکید درست ہو جب تک کہ وہ چیز موجود ہو۔

اس کی مثالیں: اگر حالف اٹھائے کہ گوشت نہیں خریدے گا یا بازار میں نہیں بیچے گا، اگر اس حالف کا سبب بھیڑ بھاڑ یا ظالم کی موجودگی ہو تو یمین اس کے ساتھ مقید ہو جائے گی، لہذا اگر بھیڑ بھاڑ یا ظالم نہ ہو تو گوشت خریدنے اور بازار میں فروخت کرنے سے حائث نہ ہوگا، خواہ حلف باللہ ہو یا تھلیق طلاق وغیرہ کی قسم، قضا و فتویٰ دونوں میں برآمد یہی حکم ہے، لیکن قضا میں بساط کے وجود پر بینہ (ثبوت) پیش کرنا ضروری ہے۔

کچھ اور مثالیں: مثلاً: اگر مسجد کا خادم اس کو اذیت دیتا ہو اور اس نے مسجد میں نہ جانے کی قسم کھائی، تو اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک یہ خادم مسجد میں ہے وہ اس میں داخل نہ ہوگا، اسی طرح اگر کسی جگہ کوئی فاسق ہو، اور اس شخص نے اپنی بیوی سے کہا: اگر تم اس جگہ گئی تو تم کو طلاق ہے، اور اس فاسق کا وجود ہی طلق کا سبب ہو، تو طلق اس کے

کے ساتھ تخصیص کی نیت کرے تو قضا اس کی بات مقبول ہے، لہذا دوسرے دن داخل ہونے سے حائث نہ ہوگا اگرچہ اس کی قسم طلاق کی ہو (۱)۔

تیسرا قاعدہ: ”فور“، ”بساط“ یا ”سبب“ کے قرینہ کی رعایت:

اگر حق دار قسم دلانے والے کی نیت اور حالف کی نیت نہ ہو اور بظاہر یمین عام یا مطلق ہو، لیکن اس کو یہ اٹھینے کرنے والا سبب خاص یا مقید ہو تو یہ یمین کی تخصیص یا تھکید کا متقاضی ہوگا۔

اس سبب کو مالکیہ کے نزدیک ”بساط یمین“ اور حائث کے نزدیک ”یمین کو بھڑکانے والا سبب“ کہا جاتا ہے، اور حنفی اس کو ”یمین فور“ سے تعبیر کرتے ہیں، ذیل میں فقہاء کے قول پیش ہیں:

۱۶۲- حنفیہ کا مذہب: اگر مخلوف علیہ صراحت مقید نہ ہو، لیکن حال کسی چیز کے ساتھ اس کی تھکید کو بتائے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک یمین میں احتساب اس قید کی رعایت ہوگی، اور یہی رائج ہے۔

اس کی مثال: یمین کلام مقید کے جواب میں یا صریح مقید کی بنیاد پر آئے، لیکن حالف اپنی یمین میں اس قید کو صراحت ذکر نہ کرے، مثلاً کسی نے کہا: آؤ میرے ساتھ دوپہر کا کھانا کھاؤ، تو دوسرے نے کہا: بخدا میں دوپہر کا کھانا نہیں کھاؤں گا، اور اس کے ساتھ نہیں کھایا، اور اپنے گھر لوٹ کر دوپہر کا کھانا کھا لیا تو وہ حائث نہ ہوگا، اس لئے کہ اس کا کلام مطالبہ کے جواب میں تھا، لہذا مطلوب کی طرف لوٹنے کا اور وہ دوپہر کا وہ کھانا ہے جس کی طرف اس کو بلایا گیا ہے، کو یا اس نے کہا: بخدا میں دوپہر کا وہ کھانا نہ کھاؤں گا جس کی تم نے مجھے دعوت دی ہے۔

(۱) مطالبہ اولیٰ الیٰ ۱۶۲/۱۸۷۳۸۰۳

(۱) البدائع ص ۳۳۱

وجود کے ساتھ مقید ہوگا، اگر اس کی عدم موجودگی میں عورت اس جگہ نئی تو اس پر طلاق نہ پڑے گی۔

مثلاً: کسی نے دوسرے پر احسان جتایا اور اس نے حلف اٹھایا کہ اس کا کھانا نہیں کھائے گا، تو اس کا تقاضا ہے کہ وہ اس سے کسی بھی ایسی چیز میں فائدہ نہیں اٹھائے گا جس میں احسان و منت ہو، خواہ کھانا ہو یا کپڑا اور کوئی چیز، یہ بساط کے سبب یمن میں قیوم ہے۔

اگر یمن پر آمادہ کرنے والا سبب ظاہر کی مخالفت کا متقاضی نہ ہو تو وہ بساط نہ ہوگا، مثلاً کسی نے حلف اٹھایا کہ فلاں سے بات نہ کرے گا یا فلاں کے گھر میں نہیں جائے گا، اور اس کا سبب یہ ہو کہ اس نے اسے گالی دے دی یا اس کے ساتھ جھگڑ پڑا ہو، تو یہ ظاہر (یعنی ہمیشہ کے لئے فلاں سے بات کرنے اور گھر میں داخل ہونے سے گریز کرنے) کی مخالفت کا متقاضی سبب نہیں (۱)۔

۱۶۴- مثلاً فعیہ کا مذہب: مذہب شافعی کی کتابوں کو دیکھنے سے واضح ہوتا ہے کہ معتبر (قسم دلانے والے کی نیت اور حالف کی نیت کے بعد) ظاہر لفظ ہے، قطع نظر یمن پر آمادہ کرنے والے سبب سے، لہذا اگر یمن بظاہر عام ہو یا مطلق ہو (لین اس کو پیدا کرنے والا سبب خاص یا مقید ہو) تو مثلاً فعیہ کے نزدیک یہ یمن میں تخصیص یا تکیید کا متقاضی نہیں۔

۱۶۵- مناجلہ کا مذہب: اگر صلاب حق قسم دلانے والا نہ ہو اور حالف ایسی نیت نہ کرے جو ظاہر لفظ کے موافق، یا اس میں تخصیص پیدا کرنے والا ہو یا لفظ اس میں مجاز ہو تو یمن پر براہیختہ کرنے والے سبب کی طرف حلف لوٹے گا، اس لئے کہ اس سے نیت کا پتہ چلتا ہے اگرچہ قائل اس سے غافل ہو، لہذا جس نے حلف اٹھایا کہ زید کو اس کا

حق کل دے دے گا، اور اس سے قبل اس کا حق ادا کر دیا تو حائث نہ ہوگا، اگر یمن کا سبب ایسا ہو جو تعین کرنے اور مال منول کو ختم کرنے کا متقاضی ہو، ہاں کل سے مؤخر کرنے پر حائث ہوگا، اور اگر سبب تعین کرنے سے مانع اور کل تک تاخیر کرنے کا متقاضی ہو، اور اس نے اس سے قبل ادا کر دیا تو حائث ہوگا، اور اس صورت میں کل کے بعد تاخیر کرنے سے حائث نہ ہوگا، اور اگر تعین یا تاخیر کسی کے لئے متقاضی سبب نہ ہو، تو نیت سے مطلق ہونے کے وقت ان دونوں کے سبب حائث ہوگا۔

لین اگر تعین کی نیت کرے یا تاخیر کی تو اس کی نیت پر عمل ہوگا جیسا کہ گزر رہا، چنانچہ تعین کی نیت کرنے پر تاخیر سے حائث ہوگا، تقدیم سے نہیں، ہوتا خیر کی نیت کے وقت حکم اس کے برعکس ہوگا۔

جس نے کسی چیز کے بارے میں قسم کھائی کہ اس کو صرف سو میں فروخت کرے گا، اور حالف پر آمادہ کرنے والا سبب سو سے کم پر، اس کی عدم رضا مندی ہو، تو سو سے کم میں فروخت کرنے پر حائث ہوگا، اور سو سے زائد میں فروخت کرنے پر حائث نہ ہوگا الا یہ کہ عینہ سو کی نیت کر لے، نہ زیادہ نہ کم۔

جس نے قسم کھائی کہ سو میں فروخت نہ کرے گا، اور حالف پر آمادہ کرنے والا سبب یہ ہو کہ وہ سو کو کم بھتا ہے، تو سو پر فروخت کرنے سے وہ حائث ہو جائے گا، اسی طرح سو سے کم پر فروخت کرنے سے حائث ہو جائے گا بشرطیکہ سو کی تعین کی نیت نہ کرے، اور سو سے زائد پر فروخت کرنے سے حائث نہ ہوگا بشرطیکہ سو کی تعین کی نیت نہ کرے۔

جس کو دوپہر کے کھانے کے لئے بلایا گیا اور اس نے قسم کھائی کہ دوپہر کا کھانا نہیں کھائے گا، تو طلاق کے وقت دوپہر کا دوسرا کھانا کھانے سے حائث نہ ہوگا، اس لئے کہ قسم پر ابھارنے والا سبب اس کا

(۱) المشرح المستعرب، جلد ۱، ص ۳۳۷-۳۳۸، المشرح الکبیر، جلد ۱، ص ۳۳۸-۳۳۹

متعین کھانے کا ارادہ نہ کرتا ہے، ہاں اس صورت میں دوسرے کے کھانا کھانے سے حادث ہو جائے گا جبکہ عموم کی نیت کرے، اس لئے کہ ظاہر کے موافق نیت سبب شخص پر مقدم رکھی جاتی ہے جیسا کہ ماسبق سے معلوم ہوا۔

جس نے قسم کھائی کہ فلاں کا پانی پیاس کے سبب نہیں پئے گا، اور اس کا سبب اس کے احسان سے اس کی عدم رضامندی ہو تو اس کی روٹی کھانے اور اس کی سواری کا جانور عاریت پر لینے سے حادث ہوگا، اسی طرح اس جیسی ان تمام چیزوں سے جن میں احسان پیاس سے پانی پینے سے بڑھا ہوا ہے، برخلاف اس چیز کے جس میں پانی پینے سے کم درجہ کا احسان ہے، مثلاً اس کی آگ کی روشنی میں بیٹھنا، یہ سب اطلاق اور عدم نیت کی صورت میں ہے، اور اگر ظاہر لفظ کی نیت کرے تو اس پر عمل کیا جائے گا۔

جس نے قسم کھائی کہ شہر میں داخل نہ ہوگا، اور اس کا سبب ہو ظلم ہو جو اس نے اس میں دیکھا، یا قسم کھائی کہ جو بھی منکر (خلاف شرع) اس کو نظر آئے گا حکم اس تک اس کی خبر کرے گا، اور اس کا سبب یہ ہو کہ والی دھکراں نے اس سے اس کا مطالبہ کیا ہو، پھر مثال اہل میں ظلم ختم ہو گیا، اور مثال دوم میں والی معزول ہو گیا تو ظلم کے ختم ہونے کے بعد شہر میں داخل ہونے اور والی کی معزولی کے بعد منکر کی خبر رسائی کو ترک کرنے سے حادث نہ ہوگا، اور اگر ظلم لوٹ آئے یا والی دوبارہ دھکراں بن جائے تو مخلوف علیہ کی مخالفت کرنے سے حادث ہوگا، اور اس حکم میں یہ دونوں صورتیں مساوی ہیں کہ حائف نے لفظ کو مطلق رکھا، کوئی نیت نہیں کی، اور یہ کہ یحییٰ پر آمادہ کرنے والے وصف کے باقی رہنے کے ساتھ مقید کرنے کی نیت کرے۔

۱۶۶- علاوہ ازیں اگر سبب اور نیت میں تعارض ہو، ان میں سے ایک ظاہر لفظ کے موافق ہو اور دوسرا اس سے زیادہ عام ہو، تو موافق پر

عمل ہوگا، لہذا جس نے قسم کھائی کہ اپنی بیوی کے ساتھ فلاں کے گھر میں بناؤ نہیں لے گا، نیت عورت پر ظلم کی ہو اور یحییٰ کا حامل سبب گھر کا غیر مناسب ہونا ہو، تو سبب پر عمل ہوگا، لہذا وہ بیوی کے ساتھ دوسرے گھر میں جمع ہونے سے حادث نہ ہوگا اگرچہ یہ اس کی نیت کے خلاف ہے، اور اگر نیت بیوی کے ساتھ کسی خاص گھر میں عدم اجتماع کی ہو اور یحییٰ کا حامل سبب عام جفا کا دای ہو تو بھی سابقہ حکم ہوگا، کیونکہ اس میں ظاہر کے موافق نیت پر عمل ہے اگرچہ یہ سبب کے مخالف ہے، اور اگر نیت پانی جائے اور سبب نہ ہو یا جفا کا دای سبب ہو اور کوئی نیت نہ ہو یا جفا میں دونوں متفق ہوں تو مطلق اس کے ساتھ اجتماع سے حادث ہوگا، اور اگر گھر کی تخصیص میں دونوں متفق ہوں تو اس کے بغیر حادث نہ ہوگا (۱)۔

چوتھا قاعدہ: فعلی، قولی اور شرعی عرف اور معنی لغوی کی رعایت:

۱۶۷- کتب مذاہب کی ورق گردانی کرنے والا اس موضوع پر مذاہب کی عبارتوں کو مختلف پائے گا۔

چنانچہ حنفیہ کے نزدیک عرف پھر لغت کی رعایت کا ذکر ہے، وہ عرف کو فعلی، قولی اور شرعی میں تقسیم نہیں کرتے اور غالباً انہوں نے اسی پر اکتفاء کیا ہے کہ جب لفظ بولا جائے گا تو اس میں الگ الگ عرفوں کا اختلاف و نزاع نہ ہوگا، کیونکہ بسا اوقات اس میں مشہور صرف عرف فعلی یا صرف قولی یا صرف شرعی ہوتا ہے، لہذا ان میں ترتیب کی کوئی ضرورت نہیں۔

مالکیہ میں سے بعض نے عرف فعلی کا ذکر کرتے ہوئے اس کو عرف قولی پر مقدم کیا ہے اور بعض نے اس کو نظر انداز کیا، بعض نے شرعی کو

(۱) مطالب اولیٰ اشیاء ص ۸۱، ص ۸۲

یہ اثر کلام مطلق کو لوگوں کی مراد (عرف) پر محمول کرنے میں بنیادی اصل وضابطہ ہے، اور بلاشبہ لوگوں کا ارادہ معنی عربی کی طرف ہوتا ہے ان تمام چیزوں میں جن کے لغوی و عربی معانی ہوتے ہیں، اس لئے لفظ کے اطلاق کے وقت ظاہر یہ ہے کہ معنی عربی مراد ہے، اسی وجہ سے اگر قریش و انقرض خود سے کہے: بخدا میں تم کو کائنات میں حسینوں گا، تو اس کی مراد عرف و عادت میں حقیقت لغو یہ نہیں ہوتی، بلکہ سخت بال بنول کرنا ہوتا ہے، لہذا کائنات میں نہ کھینٹنے سے وہ حادث نہ ہوگا، ہاں اگر بلا بال بنول کیے دے دے تو حادث ہوگا، اور اگر قسم کھائی کہ سراج (چاند) میں نہیں بیٹھے گا اور وہ دھوپ میں بیٹھ گیا تو حادث نہ ہوگا، اگرچہ قرآن کریم میں سورج کو سراج کہا گیا ہے: "وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا" (۱) (اور آفتاب کو چاند کی طرح روشن بنایا)، اسی طرح زمین پر بیٹھنے سے حادث نہ ہوگا اگر قسم کھائی تھی کہ "بساط" پر نہیں بیٹھے گا، اگرچہ قرآن میں زمین کو بساط کہا گیا ہے: "وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بَسَاطًا" (۲) (اور اللہ نے تمہارے لئے زمین کو فرش بنایا)، اسی طرح جس نے قسم کھائی کی وہ (کھوئی) نہیں چھوئے گا اور پہاڑ کو چھو دیا تو حادث نہ ہوگا، کو کہ اللہ تعالیٰ نے پہاڑ کو وہ کہہ دیا ہے: "وَالْجِبَالُ أَوْتَادًا" (۳) (اور کیا پہاڑوں کو میخیں نہیں بنادیا ہے)، اسی طرح جس نے قسم کھائی کہ وہ (جانور) پر سوار نہ ہوگا، اور کسی انسان پر سوار ہو گیا تو حادث نہ ہوگا، اس لئے کہ عرف میں اس کو "دب" نہیں کہتے، اگرچہ لغت میں اس کو دب کہتے ہیں (۴)۔

یہ سب اس صورت میں ہے جبکہ لفظ کو عرف میں کسی اور معنی سے

(۱) سورہ نور ۱۶۔

(۲) سورہ نور ۱۹۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۲۔

(۴) فتح القدیر ۳۰۳۔

لغوی پر مقدم کیا اور بعض نے اس کے برعکس کیا ہے۔
مثلاً فعیہ نے عرف میں تفصیل نہیں کی، پھر بسا اوقات وہ عرف کو لغت پر مقدم کرتے ہیں، اور کبھی اس کے برعکس۔
حنابلہ نے معنی شرقی کو مقدم کیا ہے، پھر انہوں نے اس کے بعد عربی کو پھر لغوی کو رکھا ہے، اور انہوں نے عربی کو فعلی قوی میں تقسیم نہیں کیا ہے۔

الف - مذہب حنفیہ:

۱۶۸ - حالف جن الفاظ کو ذکر کرتا ہے ان میں اصل یہ ہے کہ لغت میں مفردات کے معنی کی ان میں رعایت کی جائے، اور یہ کہ معنی ترکیبی (یعنی عموم، خصوص، اطلاق، وقت یا دوسری قیودات سے تھکید ان میں آنے والے حرف مثلاً و، یا، ثم اور اب کے معانی) کی رعایت کی جائے۔

لغوی معنی کی رعایت صرف اس وقت ہوگی جبکہ لوگوں کا کلام اس کے برخلاف نہ ہو، لیکن اگر لوگوں کا کلام اس کے برخلاف ہو تو لوگوں کے عرف پر لفظ کو محمول کرنا واجب ہے، اور وہ حقیقت عرفی ہوگی۔

معنی عربی کو اصلی لغوی معنی پر مقدم کرنے کے دلائل میں سے ایک یہ ہے کہ ایک شخص حضرت ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ ہمارا ایک آدمی مر گیا ہے، اس نے "بدنہ" کی وصیت کی ہے، تو کیا اس کی طرف سے بقرہ (گائے قتل) کافی ہے؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: "تمہارا آدمی کس قبیلہ سے ہے؟ اس نے کہا: بنو رباع سے، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: بنو رباع کے پاس گائے قتل کب رہے ہیں؟ گائے قتل تو قبیلہ ازد کے پاس رہے ہیں، تمہارے آدمی کا خیال اہل (اونٹ) کی طرف گیا تھا" (۱)۔

(۱) یعنی اس وصیت کے تلفظ کے وقت تمہارے آدمی کے دل میں صرف اونٹ گذرا تھا۔

کپڑے کے لئے ہو اور ان میں سے کسی نے قسم کھائی کہ دہہ یا ثوب نہیں خریدے گا تو کھوڑے یا عمامہ کے خریدنے سے وہ حادث نہ ہوگا۔

اگر عرف فعلی اور قولی کوئی نہ ہو تو عرف شرعی معتبر ہوگا، مثلاً کسی نے قسم کھائی کہ اس وقت نماز نہیں پڑھے گا یا کل روز نہیں رکھے گا، یا اس وقت وضو نہیں کرے گا یا تیمم نہیں کرے گا، تو ان سب میں شرعی معنی سے حادث ہوگا، لغوی سے نہیں، لہذا دعا کرنے یا نبی کریم ﷺ پر درود بھیجنے سے حادث نہ ہوگا، حالانکہ ان دونوں کو لغت میں صلاۃ (نماز) کہتے ہیں، اور بلا نیت کھانے پینے سے اساک (رکنے) سے حادث نہ ہوگا اگرچہ لغت میں اس کو سیام (روزہ) کہتے ہیں، اور گنوں تک ہاتھ دھونے سے حادث نہ ہوگا حالانکہ لغت میں اس کو وضو کہتے ہیں، اسی طرح کسی انسان کا قصد کرنے اور اس کے پاس جانے سے حادث نہ ہوگا حالانکہ لغت میں اس کو تیمم کہتے ہیں۔

اگر ظاہری لغوی معنی کے خلاف کوئی دلیل یعنی نیت یا بساط یا عرف فعلی یا قولی یا شرعی نہ ہو تو یحییٰ کو ظاہری لغوی معنی پر محمول کریں گے، لہذا جس نے قسم کھائی کہ دہہ پر سوار نہ ہوگا یا ثوب نہیں پہنے گا، اس کی کوئی نیت نہیں اور نہ اس کے شہداء ان کا صیغہ دہہ یا صیغہ ثوب میں عرف ہے، تو گھڑیاں کی سواری کرنے اور عمامہ پہننے سے حادث ہوگا، اس لئے کہ یہ لغوی مدلول ہے^(۱)۔

ج- شافعیہ کا مذہب:

۱۷۰- اصل ان کے نزدیک یہ ہے کہ لغوی معنی کے ظہور اور شمول کے وقت اس کی پابندی کی جائے، پھر عرف کی پابندی اگر وہ شائع ہو

مجاز نہ بنایا گیا ہو، مثلاً کسی نے قسم کھائی فلاں کے گھر میں قدم نہیں رکھے گا، کہ یہ مطلقاً داخل ہونے سے مجاز ہے، تو اس صورت میں لفظ کا کوئی اعتبار ہی نہیں حتیٰ کہ اگر وہ اپنا قدم رکھوے اور داخل ہو تو حادث نہ ہوگا، اس لئے کہ لفظ کا اصلی اور عرفی معنی مجبوراً متروک ہے، اور اس سے ایک اور معنی مروا ہوا گیا ہے، اسی طرح اگر کہے کہ اس درخت سے نہیں کھاؤں گا (اور یہ ایسا درخت ہو جو پھل دار نہیں اور نہ ہی عادتاً اس کی کسی چیز کو کھایا جاتا ہے) تو یہ عبارت اس کے ثمن سے فائدہ اٹھانے کی طرف لوٹے گی، لہذا اس درخت کی کسی چیز کو کھانے، چبانے اور نکلنے سے حادث نہ ہوگا^(۱)۔

ب- مذہب مالکیہ:

۱۶۹- اگر صاحب حق قسم دلانے والا نہ ہو اور حائف کی کوئی کامل اعتبار نیت نہ ہو اور نہ ہی یحییٰ کے لئے کوئی ایسا بساط ہو جو خلاف ظاہر کو بتائے، تو معتد عرف فعلی کا اعتبار ہے، جیسا کہ اگر حائف اٹھائے کہ روٹی نہیں کھائے گا، اور اس شہر کے لوگ صرف گیہوں کی روٹی کھاتے ہوں، تو گیہوں کا کھانا ان کے نزدیک عرف فعلی ہے، اور یہ اس روٹی کے لئے تھمس ہے جس کے نہ کھانے کی اس نے قسم کھائی ہے، لہذا مکئی کی روٹی کھانے سے حادث نہ ہوگا۔

اگر عرف فعلی نہ ہو تو عرف قولی کا اعتبار ہوگا، مثلاً اگر کسی جگہ کے لوگوں کا عرف لفظ دہہ کو صرف گدھے کے لئے استعمال کرنے کا ہو، اور لفظ ثوب کا استعمال صرف سر کی طرف سے گردن میں پہننے والے

(۱) حاشیہ ابن عابدین علی الدر المختار ص ۳۳۷۔

مؤلف نے اس موضوع پر "رفع الاعتراض ودفع الاعتراض علی قولہم: الايمان مبني على الاهاط لا على الاغراض" کے نام سے ایک رسالہ لکھا ہے و درجہ تحقیق حاصل کرنے کے خواہیں کے لئے اس کے مطالعہ کی ترغیب دی ہے۔

(۱) الشرح الصغير بحاشیہ الصلوی ۱/ ۳۳۷-۳۳۸، الشرح الكبير بحاشیہ الدبونی ۱/ ۳۶۶، ۳۶۷۔

معانی ہیں اور یہ محمول کی طرح ہو گئے ہیں، چنانچہ لفظ ”راویہ“ لغت میں: ان جانوروں کا نام ہے جن پر پانی لایا جاتا ہے، اور یہ ”مزاوہ“ کے معنی میں مشہور ہو گیا ہے، اور مزاوہ ایسا بہت ہے جس میں دوران سفر پانی رکھا جاتا ہے، مثلاً مشیر و غیرہ۔ ”طعینہ“ لغت میں: اس اونٹنی کا نام ہے جس پر سفر کیا جاتا ہے، پھر وہ ہودج میں بیٹھی ہوئی عورت کے معنی میں مشہور ہو گیا۔ اور دہلہ لغت میں: رنگنے اور چلنے والے کا نام ہے، اور یہ چوپائے (مثلاً گھوڑا، خچر، گدھا) کے معنی میں مشہور ہے، اور ان چیزوں کی قسم میں عربی معنی کی رعایت ہوگی لغوی معنی کی نہیں۔

جس نے قسم کھائی کہ کوشت یا تہ بنی یا سر یا اظہ لیا دودھ نہیں کھائے گا، یا اس جیسے لغوی اسما کو ذکر کیا جن کا مجازی معنی حقیقی معنی پر غالب نہیں، تو اس کی یحیٰ میں لغوی معنی کی رعایت ہوگی، لہذا آکوشت نہ کھانے کی قسم کھانے والا پھیل کھانے اور خزیر و غیرہ کا کوشت کھانے سے حائث ہوگا، شوربا کھانے سے نہیں، اور نہ ہی بڑی کا کودا، تہ بنی، جگر، گردہ، آنتوں، کلی، دل، سرین، بھیجا، پرندے کا پونا، پائے، سر کا کوشت اور زبان کھانے سے حائث ہوگا، اس لئے کہ مطلق کوشت ان میں سے کسی کو شامل نہیں، اور اگر چھٹائی کھانے سے گریز کرنے کی نیت کرے تو ان سب کے کھانے سے حائث ہوگا۔

تہ بنی کھانے کے ترک کی قسم کھانے پر کسی طرح کی تہ بنی کھانے سے حائث ہوگا، حتیٰ کہ پشت، پہلو، سرین اور کوبان کی تہ بنی کھانے سے بھی، اس لئے کہ تہ بنی جانور کا وہ جزء ہے جو آگ سے پکھل جائے، لیکن سرخ کوشت، جگر، کلی، سر، گردہ، دل اور پرندے کا پونا وغیرہ کھانے سے حائث نہ ہوگا۔

سروں کو نہ کھانے کی قسم کھانے والا کسی بھی طرح کے سر کھانے سے حائث ہوگا، مثلاً پرندے کا سر، مچھلی کا سر، اور بڑی کا سر۔

اور حقیقت بعید ہو، مثلاً: اس درخت سے نہیں کھاؤں گا، تو اس کو پھل پر محمول کریں گے، پتے پر نہیں، اور اگر کہے سر نہیں کھاؤں گا، تو چوپایوں یعنی گائے، بیل، اونٹ اور بکری کے سروں پر محمول ہوگا، اس لئے کہ اسی کا عرف ہے، حتیٰ کہ اگر ان میں بعض حائف کے شہ کے ساتھ خاص ہو، برخلاف پرندے، مچھلی اور حیرن وغیرہ کے سر کے، یحیٰ ان میں سے کسی کے سر پر محمول نہ ہوگی، والا یہ کہ حائف کے شہ میں ان کی بیج کی عادت جاری ہو، اس لئے کہ احاطاق کے وقت لفظ سے یہ سمجھ میں نہیں آتے (۱)۔

د- حنا بلہ کا نہ ہب:

۱۷۱- اگر نیت اور سبب معدوم ہوں تو یحیٰ میں اس چیز کی طرف رجوع کیا جائے گا جس کو لفظ شرعی، پھر عربی، پھر لغوی طور پر شامل ہے، لہذا اصلاۃ، زکاۃ، صوم، حج، عمرہ، ہسو اور بیع وغیرہ جن میں سے ہر ایک کے شرعی لغوی معانی ہیں، ان پر یحیٰ کو احاطاق کے وقت شرعی معنی پر محمول کیا جائے گا، اور حج و عمرہ کے علاوہ ہر ایک میں صحیح پر محمول ہوگی، فاسد پر نہیں۔

اگر حائف اپنی یحیٰ کو شرعاً غیر درست امر کے ساتھ مقید کر دے مثلاً قسم کھائی کہ خمر کی بیج نہیں کرے گا اور کر لی، تو اس مقد فاسد کی صورت کے جب حائث ہوگا، کیونکہ اس میں مقد صحیح کا امکان نہیں ہے۔

جس نے ”راویہ“، ”طعینہ“ اور ”دہلہ“ وغیرہ پر قسم کھائی (جن کے مجازی معنی اس قدر مشہور ہو چکے ہیں کہ اس کے حقیقی معنی پر غالب آ گئے، حتیٰ کہ اکثر لوگ حقیقی معنی کو جانتے ہی نہیں) تو یہ ایسے اسما کی قسم ہے جن کے عربی معانی ہیں اور یہی مشہور ہیں، اور ان کے لغوی

ایمان

ایمان

تعریف:

۱- ایمان: "آمن" کا مصدر ہے، اور "آمن" کی اصل: امن سے ہے جو خوف کی ضد ہے۔

کہا جاتا ہے: "آمن فلان العدو يؤمنه إيماناً فهو مؤمن"۔ فلان نے دشمن کو امن دیا تو وہ امن دیئے والا ہے، اور اسی سے ایمان بمعنی: کسی کو قابل اندیشہ امر سے امن کی جگہ میں لانا ہے، لسان العرب میں ہے: سورہ براءت کی اس آیت "إنهم لا إيمان" (۱) (ان کی قسمیں باقی نہیں رہیں) کو ذہن قرآن نے ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے، اس کا معنی یہ ہے کہ یہ کفار اگر مسلمانوں کو پناہ اور امن دے دیں تو ایسا عہد نہ کریں گے، بلکہ غداری کریں گے، یہاں پر ایمان سے مراد اجارہ ہے یعنی پناہ دینا۔

غالب یہ ہے کہ لغت میں ایمان بمعنی تصدیق ہوتا ہے جو تکذیب کی ضد ہے (۲) کہا جاتا ہے: "آمن بالشیء" یعنی اس کی تصدیق کی، اور "آمن لفلان" اس کی بات مان لی، اس کی بات کو سچا سمجھا، چنانچہ فرمان باری ہے: "وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين" (۳) (اور آپ تو ہمارا یقین کریں گے نہیں کو ہم) کیسے

اگر نہ کھانے کی قسم کھانے والا کسی بھی طرح کے ہڈے کے کھانے سے حائل ہوگا حتیٰ کہ پھلی اور ہڈی کے ہڈے سے بھی، دودھ نہ کھانے کی قسم کھانے والا جس کو بھی دودھ کہا جائے اس کے کھانے سے حائل ہوگا، حتیٰ کہ ہرن اور عورت کے دودھ سے بھی، خواہ یہ دودھ بہ شکل حلیب (تازہ دودھ) ہو یا دہی یا جمایا ہوا ہو، اور حرام دودھ کھانے سے بھی حائل ہوگا، مثلاً سورفی اور گدھی کا دودھ، لیکن مکھن یا گھی یا کشک (ایک قسم کا کھانا جو مونے ستو کو دودھ میں بھگو کر شیر انھنے کے بعد پکایا جاتا ہے) یا مصل (۱) یا پیر یا اقطہ وغیرہ (جو دودھ سے بنائے جاتے ہیں اور ان کا الگ نام ہے) کھانے سے حائل نہ ہوگا (۲)۔



(۱) سورہ توبہ ۱۲۔

(۲) لسان العرب، شرح لفظك الشیء، ص ۵۵، دارالہیاء العامرہ، بیروت۔

۳۰۲ھ

(۳) سورہ یوسف ۸۷۔

(۱) مصل اور مصال: اقطہ سے چٹا ہوا پانی اگر اس کو چاکر نہ دیا جائے، اور اقطہ:

شک دودھ ہے۔

(۲) مطالب اولیٰ اسی ۱۶۹ ص ۹۰۔

ایمان ۲

کے سبب تصدیق کی قوت کے لحاظ سے ایمان کے کئی درجات ہیں، ایمان طاعات سے بڑھتا اور معاصی سے گھٹتا ہے، اور ایمان ہی کی وجہ سے لوگوں کو فضیلت حاصل ہے، ان کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس قول سے: ”فَأَمَّا الْغَفِيْرَ آتَمُوا فَرَأَوْهُمُ الْإِيْمَانُ“^(۱) (سو جو لوگ ایمان والے ہیں اس نے ان کے ایمان میں ترقی دی)، اور حدیث شفاعت میں ارشاد نبوی ہے: ”يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ عُرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ“^(۲) (جہنم سے ہر اس شخص کو نکالا جائے گا جس کے دل میں رقی کے دانے کے برابر بھی ایمان ہو)۔

اسلام اور ایمان میں فرق:

۲- اسلام کے لغوی معنی: فرماں بردار ہونا ہے، اور شرعی معنی: شہادتین زبان سے کہنا اور فرائض پر عمل کرنا ہے، لہذا ایمان بمقابلہ اسلام زیادہ خاص ہے، کیونکہ ایمان کے مفہوم میں (شہادتین کہنے اور عمل کرنے کے ساتھ ساتھ) تصدیق بھی داخل ہے، اور احسان بمقابلہ ایمان زیادہ خاص ہے، لہذا ہر محسن مؤمن ہے اور ہر مؤمن مسلمان ہے، لیکن اس کے برعکس نہیں۔

ازہری نے اللہ تعالیٰ کے اس قول: ”قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيْمَانُ فِيْ

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۷۔

(۲) ساتھ مسئلہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے فتح الباری (۱/۳۶۸، ۳۷۳، ۳۷۴ طبع انتقادی کتب لاہور) ابی حیدر القاسم بن سلام (ص ۵۳، ۵۴ طبع المطبعہ العمومیہ دمشق)، نیز کتب لاہور ابی شیبہ، کتب لاہور ابی یحییٰ (ص ۲۶۰، ۲۶۱) شرح لفظہ التفسیر (ص ۱۵۶ اور اس کے بعد کے صفحات)۔

حدیث: ”يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ.....“ کی روایت بخاری نے حدیث شفاعت کے تحت (فتح الباری ۳/۴۳، ۴۴، ۴۵ طبع انتقادی) اور مسلم (۱۸۳۱/۳ طبع مجلس) نے کی ہے۔

ہی) سچے ہوں)، نیز: ”وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِيْ فَاعْتَمِدُوا“^(۱) (اور اگر تم مجھ پر ایمان نہیں لائے تو مجھ سے الگ ہی رہو)۔

ایمان کا اصطلاحی معنی مختلف فیہ ہے:

ایک قول یہ ہے کہ ایمان نام ہے رسول اللہ ﷺ کی ان امور میں تصدیق کرنے کا جو آپ اللہ تعالیٰ کے پاس سے لائے ہیں، ساتھ ہی ساتھ اطاعت اور آپ کے پیغام کو قبول کرنے کا اظہار بھی ہو، لہذا ایمان: دل سے اعتقاد، زبان سے کہنے اور ارکان پر عمل کرنے کا نام ہے۔

اعتقاد سے مراد: اللہ تعالیٰ، اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں، اس کے رسولوں، یوم آخرت، اور تقدیر پر ایمان لانا ہے جیسا کہ حدیث جبریل میں وارد ہے۔

زبان سے کہنے سے مراد: شہادتین کہنا ہے۔

عمل بالجوارح سے مراد: دوسرے نوعی کے مطابق اعمال کو استعمال کرنا اور روکنا ہے۔

ابن جریر عسقلانی نے کہا: یہ سلف کا قول ہے، معتزلہ کا قول بھی یہی ہے، البتہ معتزلہ نے اعمال کو ایمان کی صحت کے لئے شرط قرار دیا ہے، جبکہ سلف اس کو ایمان کے کمال کی شرط قرار دیتے ہیں۔

ایک قول یہ ہے کہ ایمان: صرف دل اور زبان سے تصدیق کا نام ہے، یہ بعض فقہاء کا قول ہے، اس قول کی بنیاد یہ ہے کہ لفظ ایمان کا وضع لغوی یہی ہے، اور اصل یہ ہے کہ اس کو (دوسرے مفہوم میں) منتقل نہ کیا جائے، ایمان کے مفہوم میں ان کے نزدیک اعمال داخل نہیں ہیں، اگر کسی کے پاس ایمان ہے تو کمال ہے، اور اگر گنہگار تو یکبارگی چلا جائے گا۔

جبکہ سلف کے سابقہ قول کے مطابق دلائل کی وضاحت اور حسن فہم

(۱) سورہ دخان ۳۱۔

ایمان ۳-۴

تکادہ ہواں کی طرف سے شہادتین کے تلفظ کے بغیر تصدیق کا اعتبار نہیں^(۱)، قدرت کے باوجود تلفظ سے گریز کرنا یقین و اذعان کے منافی ہے۔

ایمان میں قہید کے جواز کے بارے میں علماء کے دو مختلف اقوال ہیں^(۲)۔

۴- ایمان عبادات کے مقبول ہونے کی شرط ہے، کیونکہ فرمان باری ہے: ”مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أٰتٰنٰی وَهُوَ مُؤْمِنٌ لِّلْخَبْرَةِ خَافَ ظَنًّا وَلِنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ“^(۳) (نیک عمل جو کوئی بھی کرے گا مرد ہو یا عورت بشرطیکہ صاحب ایمان ہو تو ہم اسے ضرور ایک پاکیزہ زندگی عطا کریں گے اور ہم انہیں ان کے اچھے کاموں کے عوض میں ضرور اجر دیں گے)، نیز فرمان باری ہے: ”وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا“^(۴) (ان کے اعمال مثل سراب کے ہیں جنہیں میدان میں کہ پیاسا اس کو پانی خیال کرتا ہے یہاں تک کہ جب اس کے پاس آیا تو اسے کچھ بھی نہ پایا) اور اس طرح کی دیگر آیات ہیں۔

ربا ظاہر اہل کی صحت اور انسان پر احکام کا جاری ہونا، مثلاً وراثت کا استحقاق اور اس کی نماز جنازہ وغیرہ، تو اس کے لئے صرف اسلام شرط ہے، اس لئے کہ تصدیق اور اعتقاد باطنی ہر ہے، ظاہری احکام کا اس سے تعلق نہیں۔

کبھی اسلام وجوب کی شرط ہوتا ہے، مثلاً نماز، زکوٰۃ، روزہ اور جہاد کا وجوب جب بھی ہوگا تو مسلمانوں پر ظاہر آہوگا۔

فَلَوْ بِكُمْ“^(۱) (یہ) بعض) گنوار کہتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے، آپ کہہ دیجئے کہ تم ایمان تو نہیں لاتے ہو، ہاں یہ کہو کہ ہم مطیع ہو گئے ہیں اور ایمان تو ابھی تمہارے دلوں میں داخل ہوا نہیں ہے)۔ کی تفسیر میں کہا: اسلام طاعت کا اظہار اور حضور ﷺ کے لئے ہونے پیغام کو قبول کرنا ہے، اور اس کی وجہ سے جان محفوظ ہو جاتی ہے، اگر اس اظہار کے ساتھ قلبی اعتقاد و تصدیق ہو تو یہی ایمان ہے جس کے متصف کو مؤمن اور مسلم کہا جاتا ہے۔

ربا وہ شخص جس نے کسی شرکوانے کے لئے قبول شریعت کا اظہار کیا اور فرمان بردار بنا، تو وہ ظاہر میں مسلمان ہے، اس کا باطن تصدیق کرنے والا نہیں، اور یہ وہی ہے جو کہتا ہے کہ میں اسلام لایا، اس کا حکم ظاہر میں مسلمانوں کے حکم کی طرح ہے^(۲)۔

”الاعتقاد المنسفیہ“ اور اس کی شرح میں ہے: ایمان اور اسلام ایک چیز ہیں، یا یہ کہ ان میں سے کوئی بھی دوسرے سے ملحد نہیں ہو سکتا^(۳)۔

بعض علماء کی رائے ہے کہ ایمان و اسلام میں سے جس کو بھی تنہا ذکر کیا جائے دوسرا اس میں داخل ہوگا، اور وہ تنہا اس چیز کو بتانے گا جس کو تنہا دہرا بتاتا ہے، اور اگر دونوں کا ذکر ایک ساتھ ہو تو دونوں الگ الگ ہوں گے جیسا کہ لفظ ”فقیر“ اور ”مسکین“ کے بارے میں علماء نے کہا ہے^(۴)۔

اجمالی حکم:

۳- ایمان واجب ہے، بلکہ یہ سب سے بڑا فرض ہے، جو شخص تنہا پر

(۱) شرح جمع الجوامع ۲/۱۷۲

(۲) حوالہ سابق ۲/۳۰۳

(۳) سورہ نمل ۷۷

(۴) سورہ نور ۳۹

(۱) سورہ حجرات ۳۳

(۲) لسان العرب: مادة ”أمن“

(۳) شرح الاعتقاد المنسفیہ ص ۱۱۰

(۴) کشاف اصطلاحات الفنون ۳/۶۷۷

ایمان ۵-۸

پر ہوتی ہے، اور جزئی سے ان کو نفاذ ملتی ہے، حدیث صحیح میں وارد ہے: ”الإيمان بضع وستون أو بضع وسبعون شعبة أعلاها لا إله إلا الله وأدناها إماطة الأذى عن الطريق والحياء شعبة من الإيمان“^(۱) (ایمان کے ساٹھ یا ستر سے زائد شعبے ہیں، ان میں سب سے اعلیٰ: ”لا إله إلا الله“ ہے، اور سب سے ادنیٰ: راستہ سے تکلیف و دہیز کو ہٹانا ہے، اور حیا ایمان کا ایک شعبہ ہے)، ان شعبوں میں سے کچھ کا ذکر اللہ تعالیٰ نے سورہ (مومن) کے شروع میں فرمایا ہے، بعض علماء نے بقیہ شعبوں کو کتاب و سنت میں تلاش کیا ہے^(۲)۔

اس اصطلاح کی تکمیل کے لئے کتب عقائد و توحید کی طرف رجوع کیا جائے۔



اسی وجہ سے فقہی مباحث کا دار و مدار امور ظاہر و باہر ہے، اس لئے کہ فقہاء اکثر و بیشتر شرعی احکام کے بیان میں لفظ اسلام استعمال کرتے ہیں اور اس کو احکام کا متعلق بتاتے ہیں، لہذا ایمان کو نہیں۔ لہذا اس سے متعلقہ احکام اس کی اپنی جگہ میں دیکھے جائیں (دیکھئے: اسلام)۔

۵- اگر بالاغتیا کسی تکفیری امر کے ارتکاب کے سبب ارتداد ہو جائے تو ظاہر اسلام و ایمان دونوں کو باطل کر دیتا ہے، اور ایسا شخص بالاتفاق اس سے نکل کر کفر میں پہنچ جاتا ہے (دیکھئے: رذت)۔

۶- رہائش و معاشی تو ان دونوں کے سبب مومن اہل سنت کے قول کے مطابق ایمان سے نہیں ٹھٹھا، جبکہ خوارق کے نزدیک ان کے سبب ایمان سے نکل کر کفر میں داخل ہو جاتا ہے، اور معتزلہ کے نزدیک ایمان سے نکل جاتا ہے، تاہم کفر میں داخل نہیں ہوتا، بلکہ وہ دونوں کے درمیان کی منزل میں رہتا ہے^(۱)۔

۷- ایمان میں استثناء کے حکم کے بارے میں اختلاف ہے، مثلاً انسان کہے میں مومن ہوں، استثناء اللہ، اور حقیقت میں یہ اختلاف لفظی ہے، کیونکہ اگر وہ حقیقتاً تعلق کا قصد کرے تو بالا جماع مومن نہ ہوگا، اور اگر برکت و ادب کو مد نظر رکھتے ہوئے اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرے تو اس کو غیر مومن کہنا ممکن ہے^(۲)۔

ایمان کے شعبے:

۸- ایمان ایک بنیاد ہے جس سے اعمال صالحہ کا وجود ہوتا ہے، اور اعمال صالحہ کی بنیاد پر ہے، جیسا کہ درخت کی شاخوں کی بنیاد کی جڑ

(۱) حدیث: ”الإيمان بضع وستون شعبة.....“ کی روایت مسلم (۱۳/۱ طبع المکمل) نے کی ہے۔

(۲) دیکھئے فتح الباری (صحیح بخاری کی کتاب ایمان کی شرح کے تحت) ۵۳/۱، الجامع للہبیب ایمان للہبیب، طبع دارالمنہج، ممبئی ہندوستان، مختصر شعب ایمان للہبیب، مؤلف ابو جعفر قرطوبی ہیں، طبع المیزان ۱۳۵۵ھ، الجامع فی شعب ایمان للہبیب، طبع دار الفکر بیروت۔

(۱) کتاب ایمان لابن تیمیہ ص ۴۸۰، جمع الجوامع مع شرح وحاشیہ البانی ۲/۱۸۲، شرح اھامک التفسیر للھذا زلی ص ۱۲۔

(۲) ایمان لابن عبد ربہ ص ۶۷، شرح اھامک التفسیر ص ۱۶۲۔

ایہام ۱-۵

چھپائے کہ اگر خریدار اس عیب سے واقف ہو جائے تو اس ضمن میں نہ خریدے^(۱)۔

تدلیس:

۳- تدلیس: عیب کو جانتے ہوئے چھپانا ہے^(۲)۔

غرر:

۴- غرر: جس کا انجام نامعلوم ہو، یہ نطم نہ ہو کہ ہو گا یا نہیں^(۳)۔

اجمالی حکم:

۵- ملاقات ہو سفر کا ایہام محدثین کے نزدیک تدلیس اسناد میں سے ہے جو مکر وہ ہے لیکن اس کو راوی کی تخریج کا سبب نہیں مانا جاتا۔

ایہام تھا، یہ ہے کہ مثلاً زہری کا نام عشر شخص (جس کی زہری سے ملاقات نہیں) کہے: قال الزہری (زہری نے کہا) اس بات کا نام دلاتے ہوئے کہ اس نے زہری سے سنا ہے۔

ایہام سفر یہ ہے کہ کہا جائے: ہم سے ماوراء النہر میں حدیث بیان کی، اور اس جملہ سے نہر نیچوں کا نام دلا یا جائے جبکہ ماوراء النہر مصر ہو، بایں طور کہ وہ شخص ”حیرہ“ میں ہو، اس لئے کہ یہ تعریض ہے کذب نہیں^(۴)۔

فتباء کے نزدیک فروخت کنندہ سامان کے عیب کو خریدار سے مخفی کی سہامتی کا نام دلا یا منوٹ ہے، اور فی الجملہ اس سے خریدار کو

ایہام

تعریف:

۱- ایہام لغت میں: دوسرے کو ضمن میں ڈالنا ہے^(۱)، اور اصطلاحاً: وہم میں مبتلا کرنا ہے^(۲)، البتہ فقہاء و علماء اصول کا وہم کے معنی میں اختلاف ہے، چنانچہ اکثر فقہاء کے نزدیک وہ شک کے مرادف ہے، اور شک ان کے نزدیک کسی چیز کے وجود و عدم وجود کے درمیان تردد ہونا ہے، خواہ دونوں پہلوؤں میں یہ نہ ہو یا ان میں سے ایک پہلو راجح ہو^(۳)۔

اہل اصول اور بعض فقہاء کے نزدیک: وہم مرجوح پہلو کو پالچا ہے^(۴)۔

جبکہ بعض حضرات ایہام بول کر ظن مراد لیتے ہیں^(۵)۔

متعلقہ الفاظ:

غش:

۲- غش: یہ ہے کہ فروخت کنندہ سامان کے عیب کو خریدار سے

(۱) لسان العرب الجید: ۱۰۷، ۱۰۸۔

(۲) مجمع الجوامع ۲/ ۳۰۰ طبع معینی، المجموع ۱/ ۱۶۸، ۱۶۹ طبع انتقبی، الخرش ۱/ ۳۱۱ طبع دار صادر، المنشی ۱/ ۶۳ طبع المریض۔

(۳) سابقہ مراجع۔

(۴) مجمع الجوامع ۲/ ۳۰۰، الخطاوی علی مرتق الخلاح ص ۲۳۹ طبع دروہ بیان۔

(۵) جوہر الاکلیل ۲/ ۵۴، القدوسی ۱/ ۱۶۹، تاریخ کردہ دار الفکر۔

(۱) نہایۃ الحکما ۱/ ۶۹، ۷۰ طبع الخلیف۔

(۲) الخرش ۵/ ۵۸۰، ۵۸۱، جوہر الاکلیل ۲/ ۵۴۔

(۳) التحریرات للخرجانی ص ۱۴۱، ۱۴۲، الفروق القرانی ۳/ ۲۶۵۔

(۴) مجمع الجوامع ۲/ ۱۶۵، الفوتوح للرحمتی شرح مسلم الثبوت ۲/ ۱۳۹، طبع دار صادر۔

خیار ثابت ہوتا ہے^(۱)، اس میں کچھ اختلاف و تفصیل ہے جس کی جگہ ”خیار عیب“ ہے۔

ایواء

تعریف:

۱۔ ایواء لغت میں: آوی کا مصدر ہے جو فعل متعدی ہے بمعنی: کسی کو ایسی جگہ پہنچا دینا جہاں وہ آمن کے ساتھ مقیم رہ سکے جیسا کہ فرمان باری ہے: ”فلما دخلوا علی یوسف یوسف آویٰ الیہ أبویہ“^(۱) (پھر جب (سب) یوسف کے پاس پہنچے تو انہوں نے اپنے والدین کو اپنے پاس جگہ دی)، اس کا مجرد: آوی ہے جو لازم ہے اور کبھی متعدی استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: ”آوی الی فلان“: اس کی پناہ میں آیا۔ اس سے جانا، اور ہر جائیداد کا ”ماوی“ اس کی رہائش گاہ ہے^(۲)۔

اس کا شرعی مفہوم بھی یہی ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے انصار سے فرمایا: ”أسألکم لربی عزوجل أن تعبدوه ولا تشركوا به شیئا، وأسألکم لنفسی ولأصحابی أن تؤوونا.....“^(۳) (میں تم سے اپنے رب کے لئے اس بات کا طالب ہوں کہ اس کی



(۱) سورہ یوسف ۶۹۔

(۲) لسان العرب، المعرب، مادة ”آوی“۔

(۳) حدیث ”أسألکم لربی عزوجل أن تعبدوه.....“ کی روایت احمد (۱۱۹/۳، ۱۲۰/۳ طبع المصنف) نے کی ہے، مگر نے کہا کہ امام احمد نے اس کو اسی طرح مرسل روایت کیا ہے اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں اس کے بعد امام احمد نے ایک سند صحیح عن ابی سعید بن عامر بن زکری، کہا کہ اسی طرح ہے۔۔۔ اس سند میں ایک روایت ہے جس میں ضعف ہے اور اس کی حدیث حسن ہے عن ثابٹ (صحیح ابی داؤد ۲۸/۱ طبع القدی)۔

(۱) انجلی علی السہاج مع حاشیہ قطیوبی و عمیرہ ۲/۲۱۰، جوہر الاکلیل ۲/۲۴۳، ۲۴۴

عبادت کرو، اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ گردانو، اور اپنے اور اپنے ساتھیوں کے لئے میں تم سے اس بات کا طالب ہوں کہ تم ہم کو پناہ دو (یعنی ہم کو اپنے ساتھ ملا لو، نیز فرمان نبوی ہے: "لا یلوی الضالة إلا ضال" (۱) (بھٹکے ہوئے جانور کو گم رو شخص ہی پناہ دیتا ہے) یعنی اپنے پاس پکڑ کر رکھ لیتا ہے، اسی طرح دوسری چیزیں ہیں (۲)۔

عمومی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- جہاں پناہ دینا جائز مقصد سے ہو وہاں پناہ دینا جائز ہے بشرطیکہ اس کی ممانعت کی دلیل نہ ہو، مثلاً حتم کو پناہ دینا، بھگانے ہوئے کو پناہ دینا، مہمان کو پناہ دینا، ظالم سے بھاگ کر آنے والے کو پناہ دینا اور لفظ کو پناہ دینا جو اپنا دفاع خود نہیں کر سکتا۔

جہاں پناہ دینا غیر جائز مقصد سے ہو وہاں پناہ دینا جائز ہے، مثلاً جاسوس اور مجرم کو پناہ دینا (۳)، کیونکہ حدیث منورہ کے بارے میں فرمان نبوی ہے: "من أحدث فیہا حدثاً أو آوی محللاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعین" (۴) (جو کوئی وہاں بدعت نکالے یا بدعتی کو پناہ دے، اس پر اللہ تعالیٰ کی فرشتوں کی اور سب لوگوں کی لعنت ہے)۔

۳- چوری کی گئی چیز کا مالک کی پناہ و حفاظت میں ہونا، چور کا ہاتھ کانٹنے کی شرط ہے، اور اس کو فقہاء "حرز" سے تعبیر کرتے ہیں، اس کی

(۱) حدیث: "لا یلوی الضالة إلا ضال۔۔۔" کی روایت ابن ماجہ (۸۳۶/۲ طبع مجلس) نے کی ہے اور اس کی اصل صحیح مسلم (۳۵۱/۳ طبع المجلسی) میں ہے۔

(۲) مجمع بحار انوار النعمانی الجبر فی، انہیایہ فی غریب الحدیث، الفائق فی غریب الحدیث مادہ "أوی"۔

(۳) حمة القاری ۵/۹۳۔

(۴) حدیث: "من أحدث فیہا حدثاً۔۔۔" کی روایت بخاری (فتح المبارک ۸۱/۳ طبع المستقیم) اور مسلم (۹۹۶، ۹۹۵ طبع المجلسی) نے کی ہے۔

دلیل یہ فرمان باری ہے: "لا تقطع الید فی ثمر معلق فإذا ضمه الجربین قطعت فی ثمن المجن، ولا تقطع فی حریسة الجبل، فإذا آوی المراح قطعت فی ثمن المجن" (۱) (اٹکے ہوئے چال میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، ہاں جب اس کو علین میں رکھ دیا جائے تو ڈھال کی قیمت کے قدر میں ہاتھ کاٹا جائے گا، نیز پیاز پر رہنے والی بکری کی چوری میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، لیکن جب تہہ انکاہ میں پناہ ملے تو ڈھال کی قیمت کے قدر میں ہاتھ کاٹا جائے گا)، جیسا کہ فقہاء نے کتاب السرقة میں اس کی تفصیل کی ہے، (دیکھئے: سرقة)۔

۴- منقولہ اشیاء میں سے ثریہ ار کے پاس بھیج کا ایواء (یعنی اس کو ثریہ ار کے پاس منتقل کرنا اور پہنچا دینا) بعض علماء کے نزدیک ثریہ ی گنی چیز کی بیع کے جائز ہونے کی شرط ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عمر نے فرمایا: میں نے دیکھا ہے کہ عہد رسالت میں جو لوگ امانج کے ذمیر (ماپے تو لے بغیر) ثریہ اتے تھے ان کو مار پڑتی تھی، اس لئے کہ جب تک اپنے کچادوں میں نہ لے آئیں نہ بیچیں (۲)۔

(۱) المغنی ۸/۲۵۸۔

حدیث: "لا تقطع الید فی ثمر معلق۔۔۔" کی روایت سنائی (۸۳/۸، ۸۵ طبع المستقیم) نے کی ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (المجلسی المستقیم ۳/۳ طبع اشركة المصاحف العربیہ)۔

مہینہ چل سگ کرنے کی جگہ (سنن سنائی بشرح ایوبی ۸/۸۵)۔

مخبرۃ احوال (سان العرب)۔

ثریہ جبلۃ وہ بکری جو پہاڑ میں محفوظ رکھی جاتی ہے (الفائق فی غریب الحدیث)۔

(۲) حدیث ابن عمر: "لقد ولیت الناس فی عہد رسول اللہ ﷺ۔۔۔" کی روایت بخاری (فتح المبارک ۳۴۷/۳ طبع المستقیم) اور مسلم (۱۱۶۱ طبع المجلسی) نے کی ہے اور الفاظ بخاری کے ہیں۔

ایام بیض ۱-۳

میں کثرت سے احادیث وارد ہیں، مثلاً یہ فرمان نبوی مروی ہے:
 ”من صام من کل شهر ثلاثة قیام فذاک صیام الدھر“ (۱)
 (جس نے ہر ماہ کے تین روزے رکھے تو یہ صیام دہر (پورے زمانہ کا روزہ) ہے۔

طحاوی قیس نے کہا: ”کان رسول اللہ ﷺ یأمروننا أن نصوم البیض: ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة، وقال: هو کھیضة الدھر“ (۲) (تم کو رسول اللہ ﷺ حکم فرماتے تھے کہ بیض: یعنی تیرہ، چودہ اور پندرہ روزے رکھیں، اور فرمایا: یہ ہمیشہ روزہ رکھنے کی طرح ہے)، یہ حکم سال کے تمام مہینوں پر منطبق ہوتا ہے، البتہ ذی الحجہ کا مہینہ نہیں، کہ اس کی تیرہویں تاریخ کو روزہ نہ رکھا جائے گا، کیونکہ یہ ایام تشریق میں سے ہے جس میں روزہ رکھنے سے ممانعت ہے۔

سب سے بہتر جیسا کہ شافعیہ نے کہا یہ ہے کہ سولہویں ذی الحجہ کا روزہ رکھا جائے، ان ایام کا روزہ حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مستحب ہے (۳)۔

نام مالک کیم تاریخ، گیارہویں تاریخ اور اکیسویں تاریخ کا روزہ رکھتے تھے، تینوں کا ایام بیض ہونا مالکیہ کے نزدیک مکروہ ہے، کیونکہ اس کے واجب سمجھنے کا اندیشہ ہے، اور تاکہ تحدید سے بچا جائے۔

(۱) حدیث: ”من صام من کل شهر ثلاثة ایام.....“ کی روایت ابن ماجہ (۲۵۱۳ طبع مجلس) نے کی ہے ابن کثیر نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (۳۰۱۳ طبع مکتب اسلامی)۔

(۲) حدیث طحاوی: ”کان یأمروننا أن نصوم البیض.....“ کی روایت ابوداؤد (۸۲۱۳ طبع عزت بیروت) نے کی ہے اور بخاری نے جیسا کہ مختصر معنی ابی داؤد (۳۳۰۳۳ طبع دار المعرفہ) میں ہے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔
 (۳) بدائع الصنائع ۹/۳۷ طبع مول، نہایت المحتاج ۲۰۲/۳ طبع مکتبہ اسلامیہ، المغنی ۳/۷۷۔

ایام بیض

تعریف:

۱- ایام بیض: ہر عربی ماہ کا تیرہویں، چودھویں اور پندرہویں دن ہے، ان کو ”بیض“ اس لئے کہا گیا کہ چاند کے سبب ان کی راتوں میں اجالا ہوتا ہے کہ ان میں چاند پوری رات رہتا ہے، اسی وجہ سے ابن ہریر نے کہا: درست یہ کہنا ہے: ”ایام البیض“ اضافت کے ساتھ، کیونکہ ”بیض“ لیلیٰ کی صفت ہے یعنی ”قیام اللیالی البیضاء“ (یعنی چاند فی راتوں کے دن)۔
 مطرزی نے کہا: جس نے اس کی تشریح ”ایام“ کے ساتھ کی ہے اس نے بہت دور کی بات کی ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

ایام سود:

۲- ایام سود یا ایام الیالی السود: انھیں تیسواں اور اس کے بعد کے دو دن، اس اعتبار سے کہ ان راتوں میں چاند مکمل طور پر چھپا رہتا ہے (۲)۔

اجمالی حکم:

۳- ہر ماہ کے ایام بیض کا روزہ مستحب ہے، کیونکہ اس کے بارے
 (۱) لسان العرب، المعرب، لمصباح المصیر: ماہ ”بیض“۔
 (۲) مغنی المحتاج ۲/۳۲ طبع مکتب مجلس۔

ایام تشریق ۱-۳

یہ اس صورت میں ہے جبکہ عینہ ان یام میں روزہ کا قصد کرے،
لیکن اگر اتفاقی طور پر ہے تو کرہت نہیں (۱)۔

ایام تشریق

تعریف:

۱- یام تشریق اہل لغت اور فقہاء کے نزدیک یوم نحر کے بعد تین ایام
ہیں، کہا گیا ہے کہ ان کو یام تشریق اس لئے کہا جاتا ہے کہ ان دنوں
میں قربانی کے گوشت کی تشریق کی جاتی ہے، یعنی دھوپ میں رکھ کر
خشک کیا جاتا ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- ایام معدودات:

۲- ایام معدودات ہی ہیں جن کا ذکر اس فرمان باری میں ہے:
”وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ“ (۲) (اور اللہ کو (ان چند)
گنے ہوئے (دنوں) میں (بمداہ) یاد کرتے رہو)، اور یہ جیسا کہ اہل
لغت اور فقہاء نے لکھا ہے تشریق کے تین یام ہیں (۳)۔

ب- ایام معلومات:

۳- ایام معلومات جس کا ذکر اس فرمان باری میں ہے: ”وَيَذْكُرُوا“

(۱) لسان العرب، لمصباح الحمیر، المعربة مادة ”شرق“، معنی الحاج ۵۰۵،
طبع مصطفیٰ الحلبي، فتح القدیر ۳۸۳، طبع دار احیاء التراث العربی، الکافی
۳۷۶/۳، طبع المیاض النبی ۱۱۱، روایات ۳۱۰۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۰۳۔

(۳) لسان العرب، لمصباح الحمیر، المعنی ۳۸۳، طبع المیاض، معنی الحاج ۵۰۵،
البدیع ۱۵۵، طبع ولعربہ لمطبوعات اطیہ، الکافی ۳۷۶/۳۔

(۱) الدوسقی ۱۷۷، طبع دار الفکر، معنی الجلیل ۳۸۳، طبع الحاج۔

ایام تشریق ۳-۶

یہی رائے حضرت علیؓ سے مروی ہے اور عطاء، حسن، اوزاعی اور ابن المنذر ان کے قائل ہیں^(۱)۔

د- ایام منی:

۵- ایام منی تشریق کے تین ایام ہیں گیارہ، بارہ اور تیرہ ذی الحجہ، ان کو ایام منی، ایام تشریق، ایام رمی جمار اور ایام معدودات کہا جاتا ہے، اور یہ سارے ایام پر بولے جاتے ہیں^(۲)۔
فقہاء ان کو کبھی "ایام منی" کے لفظ سے اور کبھی "ایام تشریق" کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں۔

ایام تشریق سے متعلق احکام:

الف- ایام تشریق میں رمی جمار:

۶- ایام رمی جمار چار ہیں: یوم نحر، اور تین ایام تشریق، ایام تشریق یوم نحر کے بعد باقی جمار کی رمی کا وقت ہے، حاجی ہر دن ذوال کے بعد تینوں جمرات کو ایکس کنگریاں مارے گا، ہر جمرہ کو سات کنگریاں، اس کی دلیل سیدہ عائشہؓ کی یہ روایت ہے کہ "أفاض رسول الله ﷺ من آخر يومه حين صلى الظهر، ثم رجع إلى منى فمكث بها ليلتي أيام التشريق يرمي الجمره إذا زالت الشمس، كل جمره بسبع حصيات، يكبر مع كل حصاة، ويقف عند الأولى والثانية، فيطيل القيام ويتضرع، ويرمي الثالثة

= یوم نحر نقل کیا ہے جس کی سند عن طاووس بن یحییٰ صدیقی ہے جو ضعیف ہے (مسند احمد بن حنبل ۸۲/۳ طبع المکتبۃ المدینہ، بیروت ۱۹۶۵ء طبع دار الفکر)۔

(۱) غنی الاروات ۸۰/۳، الکافی ۲۳/۳، الاختیار ۹/۵، طبع دار المعرفۃ، البغدادی ۳۲۳/۳۔

(۲) الکافی ۷۶/۱، المعتمد ۳۸۱/۳، الجہد ۲۳۸/۳، غنی الاروات ۶۶/۳، ۶۷/۳، ۶۸/۳، البدیع ۱۵۹/۳۔

اسم الله في أيام معلومات"^(۱) (اور تاک ایام معلوم میں اللہ کا نام لیں)، یہ ذی الحجہ کا ابتدائی مشرہ ہے جیسا کہ شافعیہ و حنابلہ کا مذہب اور حنفیہ کے یہاں ایک قول ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ یہ ایام تشریق ہیں، ایک اور قول ہے کہ یہ یوم نحر اور اس کے بعد کے دو دن ہیں، اور یہی مالکیہ کی رائے ہے، حضرت مافع نے حضرت ابن عمرؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ایام معدودات: ایام معلومات مجموعی طور پر چار ایام ہیں: یوم نحر اور اس کے بعد تین دن: یوم نحر معلوم ہے، معدود نہیں، اس کے بعد دو دن معلوم و معدود ہیں، اور چوتھا دن معدود ہے، معلوم نہیں۔

ایک قول کے مطابق اس سے مراد: یوم عرفہ، یوم نحر اور گیارہویں ذی الحجہ ہے^(۲)۔

ج- ایام نحر:

۳- ایام نحر تین ہیں: دسویں، گیارہویں اور بارہویں ذی الحجہ، یہ حنفیہ، حنابلہ اور مالکیہ کا مذہب ہے، اس کی دلیل حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت انسؓ، حضرت ابو ہریرہؓ کا یہ قول ہے کہ ایام نحر تین ہیں، جبکہ شافعیہ کی رائے ہے کہ ایام نحر چار ہیں: یوم نحر اور ایام تشریق، اس کی دلیل حضرت جابر بن مطعمؓ کی یہ روایت ہے کہ رسول الله ﷺ نے فرمایا: "کل أيام التشريق ذبح"^(۳) (سبھی ایام تشریق (میں) ذبح ہے)۔

(۱) سورۃ بقرہ ۲۸۸۔

(۲) منی الحاج ۱/۵۰۵، المجموع ۸۱/۸، المغنی ۲۸۸/۳، البدیع ۱۹۵/۱، المعتمد ۳۳۳/۳، طبع دار المکتب المصریہ، الکافی ۲۳۳/۳۔

(۳) حدیث: "کل أيام التشريق ذبح"۔ کی روایت امام احمد بن حنبل اور ابن حبان نے اپنی تصانیف میں اور بیہقی نے جابر بن مطعمؓ سے کی ہے اور بیہقی نے اس کی اسناد میں اختلاف ذکر کیا ہے اور ابن عساکر نے اس کو روایت حضرت

ایام تشریق ۷

لاٹھی (یعنی دسویں ذی الحجہ)، گیارہویں اور بارہویں ذی الحجہ، لہذا اس میں ایام تشریق کا اول و دوم دن داخل ہے، یہ حنفیہ و حنبلیہ کا مذہب اور مالکیہ کے یہاں معتقد قول ہے، کئی ایک صحابہ کرام سے یہی مروی ہے، اس کو مڑم نے حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے، نیز اس لئے کہ حدیث ہے: ”نہی عن الأكل من النسك فوق ثلاث“^(۱) (حضور ﷺ نے قربانی کے جانور کو تین دن سے زائد کھانے سے منع فرمایا ہے)، اور یہ جائز نہیں کہ ذبح ایسے وقت میں شروع ہو جس میں کھانا حرام ہو، پھر کھانے کی حرمت منسوخ ہوئی، اور ذبح کا وقت اپنے حال پر رہ گیا۔

بعض اہل مدینہ سے جو تھے روز قربانی کی اجازت مروی ہے۔
شافعیہ کے نزدیک قربانی اور ہدی کے ذبح کا وقت اخیر ایام تشریق تک باقی رہتا ہے، یہی اصح ہے جیسا کہ عراقیوں نے قطعاً طور پر کہا ہے، اور حضرت دبیر بن مطعمؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”کل أيام التشريق ذبح“^(۲) (سبھی ایام تشریق (میں) ذبح ہے)، اور حضرت نئی کا یہ قول مروی ہے:

(۱) حدیث: ”ان النسي ﷺ لہی عن الأكل من النسك فوق ثلاث“ کی روایت بخاری نے سلمہ بن اکوع سے مروی ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: ”من صمى منكم فلا يصبحن بعد الثالثة وبقي في بيته من شيء فلما كان العام المقبل، قالوا: يا رسول الله للفعل كما فعلنا العام الماضي؟ قال: كلوا وأطعموا وأدعوا، فإن ذلك العام كان بالناس جهل فادعوا أن دعوا فيها.....“ (جو قربانی کرے تو تیسرے دن کے بعد صبح اس حال میں کرے کہ اس کے گھر میں اس گوشت میں سے کچھ نہ رہے، دوسرے سال لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ! کیا اب بھی ہم سال گذشتہ کی طرح کریں؟ آپ نے فرمایا: (نہیں) کھاؤ، کھلاؤ، جمع کر کے دکھو، اس سال لوگوں پر تکلیف تھی (قطعاً) تو میں نے چاہا کہ تمہارے سال (فتح المبارک) ۲۳/۱۰ طبع استغفر۔

(۲) حدیث: ”کل أيام التشريق ذبح.....“ کی تخریج فقرہ ۴ کے تحت گزر چکی ہے۔

ولا يقف عندها“^(۱) (رسول اللہ ﷺ نے آخری دن ظہر کی نماز کے وقت افاضہ (طواف اضافہ) کیا، پھر منی لوٹ آئے، اور وہاں ایام تشریق کی راتوں کو مقیم رہے، زوال کے بعد جمرہ کی رمی کرتے، ہر جمرہ کو سات کنکریاں مارتے، ہر کنکری کے ساتھ بکیر کہتے، پہلے اور دوسرے جمرہ کے پاس ٹھہرتے، دیر تک قیام کرتے، اظہار خضوع کرتے، تیسرے جمرہ کی رمی کرتے لیکن اس کے پاس نہیں رکستے تھے)۔
ایام تشریق میں رمی جمار واجب ہے، وقت رمی ایام تشریق کے آخری دن غروب آفتاب سے ختم ہو جاتا ہے، لہذا جس نے ان ایام میں رمی ترک کر دی تو بوقت نکل جانے کے سبب رمی اس سے ساقط ہے، البتہ اس پر دم واجب ہے، کیونکہ فرمان نبوی ہے: ”من ترک نسكا فعليه دم“^(۲) (جس نے کوئی نسک ترک کر دیا اس پر دم ہے)، اور اس پر سب کا اتفاق ہے^(۳)۔

رمی کے احکام کی باقی تفصیل اصطلاح ”رمی“ اور ”حج“ میں ہے۔

ب۔ ایام تشریق میں ہدی اور قربانی کا جانور ذبح کرنا:

کے ستر باقی اور ہدی کا جانور ذبح کرنے کا بوقت تین دن ہے: یوم

(۱) حدیث: ”ما تشاء“ افاض رسول اللہ ﷺ..... کی روایت احمد (۱۰۸/۱ طبع المصنف) اور ابوداؤد (محسن المعبود ۳۷۷ طبع مکتبہ المدینہ) نے کی ہے اور تھقی شرح السنہ شیعہ ابانکوت نے (۲۲۵/۱ میں) کہا اس کی تصدیق حتی اگر ابن اسحاق کا مصنف نہ ہوتا، ۲۴۱ م بخاری (فتح المبارک ۵۸۲، ۵۸۳ طبع الاستغفر) میں حضرت ابن عمر کی حدیث اس کے لئے ثابت ہے۔

(۲) حدیث: ”من ترک نسكا فعليه دم.....“ کی روایت امام مالک نے اپنی مؤلفا (۳۱۹/۱) میں موقوفہ روایت عبد اللہ بن عباسؓ من الفاظ کے ساتھ کی ہے: ”من نسي من نسكه شيئا أو تركه فليهرق دما.....“ (جس نے اپنا کوئی نسک بھلا دیا یا ترک کر دیا وہ دم دے) اور اس کی روایت ابن جریر نے مرفوعاً کی ہے اور جہالت کے سبب اس کو معطل قرار دیا ہے (الخصائص الجبر ۲۲۹/۲)۔

(۳) السنن ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵،

ایام تشریق ۸-۹

(۱) واجب ہے۔

مالکیہ کے نزدیک سال میں کسی وقت بھی عمرہ کا احرام باندھنا جائز ہے، صرف حج فرائض کا احرام باندھنے سے مستثنیٰ ہے جو عمرہ کا احرام باندھنے سے مائع ہے، لہذا اس کا احرام نہ ہوگا اور نہ ہی عمرہ کی قضا واجب ہے، یہاں تک کہ پورے انحال حج سے فارغ ہو جائے یعنی "غیر جہل" (جلدی نہ کرنے والے) کے لئے چوتھے دن کی رمی کے ذریعہ، اور "جہل" (جلدی کرنے والے) کے لئے اس قدر گزر جانے کے ذریعہ یعنی زول کے بعد اس کے وقت کے بقدر، لہذا اگر چوتھے دن غروب آفتاب سے قبل عمرہ کا احرام باندھ لے تو اس کا احرام درست ہے، لیکن عمرہ کا کوئی بھی فعل غروب آفتاب کے بعد ہی کرے، اگر اس سے پہلے کوئی فعل کرے گا تو اس کا اعتبار نہیں، مذہب یہی ہے (۲)۔

و-ایا مشرق میں عید الاضحیٰ کی نماز:

۹۔ عیدِ ملائی کی نماز یا منحر میں پہلے دن ہوگی، اگر پہلے دن نہ ادا کی گئی تو یام تشریق کے پہلے اور دوسرے دن یعنی یام منحر کے دوسرے اور تیسرے دن اور انگلی جائز ہے، خواہ یہ ترک عذر کی وجہ سے ہو یا بلا عذر، البتہ اگر بلا عذر چھوڑی گئی تو یہ مکروہ ہے، اور ان لوگوں پر بے ادبی کا سناہ ہوگا، اور ان یام میں نماز ادا ہوگی، ان یام میں اور انگلی کا جو اجر بانی پر استدلال کرتے ہوئے ہے، کیونکہ دوسرے اور تیسرے دن قربانی جائز ہے، لہذا نماز عید بھی جائز ہوگی، اس لئے کہ نماز قربانی کے وقت کے ساتھ معرفت ہے، لہذا اس کے یام کے ساتھ مقید ہوگی۔

”نحر یوم لا ٔضحیٰ اور اس کے بعد تین دن ہے“ اور یہی حضرت حسن، عطاء، اوزاعی، اور ابن الحنفیہ کا قول ہے^(۱)۔

ج۔ ایام تشریق میں عمرہ کا احرام:

۸۔ یام تشریق میں عمرہ کا احرام باندھنا مکروہ ہے، اس لئے کہ سیدہ عائشہؓ کا قول ہے ^(۲) ”عمرہ کا وقت“ پورا سال ہے، البتہ یوم عرفہ، یوم نحر اور یام تشریق اس سے مستثنیٰ ہیں“ ^(۳)۔ اور اس طرح کی چیز کا نعلم تو تیفای ہو سکتا ہے۔

شامعیہ و حنابلہ کا مذہب ہے کہ یام تشریق میں عمر و کا احرام جائز ہے، مکر و نہیں، کیونکہ ممانعت و ارڈ نہیں (۳)۔

حنفی کا مذہب ہے کہ حج کا احرام باندھنے والا اگر یام تشریق میں عمرہ کا احرام باندھ لے تو عمرہ اس پر لازم ہو جاتا ہے۔ اور اس کو توڑ دے، اس لئے کہ اس نے ہر اعتبار سے رکن حج ادا کر دیا ہے، اور عمرہ ان یام میں مکروہ ہے، اس لئے اس پر اس کو توڑ دینا لازم ہے، اور اگر وہ اس کو توڑ دے تو عمرہ کے توڑنے کا دم واجب ہوگا، اور اس کی جگہ ایک عمرہ بھی، اور اگر اس کو کرگزرے تو کافی ہے۔ اس لئے کہ کمرہ بہت دھیری سلت کی وجہ سے ہے یعنی ان یام میں بقیہ اعمال حج کی ادائیگی میں اس کا مصروف ہونا، لہذا ان یام حج کے لئے وقت خالص کرنا واجب ہے، اور ان دونوں کو جمع کرنے کے جب اس پر دم

(۱) لغتی سر ۳۲، المباح ۴۷، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸،

(۳) سیدہ عائشہؓ فرماتی ہیں: "قلت العمرة السبعة كلها إلا يوم عرفه ويوم النحر وأيام التشريق" کی روایت بخاری نے مسوقا من التلویح کے ساتھ کی ہے۔ "حلت العمرة في السبعة كلها إلا في أربعة أيام: يوم عرفه ويوم النحر، ويومان بعد ذلك۔۔۔" (استناب الکبریٰ للعلیہؓ ۳۶۳)۔

(۳) جذائع المصنائع ۳۷۷-۳۷۸۔

(۴) منشی الامارات ۳۳/۳۳، ۳۳/۳۳، ۳۳/۳۳۔

(1) $\frac{1}{2} \log \frac{1}{2}$

(۲) مخ الجليل ٥٦، ص ٢٣٠.

ایا مشرق ۱۰-۱۱

یہ متاثرہ اور مالکیہ کی رائے، شافعیہ کے یہاں قول قدیم، اور امام احمد سے مروی ہے کہ ”ہدی“ کی طرف سے ان پیام میں روزہ رکھنا جائز نہیں ہے۔

جبکہ خفیہ کے نزدیک ہورٹا خفیہ کے یہاں قول جدید میں ہے: ان
 یام میں روزہ رکھنا جائز ہے، اس لئے کہ ممانعت آتی ہے۔

جس نے ایک سال کے روزہ کی نذرمانی، تو یام تشریق روزہ کی نذر میں داخل نہ ہوں گے، ان یام میں افطار کرے، اس پر ان کی تقاضا نہیں، اس لئے کہ وہ یام افطار کے مستحق ہیں، اور نذر ان کو شامل نہیں۔

یہ متاثرہ، شافعیہ اور مالکیہ کا مذہب، نذر کا قول اور امام ابوحنیفہ سے ابو یوسف و ابن المبارک کی روایت ہے، جبکہ امام ابوحنیفہ سے محمد کی روایت ہے کہ ان ایام میں اس کی نذر درست ہے، البتہ افضل یہ ہے کہ ان ایام میں احتیاط کرے اور دوسرے ایام میں روزہ رکھ لے، اگر ان ایام میں روزہ رکھ لے تو دیر کرنے والا ہوگا، لیکن اپنی نذر سے نکل جائے گا۔

نام مالک سے مروی ہے کہ جس نے پیامِ اشرفی کے قیصرِ عدل کی نذر مانی، اس کے لئے اس دن کا روزہ رکھنا جائز ہے (۱)۔

و-ایا م تشریق میں خطبہ حج:

۱۱۔ مستحب ہے کہ امام یام تشریق کے دھرمے روز خطبہ دے جس میں لوگوں کو تعیال دنا خیر اور وراثت کے احکام بتائے، اس کی دلیل بنو بکر

== "إلا لمن لم يجد الهدى" کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۴۳۲ طبع
استقبر) نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا لفظ کی ہے۔

(۱) تفسیر و روایات از ۱۶۵۳ تا ۱۶۵۴، تفسیر ۱۶۵۴ تا ۱۶۵۵، الهادیه ۱۶۵۵، ذرائع
المصالح ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، المصوب ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰

یہ جماعت کا حکم ہے، لیکن اگر مفروضہ شخص کی نماز عید چھوٹ جائے تو اس پر قضا نہیں، یہ خفیہ کا مذہب ہے، شافعیہ و حنابلہ کا مذہب بھی یہی ہے، البتہ وہ نماز عید کو سارے یام تشریق اور یام تشریق کے بعد بھی جائز قرار دیتے ہیں، اور اس کو وہ قضا کروانتے ہیں، ادا نہیں۔ اور مالکیہ کے نزدیک ”المدونہ“ میں ہے: امام کے ساتھ جس کی نماز عید چھوٹ جائے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اس کو پڑھ لے، لیکن واجب نہیں، ابن حبیب نے کہا: اگر ایک جماعت کی نماز عید چھوٹ جائے اور وہ اپنی جماعت کے ساتھ اسے پڑھنا چاہیں تو کوئی حرج نہیں کہ اپنے گھر والوں کے کچھ لوگوں کے ساتھ جماعت کے ساتھ پڑھ لیں، جنھوں نے کہا: میری رائے نہیں کہ باجماعت پڑھیں، ہاں اگر چاہیں تو تنہا تنہا پڑھ سکتے ہیں^(۱)۔

ۛ-ایام تشریق میں روزہ:

۱۰۔ جن ایام میں روزہ رکھنا منوط ہے ان میں ایام تشریق بھی ہیں، چنانچہ صحیح مسلم میں فرمان ہوی ہے: ”ایام منی ایام اکل و شرب و طعمو للہ“ (۲) (ایام منی کھانے پینے اور ذکر الہی کے ایام ہیں)، لہذا تمتع یا تارن کے لئے جو ”ہدی“ نہ پائے، جائز ہے کہ ان دنوں میں روزہ رکھے، اس لئے کہ حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ کا قول ہے: ”ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی صرف اس شخص کے لئے اجازت و رخصت ہے جو ہدی نہ پائے“ (۳)۔

(۱) البعث ۶۱، ۲؛ حاشیه الخطوطی بر ۳۹۳ طبع دارالکتاب دمشق، ختمی و زادات
۶۱، ۴۰؛ الفنی ۳، ۹۰؛ مشقی الحاشیاء بر ۵، ۱۵؛ خطوط ۲، ۷۱.

(۲) حدیث: ”ایام مہی اُکُل و حُوب و ذِکْر اللہ“ کی روایت مسلم نے حضرت کعبؓ سے مروی ہے۔ الفاظ میں کی جت ”ایام مہی اُکُل و حُوب“ (ایام مہی کھانے پینے کے ایام ہیں) و ”ذِکْر اللہ“ کا اضافہ تو یہ ابوالفتح کی روایت میں ہے (صحیح مسلم ۸۰۰۴ طبع عیسیٰ الخلیفہ)۔

(۳) حضرت ابن عمرؓ اور عائشہؓ کے اہل کلمہ پر خص فی ایام الشریق أن یضمن

ایام تشریق ۱۳

کے دو اشخاص کی یہ روایت ہے: "رأينا رسول الله ﷺ يخطب بين أوسط أيام التشريق ونحن عند داحلته" (۱) ہم نے رسول اللہ ﷺ کو ایام تشریق کے درمیانی دن خطبہ دیتے ہوئے دیکھا، ہم اس وقت آپ کی سواری کے پاس تھے۔
یہ شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک ہے۔

مالکیہ اور حنفیہ (مذہب کے علاوہ) کے یہاں خطبہ یام تشریق کے پہلے روز ہوگا جو ایامِ مہر کا دوسرا دن ہے (۲)۔

حنفیہ کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ ایام تشریق کی راتوں کو منیٰ میں گزارنا سنت ہے واجب نہیں، اس لئے کہ حضور ﷺ نے حضرت عباس کو ان کے تقایہ کے سبب مکہ میں رات گزارنے کی اجازت دی تھی (۱)، اور اگر رات منیٰ میں گزارنا واجب ہوتا تو حضرت عباس اس واجب کو تقایہ کے سبب ترک نہیں کرتے اور نہ ہی حضور ﷺ ان کو اس کی اجازت دیتے، اور حضور ﷺ کا فعل دونوں دلیلوں میں تطبیق دینے کے لئے سنت پر محمول ہوگا (۲)۔

جس نے یام تشریق کی ایک رات یا اکثر راتوں کو منیٰ میں گزارنا ترک کر دیا تو جمہور کے نزدیک اس پر ترک واجب کے سبب دم ہے، اور جو لوگ سنت کے قائل ہیں ان کے نزدیک اس نے برا کیا، کیونکہ سنت ترک کی، لیکن اس پر کچھ واجب نہیں۔

سارے یام تشریق کی راتوں کو منیٰ میں گزارنا محض اس شخص کے لئے ہے جو غیر مجمل ہو، رہا مجمل تو اس پر صرف دو راتوں کو گزارنا واجب ہے، تیسری رات گزارنے پر اس کے لئے گناہ نہیں، اس کی دلیل آیت کریمہ ہے۔

پانی پلانے والوں اور تپے والوں کے لئے منیٰ میں رات نہ گزارنے کی رخصت ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عمر کی روایت ہے کہ حضرت عباس نے رسول اللہ ﷺ سے اجازت مانگی کہ یام منیٰ کی راتوں کو مکہ میں گزاریں، کیونکہ ان کے ذمہ (زمزم) پلانے کی خدمت تھی، تو حضور ﷺ نے ان کو اجازت دے دی (۳)، اور

۱۲۔ جمہور فقہاء کے نزدیک یام تشریق کی راتوں میں منیٰ میں رات گزارنا واجب ہے، اس لئے کہ نبی پاک ﷺ کا عمل یہی ہے۔ سیدہ عائشہؓ نے فرمایا: "رسول اللہ ﷺ نے آشوری دن ظہر کی نماز کے وقت طواف افاضہ کیا پھر منیٰ لوٹے اور یہاں یام تشریق کی راتوں کو گزارا" (۳)، اور ابن عباسؓ نے فرمایا: "رسول اللہ ﷺ نے کسی کو مکہ میں رات گزارنے کی رخصت نہیں دی، صرف حضرت عباسؓ کو ان کے "تقایہ" کی وجہ سے اجازت تھی"، اور ائمہ نے حضرت ابن عمر کا قول نقل کیا ہے کہ کوئی بھی حاجی منیٰ کے علاوہ کہیں رات نہ گزارے، وہ کچھ فرادہ کو روانہ کرتے تھے تاکہ کسی کو مقبہ کے پیچھے رات نہ گزارنے دیں (۴)۔

(۱) حدیث: "روى عن رجلين..." کی روایت ابو داؤد نے کی ہے اور ابو داؤد، سنن ابی داؤد نے انھیں اخیر میں اس پر حکمت لکھا ہے اور اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (عون لمبود ۲/۱۳۸ طبع ندوستان)۔

(۲) المنیٰ ۳/۵۱، المہرب ۱/۳۳۸، مکاتیب ۱/۱۶۱، المہرب ۱/۱۳۲۔

(۳) حدیث مائتہ تخریج فقرہ ۶ کے تحت آجکی ہے۔

(۴) المنیٰ ۳/۳۹، منیٰ اور احوال ۲/۷۷، المہرب ۱/۳۳۸، مع الجلیل ۱/۳۹۳، الدرر النوری ۳/۸۔

(۱) حدیث: "أن النبي ﷺ رخص..." اس معنی کی روایت بخاری میں ہے الفاظ اسامی کے ہیں۔ طریقہ ابن تیمیہ بن موسیٰ بن عیسیٰ بن یونس جن کا ذکر بخاری کی سند میں ہے (فتح الباری ۳/۵۷۸ طبع اشعری)۔

(۲) البدیع ۳/۵۹۳، ابن ماجہ ۲/۱۸۹، المنیٰ ۳/۳۹، المہرب ۱/۳۳۸۔

(۳) حدیث ابن عمر کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۲/۵۵۳ طبع المجلد) نے کی ہے۔

ایام تشریق ۳

اس پر موطبت کی ہے۔

مالکیہ کے نزدیک یہ مندوب ہے، اور حنفیہ کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ واجب ہے، کیونکہ اس کا اس فرمان باری میں حکم ہے: ”وَإِذْ تَمْكُورُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْلُوظَاتٍ“۔

اسی طرح وقت تکبیر کے بارے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے، اس کے آغاز کے بارے میں تو اتفاق ہے کہ ایام تشریق کی ابتداء سے قبل شروع ہوگا، تاہم ان میں اختلاف ہے کہ یہ یوم نحر کی ظہر سے ہے جیسا کہ مالکیہ اور بعض شافعیہ کا قول ہے، یا یوم عرفہ کی فجر سے ہے جیسا کہ حنابلہ کا قول، علمائے حنفیہ کے یہاں ظہر روایت، اور شافعیہ کا ایک قول ہے۔

رعی تکبیر کی ابتدا تو حنابلہ اور حنفیہ میں ابو یوسف و محمد کے نزدیک اور شافعیہ و مالکیہ کے یہاں ایک قول کے مطابق آخری ایام تشریق کی عصر پر ہے، جبکہ مالکیہ کے یہاں قول معتمد اور شافعیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ آخری ایام تشریق کی صبح پر ہوگی، اور ابن اشیر مالکی نے کبلہ آخری ایام تشریق کی ظہر پر ہے۔

ان ایام میں تکبیر فرض نمازوں کے بعد ہوگی، نفل کے بعد نہیں، ہاں شافعیہ کے ایک قول کے مطابق نفل کے بعد ہوگی۔

ایام تشریق کی جو نمازیں فوت ہو جائیں اور ان کی قضا نہیں ایام میں کرے تو قضا کے بعد تکبیر کہے گا، یہ حنابلہ و حنفیہ کا مذہب اور شافعیہ کے یہاں ایک قول ہے۔

لیکن اگر ان ایام کے علاوہ میں قضا کرے تو ان کے بعد بالاتفاق تکبیر نہیں کہے گا۔

غیر ایام تشریق کی فوت شدہ نمازوں کی اگر قضا ایام تشریق میں کرے تو حنابلہ کے نزدیک ان کے بعد تکبیر کہے گا۔

علی الاطلاق قضا نماز کے بعد مالکیہ کے نزدیک تکبیر نہیں ہے۔

حضرت مالک کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے اونٹ کے چرواہوں کو رات گزارنے کے بارے میں رخصت دی کہ دو یوم نحر میں رمی کریں، اور یوم نحر کے بعد دو دن کی رمی ایک ساتھ کر لیں اور ان میں سے کسی ایک دن کر لیں گے^(۱)۔ مالک نے کبلہ میرا خیال ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ان دونوں میں سے ایک دن میں پھر یوم نحر میں رمی کریں گے۔

مریض اور ایسا شخص جس کے پاس مال وغیرہ ہے جس کے ضیاع کا اندیشہ ہو، اس کا حکم پانی پلانے والوں اور چرواہوں کی طرح ہے، اور امام مالک سے ابن مافع کی روایت میں ہے: جس نے کسی ضرورت و مجبوری مثلاً اپنے مال کے ضیاع کے ڈر سے منی میں رات گزارا ترک کر دیا اس پر ”ہدی“ ہے، اگرچہ اس پر گناہ نہیں^(۲)۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”حج“ اور ”رمی“ میں ہے۔

ح - ایام تشریق میں تکبیر:

۱۳ - ایام تشریق میں تکبیر شروع ہے، کیونکہ فرمان باری ہے: ”وَإِذْ تَمْكُورُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْلُوظَاتٍ“^(۳)، مراد ایام تشریق ہیں، یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے، صرف امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایام تشریق میں تکبیر نہیں۔

ایام تشریق میں تکبیر کی مشروعیت پر فقہاء کے اتفاق کے باوجود اس کے حکم کے بارے میں ان کا اختلاف ہے: چنانچہ حنابلہ، شافعیہ اور بعض حنفیہ کے نزدیک وہ سنت ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے

(۱) حدیث مالک: ”رخصت الربی علیہ السلام“ کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کبلہ یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحذیر لا حوزی ۲۹۳ طبع انتقیر)۔

(۲) منہج الجلیل ۱/ ۱۵۹، ۱/ ۱۶۱، ۱/ ۱۶۲، ۱/ ۱۶۳، ۱/ ۱۶۴، ۱/ ۱۶۵، ۱/ ۱۶۶، ۱/ ۱۶۷، ۱/ ۱۶۸، ۱/ ۱۶۹، ۱/ ۱۷۰، ۱/ ۱۷۱، ۱/ ۱۷۲، ۱/ ۱۷۳، ۱/ ۱۷۴، ۱/ ۱۷۵، ۱/ ۱۷۶، ۱/ ۱۷۷، ۱/ ۱۷۸، ۱/ ۱۷۹، ۱/ ۱۸۰، ۱/ ۱۸۱، ۱/ ۱۸۲، ۱/ ۱۸۳، ۱/ ۱۸۴، ۱/ ۱۸۵، ۱/ ۱۸۶، ۱/ ۱۸۷، ۱/ ۱۸۸، ۱/ ۱۸۹، ۱/ ۱۹۰، ۱/ ۱۹۱، ۱/ ۱۹۲، ۱/ ۱۹۳، ۱/ ۱۹۴، ۱/ ۱۹۵، ۱/ ۱۹۶، ۱/ ۱۹۷، ۱/ ۱۹۸، ۱/ ۱۹۹، ۱/ ۲۰۰، ۱/ ۲۰۱، ۱/ ۲۰۲، ۱/ ۲۰۳، ۱/ ۲۰۴، ۱/ ۲۰۵، ۱/ ۲۰۶، ۱/ ۲۰۷، ۱/ ۲۰۸، ۱/ ۲۰۹، ۱/ ۲۱۰، ۱/ ۲۱۱، ۱/ ۲۱۲، ۱/ ۲۱۳، ۱/ ۲۱۴، ۱/ ۲۱۵، ۱/ ۲۱۶، ۱/ ۲۱۷، ۱/ ۲۱۸، ۱/ ۲۱۹، ۱/ ۲۲۰، ۱/ ۲۲۱، ۱/ ۲۲۲، ۱/ ۲۲۳، ۱/ ۲۲۴، ۱/ ۲۲۵، ۱/ ۲۲۶، ۱/ ۲۲۷، ۱/ ۲۲۸، ۱/ ۲۲۹، ۱/ ۲۳۰، ۱/ ۲۳۱، ۱/ ۲۳۲، ۱/ ۲۳۳، ۱/ ۲۳۴، ۱/ ۲۳۵، ۱/ ۲۳۶، ۱/ ۲۳۷، ۱/ ۲۳۸، ۱/ ۲۳۹، ۱/ ۲۴۰، ۱/ ۲۴۱، ۱/ ۲۴۲، ۱/ ۲۴۳، ۱/ ۲۴۴، ۱/ ۲۴۵، ۱/ ۲۴۶، ۱/ ۲۴۷، ۱/ ۲۴۸، ۱/ ۲۴۹، ۱/ ۲۵۰، ۱/ ۲۵۱، ۱/ ۲۵۲، ۱/ ۲۵۳، ۱/ ۲۵۴، ۱/ ۲۵۵، ۱/ ۲۵۶، ۱/ ۲۵۷، ۱/ ۲۵۸، ۱/ ۲۵۹، ۱/ ۲۶۰، ۱/ ۲۶۱، ۱/ ۲۶۲، ۱/ ۲۶۳، ۱/ ۲۶۴، ۱/ ۲۶۵، ۱/ ۲۶۶، ۱/ ۲۶۷، ۱/ ۲۶۸، ۱/ ۲۶۹، ۱/ ۲۷۰، ۱/ ۲۷۱، ۱/ ۲۷۲، ۱/ ۲۷۳، ۱/ ۲۷۴، ۱/ ۲۷۵، ۱/ ۲۷۶، ۱/ ۲۷۷، ۱/ ۲۷۸، ۱/ ۲۷۹، ۱/ ۲۸۰، ۱/ ۲۸۱، ۱/ ۲۸۲، ۱/ ۲۸۳، ۱/ ۲۸۴، ۱/ ۲۸۵، ۱/ ۲۸۶، ۱/ ۲۸۷، ۱/ ۲۸۸، ۱/ ۲۸۹، ۱/ ۲۹۰، ۱/ ۲۹۱، ۱/ ۲۹۲، ۱/ ۲۹۳، ۱/ ۲۹۴، ۱/ ۲۹۵، ۱/ ۲۹۶، ۱/ ۲۹۷، ۱/ ۲۹۸، ۱/ ۲۹۹، ۱/ ۳۰۰، ۱/ ۳۰۱، ۱/ ۳۰۲، ۱/ ۳۰۳، ۱/ ۳۰۴، ۱/ ۳۰۵، ۱/ ۳۰۶، ۱/ ۳۰۷، ۱/ ۳۰۸، ۱/ ۳۰۹، ۱/ ۳۱۰، ۱/ ۳۱۱، ۱/ ۳۱۲، ۱/ ۳۱۳، ۱/ ۳۱۴، ۱/ ۳۱۵، ۱/ ۳۱۶، ۱/ ۳۱۷، ۱/ ۳۱۸، ۱/ ۳۱۹، ۱/ ۳۲۰، ۱/ ۳۲۱، ۱/ ۳۲۲، ۱/ ۳۲۳، ۱/ ۳۲۴، ۱/ ۳۲۵، ۱/ ۳۲۶، ۱/ ۳۲۷، ۱/ ۳۲۸، ۱/ ۳۲۹، ۱/ ۳۳۰، ۱/ ۳۳۱، ۱/ ۳۳۲، ۱/ ۳۳۳، ۱/ ۳۳۴، ۱/ ۳۳۵، ۱/ ۳۳۶، ۱/ ۳۳۷، ۱/ ۳۳۸، ۱/ ۳۳۹، ۱/ ۳۴۰، ۱/ ۳۴۱، ۱/ ۳۴۲، ۱/ ۳۴۳، ۱/ ۳۴۴، ۱/ ۳۴۵، ۱/ ۳۴۶، ۱/ ۳۴۷، ۱/ ۳۴۸، ۱/ ۳۴۹، ۱/ ۳۵۰، ۱/ ۳۵۱، ۱/ ۳۵۲، ۱/ ۳۵۳، ۱/ ۳۵۴، ۱/ ۳۵۵، ۱/ ۳۵۶، ۱/ ۳۵۷، ۱/ ۳۵۸، ۱/ ۳۵۹، ۱/ ۳۶۰، ۱/ ۳۶۱، ۱/ ۳۶۲، ۱/ ۳۶۳، ۱/ ۳۶۴، ۱/ ۳۶۵، ۱/ ۳۶۶، ۱/ ۳۶۷، ۱/ ۳۶۸، ۱/ ۳۶۹، ۱/ ۳۷۰، ۱/ ۳۷۱، ۱/ ۳۷۲، ۱/ ۳۷۳، ۱/ ۳۷۴، ۱/ ۳۷۵، ۱/ ۳۷۶، ۱/ ۳۷۷، ۱/ ۳۷۸، ۱/ ۳۷۹، ۱/ ۳۸۰، ۱/ ۳۸۱، ۱/ ۳۸۲، ۱/ ۳۸۳، ۱/ ۳۸۴، ۱/ ۳۸۵، ۱/ ۳۸۶، ۱/ ۳۸۷، ۱/ ۳۸۸، ۱/ ۳۸۹، ۱/ ۳۹۰، ۱/ ۳۹۱، ۱/ ۳۹۲، ۱/ ۳۹۳، ۱/ ۳۹۴، ۱/ ۳۹۵، ۱/ ۳۹۶، ۱/ ۳۹۷، ۱/ ۳۹۸، ۱/ ۳۹۹، ۱/ ۴۰۰، ۱/ ۴۰۱، ۱/ ۴۰۲، ۱/ ۴۰۳، ۱/ ۴۰۴، ۱/ ۴۰۵، ۱/ ۴۰۶، ۱/ ۴۰۷، ۱/ ۴۰۸، ۱/ ۴۰۹، ۱/ ۴۱۰، ۱/ ۴۱۱، ۱/ ۴۱۲، ۱/ ۴۱۳، ۱/ ۴۱۴، ۱/ ۴۱۵، ۱/ ۴۱۶، ۱/ ۴۱۷، ۱/ ۴۱۸، ۱/ ۴۱۹، ۱/ ۴۲۰، ۱/ ۴۲۱، ۱/ ۴۲۲، ۱/ ۴۲۳، ۱/ ۴۲۴، ۱/ ۴۲۵، ۱/ ۴۲۶، ۱/ ۴۲۷، ۱/ ۴۲۸، ۱/ ۴۲۹، ۱/ ۴۳۰، ۱/ ۴۳۱، ۱/ ۴۳۲، ۱/ ۴۳۳، ۱/ ۴۳۴، ۱/ ۴۳۵، ۱/ ۴۳۶، ۱/ ۴۳۷، ۱/ ۴۳۸، ۱/ ۴۳۹، ۱/ ۴۴۰، ۱/ ۴۴۱، ۱/ ۴۴۲، ۱/ ۴۴۳، ۱/ ۴۴۴، ۱/ ۴۴۵، ۱/ ۴۴۶، ۱/ ۴۴۷، ۱/ ۴۴۸، ۱/ ۴۴۹، ۱/ ۴۵۰، ۱/ ۴۵۱، ۱/ ۴۵۲، ۱/ ۴۵۳، ۱/ ۴۵۴، ۱/ ۴۵۵، ۱/ ۴۵۶، ۱/ ۴۵۷، ۱/ ۴۵۸، ۱/ ۴۵۹، ۱/ ۴۶۰، ۱/ ۴۶۱، ۱/ ۴۶۲، ۱/ ۴۶۳، ۱/ ۴۶۴، ۱/ ۴۶۵، ۱/ ۴۶۶، ۱/ ۴۶۷، ۱/ ۴۶۸، ۱/ ۴۶۹، ۱/ ۴۷۰، ۱/ ۴۷۱، ۱/ ۴۷۲، ۱/ ۴۷۳، ۱/ ۴۷۴، ۱/ ۴۷۵، ۱/ ۴۷۶، ۱/ ۴۷۷، ۱/ ۴۷۸، ۱/ ۴۷۹، ۱/ ۴۸۰، ۱/ ۴۸۱، ۱/ ۴۸۲، ۱/ ۴۸۳، ۱/ ۴۸۴، ۱/ ۴۸۵، ۱/ ۴۸۶، ۱/ ۴۸۷، ۱/ ۴۸۸، ۱/ ۴۸۹، ۱/ ۴۹۰، ۱/ ۴۹۱، ۱/ ۴۹۲، ۱/ ۴۹۳، ۱/ ۴۹۴، ۱/ ۴۹۵، ۱/ ۴۹۶، ۱/ ۴۹۷، ۱/ ۴۹۸، ۱/ ۴۹۹، ۱/ ۵۰۰، ۱/ ۵۰۱، ۱/ ۵۰۲، ۱/ ۵۰۳، ۱/ ۵۰۴، ۱/ ۵۰۵، ۱/ ۵۰۶، ۱/ ۵۰۷، ۱/ ۵۰۸، ۱/ ۵۰۹، ۱/ ۵۱۰، ۱/ ۵۱۱، ۱/ ۵۱۲، ۱/ ۵۱۳، ۱/ ۵۱۴، ۱/ ۵۱۵، ۱/ ۵۱۶، ۱/ ۵۱۷، ۱/ ۵۱۸، ۱/ ۵۱۹، ۱/ ۵۲۰، ۱/ ۵۲۱، ۱/ ۵۲۲، ۱/ ۵۲۳، ۱/ ۵۲۴، ۱/ ۵۲۵، ۱/ ۵۲۶، ۱/ ۵۲۷، ۱/ ۵۲۸، ۱/ ۵۲۹، ۱/ ۵۳۰، ۱/ ۵۳۱، ۱/ ۵۳۲، ۱/ ۵۳۳، ۱/ ۵۳۴، ۱/ ۵۳۵، ۱/ ۵۳۶، ۱/ ۵۳۷، ۱/ ۵۳۸، ۱/ ۵۳۹، ۱/ ۵۴۰، ۱/ ۵۴۱، ۱/ ۵۴۲، ۱/ ۵۴۳، ۱/ ۵۴۴، ۱/ ۵۴۵، ۱/ ۵۴۶، ۱/ ۵۴۷، ۱/ ۵۴۸، ۱/ ۵۴۹، ۱/ ۵۵۰، ۱/ ۵۵۱، ۱/ ۵۵۲، ۱/ ۵۵۳، ۱/ ۵۵۴، ۱/ ۵۵۵، ۱/ ۵۵۶، ۱/ ۵۵۷، ۱/ ۵۵۸، ۱/ ۵۵۹، ۱/ ۵۶۰، ۱/ ۵۶۱، ۱/ ۵۶۲، ۱/ ۵۶۳، ۱/ ۵۶۴، ۱/ ۵۶۵، ۱/ ۵۶۶، ۱/ ۵۶۷، ۱/ ۵۶۸، ۱/ ۵۶۹، ۱/ ۵۷۰، ۱/ ۵۷۱، ۱/ ۵۷۲، ۱/ ۵۷۳، ۱/ ۵۷۴، ۱/ ۵۷۵، ۱/ ۵۷۶، ۱/ ۵۷۷، ۱/ ۵۷۸، ۱/ ۵۷۹، ۱/ ۵۸۰، ۱/ ۵۸۱، ۱/ ۵۸۲، ۱/ ۵۸۳، ۱/ ۵۸۴، ۱/ ۵۸۵، ۱/ ۵۸۶، ۱/ ۵۸۷، ۱/ ۵۸۸، ۱/ ۵۸۹، ۱/ ۵۹۰، ۱/ ۵۹۱، ۱/ ۵۹۲، ۱/ ۵۹۳، ۱/ ۵۹۴، ۱/ ۵۹۵، ۱/ ۵۹۶، ۱/ ۵۹۷، ۱/ ۵۹۸، ۱/ ۵۹۹، ۱/ ۶۰۰، ۱/ ۶۰۱، ۱/ ۶۰۲، ۱/ ۶۰۳، ۱/ ۶۰۴، ۱/ ۶۰۵، ۱/ ۶۰۶، ۱/ ۶۰۷، ۱/ ۶۰۸، ۱/ ۶۰۹، ۱/ ۶۱۰، ۱/ ۶۱۱، ۱/ ۶۱۲، ۱/ ۶۱۳، ۱/ ۶۱۴، ۱/ ۶۱۵، ۱/ ۶۱۶، ۱/ ۶۱۷، ۱/ ۶۱۸، ۱/ ۶۱۹، ۱/ ۶۲۰، ۱/ ۶۲۱، ۱/ ۶۲۲، ۱/ ۶۲۳، ۱/ ۶۲۴، ۱/ ۶۲۵، ۱/ ۶۲۶، ۱/ ۶۲۷، ۱/ ۶۲۸، ۱/ ۶۲۹، ۱/ ۶۳۰، ۱/ ۶۳۱، ۱/ ۶۳۲، ۱/ ۶۳۳، ۱/ ۶۳۴، ۱/ ۶۳۵، ۱/ ۶۳۶، ۱/ ۶۳۷، ۱/ ۶۳۸، ۱/ ۶۳۹، ۱/ ۶۴۰، ۱/ ۶۴۱، ۱/ ۶۴۲، ۱/ ۶۴۳، ۱/ ۶۴۴، ۱/ ۶۴۵، ۱/ ۶۴۶، ۱/ ۶۴۷، ۱/ ۶۴۸، ۱/ ۶۴۹، ۱/ ۶۵۰، ۱/ ۶۵۱، ۱/ ۶۵۲، ۱/ ۶۵۳، ۱/ ۶۵۴، ۱/ ۶۵۵، ۱/ ۶۵۶، ۱/ ۶۵۷، ۱/ ۶۵۸، ۱/ ۶۵۹، ۱/ ۶۶۰، ۱/ ۶۶۱، ۱/ ۶۶۲، ۱/ ۶۶۳، ۱/ ۶۶۴، ۱/ ۶۶۵، ۱/ ۶۶۶، ۱/ ۶۶۷، ۱/ ۶۶۸، ۱/ ۶۶۹، ۱/ ۶۷۰، ۱/ ۶۷۱، ۱/ ۶۷۲، ۱/ ۶۷۳، ۱/ ۶۷۴، ۱/ ۶۷۵، ۱/ ۶۷۶، ۱/ ۶۷۷، ۱/ ۶۷۸، ۱/ ۶۷۹، ۱/ ۶۸۰، ۱/ ۶۸۱، ۱/ ۶۸۲، ۱/ ۶۸۳، ۱/ ۶۸۴، ۱/ ۶۸۵، ۱/ ۶۸۶، ۱/ ۶۸۷، ۱/ ۶۸۸، ۱/ ۶۸۹، ۱/ ۶۹۰، ۱/ ۶۹۱، ۱/ ۶۹۲، ۱/ ۶۹۳، ۱/ ۶۹۴، ۱/ ۶۹۵، ۱/ ۶۹۶، ۱/ ۶۹۷، ۱/ ۶۹۸، ۱/ ۶۹۹، ۱/ ۷۰۰، ۱/ ۷۰۱، ۱/ ۷۰۲، ۱/ ۷۰۳، ۱/ ۷۰۴، ۱/ ۷۰۵، ۱/ ۷۰۶، ۱/ ۷۰۷، ۱/ ۷۰۸، ۱/ ۷۰۹، ۱/ ۷۱۰، ۱/ ۷۱۱، ۱/ ۷۱۲، ۱/ ۷۱۳، ۱/ ۷۱۴، ۱/ ۷۱۵، ۱/ ۷۱۶، ۱/ ۷۱۷، ۱/ ۷۱۸، ۱/ ۷۱۹، ۱/ ۷۲۰، ۱/ ۷۲۱، ۱/ ۷۲۲، ۱/ ۷۲۳، ۱/ ۷۲۴، ۱/ ۷۲۵، ۱/ ۷۲۶، ۱/ ۷۲۷، ۱/ ۷۲۸، ۱/ ۷۲۹، ۱/ ۷۳۰، ۱/ ۷۳۱، ۱/ ۷۳۲، ۱/ ۷۳۳، ۱/ ۷۳۴، ۱/ ۷۳۵، ۱/ ۷۳۶، ۱/ ۷۳۷، ۱/ ۷۳۸، ۱/ ۷۳۹، ۱/ ۷۴۰، ۱/ ۷۴۱، ۱/ ۷۴۲، ۱/ ۷۴۳، ۱/ ۷۴۴، ۱/ ۷۴۵، ۱/ ۷۴۶، ۱/ ۷۴۷، ۱/ ۷۴۸، ۱/ ۷۴۹، ۱/ ۷۵۰، ۱/ ۷۵۱، ۱/ ۷۵۲، ۱/ ۷۵۳، ۱/ ۷۵۴، ۱/ ۷۵۵، ۱/ ۷۵۶، ۱/ ۷۵۷، ۱/ ۷۵۸، ۱/ ۷۵۹، ۱/ ۷۶۰، ۱/ ۷۶۱، ۱/ ۷۶۲، ۱/ ۷۶۳، ۱/ ۷۶۴، ۱/ ۷۶۵، ۱/ ۷۶۶، ۱/ ۷۶۷، ۱/ ۷۶۸، ۱/ ۷۶۹، ۱/ ۷۷۰، ۱/ ۷۷۱، ۱/ ۷۷۲، ۱/ ۷۷۳، ۱/ ۷۷۴، ۱/ ۷۷۵، ۱/ ۷۷۶، ۱/ ۷۷۷، ۱/ ۷۷۸، ۱/ ۷۷۹، ۱/ ۷۸۰، ۱/ ۷۸۱، ۱/ ۷۸۲، ۱/ ۷۸۳، ۱/ ۷۸۴، ۱/ ۷۸۵، ۱/ ۷۸۶، ۱/ ۷۸۷، ۱/ ۷۸۸، ۱/ ۷۸۹، ۱/ ۷۹۰، ۱/ ۷۹۱، ۱/ ۷۹۲، ۱/ ۷۹۳، ۱/ ۷۹۴، ۱/ ۷۹۵، ۱/ ۷۹۶، ۱/ ۷۹۷، ۱/ ۷۹۸، ۱/ ۷۹۹، ۱/ ۸۰۰، ۱/ ۸۰۱، ۱/ ۸۰۲، ۱/ ۸۰۳، ۱/ ۸۰۴، ۱/ ۸۰۵، ۱/ ۸۰۶، ۱/ ۸۰۷، ۱/ ۸۰۸، ۱/ ۸۰۹، ۱/ ۸۱۰، ۱/ ۸۱۱، ۱/ ۸۱۲، ۱/ ۸۱۳، ۱/ ۸۱۴، ۱/ ۸۱۵، ۱/ ۸۱۶، ۱/ ۸۱۷، ۱/ ۸۱۸، ۱/ ۸۱۹، ۱/ ۸۲۰، ۱/ ۸۲۱، ۱/ ۸۲۲، ۱/ ۸۲۳، ۱/ ۸۲۴، ۱/ ۸۲۵، ۱/ ۸۲۶، ۱/ ۸۲۷، ۱/ ۸۲۸، ۱/ ۸۲۹، ۱/ ۸۳۰، ۱/ ۸۳۱، ۱/ ۸۳۲، ۱/ ۸۳۳، ۱/ ۸۳۴، ۱/ ۸۳۵، ۱/ ۸۳۶، ۱/ ۸۳۷، ۱/ ۸۳۸، ۱/ ۸۳۹، ۱/ ۸۴۰، ۱/ ۸۴۱، ۱/ ۸۴۲، ۱/ ۸۴۳، ۱/ ۸۴۴، ۱/ ۸۴۵، ۱/ ۸۴۶، ۱/ ۸۴۷، ۱/ ۸۴۸، ۱/ ۸۴۹، ۱/ ۸۵۰، ۱/ ۸۵۱، ۱/ ۸۵۲، ۱/ ۸۵۳، ۱/ ۸۵۴، ۱/ ۸۵۵، ۱/ ۸۵۶، ۱/ ۸۵۷، ۱/ ۸۵۸، ۱/ ۸۵۹، ۱/ ۸۶۰، ۱/ ۸۶۱، ۱/ ۸۶۲، ۱/ ۸۶۳، ۱/ ۸۶۴، ۱/ ۸۶۵، ۱/ ۸۶۶، ۱/ ۸۶۷، ۱/ ۸۶۸، ۱/ ۸۶۹، ۱/ ۸۷۰، ۱/ ۸۷۱، ۱/ ۸۷۲، ۱/ ۸۷۳، ۱/ ۸۷۴، ۱/ ۸۷۵، ۱/ ۸۷۶، ۱/ ۸۷۷، ۱/ ۸۷۸، ۱/ ۸۷۹، ۱/ ۸۸۰، ۱/ ۸۸۱، ۱/ ۸۸۲، ۱/ ۸۸۳، ۱/ ۸۸۴، ۱/ ۸۸۵، ۱/ ۸۸۶، ۱/ ۸۸۷، ۱/ ۸۸۸، ۱/ ۸۸۹، ۱/ ۸۹۰، ۱/ ۸۹۱، ۱/ ۸۹۲، ۱/ ۸۹۳، ۱/ ۸۹۴، ۱/ ۸۹۵، ۱/ ۸۹۶، ۱/ ۸۹۷، ۱/ ۸۹۸، ۱/ ۸۹۹، ۱/ ۹۰۰، ۱/ ۹۰۱، ۱/ ۹۰۲، ۱/ ۹۰۳، ۱/ ۹۰۴، ۱/ ۹۰۵، ۱/ ۹۰۶، ۱/ ۹۰۷، ۱/ ۹۰۸، ۱/ ۹۰۹، ۱/ ۹۱۰، ۱/ ۹۱۱، ۱/ ۹۱۲، ۱/ ۹۱۳، ۱/ ۹۱۴، ۱/ ۹۱۵، ۱/ ۹۱۶، ۱/ ۹۱۷، ۱/ ۹۱۸، ۱/ ۹۱۹، ۱/ ۹۲۰، ۱/ ۹۲۱، ۱/ ۹۲۲، ۱/ ۹۲۳، ۱/ ۹۲۴، ۱/ ۹۲۵، ۱/ ۹۲۶، ۱/ ۹۲۷، ۱/ ۹۲۸، ۱/ ۹۲۹، ۱/ ۹۳۰، ۱/ ۹۳۱، ۱/ ۹۳۲، ۱/ ۹۳۳، ۱/ ۹۳۴، ۱/ ۹۳۵، ۱/ ۹۳۶، ۱/ ۹۳۷، ۱/ ۹۳۸، ۱/ ۹۳۹، ۱/ ۹۴۰، ۱/ ۹۴۱، ۱/ ۹۴۲، ۱/ ۹۴۳، ۱/ ۹۴۴، ۱/ ۹۴۵، ۱/ ۹۴۶، ۱/ ۹۴۷، ۱/ ۹۴۸، ۱/ ۹۴۹، ۱/ ۹۵۰، ۱/ ۹۵۱، ۱/ ۹۵۲، ۱/ ۹۵۳، ۱/ ۹۵۴، ۱/ ۹۵۵، ۱/ ۹۵۶، ۱/ ۹۵۷، ۱/ ۹۵۸، ۱/ ۹۵۹، ۱/ ۹۶۰، ۱/ ۹۶۱، ۱/ ۹۶۲، ۱/ ۹۶۳، ۱/ ۹۶۴، ۱/ ۹۶۵، ۱/ ۹۶۶، ۱/ ۹۶۷، ۱/ ۹۶۸، ۱/ ۹۶۹، ۱/ ۹۷۰، ۱/ ۹۷۱، ۱/ ۹۷۲، ۱/ ۹۷۳، ۱/ ۹۷۴، ۱/ ۹۷۵، ۱/ ۹۷۶، ۱/ ۹۷۷، ۱/ ۹۷۸، ۱/ ۹۷۹، ۱/ ۹۸۰، ۱/ ۹۸۱، ۱/ ۹۸۲، ۱/ ۹۸۳، ۱/ ۹۸۴، ۱/ ۹۸۵، ۱/ ۹۸۶، ۱/ ۹۸۷، ۱/ ۹۸۸، ۱/ ۹۸۹، ۱/ ۹۹۰، ۱/ ۹۹۱، ۱/ ۹۹۲، ۱/ ۹۹۳، ۱/ ۹۹۴، ۱/ ۹۹۵، ۱/ ۹۹۶، ۱/ ۹۹۷، ۱/ ۹۹۸، ۱/ ۹۹۹، ۱/ ۱۰۰۰، ۱/ ۱۰۰۱، ۱/ ۱۰۰۲، ۱/ ۱۰۰۳، ۱/ ۱۰۰۴، ۱/ ۱۰۰۵، ۱/ ۱۰۰۶، ۱/ ۱۰۰۷، ۱/ ۱۰۰۸، ۱/ ۱۰۰۹، ۱/ ۱۰۱۰، ۱/ ۱۰۱۱، ۱/ ۱۰۱۲، ۱/ ۱۰۱۳، ۱/ ۱۰۱۴، ۱/ ۱۰۱۵، ۱/ ۱۰۱۶، ۱/ ۱۰۱۷، ۱/ ۱۰۱۸، ۱/ ۱۰۱۹، ۱/ ۱۰۲۰، ۱/ ۱۰۲۱، ۱/ ۱۰۲۲، ۱/ ۱۰۲۳، ۱/ ۱۰۲۴، ۱/ ۱۰۲۵، ۱/ ۱۰۲۶، ۱/ ۱۰۲۷، ۱/ ۱۰۲۸، ۱/ ۱۰۲۹، ۱/ ۱۰۳۰، ۱/ ۱۰۳۱، ۱/ ۱۰۳۲، ۱/ ۱۰۳۳، ۱/ ۱۰۳۴، ۱/ ۱۰۳۵، ۱/ ۱۰۳۶، ۱/ ۱۰۳۷، ۱/ ۱۰۳۸، ۱/ ۱۰۳۹، ۱/ ۱۰۴۰، ۱/ ۱۰۴۱، ۱/ ۱۰۴۲، ۱/ ۱۰۴۳، ۱/ ۱۰۴۴، ۱/ ۱

ایام منیٰ ۱-۲

تکبیر کا طریقہ یہ ہے کہ کہے: اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ، واللہ اکبر، اللہ اکبر، واللہ الحمد، یہ خفیہ و خائبہ کے نزدیک ہے۔

جبکہ مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک ابتداء میں تین بار اللہ اکبر کہے گا (۱)۔

تکبیر کے موضوع پر کچھ اور تفصیلات ہیں جن کو اصطلاح (تکبیر، عید) میں دیکھا جائے۔

ایام منیٰ

تعریف:

۱- ایام منیٰ چار ہیں: یوم نحر، اور اس کے بعد تین دن یعنی گیارہ، بارہ اور تیرہ ذی الحجہ، ان ایام کو ایام منیٰ اس لئے کہا گیا کہ تہاج و سویں ذی الحجہ کو طواف افاضہ کے بعد منیٰ لوٹتے ہیں، اور ان تین دنوں کی راتوں میں منیٰ میں رہتے ہیں۔

جس طرح ان ایام کو ایام منیٰ کہا جاتا ہے اسی طرح ان کو ایام رمی، ایام تشریق، ایام رمی جمار اور ایام معدودات بھی کہا جاتا ہے، یہ سارے اسماء اس کے لئے بولے جاتے ہیں اور ان کے ذریعہ فقہاء ان ایام کی تعبیر کرتے ہیں، البتہ ایام تشریق کے لفظ سے تعبیر ان کے نزدیک زیادہ مشہور ہے (۱)۔

اجمالی حکم:

۲- ایام منیٰ کے کچھ متعلقہ احکامات ہیں مثلاً ان ایام میں رات گزرا منیٰ میں اور ان میں رمی جمار کرنا۔

ان احکام کی تفصیل اصطلاح "ایام تشریق" میں مذکور ہے، کیونکہ یہ ایام اسی نام کے ساتھ مشہور ہیں (دیکھئے: "ایام تشریق")۔



(۱) فتاویٰ الامارات ۱۰/۱۰۳، الفتنی ۳۳/۳۳۵، ۳۴/۳۴۵، ۳۵/۳۵۵، ۳۶/۳۶۵، ۳۷/۳۷۵، ۳۸/۳۸۵، ۳۹/۳۹۵، ۴۰/۴۰۵، ۴۱/۴۱۵، ۴۲/۴۲۵، ۴۳/۴۳۵، ۴۴/۴۴۵، ۴۵/۴۵۵، ۴۶/۴۶۵، ۴۷/۴۷۵، ۴۸/۴۸۵، ۴۹/۴۹۵، ۵۰/۵۰۵، ۵۱/۵۱۵، ۵۲/۵۲۵، ۵۳/۵۳۵، ۵۴/۵۴۵، ۵۵/۵۵۵، ۵۶/۵۶۵، ۵۷/۵۷۵، ۵۸/۵۸۵، ۵۹/۵۹۵، ۶۰/۶۰۵، ۶۱/۶۱۵، ۶۲/۶۲۵، ۶۳/۶۳۵، ۶۴/۶۴۵، ۶۵/۶۵۵، ۶۶/۶۶۵، ۶۷/۶۷۵، ۶۸/۶۸۵، ۶۹/۶۹۵، ۷۰/۷۰۵، ۷۱/۷۱۵، ۷۲/۷۲۵، ۷۳/۷۳۵، ۷۴/۷۴۵، ۷۵/۷۵۵، ۷۶/۷۶۵، ۷۷/۷۷۵، ۷۸/۷۸۵، ۷۹/۷۹۵، ۸۰/۸۰۵، ۸۱/۸۱۵، ۸۲/۸۲۵، ۸۳/۸۳۵، ۸۴/۸۴۵، ۸۵/۸۵۵، ۸۶/۸۶۵، ۸۷/۸۷۵، ۸۸/۸۸۵، ۸۹/۸۹۵، ۹۰/۹۰۵، ۹۱/۹۱۵، ۹۲/۹۲۵، ۹۳/۹۳۵، ۹۴/۹۴۵، ۹۵/۹۵۵، ۹۶/۹۶۵، ۹۷/۹۷۵، ۹۸/۹۸۵، ۹۹/۹۹۵، ۱۰۰/۱۰۰۵، ۱۰۱/۱۰۱۵، ۱۰۲/۱۰۲۵، ۱۰۳/۱۰۳۵، ۱۰۴/۱۰۴۵، ۱۰۵/۱۰۵۵، ۱۰۶/۱۰۶۵، ۱۰۷/۱۰۷۵، ۱۰۸/۱۰۸۵، ۱۰۹/۱۰۹۵، ۱۱۰/۱۱۰۵، ۱۱۱/۱۱۱۵، ۱۱۲/۱۱۲۵، ۱۱۳/۱۱۳۵، ۱۱۴/۱۱۴۵، ۱۱۵/۱۱۵۵، ۱۱۶/۱۱۶۵، ۱۱۷/۱۱۷۵، ۱۱۸/۱۱۸۵، ۱۱۹/۱۱۹۵، ۱۲۰/۱۲۰۵، ۱۲۱/۱۲۱۵، ۱۲۲/۱۲۲۵، ۱۲۳/۱۲۳۵، ۱۲۴/۱۲۴۵، ۱۲۵/۱۲۵۵، ۱۲۶/۱۲۶۵، ۱۲۷/۱۲۷۵، ۱۲۸/۱۲۸۵، ۱۲۹/۱۲۹۵، ۱۳۰/۱۳۰۵، ۱۳۱/۱۳۱۵، ۱۳۲/۱۳۲۵، ۱۳۳/۱۳۳۵، ۱۳۴/۱۳۴۵، ۱۳۵/۱۳۵۵، ۱۳۶/۱۳۶۵، ۱۳۷/۱۳۷۵، ۱۳۸/۱۳۸۵، ۱۳۹/۱۳۹۵، ۱۴۰/۱۴۰۵، ۱۴۱/۱۴۱۵، ۱۴۲/۱۴۲۵، ۱۴۳/۱۴۳۵، ۱۴۴/۱۴۴۵، ۱۴۵/۱۴۵۵، ۱۴۶/۱۴۶۵، ۱۴۷/۱۴۷۵، ۱۴۸/۱۴۸۵، ۱۴۹/۱۴۹۵، ۱۵۰/۱۵۰۵، ۱۵۱/۱۵۱۵، ۱۵۲/۱۵۲۵، ۱۵۳/۱۵۳۵، ۱۵۴/۱۵۴۵، ۱۵۵/۱۵۵۵، ۱۵۶/۱۵۶۵، ۱۵۷/۱۵۷۵، ۱۵۸/۱۵۸۵، ۱۵۹/۱۵۹۵، ۱۶۰/۱۶۰۵، ۱۶۱/۱۶۱۵، ۱۶۲/۱۶۲۵، ۱۶۳/۱۶۳۵، ۱۶۴/۱۶۴۵، ۱۶۵/۱۶۵۵، ۱۶۶/۱۶۶۵، ۱۶۷/۱۶۷۵، ۱۶۸/۱۶۸۵، ۱۶۹/۱۶۹۵، ۱۷۰/۱۷۰۵، ۱۷۱/۱۷۱۵، ۱۷۲/۱۷۲۵، ۱۷۳/۱۷۳۵، ۱۷۴/۱۷۴۵، ۱۷۵/۱۷۵۵، ۱۷۶/۱۷۶۵، ۱۷۷/۱۷۷۵، ۱۷۸/۱۷۸۵، ۱۷۹/۱۷۹۵، ۱۸۰/۱۸۰۵، ۱۸۱/۱۸۱۵، ۱۸۲/۱۸۲۵، ۱۸۳/۱۸۳۵، ۱۸۴/۱۸۴۵، ۱۸۵/۱۸۵۵، ۱۸۶/۱۸۶۵، ۱۸۷/۱۸۷۵، ۱۸۸/۱۸۸۵، ۱۸۹/۱۸۹۵، ۱۹۰/۱۹۰۵، ۱۹۱/۱۹۱۵، ۱۹۲/۱۹۲۵، ۱۹۳/۱۹۳۵، ۱۹۴/۱۹۴۵، ۱۹۵/۱۹۵۵، ۱۹۶/۱۹۶۵، ۱۹۷/۱۹۷۵، ۱۹۸/۱۹۸۵، ۱۹۹/۱۹۹۵، ۲۰۰/۲۰۰۵، ۲۰۱/۲۰۱۵، ۲۰۲/۲۰۲۵، ۲۰۳/۲۰۳۵، ۲۰۴/۲۰۴۵، ۲۰۵/۲۰۵۵، ۲۰۶/۲۰۶۵، ۲۰۷/۲۰۷۵، ۲۰۸/۲۰۸۵، ۲۰۹/۲۰۹۵، ۲۱۰/۲۱۰۵، ۲۱۱/۲۱۱۵، ۲۱۲/۲۱۲۵، ۲۱۳/۲۱۳۵، ۲۱۴/۲۱۴۵، ۲۱۵/۲۱۵۵، ۲۱۶/۲۱۶۵، ۲۱۷/۲۱۷۵، ۲۱۸/۲۱۸۵، ۲۱۹/۲۱۹۵، ۲۲۰/۲۲۰۵، ۲۲۱/۲۲۱۵، ۲۲۲/۲۲۲۵، ۲۲۳/۲۲۳۵، ۲۲۴/۲۲۴۵، ۲۲۵/۲۲۵۵، ۲۲۶/۲۲۶۵، ۲۲۷/۲۲۷۵، ۲۲۸/۲۲۸۵، ۲۲۹/۲۲۹۵، ۲۳۰/۲۳۰۵، ۲۳۱/۲۳۱۵، ۲۳۲/۲۳۲۵، ۲۳۳/۲۳۳۵، ۲۳۴/۲۳۴۵، ۲۳۵/۲۳۵۵، ۲۳۶/۲۳۶۵، ۲۳۷/۲۳۷۵، ۲۳۸/۲۳۸۵، ۲۳۹/۲۳۹۵، ۲۴۰/۲۴۰۵، ۲۴۱/۲۴۱۵، ۲۴۲/۲۴۲۵، ۲۴۳/۲۴۳۵، ۲۴۴/۲۴۴۵، ۲۴۵/۲۴۵۵، ۲۴۶/۲۴۶۵، ۲۴۷/۲۴۷۵، ۲۴۸/۲۴۸۵، ۲۴۹/۲۴۹۵، ۲۵۰/۲۵۰۵، ۲۵۱/۲۵۱۵، ۲۵۲/۲۵۲۵، ۲۵۳/۲۵۳۵، ۲۵۴/۲۵۴۵، ۲۵۵/۲۵۵۵، ۲۵۶/۲۵۶۵، ۲۵۷/۲۵۷۵، ۲۵۸/۲۵۸۵، ۲۵۹/۲۵۹۵، ۲۶۰/۲۶۰۵، ۲۶۱/۲۶۱۵، ۲۶۲/۲۶۲۵، ۲۶۳/۲۶۳۵، ۲۶۴/۲۶۴۵، ۲۶۵/۲۶۵۵، ۲۶۶/۲۶۶۵، ۲۶۷/۲۶۷۵، ۲۶۸/۲۶۸۵، ۲۶۹/۲۶۹۵، ۲۷۰/۲۷۰۵، ۲۷۱/۲۷۱۵، ۲۷۲/۲۷۲۵، ۲۷۳/۲۷۳۵، ۲۷۴/۲۷۴۵، ۲۷۵/۲۷۵۵، ۲۷۶/۲۷۶۵، ۲۷۷/۲۷۷۵، ۲۷۸/۲۷۸۵، ۲۷۹/۲۷۹۵، ۲۸۰/۲۸۰۵، ۲۸۱/۲۸۱۵، ۲۸۲/۲۸۲۵، ۲۸۳/۲۸۳۵، ۲۸۴/۲۸۴۵، ۲۸۵/۲۸۵۵، ۲۸۶/۲۸۶۵، ۲۸۷/۲۸۷۵، ۲۸۸/۲۸۸۵، ۲۸۹/۲۸۹۵، ۲۹۰/۲۹۰۵، ۲۹۱/۲۹۱۵، ۲۹۲/۲۹۲۵، ۲۹۳/۲۹۳۵، ۲۹۴/۲۹۴۵، ۲۹۵/۲۹۵۵، ۲۹۶/۲۹۶۵، ۲۹۷/۲۹۷۵، ۲۹۸/۲۹۸۵، ۲۹۹/۲۹۹۵، ۳۰۰/۳۰۰۵، ۳۰۱/۳۰۱۵، ۳۰۲/۳۰۲۵، ۳۰۳/۳۰۳۵، ۳۰۴/۳۰۴۵، ۳۰۵/۳۰۵۵، ۳۰۶/۳۰۶۵، ۳۰۷/۳۰۷۵، ۳۰۸/۳۰۸۵، ۳۰۹/۳۰۹۵، ۳۱۰/۳۱۰۵، ۳۱۱/۳۱۱۵، ۳۱۲/۳۱۲۵، ۳۱۳/۳۱۳۵، ۳۱۴/۳۱۴۵، ۳۱۵/۳۱۵۵، ۳۱۶/۳۱۶۵، ۳۱۷/۳۱۷۵، ۳۱۸/۳۱۸۵، ۳۱۹/۳۱۹۵، ۳۲۰/۳۲۰۵، ۳۲۱/۳۲۱۵، ۳۲۲/۳۲۲۵، ۳۲۳/۳۲۳۵، ۳۲۴/۳۲۴۵، ۳۲۵/۳۲۵۵، ۳۲۶/۳۲۶۵، ۳۲۷/۳۲۷۵، ۳۲۸/۳۲۸۵، ۳۲۹/۳۲۹۵، ۳۳۰/۳۳۰۵، ۳۳۱/۳۳۱۵، ۳۳۲/۳۳۲۵، ۳۳۳/۳۳۳۵، ۳۳۴/۳۳۴۵، ۳۳۵/۳۳۵۵، ۳۳۶/۳۳۶۵، ۳۳۷/۳۳۷۵، ۳۳۸/۳۳۸۵، ۳۳۹/۳۳۹۵، ۳۴۰/۳۴۰۵، ۳۴۱/۳۴۱۵، ۳۴۲/۳۴۲۵، ۳۴۳/۳۴۳۵، ۳۴۴/۳۴۴۵، ۳۴۵/۳۴۵۵، ۳۴۶/۳۴۶۵، ۳۴۷/۳۴۷۵، ۳۴۸/۳۴۸۵، ۳۴۹/۳۴۹۵، ۳۵۰/۳۵۰۵، ۳۵۱/۳۵۱۵، ۳۵۲/۳۵۲۵، ۳۵۳/۳۵۳۵، ۳۵۴/۳۵۴۵، ۳۵۵/۳۵۵۵، ۳۵۶/۳۵۶۵، ۳۵۷/۳۵۷۵، ۳۵۸/۳۵۸۵، ۳۵۹/۳۵۹۵، ۳۶۰/۳۶۰۵، ۳۶۱/۳۶۱۵، ۳۶۲/۳۶۲۵، ۳۶۳/۳۶۳۵، ۳۶۴/۳۶۴۵، ۳۶۵/۳۶۵۵، ۳۶۶/۳۶۶۵، ۳۶۷/۳۶۷۵، ۳۶۸/۳۶۸۵، ۳۶۹/۳۶۹۵، ۳۷۰/۳۷۰۵، ۳۷۱/۳۷۱۵، ۳۷۲/۳۷۲۵، ۳۷۳/۳۷۳۵، ۳۷۴/۳۷۴۵، ۳۷۵/۳۷۵۵، ۳۷۶/۳۷۶۵، ۳۷۷/۳۷۷۵، ۳۷۸/۳۷۸۵، ۳۷۹/۳۷۹۵، ۳۸۰/۳۸۰۵، ۳۸۱/۳۸۱۵، ۳۸۲/۳۸۲۵، ۳۸۳/۳۸۳۵، ۳۸۴/۳۸۴۵، ۳۸۵/۳۸۵۵، ۳۸۶/۳۸۶۵، ۳۸۷/۳۸۷۵، ۳۸۸/۳۸۸۵، ۳۸۹/۳۸۹۵، ۳۹۰/۳۹۰۵، ۳۹۱/۳۹۱۵، ۳۹۲/۳۹۲۵، ۳۹۳/۳۹۳۵، ۳۹۴/۳۹۴۵، ۳۹۵/۳۹۵۵، ۳۹۶/۳۹۶۵، ۳۹۷/۳۹۷۵، ۳۹۸/۳۹۸۵، ۳۹۹/۳۹۹۵، ۴۰۰/۴۰۰۵، ۴۰۱/۴۰۱۵، ۴۰۲/۴۰۲۵، ۴۰۳/۴۰۳۵، ۴۰۴/۴۰۴۵، ۴۰۵/۴۰۵۵، ۴۰۶/۴۰۶۵، ۴۰۷/۴۰۷۵، ۴۰۸/۴۰۸۵، ۴۰۹/۴۰۹۵، ۴۱۰/۴۱۰۵، ۴۱۱/۴۱۱۵، ۴۱۲/۴۱۲۵، ۴۱۳/۴۱۳۵، ۴۱۴/۴۱۴۵، ۴۱۵/۴۱۵۵، ۴۱۶/۴۱۶۵، ۴۱۷/۴۱۷۵، ۴۱۸/۴۱۸۵، ۴۱۹/۴۱۹۵، ۴۲۰/۴۲۰۵، ۴۲۱/۴۲۱۵، ۴۲۲/۴۲۲۵، ۴۲۳/۴۲۳۵، ۴۲۴/۴۲۴۵، ۴۲۵/۴۲۵۵، ۴۲۶/۴۲۶۵، ۴۲۷/۴۲۷۵، ۴۲۸/۴۲۸۵، ۴۲۹/۴۲۹۵، ۴۳۰/۴۳۰۵، ۴۳۱/۴۳۱۵، ۴۳۲/۴۳۲۵، ۴۳۳/۴۳۳۵، ۴۳۴/۴۳۴۵، ۴۳۵/۴۳۵۵، ۴۳۶/۴۳۶۵، ۴۳۷/۴۳۷۵، ۴۳۸/۴۳۸۵، ۴۳۹/۴۳۹۵، ۴۴۰/۴۴۰۵، ۴۴۱/۴۴۱۵، ۴۴۲/۴۴۲۵، ۴۴۳/۴۴۳۵، ۴۴۴/۴۴۴۵، ۴۴۵/۴۴۵۵، ۴۴۶/۴۴۶۵، ۴۴۷/۴۴۷۵، ۴۴۸/۴۴۸۵، ۴۴۹/۴۴۹۵، ۴۵۰/۴۵۰۵، ۴۵۱/۴۵۱۵، ۴۵۲/۴۵۲۵، ۴۵۳/۴۵۳۵، ۴۵۴/۴۵۴۵، ۴۵۵/۴۵۵۵، ۴۵۶/۴۵۶۵، ۴۵۷/۴۵۷۵، ۴۵۸/۴۵۸۵، ۴۵۹/۴۵۹۵، ۴۶۰/۴۶۰۵، ۴۶۱/۴۶۱۵، ۴۶۲/۴۶۲۵، ۴۶۳/۴۶۳۵، ۴۶۴/۴۶۴۵، ۴۶۵/۴۶۵۵، ۴۶۶/۴۶۶۵، ۴۶۷/۴۶۷۵، ۴۶۸/۴۶۸۵، ۴۶۹/۴۶۹۵، ۴۷۰/۴۷۰۵، ۴۷۱/۴۷۱۵، ۴۷۲/۴۷۲۵، ۴۷۳/۴۷۳۵، ۴۷۴/۴۷۴۵، ۴۷۵/۴۷۵۵، ۴۷۶/۴۷۶۵، ۴۷۷/۴۷۷۵، ۴۷۸/۴۷۸۵، ۴۷۹/۴۷۹۵، ۴۸۰/۴۸۰۵، ۴۸۱/۴۸۱۵، ۴۸۲/۴۸۲۵، ۴۸۳/۴۸۳۵، ۴۸۴/۴۸۴۵، ۴۸۵/۴۸۵۵، ۴۸۶/۴۸۶۵، ۴۸۷/۴۸۷۵، ۴۸۸/۴۸۸۵، ۴۸۹/۴۸۹۵، ۴۹۰/۴۹۰۵، ۴۹۱/۴۹۱۵، ۴۹۲/۴۹۲۵، ۴۹۳/۴۹۳۵، ۴۹۴/۴۹۴۵، ۴۹۵/۴۹۵۵، ۴۹۶/۴۹۶۵، ۴۹۷/۴۹۷۵، ۴۹۸/۴۹۸۵، ۴۹۹/۴۹۹۵، ۵۰۰/۵۰۰۵، ۵۰۱/۵۰۱۵، ۵۰۲/۵۰۲۵، ۵۰۳/۵۰۳۵، ۵۰۴/۵۰۴۵، ۵۰۵/۵۰۵۵، ۵۰۶/۵۰۶۵، ۵۰۷/۵۰۷۵، ۵۰۸/۵۰۸۵، ۵۰۹/۵۰۹۵، ۵۱۰/۵۱۰۵، ۵۱۱/۵۱۱۵، ۵۱۲/۵۱۲۵، ۵۱۳/۵۱۳۵، ۵۱۴/۵۱۴۵، ۵۱۵/۵۱۵۵، ۵۱۶/۵۱۶۵، ۵۱۷/۵۱۷۵، ۵۱۸/۵۱۸۵، ۵۱۹/۵۱۹۵، ۵۲۰/۵۲۰۵، ۵۲۱/۵۲۱۵، ۵۲۲/۵۲۲۵، ۵۲۳/۵۲۳۵، ۵۲۴/۵۲۴۵، ۵۲۵/۵۲۵۵، ۵۲۶/۵۲۶۵، ۵۲۷/۵۲۷۵، ۵۲۸/۵۲۸۵، ۵۲۹/۵۲۹۵، ۵۳۰/۵۳۰۵، ۵۳۱/۵۳۱۵، ۵۳۲/۵۳۲۵، ۵۳۳/۵۳۳۵، ۵۳۴/۵۳۴۵، ۵۳۵/۵۳۵۵، ۵۳۶/۵۳۶۵، ۵۳۷/۵۳۷۵، ۵۳۸/۵۳۸۵، ۵۳۹/۵۳۹۵، ۵۴۰/۵۴۰۵، ۵۴۱/۵۴۱۵، ۵۴۲/۵۴۲۵، ۵۴۳/۵۴۳۵، ۵۴۴/۵۴۴۵، ۵۴۵/۵۴۵۵، ۵۴۶/۵۴۶۵، ۵۴۷/۵۴۷۵، ۵۴۸/۵۴۸۵، ۵۴۹/۵۴۹۵، ۵۵۰/۵۵۰۵، ۵۵۱/۵۵۱۵، ۵۵۲/۵۵۲۵، ۵۵۳/۵۵۳۵، ۵۵۴/۵۵۴۵، ۵۵۵/۵۵۵۵، ۵۵۶/۵۵۶۵، ۵۵۷/۵۵۷۵، ۵۵۸/۵۵۸۵، ۵۵۹/۵۵۹۵، ۵۶۰/۵۶۰۵، ۵۶۱/۵۶۱۵، ۵۶۲/۵۶۲۵، ۵۶۳/۵۶۳۵، ۵۶۴/۵۶۴۵، ۵۶۵/۵۶۵۵، ۵۶۶/۵۶۶۵، ۵۶۷/۵۶۷۵، ۵۶۸/۵۶۸۵، ۵۶۹/۵۶۹۵، ۵۷۰/۵۷۰۵، ۵۷۱/۵۷۱۵، ۵۷۲/۵۷۲۵، ۵۷۳/۵۷۳۵، ۵۷۴/۵۷۴۵، ۵۷۵/۵۷۵۵، ۵۷۶/۵۷۶۵، ۵۷۷/۵۷۷۵، ۵۷۸/۵۷۸۵، ۵۷۹/۵۷۹۵، ۵۸۰/۵۸۰۵، ۵۸۱/۵۸۱۵، ۵۸۲/۵۸۲۵، ۵۸۳/۵۸۳۵، ۵۸۴/۵۸۴۵، ۵۸۵/۵۸۵۵، ۵۸۶/۵۸۶۵، ۵۸۷/۵۸۷۵، ۵۸۸/۵۸۸۵، ۵۸۹/۵۸۹۵، ۵۹۰/۵۹۰۵، ۵۹۱/۵۹۱۵، ۵۹۲/۵۹۲۵، ۵۹۳/۵۹۳۵، ۵۹۴/۵۹۴۵، ۵۹۵/۵۹۵۵، ۵۹۶/۵۹۶۵، ۵۹۷/۵۹۷۵، ۵۹۸/۵۹۸۵، ۵۹۹/۵۹۹۵، ۶۰۰/۶۰۰۵، ۶۰۱/۶۰۱۵، ۶۰۲/۶۰۲۵، ۶۰۳/۶۰۳۵، ۶۰۴/۶۰۴۵، ۶۰۵/۶۰۵۵، ۶۰۶/۶۰۶۵، ۶۰۷/۶۰۷۵، ۶۰۸/۶۰۸۵، ۶۰۹/۶۰۹۵، ۶۱۰/۶۱۰۵، ۶۱۱/۶۱۱۵، ۶۱۲/۶۱۲۵، ۶۱۳/۶۱۳۵، ۶۱۴/۶۱۴۵، ۶۱۵/۶۱۵۵، ۶۱۶/۶۱۶۵، ۶۱۷/۶۱۷۵، ۶۱۸/۶۱۸۵، ۶۱۹/۶۱۹۵، ۶۲۰/۶۲۰۵، ۶۲۱/۶۲۱۵، ۶۲۲/۶۲۲۵، ۶۲۳/۶۲۳۵، ۶۲۴/۶۲۴۵، ۶۲۵/۶۲۵۵، ۶۲۶/۶۲۶۵، ۶۲۷/۶۲۷۵، ۶۲۸/۶۲۸۵، ۶۲۹/۶۲۹۵، ۶۳۰/۶۳۰۵، ۶۳۱/۶۳۱۵، ۶۳۲/۶۳۲۵، ۶۳۳/۶۳۳۵، ۶۳۴/۶۳۴۵، ۶۳۵/۶۳۵۵، ۶۳۶/۶۳۶۵، ۶۳۷/۶۳۷۵، ۶۳۸/۶۳۸۵، ۶۳۹/۶۳۹۵، ۶۴۰/۶۴۰۵، ۶۴۱/۶۴۱۵، ۶۴۲/۶۴۲۵، ۶۴۳/۶۴۳۵، ۶۴۴/۶۴۴۵، ۶۴۵/۶۴۵۵، ۶۴۶/۶۴۶۵، ۶۴۷/۶۴۷۵، ۶۴۸/۶۴۸۵، ۶۴۹/۶۴۹۵، ۶۵۰/۶۵۰۵، ۶۵۱/۶۵۱۵، ۶۵۲/۶۵۲۵، ۶۵۳/۶۵۳۵، ۶۵۴/۶۵۴۵، ۶۵۵/۶۵۵۵، ۶۵۶/۶۵۶۵، ۶۵۷/۶۵۷۵، ۶۵۸/۶۵۸۵، ۶۵۹/۶۵۹۵، ۶۶۰/۶۶۰۵، ۶۶۱/۶۶۱۵، ۶۶۲/۶۶۲۵، ۶۶۳/۶۶۳۵، ۶۶۴/۶۶۴۵، ۶۶۵/۶۶۵۵، ۶۶۶/۶۶۶۵، ۶۶۷/۶۶۷۵، ۶۶۸/۶۶۸۵، ۶۶۹/۶۶۹۵، ۶۷۰/۶۷۰۵، ۶۷۱/۶۷۱۵، ۶۷۲/۶۷۲۵، ۶۷۳/۶۷۳۵، ۶۷۴/۶۷۴۵، ۶۷۵/۶۷۵۵، ۶۷۶/۶۷۶۵، ۶۷۷/۶۷۷۵، ۶۷۸/۶۷۸۵، ۶۷۹/۶۷۹۵، ۶۸۰/۶۸۰۵، ۶۸۱/۶۸۱۵، ۶۸۲/۶۸۲۵، ۶۸۳/۶۸۳۵، ۶۸۴/۶۸۴۵، ۶۸۵/۶۸۵۵، ۶۸۶/۶۸۶۵، ۶۸۷/۶۸۷۵، ۶۸۸/۶۸۸۵، ۶۸۹/۶۸۹۵، ۶۹۰/۶۹۰۵، ۶۹۱/۶۹۱۵، ۶۹۲/۶۹۲۵، ۶۹۳/۶۹۳۵، ۶۹۴/۶۹۴۵، ۶۹۵/۶۹۵۵، ۶۹۶/۶۹۶۵، ۶۹۷/۶۹۷۵، ۶۹۸/۶۹۸۵، ۶۹۹/۶۹۹۵، ۷۰۰/۷۰۰۵، ۷۰۱/۷۰۱۵، ۷۰۲/۷۰۲۵، ۷۰۳/۷۰۳۵، ۷۰۴/۷۰۴۵، ۷۰۵/۷۰۵۵، ۷۰۶/۷۰۶۵، ۷۰۷/۷۰۷۵، ۷۰۸/۷۰۸۵، ۷۰۹/۷۰۹۵، ۷۱۰/۷۱۰۵، ۷۱۱/۷۱۱۵، ۷۱۲/۷۱۲۵، ۷۱۳/۷۱۳۵، ۷۱۴/۷۱۴۵، ۷۱۵/۷۱۵۵، ۷۱۶/۷۱۶۵، ۷۱۷/۷۱۷۵، ۷۱۸/۷

ایم

ایم

دیکھئے ”کاج“۔



تراجم فقہاء

جلد ۷ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

[شجرة النور الزكية ص ۱۲۶: المذبح المذبح ۸۷: معجم
المؤلفين ۱/۴۸]

الف

ابن تیمیہ: قفّی الدین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

آلامی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

ابن جریج: یہ عبدالملک بن عبدالعزیز ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ابراہیم الحنفی: یہ ابراہیم بن محمد الحنفی ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

ابن جریر الطبری: یہ محمد بن جریر ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۱ میں گذر چکے۔

ابن ابی حاتم: یہ عبدالرحمن بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۱ میں گذر چکے۔

ابن الحاجب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ابن بشیر (۵۲۶ھ میں باحیات تھے)

یہ ابراہیم بن عبدالصمد بن بشیر، ابو طاهر تنوخی مالکی ہیں، فقیہ و عالم
تھے۔ ابن فرحون نے "اللمیحا ج" میں لکھا ہے کہ وہ امام، عالم، مفتی،
مذہب کے حافظ، اور اصول فقہ، عربیت و حدیث میں امام تھے۔ ان
کی کتاب "التنبیہ" کے بارے میں لکھا ہے کہ جو اس کو مکمل طور پر سمجھ
لے وہ درجہ تقلید سے اوپر اٹھ جاتا ہے۔ انہوں نے امام سیوری وغیرہ
سے علم سیکھا، اور خود ان سے ابو الحسن غفری وغیرہ نے فقہ کا علم حاصل کیا۔
بعض تصانیف: "الانوار البلیغة إلی أسرار الشریعة"،
"التنبیہ"، "جامع الأمہات"، اور "التلخیص علی
التہذیب"۔

ابن حبیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ابن حجر مکی: یہ احمد بن حجر المہتمی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ابن رشد: یہ ابو الولید الجدید یا الحشید ہیں:

ان دونوں کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ابن الزبیر: یہ عبداللہ بن الزبیر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ابن زرب

تراجم فقہاء

ابن عمر

ابن زرب (۳۱۷-۳۸۱ھ)

یہ محمد بن یحییٰ بن زرب، ابو بکر قرطبی مالکی ہیں، فقیہ، اور اندلس کے کبار قضاة و خطباء میں سے تھے۔ ان کو تاسم بن اصمغ، اور محمد بن ولیم سے تلمذ حاصل ہے، لوفوی اور ابو احمد بن مسعود کے پاس فقہ سیکھا، اور خود ان سے ایک جماعت مثلاً ابن الخضر، ابن مغیث، اور ابو بکر عبدالرحمن بن حوہیل نے فقہ حاصل کیا۔ منصور بن ابی عامر ان کی تعظیم کرتے اور اپنے ساتھ ان کو بٹھاتے تھے۔

بعض تصانیف: "الخصال" فقہ مالکی میں، اور "الرد علی ابن مسروق"۔

[الذیبات المذہب ۶۸۲؛ شجرة النور الزكية ۱۰۰؛ شذرات المذہب ۱۰۱؛ لا علام ۳۶۰]

ابن زید: غالباً یہ جابر بن زید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۹ میں گزر چکے۔

ابن سیرین:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۳۳ میں گزر چکے۔

ابن شماس:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۳۳ میں گزر چکے۔

ابن شاقلا (؟-۳۶۹ھ)

یہ احمد بن احمد بن عمر بن محمد بن شاقلا، ابو اسحاق، بزاز ہیں، شیخ حنابلہ تھے، ابو بکر شافعی، ابو بکر احمد بن آدم وراق، اور ابن صواف سے حدیث سنی، اور خود ان سے ابو حفص عکبری، احمد بن عثمان کبشی،

اور عبدالعزیز غلام زجاج نے روایت کیا۔

ابو اسحاق بن شاقلا کے دو حلقے نکلتے تھے: ایک جامع منصور میں، اور دوسرا جامع قنصر میں۔

[شذرات المذہب ۶۸۲؛ طبقات الحنابلہ لابن یعلیٰ ۱۲۸]

ابن خابدین:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۳۲ میں گزر چکے۔

ابن عباس:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۳۲ میں گزر چکے۔

ابن عبدالسالم مالکی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۳۵ میں گزر چکے۔

ابن اعربی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۳۵ میں گزر چکے۔

ابن عرفہ:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۳۶ میں گزر چکے۔

ابن عطیہ: یہ عبدالحق بن غالب ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۵۶۷ میں گزر چکے۔

ابن عمر:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۳۶ میں گزر چکے۔

ابن عیینہ

تراجم فقہاء

ابن المنذر

ابن عیینہ (؟-۱۹۸ھ)

یہ سفیان بن عیینہ بن ابی عمران، ابو محمد، بلائی، کوفی ہیں، مکہ میں سکونت پذیر تھے، ثقہ اور نمایاں عالم تھے، ان کے قابلِ حجت ہونے پر امت کا اجماع ہے قوی حافظ کے مالک تھے۔ امام شافعی نے فرمایا: علی بن ابی جسر ابن عیینہ میں تھی اتنی میں نے کسی کے اندر نہیں دیکھی، فتویٰ کا نظم جتنا ان کو تھا میں نے کسی میں نہیں دیکھا، پھر بھی وہ جس قدر فتویٰ دینے سے گریز کرتے تھے کسی کو میں نے اس قدر گریز کرتے نہیں دیکھا۔ انہوں نے عبدالملک بن حمیر، حمید الخولیل، حمید بن قیس اعرج اور سلیمان احول وغیرہ سے روایت کیا۔ اور خود ان سے اعمش، ابن جریج، شعبہ، ثوری، ابو محمد بن یونس، شافعی وغیرہ نے روایت کی ہے۔

[تہذیب التہذیب ۱۱/۴: میزان الاعتدال ۶/۲۰۷:۱]

شذرات الذہب ۱/۳۵۴]

ابن القاسم: یہ عبدالرحمن بن القاسم مالکی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۷ میں گذر چکے۔

ابن قدامہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گذر چکے۔

ابن القیم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گذر چکے۔

ابن کثیر (۷۰۱-۷۷۴ھ)

یہ اسماعیل بن عمر بن کثیر بن ضواء بن کثیر، ابو القنداء، بصری، پھر

دمشقی، شافعی ہیں، ابن کثیر سے مشہور ہیں، مفسر، محدث، فقیہ، حافظ تھے۔ یحییٰ اور ابن حبیب نے کہا: علماء و حفاظ کے پیشوا اور اہل معانی و الفاظ کے معتد تھے، حدیث روایت کی، جمع و تصنیف کی اور تدوین و تالیف کی خدمات انجام دیں تفسیر اور تاریخ میں ان کو بڑی معلومات حاصل تھی، ضبط و تحریر میں مشہور ہوئے تاریخ، حدیث اور تفسیر میں علمی ریاست ان ہی پر ختم ہوئی۔

بعض تصانیف: "شرح تنبیہ ابی اسحاق الشیرازی"، "الہدایۃ والنہایۃ"، "شرح صحیح البخاری"، "تفسیر القرآن العظیم"، "الاجتہاد فی طلب الجہاد"، "الباعث الحثیث الی معرفۃ علوم الحدیث"، اور "جامع المسانید" جس میں کتب ستہ اور مسانید اربعہ کو جمع کر دیا ہے۔

[شذرات الذہب ۶/۲۰۷:۱: مجموع الزہرہ ۱۱/۱۲۳:۱]

المؤرخین ۶/۲۸۳:۱: الہدایۃ والنہایۃ ۱۲/۱۲۵]

ابن لبابہ: یہ محمد بن عمر بن لبابہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۹ میں گذر چکے۔

ابن المبارک: یہ عبداللہ بن المبارک ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۶۸ میں گذر چکے۔

ابن مسعود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۶ میں گذر چکے۔

ابن المنذر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۰ میں گذر چکے۔

ابن منصور

تراجم فقہاء

ابو حنیفہ

ابن منصور (؟-۷۳۶ھ)

ابو ثور:

یہ محمد بن منصور بن علی بن ہدیہ، ابو عبد اللہ قرشی، تلمسانی ہیں، فقیہ، ادیب، مورخ، قاضی تھے، تلمسان میں منصب قضاہ پر فائز ہوئے، پھر وہاں کے سلطان نے قضاہ کے ساتھ انہیں اپنا پیش کار متعین کر لیا، اور ان کو اپنے وزراء سے اونچا مرتبہ دیا۔ پختہ رائے، صحیح سوجھ بوجھ، اور سلطان کی خیر خواہی کرنے والے تھے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

ابو حنفہ: یہ احمد بن محمد النحاس ہیں:
دیکھئے: النحاس۔

ابو حفص العکبری:

بعض تصانیف: "شرح رسالة لمحمد بن عمرو بن حمیس" اور "قاریخ تلمسان"۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

[تاریخ قضاة الاندلس ۳۴۲: لا غلام ۳۶۲: معجم المؤلفین

۵۲/۱۲]

ابو حمید الساعدی (؟-۶۰ھ) اور ایک قول ۵۰ھ کے بعد کا
(ہے)

ابن الموز: یہ محمد بن ابراہیم مالکی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۹ میں گذر چکے۔

ابن نجیم: یہ عمر بن ابراہیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

ابن الہمام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

یہ عبد الرحمن بن سعد بن عبد الرحمن بن عمرو بن المنذر، ابو حمید ساعدی نساری ہیں، اپنی کنیت سے مشہور ہوئے، ان کے نام میں اختلاف ہے، ابن اثیر جزیری نے "أسد الغابة" میں احمد بن حنبل کے حوالہ سے کہہ ان کا نام عبد الرحمن ہے، اور بقول بعض: منذر بن سعد ہے۔ مرنے میں، ان کو منصور علیہ السلام سے صحبت حاصل ہے ان کا شمار فقہاء صحابہ میں ہوتا ہے، ان سے جابر بن عبد اللہ، عباس بن سہل، عروہ بن الزبیر اور خارجہ بن زید بن ثابت وغیرہ نے روایت کیا۔ رسول اللہ ﷺ کی نماز کی کیفیت کے بیان میں ان کی ایک حدیث ہے، اور "مسند علی" میں ان سے (۲۶) احادیث درج ہیں۔

[أسد الغابة ۳۴۹ ص ۳: لا صا ۳۶۲: میر النبلاء ۴/۲۸۱:

البرج والتعذیل ۵/۲۳۷]

ابو بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

ابو حنیفہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

ابو بکر بن العربی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

ابی بن کعب

تراجم فقہاء

اصح

ابی بن کعب:

ان کے حالات ج ۳ ص ۶۶ میں گذر چکے۔

الأثرم:

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۴ میں گذر چکے۔

عبدلہ بن احمد کہتے ہیں: میرے والد نے داؤد بن عمرو سے پوچھا اور میں سن رہا تھا: ان کو کتنی احادیث یاد تھیں؟ یعنی اسماعیل کو، انہوں نے کہا: بہت کچھ، نیز کہا: دس ہزار احادیث یاد تھیں، یہ سن کر میرے والد نے کہا: یہ تو بیع کی طرح تھے۔

[تہذیب التہذیب ۱/ ۳۲۱: تذکرۃ الحفاظ ۱/ ۲۳۳: لا علام ۱/ ۳۱۸]

احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۴ میں گذر چکے۔

الاشعث بن قیس (۲۳ ق ۵۰ھ)

یہ اشعث بن قیس بن معدی کرب، ابو محمد، کنڈی ہیں، جاہلیت اور اسلام میں کندہ کے امیر تھے، ان کی اقامت حضرموت میں تھی۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا، اور خود ان سے ابو وائل، شعبی، قیس بن ابی حازم اور عبد الرحمن بن مسعود وغیرہ نے روایت کیا، کندہ کے ستر فراد کا خندے کر خدمت نبوی میں حاضر ہوئے، جنگ یرموک، قادسیہ اور مدائن میں شریک ہوئے، ابن مندہ نے کہا: وہ مرتد ہو گئے تھے، پھر حضرت ابو بکر صدیق کی خلافت میں دوبارہ شرف پہ اسلام ہوئے، انہوں نے اپنی ہمشیرہ امیرہ سے ان کی شادی کر دی تھی، بخاری و مسلم میں ان کی (۹) احادیث ہیں۔

[الاصابہ ۱/ ۵۱: أسد الغابہ ۱/ ۱۱۸: تہذیب التہذیب ۱/ ۳۵۹: لا علام ۱/ ۳۳۳]

الشہب: یہ الشہب بن عبدالعزیز ہیں:

ان کے حالات ج ۵ ص ۵۰ میں گذر چکے۔

اصح:

ان کے حالات ج ۵ ص ۵۰ میں گذر چکے۔

اسماء بنت ابی بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۹ ص ۴۴ میں گذر چکے۔

اسماعیل بن عیاش (۱۰۶-۱۸۲ھ)

یہ اسماعیل بن عیاش بن سلیم، ابو عبدہ، غسی، حمصی، اپنے دور میں شام کے عالم و محدث تھے، منصور نے ان کو از آنہ سود (غلاف کعبہ کے خزانہ) کا ذمہ دار بنایا تھا، ثمان شوکت اور شرافت کے مالک، اور خلی تھے۔ انہوں نے محمد بن زیاد البہانی، صفوان بن عمرو، عبد الرحمن بن زبیر بن نفیر اور اوزاعی وغیرہ سے روایت کیا، اور خود ان سے محمد بن اسحاق، ثوری، اعمش، لیث بن سعد، اور معتمر بن سلیمان وغیرہ نے روایت کیا۔

اُم سلمہ

تراجم فقہاء

اتحانوی

اُم سلمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

بنت شریق نے ہورن کے بیٹے سلمہ بن بدیل نے روایت کیا۔

ابو صابہ میں ابن مندہ کے حوالہ سے منقول ہے: حضور ﷺ سے قبل ان کی وفات ہوئی، ہور ایک قول یہ ہے کہ صلیب میں مارے گئے۔ ابن حجر کہتے ہیں: صلیب میں جو مقتول ہوئے وہ ان کے بیٹے عبد اللہ تھے۔

انس بن مالک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گذر چکے۔

[ابو صابہ ۱/۱۴۱: اسد الغابہ ۱/۲۰۳: الاستیعاب ۱/۱۵۰]

الأوزاعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

البراء بن عازب:

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۸۳ میں گذر چکے۔

الجزاری: یہ احمد بن عمرو ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۷ میں گذر چکے۔

ب

الجزوی: یہ علی بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

البخاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

البنانی: یہ محمد بن الحسن ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

بدیل بن ورقاء الخزاعی (؟-؟)

یہ بدیل بن ورقاء بن عمرو بن ربیعہ خزاعی ہیں۔ ابن سکس نے کہا: ان کو صحبت نبوی حاصل ہے، مکہ میں سکونت پذیر تھے۔ ابن اسحاق نے کہا: فتح مکہ کے دن قریش نے بدیل بن ورقاء خزاعی کے گھر اور ان کے آزاد کردہ غلام رافع کے گھر میں پناہ لی تھی، بدیل ہورن کے بیٹے عبد اللہ نے حنین، طائف، اور تبوک میں شرکت کی، فتح مکہ کے موقع پر بڑے بڑے مسلمان ہونے والوں میں سے تھے، ہور ایک قول یہ ہے کہ فتح مکہ سے قبل اسلام لائے۔ ان سے پیسہ بن مسعود کی دہائی حبیبہ

ت

اتحانوی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۸ میں گذر چکے۔

ث

الثوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۵ میں گذر چکے۔

انحس بن البصری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۸ میں گذر چکے۔

انحس بن زیاد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۸ میں گذر چکے۔

ج

الحکم بن ابی اسید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۸ میں گذر چکے۔

جابر بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۶ میں گذر چکے۔

حمزہ بن ابی اسید (؟-؟):

یہ حمزہ بن ابی اسید مالک بن ربیعہ، ابو مالک، ساعدی، مدنی، انصاری ہیں، ابن جریر نے لڑکا پہ میں انہما علی وخطیب کے حوالہ سے لکھا ہے کہ وہ صحابی ہیں، انہوں نے نبی کریم ﷺ سے دور وایت نقل کی ہے جس میں حضور ﷺ کے شیع میں ایک جنازہ کے لئے نکلنے کا ذکر ہے، جس وقت راستہ میں ایک بھیڑیا ہاتھ پھیلائے زمین پر پڑا ہوا تھا۔ انہوں نے اپنے والد، اور حارث بن زیاد سے روایت کیا، اور ان سے ان کے دونوں بیٹے مالک اور یحییٰ نے اور سعد بن منذر اور عبد الرحمن بن سلیمان بن وھیل وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ ابن حبان نے ان کا ذکر ”ثقات“ میں کیا ہے، ابن حبان نے کہا

جبیر بن مطعم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۲ میں گذر چکے۔

الجصاص: یہ احمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۶ میں گذر چکے۔

الجونی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۶ میں گذر چکے۔

ہے کہ ان کی ولادت حضور ﷺ کے زمانہ میں ہوئی، پورا بن سعد نے بحوالہ دشمن عن ابن القسطل لکھا ہے کہ ولید بن عبد الملک کے زمانہ میں انہوں نے وفات پائی، واللہ اعلم۔

[تہذیب المعجم ۲۶/۳: ۱۷۱ ص ۱/ ۳۵۳]

خ

الحمدی (؟-۲۱۹ھ)

الخرقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گذر چکے۔

انصاف:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۱ میں گذر چکے۔

المخطیب اشتر بنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گذر چکے۔

الخال: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۱ میں گذر چکے۔

خلیل: یہ خلیل بن اسحاق ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۲ میں گذر چکے۔

یہ عبد اللہ بن زبیر بن عیسیٰ بن اسامہ، ابو بکر، حمیدی، اسدی، مکی ہیں محدث، فقیہ اور حافظ تھے۔ ابن حنین، ابن تیم بن سعد، اور محمد بن اور بن شافعی وغیرہ سے روایت کیا، اور ان سے امام بخاری نے (۷۵) احادیث، نیز مسلم، ابو داؤد، ترمذی، اور نسائی وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ ابن حبان نے ان کا ذکر ”ثقات“ میں کرتے ہوئے کہا کہ وہ صاحب سنت، صاحب فضل اور دین دار تھے۔ اور ابن ندی نے کہا: امام شافعی کے ساتھ مصر گئے، اور ان کا ساتھ نہ چھوڑا، پھر مکہ لوٹے، اور وہاں فتویٰ دیا، بہترین لوگوں میں سے تھے۔ حاکم نے کہا: ثقہ ہیں۔

بعض تصانیف: ”المسنند“ گیارہ اجزاء میں، اور ”مکتاب المدائن“۔

[تہذیب المعجم ۲۵/۵: ۱۵۷، البدایہ والنہایہ ۱۰/۸۲: ۲۸۲ لا علام

۲۱۹/۳: معجم المؤلفین ۶/۵۳]

الدردیر

تراجم فقہاء

السخاوی

الترجاج: یہ ابراہیم بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۷۷ میں گذر چکے۔

الزرکشی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گذر چکے۔

زفر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۶۶ میں گذر چکے۔

الزہری:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

زید بن ثابت:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

الدردیر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

الزہونی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

س

سحون: یہ عبدالسلام بن سعید ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

السخاوی (۸۳۱-۹۰۴ھ)

یہ محمد بن عبدالرحمن بن محمد بن ابی بکر بن عثمان، ابو الخیر سخاوی، حافظ
شمس الدین ہیں، نسلاً سخاوی تھے، پیدائش قاہرہ کی ہے، فقیہ، قاری،

ز

الزہیر بن العوام:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گذر چکے۔

السرخسی

تراجم فقہاء

سفیان الثوری

محدث، مورخ تھے، فرائض، حساب، فقہ، اصول فقہ اور علم لاوقات میں ان کو دسترس حاصل تھی، بچپن میں قرآن کریم حفظ کر لیا تھا، اور بہت سے "متون" ان کو یاد تھے، کئی ایک کی طرف سے افتاء، تدریس اور علماء کے مجاز تھے، الصالح الہدیر حسین ازہری، محمد بن احمد بخاری، ابو جہل بن مفلح، اور ابن اسود وغیرہ ان سے علم فقہ حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "القول البلیغ فی احکام الصلاة علی حبیب الشفیع"، "الغایۃ فی شرح الہدایۃ"، "الجواهر المجموعۃ"، "المقاصد الحسنۃ" اور "الضوء اللامع فی اعیان القرن التاسع"۔

[الضوء اللامع ۲/۸؛ شذرات الذہب ۱۵/۸؛ الاعلام ۶/۶؛ معجم المؤلفین ۱۰/۱۵۰]

السرخسی:

ان کے حالات ج ۳۶۸ میں گذر چکے۔

سعد بن ابی وقاص:

ان کے حالات ج ۳۶۸ میں گذر چکے۔

سعدی عتبی (؟-۹۳۵ھ)

یہ سعد اللہ بن عتبی بن امیر خان رومی ہیں، سعدی عتبی سے مشہور ہیں، فقیہ، مفسر، اور دیا روم کے مفتی تھے، علم و معرفت کی طلب میں پروان چڑھے۔ محمد بن حسن بن عبد الصمد سامونی سے علم حاصل کیا، اور "تسططیہ"، "اورنہ" اور "برسا" کے مدارس میں مدرس ہوئے۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی العنایۃ شرح الہدایۃ" فروغ فقہ حنفی میں، "حاشیۃ علی تفسیر البیضاوی"، اور "رسائل"۔

[الخواص ۸/۷۸؛ المتحلی العنایۃ ۲/۶۵؛ معجم المؤلفین ۲/۱۶۴]

سعید بن جبیر:

ان کے حالات ج ۳۶۹ میں گذر چکے۔

سعید بن المسیب:

ان کے حالات ج ۳۶۹ میں گذر چکے۔

سعید بن منصور (؟-۲۲۷ھ)

یہ سعید بن منصور بن شعبہ، یونانی، شراسانی مروزی ہیں، ان کو حلقائی، بنی پھر مکی کہا جاتا ہے، وہ امام ابو حاتم تھے، انہوں نے امام مالک، حماد بن زید، داؤد بن عبد الرحمن اور ابن مہینہ وغیرہ سے روایت کیا، اور خود ان سے مسلم، ابو داؤد نے اور باقی لوگوں نے بواسطہ عتبی بن موسیٰ اور احمد بن حنبل وغیرہ روایت کیا ہے۔ ابو حاتم نے کہا: ثقہ، (علم حدیث میں) پختہ اور کامل اعتماد تھے، اور ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے جمع و تالیف کی، محمد بن عبد الرحیم جب ان کے واسطہ سے حدیث بیان کرتے تو ان کی تعریف کرتے تھے۔ ابن حبان نے ان کا ذکر "ثقات" میں کیا ہے۔

محمد بن احمد ذہبی نے میر اعلام النبلاء میں لکھا ہے کہ ان کی ایک کتاب "السنن" ہے۔

[تہذیب التہذیب ۸/۸۹؛ میزان الاعتدال ۲/۱۵۹؛ میر اعلام النبلاء ۱۰/۵۸۶]

سفیان الثوری:

ان کے حالات ج ۳۵۵ میں گذر چکے۔

الشامی

تراجم فقہاء

صاحب الدر المختار

شیخین:

ان دونوں کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گزر چکے۔

ش

الشامی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

الشرینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

الشرنبالی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

شریک: یہ شریک بن عبد اللہ الفتحی ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۸۱ میں گزر چکے۔

الشعمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گزر چکے۔

الشوکانی: یہ محمد بن علی الشوکانی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گزر چکے۔

ص

صاحبین:

ان دونوں کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

صاحب البدائع: دیکھئے: الکاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گزر چکے۔

صاحب الدر المختار: دیکھئے: المحمّدی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۹ میں گزر چکے۔

صاحب غایۃ المنتہی

تراجم فقہاء

عبدالرحمن بن مہدی

صاحب غایۃ المنتہی: یہ مرعی بن یوسف المقدسی ہیں:
دیکھئے: مرقی المری۔

صاحب المغنی: یہ عبداللہ بن قدامہ ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۸۳۸ میں گذر چکے۔

ط

صاحب المنتہی: یہ محمد بن احمد بن التجار ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۸۹۹ میں گذر چکے۔

طاؤس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

صالح بن امام احمد:

ان کے حالات ج ۲ ص ۸۳۳ میں گذر چکے۔

الطبرانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گذر چکے۔

الصاوی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

الطحاوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

ض

الضحاک: یہ الضحاک بن قیس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

عائشہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

عبدالرحمن بن مہدی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

عبدالرحمن بن عوف

تراجم فقہاء

عبداللہ بن الزبیر

عبدالرحمن بن عوف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔

عبدالرحمن بن غنم (؟-۷۸ھ)

یہ عبدالرحمن بن غنم بن کریم اشعری ہیں، ان کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے۔ امام بخاری نے کہا: ان کو صحبت نبوی حاصل ہے۔ ابن یونس نے کہا: بذریعہ کشتی یمن سے خدمت نبوی میں آنے والوں میں تھے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، عمر، عثمان، علی، معاذ، ابو بیدر بن جراح، ابو ہریرہ اور عبادہ بن صامت وغیرہ سے روایت کیا، اور خود ان سے ان کے بیٹے محمد نے، اور عطیہ بن قیس، ابوسام اسود اور صفوان بن سلیم وغیرہ نے روایت کیا۔ اہل فہمین کے شیخ اور اپنے دور کے فقیہ شام تھے۔

حضرت عمر نے ان کو فقہ کی تعلیم دینے کے لئے شام بھیجا، وہ بڑی حیثیت کے مالک تھے۔ ابومسلم غسانی نے کہا: وہ تابعین کے سردار تھے، اور ایک قول ہے: شام کے تابعین نے انہیں سے فقہ حاصل کیا۔

[لأصابہ ۲/۳۱۷: شذرات الذہب ۱/۸۳: یہ اعلام النبلاء

۹۵/۳: تہذیب التہذیب ۶/۲۵۰: لا اعلام ۳/۹۵]

عبدالرزاق (۱۲۶-۲۱۱ھ)

یہ عبدالرزاق بن تمام بن مافع، ابو بکر، صنعانی، حمیری، یمنی ہیں، محدث، حافظ، فقیہ تھے۔ انہوں نے اپنے والد اور اپنے چچا حبیب، اور معمر، عبید اللہ بن عمر الحمیری، عکرمہ بن عمار، یزاق اور مالک وغیرہ سے روایت کیا، اور خود ان سے ابن حنیف، معتمر بن سلیمان، وکیع، احمد، اسحاق اور بخاری نے روایت کیا ہے۔ احمد بن صالح مصری نے

کہا: میں نے احمد بن حنبل سے عرض کیا: کیا آپ نے عبدالرزاق سے بہتر صاحب حدیث دیکھا؟ انہوں نے کہا: نہیں۔ ابو زرہ دمشقی نے کہا: عبدالرزاق ان لوگوں میں ہیں جن کی حدیث ثابت ہے، انہیں تقریباً ۱۷۰۰ احادیث حفظ تھیں۔

بعض تصانیف: "الجامع الکبیر"، "السنن" فقہ میں، "تفسیر القرآن" اور "المصنف"۔

[تہذیب التہذیب ۶/۳۱۰: شذرات الذہب ۲/۱۲۷: معجم المؤرخین ۵/۱۹۰: لا اعلام ۳/۱۲۶]

عبداللہ بن احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن انیس (؟-۵۴) اور ایک قول ۸۰ھ)

یہ عبداللہ بن انیس، ابو انیس، قناتلی، حبشی، مدنی ہیں، انصار کے حلیف تھے، انہوں نے نبی کریم ﷺ، عمر، اور ابو امامہ بن ثعلبہ وغیرہ سے روایت کیا ہے، اور خود ان سے ان کے دو بیٹوں ضمرہ و عبداللہ نے، اور عطیہ، عمرہ اور جابر بن عبداللہ وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ بہادر قائدین میں سے تھے، بیعت عقبہ، جنگ اُحد اور مابعد کی جنگوں میں شریک ہوئے، انہیں کوحنسور ﷺ نے خالد بن یحییٰ عسری کے پاس اس کو قتل کرنے کے لئے روانہ کیا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ ان کی وفات شام میں ہوئی۔

[لأصابہ ۲/۴۷۸: أسد الغابہ ۳/۵۵: تہذیب التہذیب

۵/۱۳۹: لا اعلام ۳/۱۹۹]

عبداللہ بن الزبیر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن عکیم

تراجم فقہاء

علی بن المدینی

عبداللہ بن عکیم (؟-؟)

عقبہ بن عامر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۵ میں گذر چکے۔

عکرمہ:

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

عالمکہ بن قیس:

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

علی بن ابی طالب:

ان کے حالات ج ۹ ص ۴۷۹ میں گذر چکے۔

علی بن حرب (۱۷۰-۲۶۵ھ)

یہ نلی بن حرب بن محمد بن نلی بن حیان، ابو الحسن، طائی موصلی ہیں، حدیث کے صاحب تصنیف رجال میں سے ہیں، ادیب اور شاعر ہیں۔ اپنے والد اور ابن عیینہ، کاسم بن یزید جمعی، اور عبداللہ بن داؤد وغیرہ سے روایت کیا، اور خود ان سے نسائی، ابن ابی حاتم، ابن ابی اللہ نیا، اور یغوی وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ ابن دہان نے ان کا ذکر ”ثقات“ میں کیا ہے۔ ابن اسمعانی نے کہا: ثقہ اور صدوق ہیں۔ خطیب نے کہا: ثقہ اور حجت ہیں۔

[تہذیب المعجم ج ۷ ص ۴۹۴: شذرات الذہب ۲/۱۵۰:]

لا ملام ۵/۷۸

علی بن المدینی:

ان کے حالات ج ۹ ص ۴۷۹ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن عمر: دیکھئے: ابن عمر:

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن المبارک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۸ میں گذر چکے۔

عثمان بن عثمان:

ان کے حالات ج ۷ ص ۴۷۷ میں گذر چکے۔

عطاء:

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

عمر بن الخطاب

تراجم فقہاء

قاضی عیاض

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گذر چکے۔

غ

عمر بن عبد المعز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۰ میں گذر چکے۔

الغزالی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۱ میں گذر چکے۔

عمران بن حصین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۰ میں گذر چکے۔

عمر بن دینار (۴۶-۱۲۶ھ)

یہ عمر بن دینار، ابو محمد، مکی، فقیہ ہیں، مفتی الملک تھے۔ انہوں نے ابن عباس، ابن عمر بن الخطاب، ابو ہریرہ، صامد بن عبد اللہ، جابر بن عبد اللہ وغیرہ سے روایت کیا، اور خود ان سے قتادہ، ابن شہاب، جعفر صادق، مالک اور شعبہ وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ شعبہ نے کہا: میں نے کسی کو حدیث میں عمر بن دینار سے زیادہ مستند نہیں دیکھا۔ عبد اللہ بن ابی شیح نے کہا: میں نے عمر بن دینار سے زیادہ فقیہ کبھی کسی کو نہیں دیکھا، نہ عطاء، مجاہد اور نہ طاہس کو۔ ابن المذہبی نے کہا: ان کی پانچ سو احادیث ہیں۔

[تہذیب المعجم ۲۸/۸: میرا اعلام النبلاء، ۵/۳۰۰]

لا اعلام ۲۲۵/۵

قاضی ابو یعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گذر چکے۔

قاضی خان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گذر چکے۔

قاضی زکریا الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گذر چکے۔

عمر بن شعیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گذر چکے۔

قاضی عیاض:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گذر چکے۔

قنادرہ

تراجم فقہاء

مجدالدین ابن تیمیہ

قنادرہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گذر چکے۔

القرا فی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گذر چکے۔

القراطی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

اللیث بن سعد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۸ میں گذر چکے۔

ل

ک

الکاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

مالک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گذر چکے۔

الماوروی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

الکمرخی: یہ عبید اللہ بن الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

مجدالدین ابن تیمیہ (۵۹۰-۶۵۳ھ)

یہ عبد السلام بن عبد اللہ بن خضر بن محمد بن علی بن تیمیہ،
ابو البرکات، مجدالدین، حرانی، حنبلی ہیں، فقیہ، محدث، مفسر، اصولی،

محمد بن ابی لیلیٰ

تراجم فقہاء

مسلم

نحوی، قاری تھے۔ انہوں نے ابن سیکہ، ابن خضر اور ابن طبرز وغیرہ سے حدیث سنی، اور ابوبکر بن خنیمہ اور فخر الدین اسماعیل وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔ مذہب حنبلی کی معلومات میں وہ یکتائے روزگار تھے۔ یہ امام ابن تیمیہ کے دادا ہیں۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن العظیم"، "المنتقى في أحاديث الأحكام"، "المحرد"، "منتهى الغاية في شرح الهداية" اور "أرجوزة في القراءات"۔

[شذرات الذہب ۲۵۷/۵؛ البدایہ والنہایہ ۱۸۵/۳؛

لاعلام ۱۲۹/۴؛ معجم المؤلفین ۲۲۱/۵]

محمد بن ابی لیلیٰ: یہ محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۸ میں گذر چکے۔

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۱ میں گذر چکے۔

محمد بن سلمہ (? - ۱۹۲ھ)

یہ محمد بن سلمہ بن عبد اللہ، ابو عبد اللہ، حرانی ہیں، فقیہ حران کے محدث و مفتی تھے۔ انہوں نے ہشام بن حسان، زبیر بن ثریق اور محمد بن اسحاق وغیرہ سے روایت کیا، اور خود ان سے احمد بن حنبل، عبد اللہ بن محمد نسایی اور عمرو بن خالد وغیرہ نے روایت کیا۔

نسائی نے کہا: ثقہ ہیں، ابن سعد نے کہا: ثقہ فاضل، عالم تھے، فضل و کمال، روایت، اور فتویٰ کے مالک تھے۔ ابن حبان نے ان کا ذکر "ثقات" میں کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ۱۹۳/۹؛ سیر اعلام النبلاء ۳۹/۹؛ شذرات

الذہب ۳۲۹/۱]

محمد بن شہاب: یہ الزہری ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۷ میں گذر چکے۔

مرعی الکرمی (? - ۱۰۳۳ھ)

یہ مرعی بن یوسف بن ابی بکر بن احمد کرمی، مقدسی، حنبلی ہیں، محدث، فقیہ، مورخ اور ادیب تھے۔ انہوں نے شیخ محمد مرداوی، قاضی یحییٰ تباوی اور احمد غنیمی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔ وہ مصر میں حنابلہ کے اکابر علماء میں سے ایک تھے، افتاء، مدرّس، تحقیق و تصنیف ان کا مشغلہ تھا۔

بعض تصانیف: "غایۃ المنتہی فی الجمع بین الإقناع والمنتہی"، "دلیل الطالب"، "قائد المرجان فی النسخ و المنسوخ من القرآن" اور "توفیق الفریقین علی حلول أهل الدارین"۔

[خلاصۃ لاثر ۵۸/۳؛ سیر اعلام النبلاء ۸۸/۸؛ معجم المؤلفین ۲۱۸/۱۲]

المروزی: یہ ابراہیم بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گذر چکے۔

المزنی: یہ اسماعیل بن یحییٰ المزنی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۲ میں گذر چکے۔

مسروق:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

مسلم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۲ میں گذر چکے۔

مطیع بن الاسود

تراجم فقہاء

ہشام بن عروہ

مطیع بن الاسود (؟)۔ حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں وفات پائی)

یہ مطیع بن اسود بن حارث بن فضلہ قرشی، عدوی ہیں، ان کا نام ”عاصی“ تھا، رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام بدل کر مطیع کر دیا۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا، اور خود ان سے عبد اللہ (ان کے بیٹے) اور عیسیٰ بن طلحہ بن عبد اللہ وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ وہ مؤلفہ اقلوب میں سے تھے، اور ان کا اسلام بہتر ہو گیا تھا۔

[لإصابہ ۳۲۵/۳؛ أسد الغابہ ۴/۱۵۳؛ تہذیب المعجم ۲/۸۲]

[۱۸۱/۱۰]

لاباری کی نظیر تھے۔

بعض تصانیف: ”تفسیر القرآن“، ”إعراب القرآن“، ”ناسخ القرآن ومنسوخہ“، ”معانی القرآن“ اور ”تفسیر آیات مہیوبہ“۔

[البدایہ والنہایہ ۱۱/۲۲۲؛ النجوم الزہرۃ ۳/۳۰۰؛ شذرات الذہب ۲/۳۶۲؛ معجم المؤلفین ۲۰/۸۲]

انٹھی: دیکھئے: إبراہیم انٹھی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

معاذ بن جبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

النسائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

النووی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

المقداد بن الاسود: یہ المقداد بن عمرو الکندی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گزر چکے۔

ن

ہ

النحاس (؟-۳۳۸ھ)

یہ احمد بن محمد بن اسماعیل بن یونس، ابو جعفر، مراوی، مصری ہیں، ابو جعفر نحاس کے نام سے مشہور ہیں، مفسر، فقیہ، نحوی، لغوی، ادیب تھے، بہت سی احادیث کی ساحت کی اور انہیں بیان کیا۔ نسطویہ اور ابن

ہشام بن عروہ (۶۱-۱۴۶ھ)

یہ ہشام بن عروہ بن زبیر بن عوام، ابو المنذر قرشی، اسدی تابعی ہیں، احمد حدیث، نیز علماء مدینہ میں سے ہیں۔ انہوں نے اپنے والد، اپنے چچا عبد اللہ بن زبیر، اپنے دو بھائیوں عبد اللہ و عثمان، اپنے چچا ز اور بھائی عباد بن عبد اللہ بن زبیر وغیرہ سے روایت کیا، اور خود ان

وائل بن حجر

تراجم فقہاء

یونس بن ابی اسحاق

سے ایوب سختیانی، عبید اللہ بن عمر، معمر، ابن جریج، ابن اسحاق اور ہشام بن حسان وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ عثمان واری نے کہا: میں نے ابن معین سے عرض کیا: ہشام عن ابیہ آپ کے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے یا ہشام عن الزہری؟ انہوں نے فرمایا: دونوں، اور کسی کو نوبت نہیں دی۔ ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ اور ابو حاتم نے کہا: ثقہ اور حدیث کے امام ہیں۔

[تہذیب المعتمد ۱۱/۳۹۹؛ میزان الاعتدال ۴/۳۰۱؛

لاعلام ۸۵/۹]

نے ان کا ذکر کوفہ میں قیام کرنے والے صحابہ میں کیا ہے۔

[لاصابہ ۳/۶۲۸؛ أسد الغابہ ۴/۶۵۹؛ تہذیب المعتمد

۱۱/۱۰۸؛ لاعلام ۹/۱۱۷]

ی

یحییٰ بن سعید الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۶ میں گذر چکے۔

یحییٰ بن معین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۷ میں گذر چکے۔

و

وائل بن حجر (؟- تقریباً ۵۰ھ)

یہ وائل بن حجر بن سعد بن مسروق بن وائل ابوہریرہ، حضرمی، قحطانی، صحابی ہیں۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا، اور خود ان سے ان کے دو بیٹوں علقمہ و عبد الجبار نے اور کلیب بن شہاب وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ ابو نعیم اصبہانی نے کہا: خدمت نبوی میں تشریف لائے تو حضور ﷺ نے ان کو اتارا، اور اپنے ساتھ منبر پر بٹھایا، ان کو جاگیریں دیں، ان کے لئے ایک ”عبد مامہ“ لکھا، اور فرمایا: ”هذا وائل بن حجر سيد الاقبال جاءكم حبا لله ولو سوله“ (یہ وائل بن حجر سید اقبال (شاہان حمیر کا لقب) اللہ اور اس کے رسول کی محبت میں تمہارے پاس آئے ہیں)، ان کے چہنچے سے چند دن قبل حضور ﷺ نے صحابہ کو ان کی آمد کی خوش خبری سنائی تھی، ان کے والد حضرموت کے بادشاہوں میں سے تھے۔ ابن سعد

یونس بن ابی اسحاق (؟- ۱۵۹ھ)

یہ یونس بن ابی اسحاق عمرو بن عبد اللہ، ابو اسرائیل، ہمدانی، سہمی، کوفی ہیں، محدث کوفہ، علمائے صادقین میں سے تھے، ان کا شمار صفار تابعین میں ہے۔ انہوں نے اپنے والد اور ابو موسیٰ اشعری، عامر شعبی اور حسن بصری وغیرہ سے روایت کیا، اور خود ان سے ان کے بیٹے عیسیٰ نے اور ثوری، ابن مبارک اور یحییٰ بن سعید قطان وغیرہ نے روایت کیا ہے، عبد الرحمن بن مہدی نے کہا: ان میں کوئی حرج نہ تھا۔ ابو حاتم نے کہا: صدوق ہیں، کامل حجت نہیں ہیں سنائی نے کہا: ان میں کوئی حرج نہیں۔

[تہذیب المعتمد ۱۱/۳۳۳؛ میزان الاعتدال ۴/۳۸۲؛

أعلام النبلاء ۷/۲۶۶؛ شذرات الذهب ۱/۲۲۷]